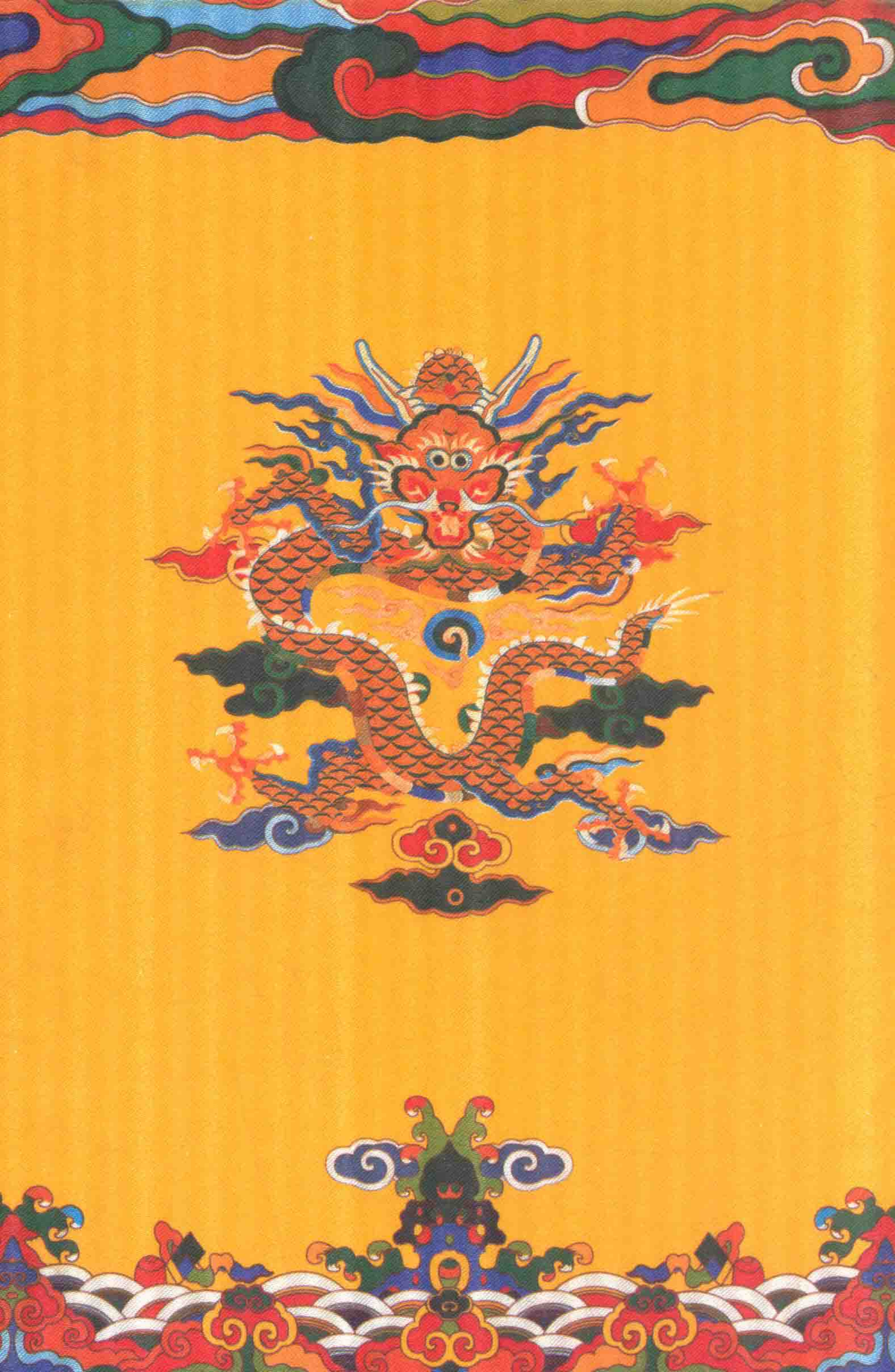
乾隆大藏經





乾隆大藏經





中國書店

御製

佛光恩照　三千大千　隨緣徧滿
恒沙法界　普度衆生　悉證菩提
身心安泰　年時豐稔　風雨調順
日月升恒　乾坤清寧　百昌蕃熾
上下樂利　中外協和　庶物咸亨
萬善圓成　情與無情　同登正覺

大清雍正十三年四月初八日

第六八册　諸宗部此土著述（二）

大乘止觀法門　四卷　陳南岳思大禪師曲授心要……一
法華三昧懺儀　一卷　隋三藏法師釋智顗撰……七三
諸法無諍三昧法門　二卷　陳南岳思大禪師撰……九五
釋摩訶般若波羅蜜經覺意三昧　一卷　隋天台智者大師説　門人灌頂記……一三五
净土十疑論　一卷　隋天台智者大師説……一五七
觀音義疏　二卷　隋天台智者大師説　弟子灌頂記……一七五
觀音義疏記　三卷　宋四明沙門知禮述……二二一
法界次第初門　三卷　陳隋國師智者大師撰……二九五
修習止觀坐禪法要　二卷
亦名：童蒙止觀　小止觀　隋天台山修禪寺沙門智顗述……三五七
觀音玄義　二卷　隋天台智者大師説　門人灌頂記……四〇一
觀音玄義記　四卷　宋四明沙門知禮述……四四九
四念處　四卷　隋天台山修禪寺智者大師説　門人章安灌頂記……五三九
天台四教儀　一卷　高麗沙門諦觀録……六一三

天台四教儀集注　九卷
南天竺沙門蒙潤集……六四五

妙法蓮華經玄義釋籤
四〇卷（卷一至卷二〇）
隋天台智者大師說　門人灌頂記
唐天台沙門湛然釋……八三五

大乘止觀法門

陳南嶽思大禪師曲授心要



清刻龍藏佛說法變相圖

南嶽大乘止觀序

兩浙路勸農使兼提點刑獄公事朝奉大夫行尚書度支員外郎護軍借紫朱頔撰

鶴林示滅而來賢聖應世者非一咸以六度萬行通達大智安住於法界拔濟於羣迷金文寶軸具載於諸法之藏若夫空一切法證一切性不於三界現其身意達正覺之眞源顯毘盧之實相則見乎南嶽大師之止觀也大師靈山佛會之聖衆三世化縁於衡岫密承佛旨親聽法音總馬鳴龍樹之心要具菩提涅槃之了義故著止觀上下二論遣眞妄於一念明體相之無迹空拳舒手無物可見則止觀之理自是而顯寂照之門由是而入爲出世之宗本作佛種之導師不歷僧祇直階聖位嗟夫斯教雖大顯示啓迪來者而人世未之普聞修者未之普見流于海外逮五

百年咸平中日本國僧寂照以斯教航海而
來復歸聖朝天禧四年夏四月靈隱山天竺
教主遵式將示生生之佛種咸成上上之勝
緣乃俾刻其文又復以序爲請重念如意稱
珠巳還合浦虛室生白坐見法身顧鑽仰之
未至抑稱讃之無取但願一切有學一切信
心見者能修修者能證對諸境而不動於諸
法而無染一受不退一得永得盡未來際常
與南嶽大師俱生行如來事焉

大乘止觀法門卷第一

陳南嶽思大禪師曲授心要

行者若欲修之當於下止觀體狀文中学若有所疑不決然後徧讀當有幽疑之處也又此所明悉依經論其中多有經文論偈不得不依淨御之恐招無敬之罪

有人問沙門曰夫稟性斯質託修異焉但匠有殊彫故器成不一吾聞大德洞於究竟之理鑒於玄廓之宗故以策修冀聞正法爾沙門曰余雖幼染緇風少餐道味但下愚難改行理無霑今辱子之所問莫知何說也外人曰唯然大德願無憚勞為說大乘行法謹即奉持不敢遺忘沙門曰善哉佛子乃能發是無上之心樂聞大乘行法汝今即時已超二乘境界況欲聞而行乎然雖發是勝心要藉行成其德但行法萬差入道非一今且依經論為子畧說大乘止觀二門依此法故速能成汝之所願也外人曰善哉願說充滿我意亦使餘人展轉利益則是傳燈不絕為報佛恩沙門曰諦聽善攝為汝說之所言止者謂知一切諸法從本已來性自非有不生不滅但以虛妄因緣故非有而有然彼有法有即非有唯是一心體無分別作是觀者能令妄念不流故名為止所言觀者雖知本不生今不滅而以心性緣起不無虛妄世用猶如幻夢非有而有故名為觀外人曰余解昧識微聞斯未能即悟願以方便更為開示沙門曰然更當為汝廣作分別亦令未聞尋之取悟也就廣分別止觀門中作五番建立一明止觀依止二明止觀境界三明止觀體狀四明止觀斷得五明止觀作用就第一依止中復

作三門分別一明何所依止二明何故依止三明以何依止初明何所依止者謂依止一心以修止觀也就中復有三種差別一出衆名二釋名義三辨體狀初出衆名者此心即是自性清淨心又名眞如亦名佛性復名法身又稱如來藏亦號法界復名法性如是等名無量無邊故言衆名次辨釋名義問曰云何名爲自性清淨心耶答曰此心無始以來雖爲無明染法所覆而性淨無改故名爲淨何以故無明染法本來與心相離故云何爲離謂以無明體是無法有即非有以非有故無可與心相應故言離也既無無明染法與之相應故名性淨中實本覺故名爲心故言自性清淨心也問曰云何名爲眞如答曰一切諸法依此心有以心爲體望於諸法法悉虛妄有即非有對此虛僞法故目之爲眞又復諸法雖實非有但以虛妄因緣而有生滅之相然彼虛法生時此心不生諸法滅時此心不滅不生故不增不滅故不減以不生不滅不增不減故名之爲眞三世諸佛及以衆生同以此一淨心爲體凡聖諸法自有差別異相而此眞心無異無相故名之爲如又眞如者以一切法眞實如是唯是一心故名此一心以爲眞如若心外有法者即非眞實亦不如是即爲僞異相也是故起信論言一切諸法從本已來離言說相離名字相離心緣相畢竟平等無有變異不可破壞唯是一心故名眞如以此義故自性清淨心復名眞如也問曰云何復名此心以爲佛性答曰佛名爲覺性名爲心以此淨心之體非是不覺故

說爲覺心也問曰云何知此眞心非是不覺答曰不覺即是無明住地若此淨心是無明者衆生成佛無明滅時應無眞心何以故以心是無明故既是無明自滅淨心自在故知淨心非是不覺又復不覺滅故方證淨心將知心非不覺也問曰何不以自體是覺名之爲覺而以非不覺故說爲覺耶答曰心體平等非覺非不覺但爲明如如佛故擬對說爲覺也是故經言一切無涅槃無有涅槃佛無有佛涅槃遠離覺所覺若有若無有是二悉俱離此即偏就心體平等說也若就心體法界用義以明覺者此心體具三種大智所謂無師智自然智無礙智是覺心體本具此三智性故以此心爲覺性也是故須知同異之義云何同謂心體平等即是智覺智覺即是心體平等故言同也復云何異謂本覺之義是用在凡名佛性亦名三種智性出障名智慧佛也心體平等之義是體故凡聖無二唯名如如佛也是故言異應如是知問曰智慧佛者爲能覺淨心故名爲佛爲淨心自覺故名爲佛答曰具有二義一者覺於淨心二者淨心自覺雖言二義體無別也此義云何謂一切諸佛本在凡時心依熏變不覺自動顯現虛狀虛狀者即是凡夫五陰及以六塵亦名似識似色似塵也似識者即六七識也由此似識念念起時即不了知似色等法但是心作虛相無實以不了故妄執虛相以爲實事妄執之時即還熏淨心也然似識不了之義即是果時無明亦名迷境無明是故經言於緣中癡故似識妄執之義即是妄想所執

之境即成妄境界也以果時無明熏心故令心不覺即是子時無明亦名住地無明也妄想熏心故令心變動即是業識妄境熏心故令心成似塵種子似識熏心故令心成似識種子此似塵似識二種種子總名爲虛狀種子也然此果時無明等雖云各別熏起一法要俱時和合故能熏也何以故以不相離相藉有故若無似識即無果時無明若無無明即無妄想若無妄想即不成妄境是故四種俱時和合方能現於虛狀之果何以故以不相離故又復虛狀種子依彼子時無明住故又復虛狀種子不能獨現果故若無子時無明即無業識若無業識即虛狀種子不能顯現成果亦即自體不立是故和合方現虛狀果也是故虛狀果中還具似識似塵虛妄無明妄執由此義故略而說之云不覺故動顯現虛狀也如是果子相生無始流轉名爲衆生後遇善友爲說諸法皆一心作似有無實聞此法已隨順修行漸知諸法皆從心作唯虛無實若此解成時是果時無明滅也無明滅故不執虛狀爲實即是妄想及妄境滅也爾時意識轉名無塵智以知無實塵故雖然知境虛故說果時無明滅猶見虛相之有有即非有本性不生今即不滅唯是一心以不知此理故亦名子時無明亦名迷理無明但細於前迷事無明也以彼麤滅故說果時無明滅也又不執虛狀爲實故說妄想滅猶見有虛相謂有異心此執亦是妄想亦名虛相但細於前以彼麤滅故言妄想滅也又此虛境以有細無明妄想所執故似與心異相相

不一即是妄境但細於前以其細故名爲虛境又彼麤相實執滅故說妄境滅也以此論之非直果時迷事無明滅息無明住地亦少分除也若不分分漸除者果時無明不得分分漸滅但相微難彰是故不說住地分滅也今且約迷事無明滅後以說住地漸滅因由即知一念發修已來亦能漸滅也此義云何謂以二義因緣故住地無明業識等漸已微薄二義者何一者知境虛智熏心故令舊無明住地習氣及業識等漸除也何以故智是明法性能治無明故二者細無明虛執及虛境熏心故雖更起無明住地等即復輕弱不同前迷境等所熏起者何以故以能熏微細故所起不覺亦即薄也以此義故住地無明業識等漸已損滅也如迷事無明滅後既有此義應知一念創始發修之時無明住地即分滅也以其分分滅故所起智慧分分增明故得果時迷事無明滅也自迷事無明滅後業識及住地無明漸薄故所起虛狀果報亦轉輕妙不同前也以是義故似識轉轉明利似色等法復不令意識生迷以內識生外色塵等俱細利故無塵之智倍明無明妄想極薄還復熏心復令住地無明業識習氣漸欲向盡所現無塵之智爲倍明了如是念念轉轉熏習故無明住地垂盡所起無塵之智即能知彼虛狀果報體性非有本自不生今即無滅唯是一心體無分別以唯心外無法故此智即是金剛無礙智也此智成已即復熏心心爲明智熏故即一念無明習氣於此即滅無明盡故業識染法種子習氣即亦隨壞

是故經言其地壞者彼亦隨壞即其義也種子習氣壞故虛狀永泯虛狀泯故心體寂照名爲體證眞如何以故以無異法爲能證故即是寂照無能證所證之別名爲無分別智何以故以此智外無別有眞如可分別故此即是心顯成智智是心用心是智體體用一法自性無二故名自性體證也如似水靜内照照潤義殊而常湛一何以故照潤潤照故心亦如是寂照義分而體融無二何以故照寂寂照故照寂順體寂照順用照自體名爲覺於淨心體自照即名爲淨心自覺故言二義一體此即以無分別智爲覺也淨心從本已來具此智性不增不減故以淨心爲佛性也此就智慧佛以明淨心爲佛性又此淨心自體具足福德之性及巧用之性復爲淨業所熏出生報應二佛故以此心爲佛性也又復不覺滅故以心爲覺動義息故說心不動虛相泯故言心無相然此心體非覺非不覺非動非不動非相非無相雖然以不覺滅故說心爲覺亦無所妨也此就對治出障心體以論於覺不據智用爲覺又復淨心本無不覺說心爲本覺本無動變說心爲本寂本無虛相說心本平等然其心體非覺非不覺非動非不動非相非無相雖然以本無不覺故說爲本覺亦無所失也此就凡聖不二以明心體爲如如佛不論心體本具性覺之用也問曰若就本無不覺名爲覺者凡夫即是佛何用修道爲答曰若就心體平等即無修與不修成與不成亦無覺與不覺但爲明如如佛故擬對說爲覺也又復若據心體平等亦

無衆生諸佛與此心體有異故經偈云心佛及衆生是三無差別然復心性緣起法界法門法爾不壞故常平等常差別常平等故心佛及衆生是三無差別常差別故流轉五道說名衆生反流盡源說名爲佛以有此平等義故無佛無衆生爲此緣起差別義故衆生須修道問曰云何得知心體本無不覺答曰若心體本有不覺者聖人證淨心時應更不覺凡夫未證得應爲覺旣見證者無有不覺未證者不名爲覺故定知心體本無不覺問曰聖人滅不覺故得自證淨心若無不覺云何言滅又若無不覺即無衆生答曰前已具釋心體平等無凡無聖故說本無不覺不無心性緣起故有滅有證有凡有聖又復緣起之有有即非有故言本無不覺今亦無不覺然非不有故言有滅有證有凡有聖但證以順用入體即無不覺故得驗知心體本無不覺但凡是違用一體謂異是故不得證知平等之體也問曰心顯成智者爲無明盡故自然是智爲更別有因緣答曰此心在染之時本具福智二種之性不少一法與佛無異但爲無明染法所覆故不得顯用後得福智二種淨業所熏故染法都盡然此淨業除染之時即能顯彼二性令成事用所謂相好依報一切智等智體自是眞心性照之能智用由熏成也問曰心顯成智即以心爲佛性心起不覺亦應以心爲無明性答曰若就法性之義論之亦得爲無明性也是故經言明與無明其性無二無二之性即是實性也問曰云何名此心以爲法身答曰法以功能爲義身

以依止爲義以此心體有隨染之用故爲一切染法之所熏習即以此心隨染故能攝持熏習之氣復能依熏顯現染法即此心性能持能現二種功能及所持所現二種染法皆依此一心而立與心不一不異故名此心以爲法身此能持之功能與所持之氣和合故名爲子時阿棃耶識也依熏現法之能與所現之相和合故名爲果報阿棃耶識此二識體一用異也然此阿棃耶中即有二分一者染分即是業與果報之相二者淨分即是心性及能熏淨法名爲淨分以其染性即是淨性更無別法故由此心性爲彼業果染事所依故說言生死依如來藏即是法身藏也又此心體雖爲無量染法所覆即復具足過恒河沙數無漏性功德法爲無量淨業所熏故此等淨性即能攝持熏習之氣復能依熏顯現諸淨功德之用即此恒沙性淨功德及能持能現二種功能幷所持所現二種淨用皆依此一心而立與心不一不異故名此心爲法身也問曰云何復名此心爲如來藏答曰有三義一者能藏名藏二者所藏名藏三者能生名藏所言能藏者復有二種一者如來果德法身二者衆生性德淨心並能包含染淨二性及染淨二事無所妨礙故言能藏名藏藏體平等名之爲如平等緣起目之爲來此即是能藏名如來藏也第二所藏名藏者即此眞心而爲無明㲉藏所覆藏故名爲所藏也藏體無異無相名之爲如體備染淨二用目之爲來故言所藏名藏也第三能生名藏者如女胎藏能生於子此心亦爾體具染

淨二性之用故依染淨二種熏力能生世間出世間法也是故經云如來藏者是善不善因又復經言心性是一云何能生種種果報又復經言諸佛正徧知海從心想而生也故染淨平等名之爲如能生染淨目之爲來故言能生名如來藏也問曰云何復名淨心以爲法界答曰法者法爾故界者性別故以此心體法爾具足一切諸法故言法界問曰云何名此淨心以爲法性答曰法者一切法性者體別義以此淨心有差別之性故能與諸法作體也又性者體實不改義以一切法皆以此心爲體諸法之相自有生滅故名虛妄此心眞實不改不滅故名法性也其餘實際實相等無量名字不可具釋上來釋名義竟

次出體狀所言體狀者就中復有三種差別一舉離相以明淨心二舉不一不異以論法性三舉二種如來藏以辨眞如雖復三種差別總唯辨此淨心體狀也第一明離相者此心卽是第一義諦眞如心也自性圓融體備大用但是自覺聖智所知非情量之能測也故云言語道斷心行處滅不可以名名不可以相相何以故心體離名相故體旣離名卽不可設名以談其體心旣絕相卽不可約相以辨其心是以今欲論其體狀實亦難哉唯可說其所離之相反相滅相而自契焉所謂此心從本已來離一切相平等寂滅非有相非無相非非有相非非無相非亦有相非亦無相非去來今非上中下非彼非此非靜非亂非染非淨非常非斷非明非闇非一非異等一切四句法總說乃至非一切可說可念

等法亦非不可說不可念法何以故以不可說不可念對可說可念生非自體法故即非淨心是故但知所有可說可念不可說不可念等法悉非淨心但是淨心所現虛相然此虛相各無自實有即非有非有之相亦無可取何以故有本不有故若有本不有何有非有相耶是故當知淨心之體不可以緣慮所知不可以言說所及何以故以淨心之外無一法故若心外無法更有誰能緣能說此心耶是以應知所有能緣能說者但是虛妄不實故有考實無也能緣既不實故所緣何得是實耶能緣所緣皆悉不實故淨心旣是實法是故不以緣慮所知也譬如眼不自見以此眼外更有他眼能見此眼即有自他兩眼心不如是但是一如如外無法又復淨心不

自分別何有能分別取此心耶而諸凡惑分別淨心者即如癡人大張己眼還覓己眼復謂種種相貌是己家眼竟不知自家眼處也是故應知有能緣所緣者但是己家淨心爲無始妄想所熏故不能自知己性即妄生分別於己心外建立淨心之相還以妄想取之以爲淨心考實言之所取之相正是識相實非淨心也問曰淨心之體旣不可分別如諸衆生等云何隨順而能得入答曰若知一切妄念分別體是淨心但以分別不息說爲背理作此知已當觀一切諸法一切緣念有即非有故名隨順久久修習若離分別名爲得入即是離相體證眞如也此明第一離相以辨體狀竟次明不一不異以辨體狀者上來離明淨心離一切分別心及境界之相然此

諸相復不異淨心何以故此心體雖復平等而即本具染淨二用復以無始無明妄想熏習力故心體染用依熏顯現此等虛相無體唯是淨心故言不異又復不一何以故以淨心之體雖具染淨二用無二性差別之相一味平等但依熏力所現虛相差別不同然此虛相有生有滅淨心之體常無生滅常恒不變故言不一此明第二不一不異以辨體狀竟次明第三二種如來藏以辨體狀者初明空如來藏何故名爲空耶以此心性雖復緣起建立生死涅槃違順等法而復心體平等妙絕染淨之相非直心體自性平等所起染淨等法亦復性自非有如以巾望兔兔體是無但加以幻力故以兔現所現之兔有即非有心亦如是但以染淨二業幻力所熏故似染似淨二法現也若以心望彼二法法即非有是故經言流轉即生死不轉是涅槃生死及涅槃二俱不可得又復經言五陰如幻乃至大般涅槃如幻若有法過涅槃者我亦說彼如幻又復經言一切無涅槃無有涅槃佛無有佛涅槃遠離覺所覺若有若無有是二悉俱離此等經文皆據心體平等以泯染淨二用心性既寂是故心體空淨以是因緣名此心體爲空如來藏非謂空無心體也問曰諸佛體證淨心可以心體平等故佛亦用而常寂說爲非有衆生既未證理現有六道之殊云何無耶答曰真智真照尚用即常寂說之爲空況迷闇妄見何得不有有即非有問曰既言其有何得有此迷妄答曰既得非有而妄見有何爲不得無迷而橫起迷空華之

喻於此宜陳問曰諸餘染法可言非有無明旣是染因云何無耶答曰子果二種無明本無自體唯以淨心爲體但由熏習因緣故有迷用以心往攝用即非有唯是一心如似粟麥本無自體唯以微塵爲體但以種子因緣故有粟麥之用以塵往收用即非有唯是微塵無明亦爾有即非有問曰旣言熏習因緣故有迷用應以能熏之法即作無明之體何爲而以淨心爲體答曰能熏雖能熏他令起而即念念自滅何得即作所起體耶如似麥子但能生果體自爛壞歸於微塵豈得春時麥子即自作秋來果也若得爾者劫初麥子今仍應在過去無明亦復如是但能熏起後念無明不得自體不滅即作後念無明也若得爾者無明即是常法非念念滅旣非常故即如燈燄前後相因而起體唯淨心也是故以心收彼有即非有彼有非有故名此淨心爲空如來藏也問曰果時無明與妄想爲一爲異子時無明與業識爲一爲異答曰不一不異何以故以淨心不覺故動無不覺即不動又復若無無明即無業識又復動與不覺和合俱起不可分別故子時無明與業識不異也又不覺自是迷闇之義過去果時無明所熏起故即以彼果時無明爲因也動者自是變異之義由妄想所熏起故即以彼妄想爲因也是故子時無明與業識不一此是子時無明與業識不一不異也果時無明與妄想不一不異者無明自是不了知義從子時無明生故即以彼子時無明爲因妄想自是浪生分別知義從業識起故即以彼業識爲

因是故無明妄想不一復以意識不了境虛故即妄生分別若了知境虛即不生妄執分別又復若無無明即無妄想若無妄想亦無無明又復二法和合俱起不可分別是故不異此是果時無明與妄想不一不異也以是義故二種無明是體業識妄想是用二種無明自互爲因果業識與妄想亦互爲因果若子果無明互爲因者即是因緣也妄想與業識互爲因者亦是因緣也若子時無明起業識者即是增上緣也果時無明起妄想者亦是增上緣也上來明空如來藏竟次明不空如來藏者就中有二種差別一明具染淨二法以明不空二明藏體一異以釋實有初明淨法中復有二種分別一明具足無漏性功德法二明具足出障淨法第一具無漏性功德者即此淨心雖平等一味體無差別而復具有過恒沙數無漏性功德法所謂自性有大智慧光明義故眞實識知義故常樂我淨義故如是等無量無邊性淨之法唯是一心具有如起信論廣明也淨心具有此性淨法故名不空第二具出障淨德者即此淨心體具性淨功德故能攝持淨業熏習之力由熏力故德用顯現此義云何以因地加行般若智業熏於三種智性令起用顯現即是如來果德三種大智慧也復以因地五波羅蜜等一切種行熏於相好之性令起用顯現即是如來相好報也然此果德之法雖有相別而體是一心心體具此德故名爲不空不就其心體義明不空也何以故以心體平等非空不空故問曰能熏淨業爲從心起爲心外別

有淨法以爲能熏耶答曰能熏之法悉是一心所作此義云何謂所聞教法悉是諸佛菩薩心作諸佛心菩薩心衆生心是一故教法即不在心外也復以此教熏心解性性依教熏以起解用故解復是心作也以解熏心行性性依解熏以起行用故行復是心作也以行熏心果性性依行熏起於果德故果復是一心作也以此言之一心爲教乃至一心爲果更無異法也以是義故心體在凡之時本具解行果德之性但未爲諸佛眞如用法所熏故解等未顯用也若本無解等之性者設復熏之德用終不顯現也如似眞金本有器朴之性乃至具有成器精妙之性但未得椎鍛而加故器朴等用不現後加以鉗椎朴器成器次第現也若金本無朴器成器之性者設使加以功力朴用成用終難顯現如似壓沙求油鑽水覓火鍛冰爲器鑄木爲瓶永不可成者以本無性故也是故論言若衆生無佛性者設使修道亦不成佛以是義故淨心之體本具因行果德性也依此性故起因果之德是故此德唯以一心爲體一心具此淨德故以此心爲不空如來藏也次明具足染法者就中復有二種差別一明具足染性二明具足染事初明具足染性者此心雖復平等離相而復具足一切染法之性能生生死能作生死是故經云心性是一云何能生種種果報即是能生生死又復經言即是法身流轉五道說名衆生即是能作生死也問曰若心體本具染性者即不可轉凡成聖答曰心體若唯具染性者不可得轉凡成聖既並

具染淨二性何爲不得轉凡成聖耶問曰凡聖之用既不得並起染淨之性何得雙有耶答曰一一衆生心體一一諸佛心體本具二性而無差別之相一味平等古今不壞但以染業熏染性故即生死之相顯矣淨業熏淨性故即涅槃之用現矣然此一一衆生心體依熏作生死時而不妨體有淨性之能一一諸佛心體依熏作涅槃時而不妨體有染性之用以是義故一一衆生一一諸佛悉具染淨二性法界法爾未曾不有但依熏力起用先後不俱是以染熏息故稱曰轉凡淨業起故說爲成聖然其心體二性實無成壞是故就性說故染淨並具依熏論故凡聖不俱是以經言清淨法中不見一法增即是本具性淨非始有也煩惱法中不見一法減即是本具性染不可滅也然依對治因緣清淨般若轉勝現前即是淨業熏故成聖也煩惱妄想盡在於此即是染業息故轉凡也問曰染業無始本有何由可滅淨業本無何由得起答曰得諸佛眞如用義熏心故淨業得起淨能除染故染業即滅問曰染淨二業皆依心性而起還能熏心既並依性起何得相除答曰染業雖依心性而起而常違心淨業亦依心性而起常順心也違有滅離之義故爲淨除順有相資之能故能除染法界法爾有此相除之用何足生疑問曰心體淨性能起淨業還能熏心淨性心體染性能起染業還能熏心染性故乃可染業與淨性不相熏相生說爲相違染業與染性相生相熏應云相順若相順者即不可滅若染業雖與染性相順由

與淨性相違故得滅者亦應淨業雖與淨性相順由與染性相違故亦可得除若二俱有違義故雙有滅離之義而得存淨除染亦應二俱有順義故並有相資之能復得存染廢淨答曰我立不如是何爲作此難我言淨業順心故心體淨性即爲順本染業違心故心體染性即是違本若偏論心體即違順平等但順本起淨即順淨心不二之體故有相資之能違本起染便違眞如平等之理故有滅離之義也

大乘止觀法門卷第一

音釋

創（楚浪切始造）　椎（傳追切擊也）　鍛（都玩切鍊也）　鉗（其淹切鍛器也）　鑽（祖官切穿也）　鑄（朱戍切鎔鑄也）

大乘止觀法門卷第二

陳南嶽思大禪師曲授心要

問曰違本起違末便違不二之體即應並有滅離之義也何故上言法界法爾具足二性不可破壞耶答曰違本雖起違末但是理用故與順一味即不可除違末雖依違本但是事用故即有別義是故可滅以此義故二性不壞之義成也問曰我仍不解染用違心之義願爲說之答曰無明染法實從心體染性而起但以體闇故不知自己及諸境界從心而起亦不知淨心具足染淨二性而無異相一味平等以不知如此道理故名之爲違智慧淨法實從心體而起以明利故能知己及諸法皆從心作復知心體具足染淨二性而無異相一味平等以如此稱理而知故名之爲順如似窮子實從父生父實追念但以癡故不知己從父生復不知父意雖在父舍不認其父名之爲違復爲父誘說經歷多年乃知己從父生復知父意乃認家業受父教勑名之爲順衆生亦爾以無明故不知己身及以諸法悉從心生復遇諸佛方便教化故隨順淨心能證眞如也問曰既說無明染法與心相違云何得熏心耶答曰無明染法無別有體故不離淨心以不離心故雖復相違而得相熏如木出火炎炎違木體而上騰以無別體不離木故還燒於木後復不得聞斯譬喻便起燈爐之執也此明心體具足染性名爲不空也次明心體具足染事者即彼染性爲染業熏故成無明住地及一切染法種子依此種子現種種果報此無明及與業果即

是染事也然此無明住地及以種子果報等雖有相別顯現說之爲事而悉一心爲體悉不在心外以是義故復以此心爲不空也譬如明鏡所現色像無別有體唯是一鏡而復不妨萬像區分不同不同之狀皆在鏡中顯現故名不空鏡也是以起信論言因熏習鏡謂如實不空一切世間境界悉於中現不出不入不失不壞常住一心以一切法即眞實性故以此驗之具足世間染法亦是不空如來藏也上來明具足染淨二法以明不空義竟次明藏體一異以釋實有義就中復有六種差別一明圓融無礙法界法門二明因果法身名別之義三明眞體在障出障之理四明事用相攝之相五明治惑受報不同之義六明共不共相識第一明圓融無礙法界法門者問曰不空如來藏者爲一一衆生各有一如來藏爲一切衆生一切諸佛唯共一如來藏耶答曰一切衆生一切諸佛唯共一如來藏也問曰所言藏體具包染淨者爲俱時具爲始終具耶答曰所言如來藏具染淨者有其二種一者性染性淨二者事染事淨如上已明也若據性染性淨即無始以來俱時具有若據事染事淨即有二種差別一者一時中俱具染淨二事二者始終方具染淨二事此義云何謂如來藏體具足一切衆生之性各各差別不同即是無差別之差別也然此一一衆生性中從本已來復具無量無邊之性所謂六道四生苦樂好醜壽命形量愚癡智慧等一切世間染法及三乘因果等一切出世淨法如是等無量差別法性一一

衆生性中悉具不少也以是義故如來之藏
從本已來俱時具有染淨二性以具染性故
能現一切衆生等染事故以此藏爲在障本
住法身亦名佛性復具淨性故能現一切諸
佛等淨德故以此藏爲出障法身亦名性淨
法身亦名性淨涅槃也然諸一一衆生無始
已來雖復各各具足染淨二性但以造業不
同故熏種子性成種子用亦即有別種子用
別故一時之中受報不同所謂有成佛者有
成二乘果者有入三塗者有生天人中者復
於一一趣中無量差別不同以此論之如來
藏心之内俱時得具染淨二事如一時中一
切時中亦復如是也然此一一凡聖雖於一
時之中受報各別但因緣之法無定故一一
凡聖無始以來具經諸趣無數迴返後遇善
友教修出離學三乘行及得道果以此論之
一一衆生始終乃具染淨二事何以故以一
衆生受地獄身時無餘趣報受天報時亦無
餘趣報受一一趣中一一身時亦無餘身報
又受世間報時不得有出世果受出世果時
無世間報以是義故一衆生不得俱時具染
淨二事始終方具二事也一切衆生亦如是
是故如來之藏有始終方具染淨二事之義
也問曰如來之藏具如是等無量法性之時
爲有差別爲無差別答曰藏體平等實無差
別即是空如來藏然此藏體復有不可思議
用故具足一切法性有其差別即是不空如
來藏此蓋無差別之差別也此義云何謂非
如泥團具衆微塵也何以故泥團是假微塵
是實故一一微塵各有別質但以和合成一

泥團此泥團即具多塵之别如來之藏即不如是何以故以如來藏是眞實法圓融無二故是故如來之藏全體是一衆生一毛孔性全體是一衆生一切毛孔性如毛孔性其餘一切所有世間一一法性亦復如是如一衆生世間法性一切衆生所有世間一一法性一切諸佛所有出世間一一法性亦復如是是如來藏全體也是故舉一衆生一毛孔性即攝一切衆生所有世間法性及攝一切諸佛所有出世間法性如舉一毛孔性即攝一切法性舉其餘一切世間一一法性亦復如是即攝一切法性如舉世間一一法性即攝一切法性舉一切出世間所有一一法性亦復如是即攝一切法性又復如舉一毛孔事即攝一切世出世事如舉一毛孔事即攝一切事舉其餘世間出世間中一切所有隨一一事亦復如是即攝一切世出世事何以故謂以一切世間出世間事即以彼世間出世間性爲體故是故世間出世間性體融相攝故世間出世間事亦即圓融相攝無礙也是故經言心佛及衆生是三無差别譬如明鏡體具一切像性各各差别不同即是無差别之差别也若此鏡體本無像性差别之義者設有衆色來對像終不現如彼爔火雖復明淨不能現像者以其本無像性也既見鏡能現像定知本具像性以是義故此一明鏡於一時中俱能現於一切淨穢等像而復淨像不妨於穢穢像不妨於淨無障無礙淨穢用别雖然有此像性像相之别而復圓融不異唯是一鏡何以故謂以此鏡全體是一毛孔

像性故全體是一切毛孔像性故如毛孔像性其餘一一微細像性一一麤大像性一淨像性一穢像性等亦復如是是鏡全體也是故若舉一毛孔像性即攝其餘一切像性如舉一毛孔像性即攝一切像性舉其餘一一像性亦復如是即攝一切像性也又若舉一毛孔像相即攝一切像相如舉一毛孔像相即攝一切像相舉其餘一一像相亦復如是即攝一切像相何以故以一切像相即以彼像性爲體故是故一切像性體融相攝故一切像相亦即相融相攝也以是譬故一切諸佛一切衆生同一淨心如來之藏不相妨礙即應可信是故經言譬如明淨鏡隨對面像現各各不相知業性亦如是此義云何謂明淨鏡者即喻淨心體也隨對者即喻淨心體具一切法性故能受一切熏習隨其熏別現報不同也面者即喻染淨二業也像現者即喻心體染淨二性依熏力故現染淨二報也各各不相知者即喻淨心與業果報各不相知也業者染淨二業合上面也性者即是眞心染淨二性合上明鏡具一切像性也亦如是者總結成此義也又復長行問云心性是一者此據法性體融說爲一也云何能生種種果報者謂不解無差別之差別故言云何能生種種果報也此修多羅中喻意偏明心性能生世間果報今即通明能生世出世果亦無所妨也是故論云三者用大能生世間出世間善惡因果故以此義故一切凡聖一心爲體決定不疑也又復經言一切諸佛法身唯是一法身者此即證知一切諸佛同一

眞心爲體以一切諸佛法身是一故一切衆生及與諸佛即同一法身也何以故修多羅爲證故所證云何謂即此法身流轉五道說名衆生反流盡源說名爲佛以是義故一切衆生一切諸佛唯共一清淨心如來之藏平等法身也此明第一圓融無礙法界法門竟

次明第二因果法身名別之義問曰既言法身唯一何故上言衆生本住法身及云諸佛法身耶答曰此有二義一者以事約體說此二名二者約事辨性以性約體說此二名所言以事約體說二法身名者然法身雖一但所現之相凡聖不同故以事約體說言諸佛法身衆生法身之異然其心體平等實無殊二也若復以此無二之體收彼所現之事者彼事亦即平等凡聖一味也譬如一明鏡能現一切色像若以像約鏡即云人像體鏡馬像體鏡即有衆鏡之名若廢像論鏡其唯一馬若復以此無二之鏡體收彼人馬之異像者人馬之像亦即同體無二也淨心如鏡凡聖如像類此可知以是義故常同常別法界法門以常同故論云平等眞法界佛不度衆生以常別故經云而常修淨土教化諸衆生此明約事辨體也所言約事辨性以性約體說有凡聖法身之異名者所謂以此眞心能現淨德故即知眞心本具淨性也復以眞心能現染事故即知眞心本具染性也以本具染性故說名衆生法身以本具淨性故說名諸佛法身以此義故有凡聖法身之異名若廢二性之能以論心體者即非染非淨非聖非凡非一非異非靜非亂圓融平等不可名

目但以無異相故稱之爲一復是諸法之實故名爲心復爲一切法所依止故名平等法身依此平等法身有染淨性故得論凡聖法身之異然實無別有體爲凡聖二種法身也是故道一切凡聖同一法身亦無所妨何以故以依平等義故道一一凡一一聖各別法身亦無所失何以故以依性別義故問曰如來之藏體具染淨二性者爲是習以成性爲是不改之性耶答曰此是理體用不改之性非習成之性也故云佛性大王非造作法焉可習成也佛性即是淨性既不可造作故染性與彼同體是法界法爾亦不可習成問曰若如來藏體具染性能生生死者應言佛性之中有衆生不應言衆生身中有佛性答曰若言如來藏體具染性能生生死者此明法性能生諸法之義若言衆生身中有佛性者此明體爲相隱之語如説一切色法依空而起悉在空内復言一切色中悉有虚空空喻眞性色喻衆生類此可知以是義故如來藏性能生生死衆生身中悉有佛性義不相妨問曰眞如出障既名性淨涅槃眞如在障應名性染生死何得稱爲佛性耶答曰在纒之實雖體具染性故能建生死之用而即體具淨性故畢竟有出障之能故稱佛性若據眞體具足染淨二性之義者莫問在障出障俱得稱爲性淨涅槃並合名性染生死但名涉事染化儀有濫是故在障出障俱匿性染之義也又復事染生死唯多熱惱事淨涅槃偏足清涼是以單彰性淨涅槃爲欲起彼事淨之泥洹便隱性染輪迴冀得廢斯事染之生

死若孤題性染惑者便則無羨於眞源故偏導淸升愚子遂乃有欣於實際是故在障出障法身俱隱性染之名有垢無垢眞如並彰性淨之號此明第二因果法身名別之義竟次明第三在障出障之義問曰既言眞如法身平等無二何得論在障出障有垢無垢之異耶答曰若論心體平等實無障與不障不論垢與不垢若就染淨二性亦復體融一味不相妨礙但就染性依熏起故有障垢之名此義云何謂以染業熏於眞心違性故性依熏力起種種染用以此染用違隱眞如順用之照性故即說此違用之暗以爲能障亦名爲垢此之垢用不離眞體故所以即名眞如心爲在障法身亦名爲有垢眞如若以淨業熏於眞心順性故性依熏力起種種淨用能除染用之垢以此淨用順顯眞心體照二用性故即說此順用之照以爲圓覺大智即眞名大淨波羅蜜然此淨用不離眞體故此有即名眞心爲出障法身亦名無垢眞如用說義故若總據一切凡聖以論出障在障不障即眞如法身於一時中並具在障出障之明若別據一一凡聖以論在障出障之義亦即如法身始終方具在障出障二事也然所以垢無垢在障出障之別但約於染淨之以是也非是眞心之體有此垢與不垢障與之義問曰違用既論爲垢障違性應說爲礙染答曰俱是障性垢性亦得名爲性障性垢此盖平等之差別圓融之能所然即唯一眞心勿謂相礙不融也問曰既言有平等之差別能所亦應有自體在障出障耶答曰亦得有此

義謂據違性而說無一淨性而非染即是自體爲能障自體爲所障自體爲在障就淨性而論無一染性而非淨即是自體爲能除自體爲所除自體爲出障是故染以淨爲體淨以染爲體染是淨淨是染一味平等無有差別之相此是法界法門常同常別之義不得聞言平等便謂無有差別不得聞言差別便謂乖於平等也此明第三在障出障之義竟次明第四事用相攝之相問曰體性染淨既得如此圓融可解少分但上言事法染淨亦得無礙相攝其相云何答曰若偏就分別妄執之事即一向不融若據心性緣起依持之用即可得相攝所謂一切衆生悉於一佛身中起業招報一切諸佛復在一衆生毛孔中修行成道此即凡聖多少以相攝若十方世界內纖塵而不迮三世時劫入促念而能容此即長短大小相收是故經云一一塵中顯現十方一切佛土又云三世一切劫解之即一念即其事也又復經言過去是未來未來是現在此是三世以相攝其餘淨穢好醜高下彼此明暗一異靜亂有無等一切對法及不對法悉得相攝者蓋由相無自實起必依心心體既融相亦無礙也問曰我今一念即與三世等耶所見一塵即共十方齊乎答曰非但一念與三世等亦可一念即是三世時劫非但一塵共十方齊亦可一塵即是十方世界何以故以一切法唯一心故是以別無自別別是一心心具衆用一心是別常同常異法界法爾問曰此之相攝既理實不虛故聖人即能以自攝他以大爲小促長演短合

多離一何故凡夫不得如此答曰凡聖理實同爾圓融但聖人稱理施作所以皆成凡夫情執乖旨是故不得問曰聖人得理便應不見別相何得以彼小事以包納大法答曰若據第一義諦眞如平等實無差別不妨即寂緣起世諦不壞而有相別問曰若約眞諦本無衆相故不論攝與不攝若據世諦彼此差別故不可大小相收答曰若二諦一向異體可如來難今既以體作用名爲世諦用全是體名爲眞諦寧不相攝問曰體用無二只可二諦相攝何得世諦還攝世事答曰今云體用無二者非如攪衆塵之別用成泥團之一體但以世諦之中一一事相即是眞諦全體故云體用無二以是義故若眞諦攝世諦中一切事相得盡即世諦中一一事相亦攝世諦中一切事相皆盡如上已具明此道理竟不須更致餘詰問曰若言世諦之中一一事相即是眞諦全體者此則眞心遍一切處與彼外道所計神我遍一切處義有何異耶答曰外道所計心外有法大小遠近三世六道歷然是實但以神我微妙廣大故遍一切處猶如虛空此即見有實事之相異神我神我之相異實事也設使即事計我我與事一但彼執事爲實彼此不融佛法之內即不如是知一切法悉是心作但以心性緣起不無相別雖復相別其唯一心爲體以體爲用故言實際無處不至非謂心外有其實事心遍在中名爲至也此事用相攝之義雖知我今方便令汝得解汝用我語不外人曰善哉受教沙門曰汝當閉目憶想身上一小毛孔即能

見不外人憶想一小毛孔已報曰我已了了見也沙門曰汝當閉目憶想作一大城廣數十里即能見不外人想作城已報曰我於心中了了見也沙門曰毛孔與城大小異不外人曰異沙門曰向者毛孔與城但是心作不外人曰是心作沙門曰汝心有大小耶外人曰心無形相焉可見有大小沙門曰汝想作毛孔時爲減小許心作爲全用一心作耶外人曰心無形段焉可減小許用之是故我全用一念想作毛孔也沙門曰汝想作大城時爲只用自家一心作爲更別得他人心神共作耶外人曰唯用自心作城更無他人心也沙門曰然則一心全體唯作一小毛孔復全體能作大城心既是一無大小故毛孔與城俱全用一心爲體當知毛孔與城體融平等

也以是義故舉小收大無大而非小舉大攝小無小而非大無小而非大故大入小而大不減無大而非小故小容大而小不增是以小無異增故芥子舊質不改大無異減故須彌大相如故此即據緣起之義也若以心體平等之義望彼即大小之相本來非有不生不滅唯一眞心也我今又問汝汝甞夢不外人曰我甞有夢沙門曰汝曾夢見經歷十年五歲時節以不外人曰我實曾見歷涉多年或經旬月時節亦有晝夜與覺無異沙門曰汝若覺已自知睡經幾時外人曰我既覺已借問他人言我睡始經食頃沙門曰奇哉於一食之頃而見多年之事以是義故據覺論夢夢裏長時便則不實據夢論覺覺時食頃亦則爲虛若覺夢據情論即長短各論各謂

爲實一向不融若覺夢據理論即長短相攝長時是短短時是長而不妨長短相別若以一心望彼則長短俱無本來平等一心也正以心體平等非長非短故心性所起長短之相即無長短之實故得相攝若此長時自有長體短時自有短體非是一心起作者即不得長短相攝又雖同一心爲體若長時則全用一心而作短時即滅少許心作者亦不得長短相攝正以一心全體復作短時全體復作長時故得相攝也是故聖人依平等義故即不見三世時節長短之相依緣起義故即知短時長時體融相攝又復聖人善知緣起之法唯虛無實悉是心作是心作故用心想彼七日以爲一劫但以一切法本來皆從心作故一劫之相隨心即成七日之相隨心即

謝演短既爾促長亦然若凡夫之輩於此緣起法上妄執爲實是故不知長短相攝亦不能演短促長也此明第四事用相攝之相竟次明第五治惑受報同異所由問曰如來之藏既具一切世法出世法種子之性及果報性若衆生修對治道熏彼對治種子性分分成對治種子事用時何故彼先所有惑染種子事即分分滅也既能治所治種子皆依性起即應不可一成一壞答曰法界法爾所治之法爲能治之所滅也問曰所治之事既爲能治之事所滅者所治之性亦應爲能治之性所滅答曰不然如上已說事法有成有敗故此生彼滅性義無始並具又復體融無二故不可一滅一存也是故衆生未修治道之前雙有能治所治之性但所治染法之性依

熏起用能治淨法之性未有熏力故無用也若修治道之後亦並具能治所治之性但能治之性依熏力故分分起於淨用所治之性無所熏力被對治故染用分分損減是故經言但治其病而不除法法者法界法爾即是能治所治之性病即是所治之事問曰能治所治可爾其未修對治者即無始已來具有一切故業種子此種子中即應備有六道之業又復一一衆生各各本具六道果報之性何不依彼無始六道種子令一衆生俱時受六道身耶答曰不得何以故以法界法爾故但可具有無始六道種子在於心中隨一道種子偏彊偏熟者先受果報隨是一報之中不妨自雜受苦樂之事要不得令一切衆生俱受六道之身後若作菩薩自在用時以悲

願力故用彼故業種子一時於六道中受無量身教化衆生也問曰據一衆生即以一心爲體心體之中實具六道果報之性復有無始六道種子而不得令一衆生一時之中俱受六道之報者一切諸佛一切衆生亦同以一心爲體故雖各各自具六道果報之性及六道種子亦應一切凡聖次第先後受報不應一時之中有衆多凡聖答曰不由以一心爲體故便不得受衆多身亦不由以一心爲體故要須一時受衆多身但法界法爾若總據一切凡聖雖同一心爲體即不妨一時俱有一切凡聖若別據一衆生雖亦一心爲體即不得一時俱受六道報也若如來藏中唯具先後受報之法不具一時受報之法者何名法界法門具一切法耶問曰上言據一衆

生即以一心爲體心體雖具染淨二性而淨事起時能除染事者一切諸佛、一切衆生既同以一心爲體亦應由佛是淨事故能治餘衆生染事若爾者一切衆生自然成佛即不須自修因行答曰不由以一心爲體故染淨二事相除亦不由以一心爲體故染淨二法不得相除亦不由別心爲體故凡聖二事不得相除但法界法爾一切凡聖雖同一心爲體而不相滅若別據一衆生雖亦一心爲體即染淨二事相除也如來之藏唯有染淨相除之法無染淨不相除法者何名法界法爾具一切法問曰向者兩番都言法界法爾實自難信如我意者所解謂一一凡聖各自別有淨心爲體何以故以各各一心爲體故不得於一心中俱現多身所以一一凡聖不俱受無量身又復各各依心起用故不妨俱時有衆多凡聖此義即便又復一一衆生各以別心爲體故一一心中不容染淨二法是故能治之法熏心時自巳惑滅以與他人別心故不妨他惑不滅此義亦便何爲辛苦堅成一切凡聖同一心耶答曰癡人若一切凡聖不同一眞心爲體者即無共相平等法身是故經言由共相身故一切諸佛畢竟不成佛也汝言一一凡聖各各別心爲體故於一心中不得俱現多身是故一衆生不俱受無量身者如法華中所明無量分身釋迦俱現於世亦應不得以一法身爲體若彼一切釋迦唯以一心爲法身者汝云何言一心不得俱現多身耶若一心既得俱現多身者何爲汝意欲使一一凡聖各別一心爲體故方得俱

時有凡聖耶又復經言一切諸佛身唯是一法身若諸衆生法身不反流盡源即是佛法身者可言一切衆生在凡之時各各別有法身既衆生法身即是諸佛法身諸佛法身既只是一何爲一一凡聖各各別有眞心爲法身耶又復善財童子自見遍十方佛前悉有已身爾時豈有多心爲體耶又復一人夢中一時見無數人豈可有無數心與彼夢裏諸人爲體耶又復菩薩以悲願力用故業受生之時一念俱受無量種身豈有多淨心爲體耶又復汝言一一凡聖各以一心爲體一心之中不得容於染淨二法故所以能治之法熏心時自已惑滅以與他別心故不妨他惑不滅此義爲便者一人初修治道時此人惑染心悉應滅盡何以故以一心之內不容染淨二法故若此人淨法熏心心中有淨法時仍有染法者此人應有二心何以故以他人與我別心故我修智時他惑不滅我今修智自惑亦復未滅定知須有二心若使此人唯有一心而得俱有染淨二法者汝云何言以一心之內不容染淨二法故淨生染滅耶是故諸大菩薩留隨眠惑在於心中復修福智淨法熏心而不相妨又復隨眠之惑與對治之智同時而不相礙何爲一心之內不得容染淨二法耶以是義故如來之藏一時具包一切凡聖無所妨礙也問曰既引如此道理得以一心爲體不妨一時有多凡聖者何爲一衆生不俱受六道報耶又復修行之人一心之中俱有解惑種子不相妨者有何道理得以智斷惑耶答曰蠓蟲如上已言法界 法

爾一心之中具有一切凡聖法界法爾一一凡聖各各先後隨自種子彊者受報不得一人俱受六道之身法界法爾一心之中一時具有凡聖不相除滅法界法爾一切凡聖雖同一心不妨一一凡聖各自修智自斷其惑法界法爾智慧分起能分除惑智慧滿足除惑皆盡不由一心之內不容染淨故斷惑也法界法爾惑未盡時解惑同體不由別有心故雙有解惑是故但知眞心能與一切凡聖爲體心體具一切法性如即時世間出世間事得成立者皆由心性有此道理也若無道理者終不可成如外道修行不得解脫者由不與心性解脫道理相應也法外法爾行與心性相應所作得成行若不與心性相應即所爲不成就此明第五治惑受報不同所由竟次明第六共相不共相識問曰一切凡聖旣唯一心爲體何爲有相見者有不相見者有同受用者有不同受用者答曰所言一切凡聖唯以一心爲體者此心就體相論之有其二種一者眞如平等心此是體也即是一切凡聖平等共相法身二者阿梨耶識即是相也就此阿梨耶識中復有二種一者清淨分依他性亦名清淨和合識即是一切聖人體也二者染濁分依他性亦名染濁和合識即是一切衆生體也此二種依他性雖有用別而體融一味唯是一眞如平等心也以此二種依他性體同無二故就中即合有二事別一者共相識二者不共相識何故有耶以眞如體中具此共相識性不共相識性故一切凡聖造同業熏此共相性故即成共相識

也若一一凡聖各各別造別業熏此不共相性故即成不共相識也何者所謂外諸法五塵器世界等一切凡聖同受用者是共相識相也如一切衆生同修無量壽業者皆悉熏於眞心共相之性性依熏起顯現淨土故得凡聖同受用也如淨土由共業成其餘雜穢等土亦復如是然此同用之土唯是心相故言共相識又此同用之土雖一切凡聖共業所起而不妨一一衆生一一聖人一身造業即能獨感此土是故無量衆生餘處託生不廢此土常存不缺又雖一一凡聖皆有獨感此土之業而不相妨唯是一土是故無量衆生新生而舊土之相更無改增唯除其時一切衆生同業轉勝土即變異同業轉惡土亦改變若不爾者即土常一定也所言不共相者謂一一凡聖內身別報是也以一一凡聖造業不同熏於眞心眞心不共之性依熏所起顯現別報各各不同自他兩別也然此不同之報唯是心相故言不共相識就共相中復有不共相識義謂如餓鬼等與人同造共業故同得器世界報及遙見恒河即是共相故復以彼等別業尤重爲障故至彼河邊但見種種別事不得水飲即是共中不共也復據彼同類同造餓業故同於恒河之上不得水飲復是共相之義於中復所見不同或見流火或見枯竭或見膿血等無量差別復是共中不共若如是顯現之時隨有同見同用者即名爲共相識不同見聞不同受用者即是共不共相識隨義分別一切衆生悉皆如是可知也就不共相中復有共義謂眷屬知

識乃至時顧同處同語同知同解或暫相見若怨若親及與中人相識及不相識乃至畜生天道互相見知者皆由過去造相見知等業熏心共相性故心緣熏力顯現如此相見相知等事即是不共相中共相義也或有我知見他他不知見我者即於我爲共於他爲不共如是隨義分別可知又如一人之身即是不共相識復爲八萬戸蟲所依故即此一身復與彼蟲爲共相識亦是不共中共相義也以有此共相不共相道理故一切凡聖雖同一心爲體而有相見不相見同受用不同受用也是故靈山常曜而覩林樹潛輝丈六金軀復見土灰衆色蓮華妙刹反謂丘墟莊嚴寶地倒言砂礫斯等皆由共不共之致也此明不空如來藏中藏體一異六種差别之義竟上來總明止觀依止中何所依止訖

大乘止觀法門卷第二

音釋

穢烏廢切汚也　醜齒九切可惡也　蠓毋總切小蟲似蜗

大乘止觀法門卷第三

陳南嶽思大禪師曲授心要

次明何故依止問曰何故依止此心修止觀答曰以此心是一切法根本故若法依本則難破壞是故依止此心修止觀也人若不依止此心修於止觀則不得成何以故以從本以來未有一法心外得建立故又此心體本性具足寂用二義爲欲熏彼二義令顯現故何以故以其非熏不顯故顯何所用謂自利利他故有如是因緣故依此心修止觀也問曰何謂心體寂用二義答曰心體平等離一切相即是寂義體具違順二用即是用義是故修習止行即能除滅虛妄紛動令此心體寂靜離相即爲自利修習觀行令此心用顯現繁興即爲利他問曰修止觀者爲除生死若令顯現繁興此即轉增流浪答曰不然但除其病而不除法病在執情不在大用是故熾然六道權現無間即是違用顯現而復畢竟清淨不爲世染智慧照明故相好圓備身心安住勝妙境界具足一切諸佛功德即是順用顯現也此明止觀依止中何故依止竟

次明以何依止就中復有三門差別一明以何依止體狀二明破小乘人執三明破大乘人執初明以何依止體狀者問曰以何依止此心修止觀答曰以意識依止此心修行止觀也此義云何謂以意識能知名義故聞說一切諸法自性寂靜本來無相但以虛妄因緣故有諸法然虛妄法有即非有唯一眞心亦無別眞相可取聞此說已方便修習知法本寂唯是一心然此意識如此解時念念熏

於本識增益解性之力解性增已更起意識轉復明利知法如實久久熏心故解性圓明照已體本唯眞寂意識即息爾時本識轉成無分別智亦名證智以是因緣故以意識依止眞心修止行也是故論言以依本覺故有不覺依不覺故而有妄心能知名義爲說本覺故得始覺即同本覺如實不有始覺之異也問曰上來唯言淨心眞心今言本識意有何異答曰本識阿梨耶識和合識種子識果報識等皆是一體異名上共不共相中已明眞如與阿梨耶同異之義今更爲汝重說謂眞心是體本識是相六七等識是用如似水爲體流爲相波爲用類此可知是故論云不生不滅與生滅和合說名阿梨耶識即本識也以與生死作本故名爲本是故論云以種子時阿梨耶識與一切法作根本種子故即其義也又復經云自性清淨心復言彼心爲煩惱所染此明眞心雖復體具淨性而復體具染性故而爲煩惱所染以此論之明知就體偏據一性說爲淨心就相與染事和合說爲本識以是義故上來就體性以明今就事相說亦無所妨問曰熏本識時即熏眞心以不答曰觸流之時即觸於水是故向言增益解性者即是益於眞心性淨之力也是故論云阿梨耶識有二分一者覺二者不覺覺即是淨心不覺即是無明此二和合說爲本識是故道淨心時更無別有阿梨耶道阿梨耶時更無別有淨心但以體相義別故有此二名之異問曰云何以意識依止淨心修觀行答曰以意識知名義故聞說眞心之體雖復

寂靜而以熏習因緣故性依熏起顯現世間出世間法以聞此說故雖由止行知一切法畢竟無相而復即知性依熏起顯現諸法不無虛相但諸凡惑無明覆意識故不知諸法唯是心作似有非有虛相無實以不知故流轉生死受種種苦是故我當教彼知法如實以是因緣即起慈悲乃至具行四攝六度等行如是觀時意識亦念念熏心令成六度四攝慈悲等種子復不令心識爲止所沒即是用義漸顯現也以久久熏故真心作用之性究竟圓與法界德備三身攝化普門示現以是因緣以意識依止淨心修觀行也次明破小乘人執問曰但以意識修習止觀豈不成耶何故要須依止淨心答曰意識無體唯以淨心爲體是故要須依止又復意識念念生滅前非其後若不以淨心爲依止者雖修諸行無轉勝義何以故以其前念非後念故如前人聞法後人未聞後人若聞無勝前人之義何以故俱始一遍聞故意識亦爾前後兩異前雖曾聞隨念即滅後若重聞亦不增勝何以故前後二念俱始一遍聞故又復如似前人學得甲字後已命終後人更學乙字即唯解乙字不識甲字何以故前後人異故意識亦爾前滅後生不相逮及是故不得所修增廣若以淨心爲體意識念念引所思修熏淨心性性依熏起以成種子前念念滅後念起時即與前念所修種子和合而起是故更修彼法即勝於前一念如是念念轉勝是故所修成就若不久熏尚自種子力劣便則廢失所修不成何況全無依止直莫前後相熏

而得成就也以是因緣唯用意識不假依止無有是處問曰小乘法中不明有本識何得所聞所思皆得成就答曰博地凡夫乃至聞教畜生等有所修習得成者尚由本識爲體故成何況二乘但彼自不知此義非彼不假淨心也問曰不聞教畜生豈無淨心爲體答曰造作癡業尤重熏心起報亦即極鈍雖有黠慧之性及有宿生黠慧種子但以現報所障故不得有用故不聞教非是無淨心也次明破大乘人執問曰但用淨心修行止觀即足何用意識爲答曰已如上說由意識能知名義能滅境界能熏本識令惑滅解成故須意識也問曰淨心自性寂靜即名爲止自體照明即名爲觀彼意識名義及以境界體性非有何論意識尋名知義滅自心境界耶答

曰若就心體而論實自如此但無始已來爲無明妄想熏故不覺自動顯現諸法若不方便尋名知義依義修行觀知境界有即非有者何由可得寂靜照明之用問曰淨心自知己性本寂即當念息何用意識爲答曰淨心無二復爲無明所覆故不得自知本寂要爲無塵智熏無明盡滅方得念息問曰但息於念心即寂照何故要須智熏寂照始現答曰若無無塵智熏心裏無明終不可滅無明不滅念即叵息問曰我今不觀境界不念名義證心寂慮泯然絕相豈非心體寂照真如三昧答曰汝證心時爲心自證爲由他證爲由他證於他若心自證即是不由功用而得寂靜若爾一切衆生皆不作心求於寂靜亦應心住若言非是自然而證蓋由心自作意自

證名爲自證者作意即是意識即有能所即名爲他云何得成心自證也若非他證但心自止故名自證者若不作意即無能所云何能使心證若當作意即是意識即是他證若言衆生體實皆證但由妄想不知體證故有其念能知心體本性證寂不念諸法故念即自息即是眞如三昧者爲是意識能知本寂爲是淨心能知本寂若是淨心自知本寂不念諸法者一切衆生皆有淨心應悉自知本寂故自息滅妄識自然而得眞如三昧以不修不得故知淨心不得名自知也若言意識能知淨心本證即自息滅故但是意識自滅非是意識能證淨心是故說言心自證者意識知心本證之時爲見淨心故知本證爲不見淨心能知證也若言不見淨心能知證者不見佛心應知佛證若見淨心故知證者淨心即是可見之相云何論言心眞如者離心緣相又復經言非識所能識亦非心境界以此驗之定知意識不見心也以見與不見無有道理知心本寂故設使心體本證妄念之心不可息也若言妄識雖不見淨心而依經教知心本寂故能知之智熏於淨心令心自知本證即不起後念名爲自證者汝依經教知心本寂之時爲作寂相而知爲不作寂相而知若作寂相而知者妄想之相云何名寂若不作相即心無所繫便更馳散若言作意不令馳散者即有所緣既有所緣即還有相云何得言不作相也若言七識能見淨心故知心本寂知已熏心令心自知本證故不起後念即名爲自證者是亦不然何以故以七

識是我執識故不能見心本寂又復若爲能緣之所緣者即非淨心如上心體狀中已說旣所緣非實故熏心還生妄念也以是義故無有道理淨心自證不起後念也若言由他證者是亦不然何以故心體自寂靜故但以有六七識等名之爲他由有此他故說他心不證是故乃可證他何須以他證心也若言心體雖復本寂但以無始無明妄念熏故有此妄念習氣在於心中是故心體亦不證寂故須他證者何等方便能除心中習氣令心證也若言更不起新念故不熏益彼習氣彼即自滅者彼未滅間有何所以不起新念也若無別法爲對治者彼諸習氣法應起念若起念者更益彼力也以是義故由他所證亦無道理若言不須用他證心但證於他以他證故習氣自滅者是亦不然他旣有習氣爲根本故念念常起若不先除彼習氣種子者妄念何由可證也又復淨心無有道理能證於他若能證他者一切衆生皆有淨心應悉自然除於妄念也若言妄念前後自相抑止久久即息故名爲證他者爲前止後爲後止前若言前念止後念者前在之時後識未生後若起時前念已謝不相逮及云何能止若言後念止前念者亦復如是不相逮及云何能止若前念起時即自嫌起嫌起之心熏於本識令不起後念者心不自見云何自嫌若後念嫌前故能嫌之心熏於本識令不更起後念者能嫌之心嫌前心時爲知前心是空故嫌爲不知是空故嫌若知是空即是無塵智也汝云何言不須此智又若知是空則應

不嫌若不知前念空者此心即是無明何以故以其前念實空而不能知故又復不知前念空故執有實念而生嫌心即是妄想何以故以其於空妄起實有想故此能嫌之心既是無明妄想故即是動法復言熏心此乃亦增不覺重更益動生起之識於是雲興而言能令後念不起者蓋是夢中之夢未惺覺也故作斯說彷彿不矖者必應不言如此又復若言不作心念諸法故念不起者爲淨心不作心念爲是意識不作心念若是淨心不作心念者本來何因作心念法今忽何因不念法也若是意識不念法者意識即是其念若言意識不作心念法者爲對見法塵而不念爲不對見法塵而不念爲對而不見而不念爲全不對塵名爲不念若不對塵云何說爲意識何以故以識者必識所識故若對而不見即是頑嚚之法若見而不念爲何所因而得不念爲知空故所以不念謂爲有故所以不念若知是空是無塵之智對而不見見而不念二俱無妨何故汝言不須此智若謂爲有即不能不念又復謂有之時即已是念又復謂爲有故即是無明妄想而復不念譬如怯人閉目入闇道理開眼而入唯有外闇倒生怕怖閉目而入內外俱黑反謂安隱此亦如是念前法時唯有迷境無明而生嫌心不念之時心境俱闇反謂爲善又復若不作意念法心則馳散若作意不念諸法作意即是亂動非寂靜法云何得名證心也但以專心在此不念故即以此不念爲境意識爲此境所繫故於餘境界無容攀緣是故惑者不知

此事便謂於諸法無復攀緣遂更深生實玩將爲眞法是以策意相續不休以晝夜久習熟故不須作意自然而進但不覺生滅常流刹那恒起起復不知無明妄想未遣一毫又不解自身居在何位便言我心寂住應是眞如三昧作如是計者且好不識分量也雖然但以專心一境故亦是一家止法遠與無塵之智爲基近與猨猴之躁爲鎖比彼攀緣五欲遊戲六根者此即百千萬倍爲殊爲勝但非心體寂照眞如三昧耳是故行者爲而不執即是漸法門若欲成就出世之道必藉無塵之智也此明止觀依止中以何依止竟上標五番建立中第一止觀依止訖

次明止觀境界者謂三自性法就中復作兩番分別一總明三性二別明三性所言總明三性者謂出障眞如及佛淨德悉名眞實性在障之眞與染和合名阿梨耶識此即是依他性六識七識妄想分別悉名分別性此是大位之說也所言別明三性者初辯眞實性就中復有兩種一者有垢淨心以爲眞實性二者無垢淨心以爲眞實性所言有垢淨心者即是衆生之體實事染之本性具足違用依熏變現故言有垢而復體包淨用自性無染能熏之垢本空所現之相常寂復稱爲淨故言有垢淨心也所言無垢淨心者即是諸佛之體性淨德之本實雖具法爾違用之性染熏息故事染永泯復備自性順用之能淨熏滿故事淨德顯故言無垢雖從熏顯性淨之用非增假遣昏雲體照之功本具復稱淨也故言無垢淨心然依熏約用故有有垢無

垢之殊就體談眞本無無染有染之異即是平等實性大總法門故言眞實性問曰既言有垢淨亦應稱無垢染答曰亦有此義諸佛違用即是無垢染但爲令衆生捨染欣淨是故不彰也二明依他性者亦有二種一者淨分依他性二者染分依他性清淨分依他性者即彼眞如體具染淨二性之用但得無漏淨法所熏故事染之功斯盡名爲清淨即復依彼淨業所熏故性淨之用顯現故名依他所現即是所證三身淨土一切自利利他之德是也問曰性染之用何謂由染熏滅故不起生死雖然成佛之後此性豈全無用答曰此性雖爲無漏所熏故不起生死但由發心已來悲願之力熏習故復爲可化之機爲緣熏示違之用亦得顯現所謂現同六道示有三毒權受苦報應從死滅等即是清淨分別性法問曰既從染性而起云何名爲清淨分答曰但由是佛德故以佛望於衆生故名此德以爲清淨若偏據佛德之中論染淨者此德實是示違染用問曰既言依他性法云何名爲分別性答曰此德依於悲願所熏起故即是依他性法若將此德對緣施化即名分別性法也問曰無垢眞實性與清淨依他性竟有何異答曰無垢眞實性者體顯離障爲義即是體也清淨依他性者能隨熏力淨德差別起現爲事即是相也清淨分別性者對緣施設爲能即是用也所言染濁依他性者即彼淨心雖體具違順二用之性但爲分別性中所有無明染法所熏故性違之用依熏變現虛狀等法所謂流轉生死輪迴六趣故

言染濁依他性法也問曰性順之用未有淨業所熏故不得顯現雖然在於生死之中豈全無用耶答曰雖未爲無漏熏故淨德不現但爲諸佛同體智力所護念故修人天善遇善知識漸發道心即是性淨之用也問曰一切衆生皆具性淨等爲諸佛所護何因發心先後復有發不發答曰無始巳來造業差別輕重不同先後不一罪垢輕者蒙佛智力罪垢重者有力不蒙問曰罪垢重者性淨之用豈全無能答曰但有性淨之體不壞以垢重故更不有能也問曰上言凡聖之體皆具順違二性但由染淨熏力有現不現何故諸佛淨熏滿足而不妨示違之用有力凡夫染業尤重而全使性順之用無能也若以染重故性淨無能亦應淨滿故染用無力既淨滿而有示違之功定知染重亦有性順之用答曰諸佛有大悲大願之熏故性違起法界之染德能令機感斯見衆生無厭凡欣聖之習故性順匿無邊之淨用不使諸佛同鑒無淨器可鑒故大聖捨之以表知機有染德可見故下凡尋之明可化也是故淨滿不妨有於染德染重不得有於淨用三明分別性者亦有二種一者清淨分別性二者染濁分別性所言清淨分別性者即彼清淨依他性法中所有利他之德對彼内證無分別智故悉名分別所謂一切種智能知世諦種種差別乃至一切衆生心心數法無不盡知及以示現五通三輪之相應化六道四生之形乃至依於内證之慧起彼教用之智說巳所得示於未聞如斯等事悉名清淨分別性法此義云何

謂雖起無邊之事而復畢竟不爲世染不作功用自然成辦故言清淨即此清淨之覺隨境異用故言分別又復對緣攝化令他清淨攝益之德爲他分別故言清淨分別性也所言染濁分別性法者即彼染濁依他性中虛狀法內有於似色似識似塵等法何故皆名爲似以皆一心依熏所現故但是心相似法非實故名爲似由此似識一念起現之時即與似塵俱起故當起之時即不知似塵似色等是心所作虛相無實以不知故即妄分別執虛爲實以妄執故境從心轉皆成實事即是今時凡夫所見之事如此執時即念念熏心還成依他性於上還執復成分別性如是念念虛妄互相生也問曰分別之性與依他性既迭互相生竟有何別答曰依他性法者心性依熏故起但是心相體虛無實分別性法者以無明故不知依他之法是虛即妄執以爲實事是故雖無異體相生而虛實有殊故言分別性法也更有一義以明三性就心體平等名眞實性心體爲染淨所繫依隨染淨二法名依他性所現虛相果報名分別性又復更有一義就依他性中即分別爲三性一者淨分謂在染之眞即名眞實性二者不淨分謂染法習氣種子及虛相果報即是分別性二性和合無二即是依他性也問曰似識妄分別時爲是意識總能分別六塵爲六識各各自分別一塵答曰五識見塵時各與意識俱時而起如眼識見似色時即有一意識俱時分別妄執也餘識亦如是是故意識總能分別妄執六塵五識但能得五塵不生

分別妄執問曰妄執五塵爲實者爲是五意識爲是第六意識答曰大乘中不明五意識與第六別但能分別者悉名意識上來是明第二止觀所觀境界竟次明第三止觀體狀就中復有二番明義一就染濁三性以明止觀體狀二就清淨三性以明止觀體狀初就染濁三性中復作三門分別一依分別性以明二約依他性以顯三對眞實性以示對分別性以明止觀體狀者先從觀入止所言觀者當觀五陰及外六塵隨一一法悉作是念我今所見此法謂爲實有形質堅礙本來如是者但是意識有果時無明故不知此法是虛以不知法是虛故即起妄想執以爲實是故今時意裏確然將作實事復當念言無始已來由執實故於一切境界起貪瞋癡造種

種業招生感死莫能自出作此解者即名觀門作此觀已復作此念我今既知由無明妄想非實謂實故流轉生死今復云何仍欲信此癡妄之心是故違之彊觀諸法唯是心相虛狀無實猶如小兒愛鏡中像謂是實人然此鏡像體性無實但由小兒心自謂實謂實之時即無實也我今亦爾以迷妄故非實謂實設使意裏確然執爲實時即是無實猶如想心所見境界無有實事也復當觀此能觀之心亦無實念但以癡妄謂有實念道理即無實也如是次第以後念破前念猶如夢中所有憶念思量之心無有實念也作此解故執心止息即名從觀入止也復以知諸法無實故反觀本自謂爲實時但是無明妄想即名從止起觀若從此止徑入依他性觀者即

名從止入觀次明依他性中止觀體狀者亦先從觀入止所言觀者謂因前分別性中止行知法無實故此中即解一切五陰六塵隨一一法悉皆心作但有虛相猶如想心所見似有境界其體是虛作此解者即名爲觀作此觀已復作是念此等虛法但以無明妄想妄業熏心故心似所熏之法顯現猶如熱病因緣眼中自現空華然此華體相有即非有不生不滅我今所見虛法亦復如是唯一心所現有即非有本自無生今即無滅如是緣心遣心知相本無故虛相之執即滅即名從觀入止既知諸法有即非有而復知不妨非有而有似有顯現即名從止起觀若從此止行徑入眞實性觀者此即名從止入觀也次明第三眞實性中止觀體狀者亦先從觀入止所言觀者因前依他性中止行知一切法有即非有故所以此中即知一切法本來唯心心外無法復作是念既言心外無法唯有一心此心之相何者是也爲無前二性故即將此無以爲心耶爲異彼無外別有淨心耶作此念時即名爲觀即復念言無是無法對有而生有尚本來不有何有無法以爲淨心又復無法爲四句攝淨心即離四句何得以此無法爲淨心也作此念時執無之心即滅則名爲止又從此止更入觀門觀於淨心作如是念二性之無既非是心者更有何法以爲淨心又復此心爲可見耶爲不可見耶爲可念耶爲不可念耶作此分別時即名爲觀即復念言心外無法何有能見此心者何有能念此心者若更緣念此心即成境界即有

能緣所緣即是心外有智能觀此心何名爲如又復我覓心之心體唯是淨心何有異法可緣可念也但以妄想習氣故自生分別分別之相有即非有體唯淨心又復設使分別即知正是淨心分別也喻如眼見空華聞言華是眼作有即非有唯有自眼聞此語已知華本無不著於華反更開眼自覓己眼竟不能見復謂種種眼根是己家眼何以故以不知能覓之眼即是所覓眼故若能知華本無眼外無法唯有自眼不須更覓於眼者即不以眼覓眼行者亦爾聞言心外無法唯有一心故即使不念外法但以妄想習氣故更生分別覓於淨心是故當知能覓淨心者即是淨心設使應生分別亦即是淨心而淨心之體常無分別作此解者名爲隨順眞如亦得名爲止門久久修習無明妄想習氣盡故念即自息名證眞如亦無異法來證但如息波入水即名此眞如爲大寂靜止門復以發心已來觀門方便及以悲願熏習力故即於定中與起大用或從定起若念若見若心若境種種差別即是眞如用義也此名從止起觀又復熾然分別而常體寂雖常體寂而即緣起分別此名止觀雙行上來三番明止觀二門當知觀門即能成立三性緣起爲有止門即能除滅三性得入三無性入三無性者謂除分別性入無相性除依他性入無生性除眞實性入無性性就眞實性中所以有四番明止觀者但此窮深之處微妙難知是故前示妄空非實除妄空以明止即是無性性次一顯即僞是眞息異執以辨寂即是無眞性

是故無性性或名無無性或云無眞性也第三一重止觀者即是根本眞如三昧最後第四一重止觀者即是雙現前也又復行者若利機深識則不須從第一分別性修但徑依第二依他性修此依他性亦得名分別性以具有二性義也若不能如是者即須次第從第一性修然後依第二性修依次而進也終不得越前二性徑依第三性修也又復雖是初行不妨念念之中三番並學資成第三番也問曰既言眞實性法有何可除若可除者即非眞實答曰執二無以爲眞實性者即須除之故曰無無性妄智分別淨心謂爲可觀者亦須息此分別異相示其無別眞性可得分別故言無眞性但除此等於眞性上横執之眞非謂除滅眞如之體復更有譬喻能顯

三性止觀二門今當說之譬如手巾本來無兔眞實性法亦復如是唯一淨心自性離相也加以幻力巾似兔現依他性法亦復如是妄熏眞性現六道相也愚小無知謂兔爲實分別性法亦復如是意識迷妄執虛爲實是故經言一切法如幻此喻三性觀門也若知此兔依巾似有唯虛無實無相性智亦復如是能知諸法依心似有唯是虛狀無實相性也若知虛兔之相唯是手巾巾上之兔有即非有本來不生無生性智亦復如是能知虛相唯是眞心心所現相有即非有自性無生也若知手巾本來是有不將無兔以爲手巾無性智亦復如是能知淨心本性自有不以二性之無爲眞實性此即喻三無性止門也是故若欲捨離世諦當修止門入三無性若

欲不壞緣起建立世諦當修觀門解知三性若不修觀門即不知世諦所以緣起若不修止門即不知眞諦所以常寂若不修觀門便不知眞即是俗若不修止門即不知俗即是眞以是義故須依幻喻通達三性三無性如幻喻能通達三性三無性其餘夢化影像水月陽燄乾城餓鬼等喻但是依實起虛執虛爲實者悉喻三性類以可知若直以此等諸喻依實起虛故偏喻依他性亦得也但虛體是實即可喻眞實性虛隨執轉即可喻分別性是故此等諸喻通譬三性解此喻法次第無相即可喻三無性也又更分別夢喻以顯三性三無性譬如凡夫慣習諸法故即於夢中心現諸法依他性法亦復如是由無始已來果時無明及以妄想熏習眞實性故眞心依熏現於虛相果報也彼夢裏人爲睡蓋所覆故不能自知已身他身皆是夢心所作即便執爲實事是故夢裏自他種種受用得成分別性法亦復如是意識爲果時無明所迷故不知自他咸是眞心依熏所作便即妄執爲實是故自他種種受用得成也是以經言是身如夢爲虛妄見虛者即是依他性妄者即是分別性此即緣起三性爲觀門也然此夢中所執爲實者但是夢心之相本無有實分別性法亦復如是但是虛想從心所起本來無實即是無相性也又彼夢中虛相有即非有唯是夢心更無餘法依他性法亦復如是自他虛相有即非有唯是本識更無餘法即是無生性也又彼夢心即是本時覺心但由睡眠因緣故名爲夢心夢心之外無別覺

心可得眞實性法亦復如是平等無二但以無明染法熏習因緣故與染和合名爲本識然實本識之外無別眞心可得即是無性性法此即除滅三性爲止門也以是義故三性三無性即可顯了此明止觀體狀中約染濁三性以明止觀體狀竟次明清淨三性中止觀體狀就中亦有三番一明分別性中止觀體狀二明依他性中止觀體狀三明眞實性中止觀體狀第一分別性中止觀體狀者謂知一切諸佛菩薩所有色身及以音聲大悲大願依報衆具殊形六道變化施設乃至金軀現滅舍利分頒泥木彫圖表彰處所及以經教威儀住持等法但能利益衆生者當知皆由大悲大願之熏及以衆生機感之力因緣具足熏淨心故心性依熏顯現斯事是故唯是眞性緣起之能道理即無實也但諸衆生有無明妄想故曲見不虛行者但能觀察知此曲見執心是無明妄想者即名爲觀以知此見是迷妄故彊作心意觀知無實唯是自心所作如是知故實執止息即名爲止此是分別性中從觀入止也

大乘止觀法門卷第三

音釋

黠（下八切慧也）　泯（弭盡切沒也）　嫌（賢兼切疑也）　闇（烏紺切與暗同）

猨猴（猨雨元切猴胡溝切）　躁（則到切不安靜也）　確（克角切堅也）

大乘止觀法門卷第四

陳南嶽思大禪師曲授心要

第二依他性中止觀門者謂因前止門故此中即知諸佛淨德唯心所作虛權之相也以不無虛相緣起故故得淨用圓顯示酬曠劫之熏因即復對緣攝化故故得澤霑細草表起無邊之感力斯乃淨心緣起寂而常用者哉作此解者名爲觀門依此觀門作方便故能知淨心所起自利利他之德有即非有用而常寂如此解者名爲止門此止及觀應當雙行前後行之亦得次明眞實性中止觀門者謂因前止行故即知諸佛淨德唯是一心即名爲觀復知諸佛淨心是衆生淨心衆生淨心是諸佛淨心無二無別以無別故即不心外觀佛淨心以不心外覓佛心故分別自滅妄心既息復知我心佛心本來一如故名爲止此名眞實性中止觀門也上來淸淨三性中初第一性中從觀入止復從此止行入第二性中觀復從此觀入止復從此止入第三性中觀復從此觀入止故得我心佛心平等一如即是一轍入修滿足復以大悲方便發心已來熏習心故即於定中起用繁興無事而不作無相而不爲法界大用無障無礙即名出修也用時寂寂時用即是雙現前也乃至即時凡夫亦得作如是寂用雙修此義云何謂知一切法有即非有即是用時常寂非有而有不無似法即名寂時常用是故色即是空非色滅空也問曰既言佛心衆生心無二無別云何說有佛與衆生之異名答曰心體是同復有無障礙別性以有別性故得

受無始已來我執熏習以有熏力別故心性依熏現有別相以約此我執之相故說佛與衆生二名之異也問曰諸佛既離我執云何得有十方三世佛別也答曰若離我執證得心體平等之時實無十方三世之異但本在因地未離執時各別發願各修淨土各化衆生如是等業差別不同熏於淨心心性依別熏之力故現此十方三世諸佛依正二報相別非謂眞如之體有此差別之相以是義故一切諸佛常同常別古今法爾是故經言文殊法常爾法王唯一法一切無礙人一道出生死一切諸佛身唯是一法身此即同異雙論若一向唯同無別者何故經言一切諸佛身一切無礙人若一向唯別不同者何故經言唯是一法身一道出生死以是義故眞心雖復平等而復具有差別之性若解明鏡一質即具衆像之性者則不迷法界法門問曰眞心有差別性故佛及衆生各異不同眞心體無二故一切凡聖唯一法身者亦應有別性故他修我不修體是一故他修我得道答曰有別義故他修非我修體是一故修不修平等雖然若解此體同之義者他所修德亦有益已之能是故經言菩薩若知諸佛所有功德即是已功德者是爲奇特之法又復經言與一切菩薩同一善根藏是故行者當知諸佛菩薩二乘聖人凡夫天人等所作功德皆是已之功德是故應當隨喜問曰若爾一切凡夫皆應自然得道答曰若此眞心唯有同義者可不須修行藉他得道又亦即無自他身相之別眞如既復有異性義故得有自

他之殊者寧須一向倚他覓道但可自修功德復知他之所修即是己德故迭相助成乃能殊勝速疾得道何得全倚他也又復須知若但自修不知他之所修即是已有者復不得他益即如窮子不知父是已父財是已財故二十餘年受貧窮苦止宿草庵則其義也是故藉因託緣速得成辦若但獨求不假他者止可但得除糞之價問曰上言諸佛淨德者有幾種答曰畧言有其二種一者自利二者利他自利之中復有三種一者法身二者報身三者淨土利他之中復有二種一者順化二者違化順化之中有其二種一者應身及摩菟摩化身二者淨土及雜染土此是諸佛淨德問曰利他之德對緣施設權現巧便可言無實唯是虛相有即非有自利之德即是法報二身圓覺大智顯理而成常樂我淨云何說言有即非有答曰自利之德實是常樂我淨不遷不變正以顯理而成故故得如是復正以顯理而成故即是心性緣起之用然用無別用用全是心心無別心心全是用是故以體體用有即非有唯是一心而不廢常用以用用體非有即有熾然法界而不妨常寂寂即是用名為觀門用即是寂名為止行此即一體雙行但為令學者泯相入寂故所以先後別說止觀之異非謂佛德有其遷變又復色即是空名之為止空非滅色目之為觀世法尚爾何況佛德而不得常用常寂者哉問曰佛德有即非有不妨常住者衆生亦有即非有應不妨不滅答曰佛德即理顯以成順用故所以常住衆生即理隱以成違

用故所以生滅常住之德雖有即非有而復非有而有故不妨常住生滅之用亦雖有即非有而復非有而有故不妨生滅也此約清淨三性以明止觀體狀竟第三番體狀竟也

次明第四止觀除障得益就中復有三門分別一約分別性以明除障得益二約依他性以明除障得益三約眞實性以明除障得益

初明分別性中所除障者謂能解不知境虛執實之心是無明妄想故即是觀行成以觀成故能除無明妄想上迷妄何謂迷妄之上迷妄謂不知迷妄是迷妄即是迷也以此迷故即執爲非迷復是妄想此一重迷妄因前一重上起故名迷妄之上迷妄也是故行者雖未能除不了境虛執實之心但能識知此心是癡妄者即是能除癡妄之上迷妄也此是除障以除障故堪能進修止行即是得益又此迷妄之上迷妄更以喻顯如人迷東爲西即是妄執此是一重迷妄也他人語言汝今迷妄謂東爲西此人猶作是念我所見者非是迷妄以不知故執爲非迷者復爲妄想此即迷妄之上重生迷妄此人有何過失謂有背家浪走之過若此人雖未醒悟但用他語信知自心是迷妄者即無迷妄之上迷妄此人得何利益謂雖復迷妄未醒而得有向家之益雖未證知諸法是虛但能知境虛是無明執實是妄想者即常不信已之所執堪能進修止行漸趣涅槃若都不知此者即當隨流苦海增長三毒背失涅槃寂靜之舍也此明分別性中觀行斷得之義所言分別性中止行除障得益者謂依彼觀行作方便故

能知諸法本來無實實執止故即是能除果時迷事無明及以妄想也復於貪瞋漸已微薄雖有罪垢不爲業繫設受苦痛解苦無苦即是除障復依此止即能成就依他性中觀行故無塵智用隨心行故即是得益此明分別性中止行除障得益次明依他性中止觀斷得者初明觀門此觀門者與分別性中止門不異而少有別義此云何也謂彼中止門者必緣一切法是虛故能遣無明無明滅故執實妄心即止然此緣虛之遣即此依他性中觀門更無異法是故彼止若成此觀亦就但彼由緣虛故能滅實執故名爲止此即由知無實故便解諸法是虛因緣集起不無心相故名爲觀彼以滅實破執爲宗此以立虛緣起爲旨故有別也以是義故除障義同得

益稍別別者是何謂依此觀方便進修堪入依他性止門又復分成如幻化等三昧故言得益此是依他性中觀行斷得也所言依他性中止門除障得益者謂依前觀行作方便故能知一切虛相唯是一心爲體是故虛相有即非有如此解故能滅虛相之執故名爲止以此止故能除果時迷理無明及以虛相又復無明住地漸已損薄即名除障又得成就如幻化等三昧又無生智用現前復即成就眞實性中觀行即名得益問曰觀門之中亦成就如幻化等三昧此止門中亦成就如幻化等三昧有何別也答曰觀中分得此中成就又復觀中知法緣起如幻化此中知法緣起即寂亦如幻化故有別也此明依他性中止行除障得益次明眞實性中止觀除障

得益者初明觀門此觀門者初與依他性中止門無異而少有別義此云何也謂彼止門必緣一切法唯心所作有即非有體是一心是故得滅虛相之執然此能知諸法唯一心之體即是此中觀門更無異法是以彼止若成此觀即就不相離也然彼雖緣一心但以滅相爲宗此中雖知虛相非有但以立心爲旨故有別也是故除障義同得益稍別別義是何謂依此觀作方便故堪能勝進入止門也問曰唯心所作與唯是一心爲一爲異答曰唯心所作者謂依心起於諸法非有而有即是從體起相證也唯是一心者謂知彼所起之相有即非有體是一心即是滅相入實證也此明眞實性中觀行斷得也所言止行除障得益者謂依前觀行作方便故知彼一心之體不可分別從本已來常自寂靜作此解故念動息滅即名爲止以此止行能滅無明住地及妄想習氣即名除障大覺現前具足佛力即名得益此明眞實性中止行除障得益也問曰除障之時爲敵對除爲智解熏除答曰不得敵對相除所以者何以惑心在時未有其解解若起時惑先已滅前後不相見故不得敵對相除如是雖由一念解心起故惑用不起然其本識之中惑染種子仍在未滅故解心一念滅時還起惑用如是解惑念念迭興之時解用漸漸熏心增益解性之力以成解用種子即彼解用熏成種子之時即能熏彼惑染種子分分損減如似以香熏於臭衣香氣分分著衣之時臭氣分分而滅惑種亦爾解種分成惑即分滅也以惑種分

分滅故惑用漸弱解種分分增故解用轉彊如是除也非如小乘說敵對除但有語無義然彼小乘亦還熏除而不知此道理也問曰解熏心時爲見淨心故得熏心爲更有所由得熏心答曰一切解惑之用皆依一心而起以是義故解惑之用悉不離心以不離心故起用之時即自熏心更無所由如似波浪之用不離水故波動之時即動水體是以前波之動動於水故更起後波也解惑之熏亦復如是類此可知問曰此三性止觀爲有位地爲無位地答曰不定若就一相而言十解分別性中止行成十迴向依他性中止行成佛果滿足眞實性中止行成若更一解地前分別性中止行成地上依他性中止行成佛果眞實性中止行成又復地前隨分具三性止行地上亦具三性止行佛地三性止行究竟滿足又復位位行行俱行三止即時凡夫始發心者亦俱行三性止行但明昧有殊託法無別也又復總明三性止觀除障得益謂三性止行成故離凡夫行三性觀行成故離聲聞行此名除障三性止行成故得寂滅樂爲自利三性觀行成故緣起作用爲利他此爲得益斯辨第四止觀斷得竟次明第五止觀作用者謂止行成故體證淨心理融無二之性與諸衆生圓同一相之身三寶於是混爾無三二諦自斯莽然不二怕兮凝湛淵渟恬然澄明內寂用無用相動無動相蓋以一切法本來平等故心性法爾故此則甚深法性之體也謂觀行成故淨心體顯法界無礙之用自然出生一切染淨之能與大供具滿無

邊剎奉獻三寶惠施四生及以吸風藏火放光動地引短促長合多離一殊形六道分響十方五通示現三輪顯化乃至上生色界之頂下居兜率之天託影於智幻之門通靈於方便之道揮二手以表獨尊蹈七步而彰唯極端坐瓊臺思惟寶樹高耀普服於六天之宮遍轉圓音於十方之國蓮華藏海帝網以開張娑婆雜土星羅而布列乃使同形異見一唱殊聞外色衆彰珠光亂彩故有五山永耀八樹潛暉玉質常存權形取滅斯蓋大悲大願熏習力故一切法法爾一心作故即是甚深緣起之用也又止行成故其心平等不住生死觀行成故德用緣起不入涅槃又止行成故住大涅槃觀行成故處於生死又止行成故不爲世染觀行成故不爲寂滯又止行成故即用而常寂觀行成故即寂而常用又止行成故知生死即是涅槃觀行成故知涅槃即是生死又止行成故知生死及涅槃二俱不可得觀行成故知流轉即生死不轉是涅槃問曰菩薩即寂與用之時三性之中依於何性而得成立答曰菩薩依依他性道理故能得即寂與用兼以餘性助成化道此義云何謂雖知諸法有即非有而復即知不妨非有而有不無似法顯現何以故以緣起之法法爾故是故菩薩常在三昧而得起心憫念衆生然復依分別性觀門故知一切衆生受大苦惱依依他性觀門故從心出生攝化之用依眞實性觀門故知一切衆生與已同體依分別性止門故知一切衆生可除染得淨依依他性止門故不見能度所度之相

依眞實性止門故自身他身本來常住大般涅槃又若初行菩薩欲有所作先須發願次入止門即從止起觀然後隨心所作即成何故須先發願謂指尅所求請勝力加故復何須入止謂欲知諸法悉非有故是故於一切有礙之法隨念即通何故即從止起觀謂欲知一切法皆從心作故是故於一切法有所建立隨念即成也若久行菩薩即不如是但發意欲作隨念即成也諸佛如來復不如是但不緣而照不慮而知隨機感所應見聞不發意而事自成也譬如摩尼無心欲益於世而隨前感雨寶差别如來亦爾隨所施爲不作心意而與所益相應此蓋由三大阿僧祇劫熏習淳熟故得如是更無異法也

心性自清淨　諸法唯一心　此心即衆生　此心菩薩佛　生死亦是心　涅槃亦是心　一心而作二　二還無二相　一心如大海　其性恒一味　而具種種義　是無窮法藏　是故諸行者　應當一切時　觀察自身心　知悉由染業　熏藏心故起　既知如來藏　依熏作世法　應解衆生體　悉是如來藏　復念眞藏心　隨熏作世法　若以淨業熏　藏必作佛果　譬如見金蛇　知是打金作　即解於蛇體　純是調柔金　復念金隨匠　得作蛇蟲形　即知蛇體金　隨匠成佛像　藏心如眞金　具足違順性　能隨染淨業　顯現凡聖果　以是因緣故　速習無漏業　熏於清淨心　疾成平等德　是故於即時　莫輕御自身　亦勿賤於他　終俱成佛故

此明止觀作用竟上來總明五番建立止觀

道理訖凡禮佛之法亦有止觀二門所言觀門禮佛者當知十方三世一切諸佛悉與我身同一淨心爲體但以諸佛修習淨業熏心故得成淨果差别顯現徧滿十方三世然一一佛皆具一切種智是正徧知海是大慈悲海念念之中盡知一切衆生心心數法盡欲救度一切衆生一佛既爾一切諸佛皆悉如是是故行者若供養時若禮拜時若讚歎時若懺悔時若勸請時若隨喜時若迴向時若發願時當作是念一切諸佛悉知我供養悉受我供養乃至悉知我發願猶如生盲之人於大衆中行種種惠施雖不見大衆諸人而知諸人皆悉見已所作受已所施與有目者行施無異行者亦爾雖不見諸佛而知諸佛皆悉見已所作受我懺悔受我供養如此解時即時現前供養與實見諸佛供養者等無有異也何以故以觀見佛心故佛心者大慈悲是也又若能想作一佛身相嚴好乃至能得想作無量諸佛一一佛前皆見己身供養禮拜者亦是現前供養何以故以是心作佛是心是佛故問曰前之一番供養實有道理可與現前供養無異此後一番想作佛身者則無道理何以故以實不見佛身假想作見即是妄想相故答曰佛在世時所有衆生現前所見佛者亦是衆生自心作也是故經言心造諸如來以是義故即時心想作佛則與彼現前見佛一也又復乃勝二乘現見佛者何以故以彼二乘所見之佛實從心作由無明故妄想由見謂從外來非是心作故即是顛倒不稱心性緣起之義是故經言聲聞曲

見又復經言是人行邪道不能見如來所言如來者即是眞如淨心依熏緣起果報顯現故名如來彼謂心外異來故言不能見也我今所見諸佛雖是想心所作但即能知由我想念熏眞心故心中現此諸佛是故所見之佛不在心外唯是眞心之相有即非有非有即有不壞眞寂不壞緣起是故勝彼二乘現前見也又若我以想心熏眞心故眞心性起顯現諸佛而言是妄想者道場會衆皆以見佛之業熏眞心故盧舍那佛在於眞心中現彼諸菩薩亦是妄想若彼菩薩所見之佛實從心起見時即知不從外來非是妄想者我今所見諸佛亦從心起亦知不從外來何爲言是妄想又復彼諸菩薩所修見佛之業悉是心作還熏於心我今念佛之想亦是心作還熏於心彼此即齊是故彼若非妄我即眞實問曰若一切諸佛唯由衆生自心所作者即無有實佛出世答曰不妨一切諸佛出世而即是衆生自心所作何以故謂由一切諸佛一切衆生同一淨心爲體故然此淨心全體唯作一衆生而即不妨全體復作一切凡聖如一衆生是淨心全體所作其餘一一凡聖悉皆如是一時一體不相妨礙是故若偏據一人以論心者此人之體即能作一切凡聖如藏體一異中釋此義也由此義故一切諸佛唯是我心所作但由共相不共相識義故雖是我心能作諸佛而有見不見之理如共相不共相識中具明以是義故若能方便假想者此想即熏眞心與諸佛悲智之熏相應故於眞心中顯現諸佛自得見之此所現

之佛以我假想見佛之業與佛利他之業相應熏心起故此佛即是我共相識也是共相識故即是眞實出世之佛爲我所見若無見佛之業與佛利他之德相應熏心者一切諸佛雖是我淨心所作而我常不得見佛是故若偏據諸佛以論淨心即諸佛淨心作一切衆生但佛有慈悲智力熏心故得見一切衆生若偏據衆生以論淨心即衆生淨心作一切諸佛但衆生有見佛之業熏心故得見一切諸佛是故假想熏心者即心中諸佛顯現可見所見之佛則是眞實出世之佛若不解此義故謂釋迦如來是心外實佛心想作者是妄想作佛如是執者雖見釋迦如來亦不識也又復行者既如是知一切諸佛是心所作故當知身及供具亦從定心出生以是義故當想自身心猶如香藏王身諸毛孔内流出香烟雲其雲難思議充滿十方剎各於諸佛前成大香樓閣其香樓閣内無量香天子手執殊妙香供養諸最勝或復想自身偏滿十方國身數等諸佛親侍於如來彼諸一一身猶如大梵王色相最殊妙五體禮尊足知身及供具悉是一心爲不生妄想執謂爲心外有復知諸菩薩所有諸供具悉施諸衆生令供養諸佛是故彼供具即是我巳有知是巳有故持供諸如來以巳心作物及施他巳者復迴施衆生供獻諸最勝深入緣起觀乃能爲此事此觀門禮佛止門禮佛者當知一切諸佛及以巳身一切供具皆從心作有即非有唯是一心亦不得取於一心之相何以故以心外無法能取此心相故若有能取所

取者即是虛妄自體非有如是禮者是名止門復不得以此止行故便廢息觀行應當止觀雙行所謂雖知佛身我身及諸供具體唯一心而即從心出生緣起之用熾然供養雖復熾然供養而復即知有即非有唯是一心平等無念是故經言供養於十方無量億如來諸佛及已身無有分別相此是止觀雙行也凡食時亦有止觀兩門所言觀者初得食時爲供養佛故即當念於此食是我心作我今應當變此踈食之相以爲上味何以故以知諸法本從心生還從心轉故作是念已即想所持之器以爲七寶之鉢其中飲食想爲天上上味或作甘露或爲粳糧或作石蜜或爲酥酪種種勝膳等作此想已然後持此所想之食施與一切衆生共供養三寶四生等食之當念一切諸佛及賢聖悉知我等作此供養悉受我等如是供養作此供養已然後食之是故經言以一食施一切供養諸佛及諸賢聖然後可食問曰既施與三寶竟何爲得自食答曰當施一切衆生共供養三寶時即兼共施衆生食之我此身中八萬戶蟲即是衆生之數故是故得自食之令蟲安樂不自爲已又復想一鉢之食一一米粒復成一鉢上味飲食於彼一切鉢中一一粒米復成一鉢上味飲食如是展轉出生滿十方世界悉是寶鉢盛滿上味飲食作此想已持此所想之食施與一切衆生令供養三寶四生等作此想已然後自食令已身中諸蟲飽滿若爲除貪味之時雖得好食當想作種種不淨之物食之而常知此好惡之食悉是心作虛

相無實何故得知以向者鉢中好食我作不淨之想看之即唯見不淨即都不見淨故將知本時淨食亦復如是是心所作此是觀門止門喫食者當觀所食之味及行食之人能食之口别味之舌等一一觀之各知從心作故唯是心相有即非有體唯一心亦不得取於一心之相何以故以心外無法能取此心相故若有能取所取者即是虛妄自體非有此名止門凡大小便利亦有止觀所言觀者當於穢處作是念言此等不淨悉是心作有即非有我今應當變此不淨令作清淨即想此穢處作寶池寶渠滿中清淨香水或滿酥酪自想已身作七寶身所棄便利即香乳酥蜜等作此想已持施一切衆生即復知此淨相唯是心作虛相無實是名觀門所言止門者知此不淨之處及身所棄不淨之物唯是過去惡業熏心故現此不淨之相可見然此心相有即非有唯是一心平等無念即名止門問曰上來所有淨不淨法雖是心作皆由過去業熏所起何得現世假想變之即從心轉答曰心體具足一切法性而非緣不起是故溷中穢相由過業而得現寶池酥酪無往緣而不發若能加心淨想即是寶池酥酪之業熏心故淨相得生厭惡之心空觀之心即是除滅不淨之緣淨熏心故穢相隨滅此蓋過去之業定能熏心起相現世之功亦得熏心顯妙用也如此於大小便處假想熏心而改變之其餘一切淨穢境界須如是假想熏心以改其舊相故得現在除去憎愛亦能遠與五通爲方便也然初學行者未得事從心

轉但可閉目假想爲之久久純熟即諸法隨念改轉是故諸大菩薩乃至二乘小聖五通仙人等能得即事改變無而現有問曰諸聖人等種種變現之時何故衆生有見不見答曰由共相識故得見由不共相識故不見問曰菩薩神通與二乘神通有何差别答曰二乘神通但由假想而成以心外見法故有限有量菩薩神通由知諸法悉是心作唯有心相心外無法故無限無量也又菩薩初學通時亦從假想而修但即知諸法皆一心作二乘唯由假想習通但言定力不言心作道理論之一等心作但彼二乘不知故有差别也

大乘止觀法門卷第四

南嶽禪師止觀後序

宋天竺沙門遵式述

止觀用也本乎明靜明靜德也本乎一性性體本覺謂之明覺體本寂謂之靜明靜不二謂之體體無所分則明靜安寄體無不備則明靜斯在語體則非一而常一語德乃不二而常二秖分而不分秖一而不一耳體德無改彊名為萬法之性體德無住彊名為萬法之本萬法者復何謂也謂舉體明靜之所為也何其然乎良由無始本覺之明彊照照生而自惑謂之昏無始無住之本隨緣緣起而自亂謂之動昏動既作萬法生焉捏目空華豈是他物故云不變隨緣名之為心隨緣不變名之為性心昏動也性明靜也若知無始即明而為昏故可了今即動而為靜於是聖人見其昏動可即也明靜可復也故因靜以訓止止其動也因明以教觀觀其昏也使其究一念即動而靜即昏而明昏動既息萬法自亡但存乎明靜之體矣是為圓頓是為無作是如來行是照性成修修成而用廢誰論止觀體顯而性泯亦無明靜豁然誰寄無所名焉為示物旨歸止成謂之解脫觀成謂之般若體顯謂之法身是三即一是一即三如伊三點如天三目非縱橫也非一異也是為不思議三德是為大般涅槃也嗚呼此法自鶴林韜光授大迦葉迦葉授之阿難阿難而下燈燈相屬至第十一馬鳴鳴授龍樹樹以此法寄言于中觀論論度東夏獨淮河慧文禪師解之授南嶽大師南嶽從而照心即復于性獲六根清淨位鄰乎聖斯止觀之用驗

矣我大師惜之無聞後代從大悲心出此數萬言目爲大乘止觀亦名一乘亦名曲示心要分爲二卷 初卷開止觀之解次卷示止觀之行解行備矣猶目足焉俾我安安不遷而運到清涼池噫斯文也歲月遼遠因韜晦于海外道將復行也果咸平三祀日本國圓通大師寂照錫背扶桑杯汎諸夏既登鄮嶺解篋出卷天竺沙門遵式首而得之度支外郎朱公頔冠首序出俸錢模板廣而行之大矣哉斯法也始自西傳猶月之生今復東返猶日之昇素影圓暉終環回於我土也因序大畧以紀顯晦耳

音釋

迭 徒結切更迭也 怕 白各切安靜也 渟 唐丁切水止也 恬 徒兼切安也

膳 時戰切具食也 鄮 莫候切縣名 頔 亭歷切

法華三昧懺儀

隋瓦官寺沙門釋智顗輒采法華普
賢觀經及諸大乘經意撰此法門流
行後代



清刻龍藏佛說法變相圖

法華三昧懺儀勘定元本序

宋天竺寺傳天台教觀沙門遵式述

聖教浸遠文句舛錯由傳者浮昧若不校其同異明示得失日增月甚遐喪眞味法華三昧儀者天台大師瓦官親筆蓋止觀第三三昧所指別行即其文也若夫啓迪後學爲時所宗破障壞魔入佛境界與夫文殊普賢並驅寶輅遊方至極者實惟斯漸矣患其稍易舊章或亡精要且十科行軌理觀爲主儻一以誤九法徒施有於坐禪觀法加成五句者今列示之文云爲因心故心爲不因心故心爲亦因心亦不因心故心爲非因心非不因心故心（元文）爲非非因心非非不因心故心（近加）且山家凡約句法用觀秖但至四未知五句出自何文又當推檢之際第五句下準何爲

境如何用觀輔行自云彼別行文但推四句故今文中廣修象觀以廣於彼（輔行正文）況彼象觀猶是歷事而正觀一門全今四句豈應疑誤彼之大體哉而復輒引經文繫乎卷末濫回麤注錯其篇內細碎之失莫得而舉也故今直勘元本刻板印行庶存先制而今而後求三昧者欲傳斯文請固存此序用以區別

法華三昧懺儀

隋瓦官寺沙門釋智顗輒采法華普賢觀經及諸大乘經意撰此法門流行後代

明三七日行法華懺法勸修第一

如來滅後後五百歲濁惡世中比丘比丘尼優婆塞優婆夷誦大乘經者欲修大乘行者發大乘意者欲見普賢菩薩色身者欲見釋迦牟尼佛多寶佛塔分身諸佛及十方佛者欲得六根清淨入佛境界通達無閡者欲得聞十方諸佛所說一念之中悉能受持通達不忘解釋演說無障閡者欲得與文殊師利普賢等諸大菩薩共爲等侶者欲得普現色身一念之中不起滅定徧至十方一切佛土供養一切諸佛者欲得一念之中徧到十方一切佛刹現種種色身作種種神變放大光明說法度脫一切衆生入不思議一乘者欲得破四魔淨一切煩惱滅一切障道罪現身入菩薩正位具一切諸佛自在功德者先當於空閑處三七日一心精進入法華三昧若有現身犯五逆四重失比丘法欲得清淨還具沙門律儀得如上所說種種勝妙功德者亦當於三七日中一心精進修法華三昧所以者何此法華經是諸如來祕密之藏於諸經中最在其上行大直道無留難故如轉輪王髻中明珠不妄與人若有得者隨意所須種種珍寶悉皆具足法華三昧亦復如是能與一切衆生佛法珍寶是故菩薩行者應當不計身命盡未來際修行此經況三七日耶問曰佛道長遠三七日修行當有何益答有三種益在下當說

明三七日行法前方便第二

修行有二種一者初行二者久行教初行者當用此法教久修者依安樂行品

夫一切懺悔行法悉須作前方便所以者何若不先嚴淨身心卒入道場則道心不發行不如法無所感降是故當於正懺之前一七日中先自調伏其心息諸緣事供養三寶嚴飾道場淨諸衣服一心繫念自憶此身已來及過去世所有惡業生重慚愧禮佛懺悔行道誦經坐禪觀行發願專精為令正行三昧身心清淨無障閡故心所願求悉克果故亦須誦下諸懺悔文悉令通利

明正入道場三七日修行一心精進方法第三

正入道場用六齋日此日太子四天王使者等諸天善神下來人間檢校善惡見修善者即注善簿安慰守護爲現瑞相令行者心生歡喜增益善根故

行者初欲入道場之時應自安心我於今時乃至滿三七日於其中間當如佛教一心精進所以者何若心異念即雜諸煩惱名不清淨心不淨故豈得與三昧正道相應是故自要其心不惜身命一心精進滿三七日問曰衆生心相隨事異緣云何能得一心精進答曰有二種修一心一者事中修一心二者理中修一心事中修一心者如行者初入道場時即作是念我於三七日中若禮佛時當一心禮佛心不異緣乃至懺悔行道誦經坐禪悉皆一心在行法中無分散意如是經三七日是名事中修一心精進二者理中修一心精進行者初入道場時應作是念我從今時乃至三七日滿於其中間諸有所作常自照了所作之心心性不二所以者何如禮佛時心性不生不滅當知一切所作種種之事心

性悉不生不滅如是觀時見一切心悉是一心以心性從本已來常一相故行者能如是反觀心源心心相續滿三七日不得心相是名理中修一心精進法

明初入道場正修行方法第四

行者初入道場當具足十法一者嚴淨道場二者淨身三者三業供養四者奉請三寶五者讚歎三寶六者禮佛七者懺悔八者行道旋遶九者誦法華經十者思惟一實境界行者於三七日中日夜六時初入道場一時之中當具足修此十法於後六時一一時中當略去請佛一法餘九法悉行無異明此十法之中有但說施爲方法有敎運心作念有敎誦文章句口自宣說行者當好善取意而用未必併須誦此文也

第一明行者嚴淨道場法

當於閑靜之處嚴治一室以爲道場別安自坐之處令與道場有隔於道場中敷好高座安置法華經一部亦未必須安形像舍利并餘經典唯置法華經安施旛蓋種種供養具於入道場日清旦之時當淨埽地香湯灑灑香泥塗地然種種諸香油燈散種種華及諸末香燒衆名香供養三寶備於己力所辦傾心盡意極令嚴淨所以者何行者內心敬重三寶超過三界今欲奉請供養豈可輕心若不能拔己資財供養大乘則終不能招賢感聖重罪不滅三昧何由可發

第二明行者淨身方法

初入道場當以香湯沐浴著淨潔衣若大衣及諸新染衣若無當取己衣勝者以爲入道場衣於後若出道場至不淨處當脫去淨衣

著故衣所爲事竟當更洗浴著本淨衣入道場行事也

第三明行者修三業供養法（初入道場至法座前先敷尼師壇正身倚立應先慈念一切衆生欲興救度次當起殷重心慚愧懇惻存想如來三寶冥塞十方虛空影現道場是時手執香爐燒衆名香散種種華供養三寶即尋五體投地口自唱言）

一切恭敬一心敬禮十方常住佛（心隨身口一心頂禮無分散意了知此身如影不實於能禮所禮心無所得一切衆生亦同入此禮佛法界海中總禮十方佛一拜已次當正身威儀口自唱言）

一心敬禮十方常住法（禮一拜已次當正身威儀口自唱言）

一心敬禮十方常住僧（禮一拜已用心方法不異上禮佛中說禮三寶竟即當胡跪右膝著地正身威儀一心燒香散華端身正意次當口自唱言）

嚴持香華如法供養願此香華雲徧滿十方界供養佛經法并菩薩聲聞緣覺衆及一切天仙受用作佛事（次當運心想此香華於念中徧至十方一切佛土作種種衆寶莊嚴諸臺樓觀上妙諸色作種種妓樂上妙音聲歌唄讚歎作種種栴檀沉水上妙諸香作種種肴膳湯藥上妙衆味作種種衣服瓔珞流泉浴池上妙諸觸作衆禪定智慧清淨實相無量上妙法門悉皆充滿法界以爲佛事供養十方三世諸佛一切三寶願三寶攝受亦熏一切衆生發菩提心於一一佛前悉見已身如此供養等無有異又願六道四生悉入我供養法界海中了知如是供養悉從心生無有自性心不取著此念成已即五體投地口自唱言）供養已一切恭敬

第四明行者請三寶方法（行者已修三業供養已次應更燒香請散華一心正念迴前供養之心奉請三寶請三寶法當運心正對所請口稱名字一一如法奉請不得散亂輕心）

一心奉請南無釋迦牟尼佛（即知法身猶如虛空無去來相餘一切佛亦復如是隨心想念從耆闍崛山與大衆圍遶來到道場受我奉請殷勤供養）

一心奉請南無過去多寶世尊（即應心想多寶佛塔從地涌出影現道場受我供養）

一心奉請南無釋迦牟尼十方分身諸佛（即應

心想分身諸佛悉皆雲集在寶樹下受我供養

一心奉請南無妙法蓮華經中一切諸佛即應心想過去日月燈明佛等現在淨華宿王智佛等未來華光佛等悉皆現前受我供養

一心奉請南無十方一切常住佛即應運心想東方諸佛身黃金色相好具足放大光明與諸大眾前後圍遶來到道場叆叇虛空受我供養南西北方四維上下亦復如是

一心奉請南無大乘妙法蓮華經心想甚深祕密法藏悉現在前受我供養

一心奉請南無十方一切常住法即應運心想十方一切諸佛所有法藏悉現道場中受我供養

一心奉請南無文殊師利菩薩摩訶薩運心想念與無量菩薩圍遶受我供養

一心奉請南無彌勒菩薩摩訶薩亦如前運心想

一心奉請南無藥王菩薩藥上菩薩摩訶薩

一心奉請南無觀世音菩薩無盡意菩薩摩訶薩

一心奉請南無妙音菩薩華德菩薩摩訶薩

一心奉請南無常精進菩薩得大勢菩薩摩訶薩

一心奉請南無大樂說菩薩智積菩薩摩訶薩

一心奉請南無宿王華菩薩勇施菩薩持地菩薩摩訶薩

一心奉請南無下方上行等無邊阿僧祇菩薩摩訶薩

一心奉請南無妙法蓮華經中普賢菩薩等一切諸大菩薩摩訶薩心念普賢菩薩乘六牙白象王以一切眾生所喜見身與無量眷屬來入道場受我供養

一心奉請南無妙法蓮華經中舍利弗等一

切諸大聲聞衆

一心奉請南無十方一切常住僧運心想一切十方諸大菩薩聲聞緣覺衆放大光明與諸大眷屬圍遶來到道場受我供養

一心奉請妙法蓮華經中一切天龍夜叉乾闥婆阿脩羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽人非人等一切眞空各及眷屬如是次第一徧奉請竟即五體投地復更胡跪燒香散華從初次第稱名奉請如是奉請滿三徧已即當口自宣言

唯願本師釋迦牟尼世尊多寶如來分身諸佛大慈大悲受我奉請來到道場

大乘妙法蓮華經眞淨法門哀愍覆護受我奉請來到道場

文殊師利菩薩彌勒菩薩下方上行等菩薩普賢菩薩等妙法蓮華經中一切諸大菩薩摩訶薩大慈大悲受我奉請來到道場

舍利弗等一切諸大聲聞悉皆慈悲受我奉請來到道場

一切十方三寶憐愍覆護受我奉請來到道場

一切天龍八部等悉生哀愍受我奉請來到道場是諸聖衆願悉證明我於今日欲爲十方一切六道衆生修行大乘無上菩提破一切障道重罪願得法華三昧普現色身於一念中供養一切十方三寶於一念中普度一切十方六道一切衆生令入一乘平等大慧故於三七日一心精進如經所說修行願一切諸佛菩薩普賢大師本願力故受我懺悔令我所行決定破諸罪障法門現前如經所說行者常自以智力陳說請佛所爲之意

第五明讚歎三寶方法行者旣奉請三寶已即當五體投地正身

威儀一心倚立而面向法座燒香散華心念三寶微妙功德口自宣偈讚歎并及呪願

容顏甚奇妙　光明照十方　我適曾供養
今復還親覲　聖主天中王　迦陵頻伽聲
哀愍衆生者　我等今敬禮

以此歎佛功德修行大乘無上善根奉福上界天龍八部大梵天王三十三天閻羅五道六齋八王行病鬼王各及眷屬此土神祇僧伽藍内護正法者又爲國王帝主土境萬民師僧父母善惡知識造寺檀越十方信施廣及法界衆生願藉此善根平等熏修功德智慧二種莊嚴同會無生成種智道即當了知身口意業充滿法界讚歎三寶無生無滅無有自性

第六明禮佛方法行者旣讚歎竟應當一心正身威儀次第禮佛禮佛之法當隨所禮佛志心憶念此佛法身猶如虛空應物現形如對目前受我禮拜餘一一佛亦復如是用心不得散亂復次行者禮佛之時自知身心空寂無有禮相亦知此身雖如幻不實而非不影現法界一一佛前悉有此身頭面頂禮三七日六時禮佛方法如下所列無異

一心敬禮本師釋迦牟尼佛

一心敬禮過去多寶佛

一心敬禮十方分身釋迦牟尼佛

一心敬禮東方善德佛盡東方法界一切諸佛

一心敬禮東南方無憂德佛盡東南方法界一切諸佛

一心敬禮南方栴檀德佛盡南方法界一切諸佛

一心敬禮西南方寶施佛盡西南方法界一切諸佛

一心敬禮西方無量明佛盡西方法界一切諸佛

一心敬禮西北方華德佛盡西北方法界一切諸佛
一心敬禮北方相德佛盡北方法界一切諸佛
一心敬禮東北方三乘行佛盡東北方法界一切諸佛
一心敬禮上方廣衆德佛盡上方法界一切諸佛
一心敬禮下方明德佛盡下方法界一切諸佛
一心敬禮往古來今三世諸佛七佛世尊賢劫千佛
一心敬禮法華經中過去二萬億日月燈明佛大通智勝佛十六王子佛等一切過去諸佛

一心敬禮法華經中現在淨華宿王智佛寶威德上王佛等一切現在諸佛
一心敬禮法華經中未來華光佛具足千萬光相佛等一切未來諸佛
一心敬禮十方世界舍利尊像支提妙塔多寶如來全身寶塔
一心敬禮大乘妙法蓮華經十方一切尊經十二部眞淨法寶
一心敬禮文殊師利菩薩彌勒菩薩摩訶薩
一心敬禮藥王菩薩藥上菩薩摩訶薩
一心敬禮觀世音菩薩無盡意菩薩摩訶薩
一心敬禮妙音菩薩華德菩薩摩訶薩
一心敬禮常精進菩薩得大勢菩薩摩訶薩
一心敬禮大樂說菩薩智積菩薩摩訶薩
一心敬禮宿王華菩薩持地菩薩勇施菩薩

摩訶薩

一心敬禮法華經中下方上行等無邊阿僧祇菩薩摩訶薩

一心敬禮法華經中舍利弗等一切諸大聲聞衆

一心敬禮十方一切諸尊大權菩薩及聲聞緣覺得道賢聖僧

一心敬禮普賢菩薩摩訶薩三唱此菩薩是法華懺悔主行者當自作心的對此菩薩胡跪說罪懺悔并發願等其餘諸大菩薩悉作證明三七日中皆悉如是

普為四恩三有及法界衆生悉願斷除三障

歸命懺悔

第七明懺悔六根及勸請隨喜迴向發願方法行者既禮佛竟即於法座前正身威儀燒香散華存想三寶虛空普賢菩薩乘六牙白象無量莊嚴眷屬圍遶如對目前一心一意為一切衆生行懺悔法生重慚愧發露無量劫來及至此生與一切衆生六根所造一切惡業斷相續心從於今時乃至盡未來際終不更造一切惡業所以者何業性雖空果報不失知空之人尚不作善況復作罪若造惡不止悉是顛倒因緣則受妄果是故行者以知空故生大慚愧燒香散華發露懺悔下所說懺悔章句多用普賢觀經意若欲廣知懺悔方法讀經自見若不能廣尋今取意略說以成行法

最初懺悔眼根法行者一心胡跪正身威儀燒香散華心念改悔我與衆生眼根從昔已來性常空寂顛倒因緣起諸重罪流淚悲泣口宣懺悔下五根懺悔威儀方法例如今說口即自言

至心懺悔比丘某甲與一切法界衆生從無量世來眼根因緣貪著諸色以著色故貪愛諸塵以愛塵故受女人身世世生處惑著諸色色壞我眼為恩愛奴故色使我經歷三界為此弊使盲無所見眼根不善傷害我多十方諸佛常在不滅我濁惡眼障故不見今誦大乘方等經典歸向普賢菩薩及一切世尊

燒香散華說眼過罪不敢覆藏諸佛菩薩慧眼法水願與洗除以是因緣令我與一切衆生眼根一切重罪畢竟清淨（懺悔已禮三寶說是語已五體投地普賢觀經中明懺六根悉須三說若時久難行一說亦得但作是言第二第三亦如是說行者當自思憶經於此身眼根所起重罪對普賢發露懺悔下五根皆有此意）

懺悔耳根法

至心懺悔比丘（其甲）與一切法界衆生從多刧來耳根因緣隨逐外聲聞妙音時心生惑著聞惡聲時起百八種煩惱賊害如此惡耳報得惡事恒聞惡聲生諸攀緣顛倒聽故當墮惡道邊地邪見不聞正法處處惑著無暫停時坐此竅聲勞我神識墜墮三塗十方諸佛常在說法我濁惡耳障故不聞今始覺悟誦持大乘功德海藏歸向普賢菩薩及一切世尊燒香散華說耳過罪不敢覆藏以是因緣令我與法界衆生耳根所起一切重罪畢竟清淨（懺悔已禮三寶）

懺悔鼻根法

至心懺悔比丘（其甲）與一切法界衆生從無量刧來坐此鼻根聞諸香氣若男女身香肴膳之香及種種香迷惑不了動諸結使諸煩惱賊臥者皆起無量罪業因此增長以貪香故分別諸識處處染著墮落生死受諸苦報十方諸佛功德妙香充滿法界我濁惡鼻障故不聞今誦大乘清淨妙典歸向普賢菩薩及一切世尊燒香散華說鼻過罪不敢覆藏以是因緣令我與一切衆生鼻根一切過罪畢竟清淨（懺悔已禮三寶）

懺悔舌根法

至心懺悔比丘（其甲）與一切法界衆生從無

數劫來舌根所作不善惡業貪諸美味損害衆生破諸禁戒開放逸門無量罪業從舌根生又以舌根起口過罪妄言綺語惡口兩舌誹謗三寶讃説邪見説無益語鬪構壞亂法説非法諸惡業刺從舌根出斷正法輪從舌根起如此惡舌斷功德種於非義中多端強説讃歎邪見如火益薪舌根罪過無量無邊以是因緣當墮惡道百劫千劫永無出期諸佛法味彌滿法界舌根罪故不能別了今誦大乘諸佛祕藏歸向普賢菩薩及一切世尊燒香散華説舌過罪不敢覆藏以是因緣令我與法界衆生舌根一切重罪畢竟清淨(懺悔)

(已禮三寶)

懺悔身根法

至心懺悔比丘(某甲)與一切法界衆生從久遠來身根不善貪著諸觸所謂男女身分柔輭細滑如是等種種諸觸顛倒不了煩惱熾然造作身業起三不善謂殺盜婬與諸衆生作大冤結造逆破戒乃至焚燒塔寺用三寶物無有羞恥如是等罪無量無邊從身業起説不可盡罪垢因緣未來世中當墮地獄猛火燄熾焚燒我身無量億劫受大苦惱十方諸佛常放淨光照觸我等身根重罪障故不覺但知貪著麤弊惡觸現受衆苦後受地獄餓鬼畜生等苦如是種種衆苦没在其中不覺不知今日慚愧誦持大乘眞實法藏歸向普賢菩薩及一切世尊燒香散華説身過罪不敢覆藏以是因緣令我與法界衆生身根一切重罪畢竟清淨(懺悔已禮三寶)

懺悔意根法

至心懺悔比丘 某甲 與一切法界衆生從無始已來意根不善貪著諸法狂愚不了隨所縁境起貪瞋癡如是邪念能生一切雜業所謂十惡五逆猶如猨猴亦如黐膠處處貪著徧至一切六情根中此六根業枝條華葉悉滿三界二十五有一切生處亦能增長無明老死十二苦事八邪八難無不經歷無量無邊惡不善報從意根生如是意根即是一切生死根本衆苦之源如經中說釋迦牟尼名毗盧遮那徧一切處當知一切諸法悉是佛法妄想分别受諸熱惱是則於菩提中見不清淨於解脫中而起纒縛今始覺悟生重慚愧生重怖畏誦持大乘如說修行歸向普賢菩薩及一切世尊燒香散華說意過罪發露懺悔不敢覆藏以是因緣令我與法界衆生意根一切重罪乃至六根所起一切惡業已起今起未來應起洗滌懺悔畢竟清淨 懺悔已禮三寶六時長用若謂語多當取其意自減略之

明勸請法 一心胡跪正身威儀燒香散華一心作念請佛菩薩說法度衆生心念口宣下三法亦如是當作是言

我比丘 某甲 至心勸請十方法界無量佛唯願久住轉法輪含靈抱識還本淨然後如來歸常住 勸請已禮三寶說是語已五體投地行者若欲自出意說多少隨心自說 下三法亦如是

明隨喜法

我比丘 某甲 至心隨喜諸佛菩薩諸功德凡夫靜亂有相善漏與無漏一切業比丘 某甲 咸隨喜 隨喜已禮三寶

明迴向法

我比丘 某甲 至心迴向三業所修一切善供

養十方恒沙佛虛空法界盡未來願迴此福
求佛道（迴向已禮三寶）

明發願法

我比丘（某甲）至心發願願命終時神不亂正念直往生安養面奉彌陁值衆聖修行十地勝常樂（發願已禮三寶發願之法行者當於普賢菩薩一切世尊前心念口言心中所有諸願所謂於此身行道無障四魔不起得深三昧入諸法門弘通正法度脫衆生捨命之時正念成就乃至未來世中常值三寶正信家生出家修道供養三寶受持大乘諸波羅蜜悉皆見前與一切衆生成等正覺如是種種隨心中所有諸願悉當隨心自說此逐行者之情不可一一備叙）

第八明行道法（行者既禮佛竟當一心正身威儀右遶法座燒香散華安庠徐步心念三寶次第三徧稱）

南無十方佛南無十方法南無十方僧

南無釋迦牟尼佛　南無多寶佛　南無釋迦牟尼分身佛　南無妙法蓮華經　南無文殊師利菩薩　南無普賢菩薩（如是稱諸佛菩薩摩訶薩名字即當誦經誦經之法在下廣明行者非但覺了誦經音聲性空亦當知身心如雲如影舉足下足心無所得不住行相亦知此身影現十方充滿法界無不普現圍遶諸佛如是旋遶三帀乃至七帀三七帀七七帀百帀無有定數當自斟量若行道欲竟當還如前稱三寶名字燒香正念作契唄唄竟至本禮佛處歸依三寶一心正念當口自唱言）

自歸依佛當願衆生體解大道發無上心（說竟作禮復言）

自歸依法當願衆生深入經藏智慧如海（說竟作禮復言）

自歸依僧當願衆生統理大衆一切無閡和南聖衆（作禮）

第九重明誦經方法

行者即於前行道中稱諸佛菩薩名字竟一心正念誦法華經但誦有二種人一具足誦二不具足誦具足誦者行者先已誦妙經一

部通利令入道場可從第一而誦一品二品或至一卷行道欲竟即止誦經如前稱諸佛菩薩名三自歸依竟還本坐處若意猶未欲坐禪更端坐誦經亦得多少隨心斟酌但四時坐禪不得全癈事須久坐若人本不習坐但欲誦經懺悔當於行坐之中久誦經疲極可暫歛念消息竟便即誦經亦不乖行法故云不入三昧但誦持故見上妙色二不具足誦者所謂行者本未曾誦法華經今爲行三昧故當誦安樂行一品極令通利若旋遶時誦此品若一徧二三徧隨意多少若兼誦法華餘品亦得但不得誦餘經典籍夫誦經之法當使文句分明音聲辯了不寬不急繫縁經中文句如對文不異不得謬誤當次靜心了音聲性如空谷響雖不得音聲而心歷歷照諸句義言詞辯了運此法音充滿法界供養三寶普施衆生令入大乘一實境界

第十明坐禪實相正觀方法

行者行道誦經竟當就坐處入繩牀中齊整衣服端身正坐閉眼合口調和氣息寬放身心一一如坐禪前方便中說然後斂念正觀破壞罪業云何明正觀如菩薩法不斷結使不住使海觀一切法空如實相是名正觀云何名觀一切法空行者當諦觀現在一念妄心隨所縁境如此之心爲因心故心爲不因心故心爲亦因心亦不因心故心爲非因心非不因心故心爲在三世爲在内外兩中間有何足跡在何方所如是等種種因縁中求心畢竟不可得心如夢幻不實寂然如虛空無名無相不可分别爾時行者尚不見心是

生死豈見心是涅槃既不得所觀亦不存能觀不取不捨不倚不著一切念想不起心常寂然亦不住寂然言語道斷不可宣說雖不得心非心相而了了通達一切心非心法一切皆如幻化是名觀心無心法不住法諸法解脫滅諦寂靜作是懺悔名大懺悔名莊嚴懺悔名無罪相懺悔名破壞心識懺悔行此懺悔心如流水不住法中所以者何一切妄想顛倒所作罪福諸法皆從心起離心之外則無罪福及一切法若觀心無心則罪福無主知罪福性空則一切諸法皆空如是觀時能破一切生死顛倒三毒妄想極重惡業亦無所破身心清淨念念之中照了諸法不受不著細微陰界以是因緣得與三昧相應三昧力故即見普賢及十方佛摩頂說法一切法門悉現一念心中非一非異無有障閡譬如如意寶珠具足一切珍寶如是寶性非內非外行者善觀心性猶如虛空於畢竟淨心中見一切法門通達無閡亦復如是是名行者觀心實相懺悔六根不斷五欲得淨諸根見障外事廣說如法華經普賢觀經中所明

復次行人初入道場一時之中當具足修此十法如是於六時中悉用是法唯除召請三寶於三七日中修於九法行一一法時皆修此觀六時之中一一時中不得於事理有闕是名三七日中一心精進復次行者於三七日中修懺悔時若行若坐若住若出入大小便利掃灑洗澣運為舉動視眴俛仰應當心心存念三寶觀心性空不得於剎那頃憶念五欲世事生邪念心及與外人言語論議放

逸眠卧戲笑視色聽聲著諸塵境起不善無記煩惱雜念乖四安樂行中說若能如是心心相續不離實相不惜身命為一切衆生行懺悔法是名三七日中眞實一心精進修也

行法相貌多出普賢觀經中及四安樂行中行者若欲精進修三昧令行無過失當熟看二處經文

略明修證相第五

行者若能如是於三七日一心精進修三昧時於三七日中間或滿三七日已有三種行者證相不同今當略分別之一者下根行者證相二者中根行者證相三者上根行者證相下根證相者所謂三七日中間或三七日滿獲得戒根清淨云何當知就中亦有三品一者下品行者若得種種諸靈異好夢或覺諸根明淨四大輕利顏色鮮潔身有氣力威德巍巍道心勇發是名下品知戒根漸淨相也中品戒根淨相者於三七日中若三七日滿於行道時若坐禪中忽見種種靈瑞所謂光華淨色異妙香氣及善聲稱讚諸如梵網經菩薩戒中說見如是一一靈瑞相已身心慶悅得法喜樂無諸惡相是名中品知戒根淨相也上品戒根淨相者於三七日中若三七日滿於行道及坐禪中雖不證種種法門而身心安樂寂靜於靜心中自見其身戒清淨相所謂見身著淨法服威儀齊整身相端嚴在清淨衆中自見善業之相了了分明三篇戒相次第而現信心開發得法喜安隱快樂無有怖畏於定心中見如是等一一諸善業相是名上品戒根淨相以是三品相貌驗知戒根漸得清淨也其相衆多不可廣說

若罪重難滅而能用心苦到懺悔不止或時見諸罪相所謂見無頭手及深坑濁水猛火臭穢種種諸惡境界見已心生恐畏當重懺悔懺悔不止於後亦得戒清淨也

云何當知中根行者得證淨相所謂得定根清淨就中亦有三品下品行者若於坐禪時忽覺身心澄靜發諸禪定所謂欲界住及未到地定身心空寂身中諸觸次第而發覺觀分明喜樂一心默然寂靜或緣衆生證慈悲喜捨或復緣佛相好善心開發入諸三昧如是等種種諸定是名下品定根清淨相也中品知定根清淨相者有諸行者於坐禪時身心安定覺出入息長短細微徧身毛孔出入無閡因是見身三十六物了了分明發諸喜樂入種種禪定或見内外身諸不淨白骨狼籍或見白骨皎潔分明厭離世間因是發諸禪定身心快樂寂然正受或緣諸法而生慈悲喜捨或緣諸佛微妙智慧種種功德而生三昧如是等種種諸定開發是名中品定根清淨相也上品定根清淨相者行者於坐禪中身心安靜心緣世間陰入界法即覺無常苦空身受心法悉皆不實十二因緣虛假無主一切諸法不生不滅猶如虛空身心寂然與空無相無願相應而生種種諸深禪定微妙快樂寂靜無爲厭離世間憫念一切無復蓋覆及諸惡法是名上品定根淨相此則略說中根行者得定根清淨相也云何當知上根行者得證之相所謂慧根清淨故就中亦有三品下品慧根淨相者若於三七日中若三七日滿若於行坐之中入諸禪定忽覺身

心如雲如影夢幻不實因是覺心內發智慧分明了達諸法方便巧說無有障閡通達十二部經隨義解釋難問無滯說法無盡是名下品慧根淨相也中品慧根淨相者所謂行者於行坐誦念之中身心寂然猶如虛空入諸寂定於正慧中面見普賢菩薩乘六牙白象與無量菩薩衆而自圍遶以一切衆生所喜見身現其人前是人以見普賢菩薩故即得三昧及陀羅尼其名曰旋陀羅尼百千萬億旋陀羅尼法音方便陀羅尼陀羅尼者即是大智慧也得是大智慧故諸佛所說一聞不忘通達無閡於一句中通達一切義說無窮盡如虛空中風得如是種種諸智慧門是名中品慧根淨相也上品慧根淨相者行者亦於行坐誦念之中身心豁然清淨入深禪定覺慧分明心不動搖於禪定中得見普賢菩薩釋迦多寶分身世尊及十方佛得無閡大陀羅尼獲六根清淨普現色身開佛知見入菩薩位廣說如普賢觀經中是名上品慧根淨相此則略說三根行者得證之相差別不同是三種正相中或有魔事相似若證此法應善分別不得即生著心也是故行者若欲得此大功德利者應當三七日中一心精進修前方法若三七日不得當復加功勿得懈息若得障道罪漸滅而三昧諸深法門未現在前欲常行三昧未必悉依上十法但取安樂行品中所說之意一心修習即自得六根清淨見十方佛獲普現色身開佛知見入菩薩位也當知三七日為期作如上所說六時而行者為教新學菩薩未能入深三昧先

以事法調伏其心破重障道罪因此身心清淨得法喜味若欲一心常寂入深三昧即須廢前所行直依安樂行常好坐禪觀一切法空如實相不起内外諸過大悲憐憫一切衆生心無間念即是修三昧也若依前法則事煩爲妨是故行者既得此意當自以智力斟酌一期所説不可全用初學之者未能善巧且依令文用前方法修三昧也

法華三昧懺儀

諸法無諍三昧法門

陳南嶽思大禪師撰



清刻龍藏佛說法變相圖

諸法無諍三昧法門卷上

陳南嶽思大禪師撰

如萬行中說從初發心至成佛道一身一心一智慧欲爲教化衆生故萬行名字差别異夫欲學一切佛法先持淨戒勤禪定得一切佛法諸三昧門百八三昧五百陀羅尼及諸解脫大慈大悲一切種智五眼六神通三明八解脫十力四無畏十八不共法三十二相八十種好六波羅蜜三十七品四弘大誓願四無量心如意神通四攝法如是無量佛法功德一切皆從禪生何以故三世十方無量諸佛若欲說法度衆生時先入禪定以十力道種智觀察衆生根性差别知其對治得道因緣以法眼觀察竟以一切種智說法度衆生一切種智者名爲佛眼亦名現一切色身

三昧亦名普現色身三昧上作一切佛身諸菩薩身辟支佛身阿羅漢身諸天王身轉輪聖帝諸小王身下作三塗六趣衆生之身如是一切佛身一切衆生身一念心中一時行無前無後亦無中間一時說法度衆生皆是禪波羅蜜功德所成是故佛言若不坐禪平地顛墜若欲斷煩惱先以定動然後智拔定名奢摩他智慧名毘婆舍那定有無量總說三種下定名欲界定中定名色界定上定名無色界定復次下定是聲聞定總攬三界中定是辟支佛定上定是如來定及諸菩薩定智有無量說有三一者道智二者道種智三者一切種智慧亦有三一者道慧二者道種慧三者一切種慧復次分別說有十一智何者是耶法智世智他心智宿命智苦智集智滅智道智盡智無生智如實智復次盡智無生智分別則有十八種智盡智有九無生智有九是名十八智亦得名爲十八心三乘聖人共在四禪諸智慧中問如實道如實智者於一切法總相別相如實能知故名如實智是諸智慧即是一切智亦名無智何以故如先尼梵志問佛經中說先尼梵志白佛言世尊如來一切智慧從何處得佛答先尼無有得處先尼復問云何智慧無有得處佛復答言非內觀中得是智慧非外觀中得是智慧非內外觀中得是智慧亦非不觀得是智慧是故智慧無有得處故名無智如奇特品說一字入四十二字四十二字還入一字亦不見一字唯佛與佛善知字法善知無字法爲無字法故說於字法不爲字法故說於字法

是故四十二字即是無字復次欲坐禪時應先觀身本身本者如來藏也亦名自性清淨心是名眞實心不在内不在外不在中間不斷不常亦非中道無名無字無相貌無自無他無生無滅無來無去無住處無愚無智無縛無解生死涅槃無一二無前無後無中間從昔已來無名字如是觀察眞身竟次觀身身復觀心身身者從妄念心生隨業受報天人諸趣實無去來妄見生滅此事難知當譬喻説身本及眞心譬如虚空月無初無後無圓滿無出無没無去來衆生妄見謂生滅大海江河及陂池溪潭渠浴及泉源普現衆影似眞月身身心心如月影觀身然欲甚相似身本眞僞亦如是月在虚空無來去凡夫妄見在衆水雖無去來無生滅與空中月甚相似雖現六趣衆色像如來藏身未曾異譬如幻師著獸皮飛禽走獸種種像貴賤男女差别異端正醜陋及老少世間種種可笑事幻師雖作種種變本丈夫形未曾異凡夫雖受六趣色如來藏色不變異身本及眞心譬如幻師睡身心無思覺寂然不變易身身及心數如幻師遊戲故示六趣形種種可笑事身身衆生體難解譬喻説如此法性無涅槃亦無有生死譬如眠熟時夢見種種事心體尚空無何況有夢事覺雖了了憶實無有於此凡夫顛倒識譬喻亦如是禪定智慧能覺了餘散心智不能解非但凡夫如夢幻月影現水種種事復次諸佛菩薩聖皆爾從初發心至佛果持戒禪定種種事甚深定心不變易智慧神通幻化異法身不動如空月普現

色身作佛事雖無去來無生滅亦如月影現衆水何以故如經論中說欲學一切智定必修諸善心若在定能知世間生滅法相亦知出世三乘聖道制心禪智無事不辦欲求佛道持淨戒專修禪觀得神通能降天魔破外道能度衆生斷煩惱問曰般若經中佛自說言欲學聲聞當學般若欲學緣覺當學般若欲學菩薩當學般若復次有六波羅蜜般若爲前導亦是三世諸佛母汝今云何偏讚禪不讚五波羅蜜復次如經中說五度如盲般若如眼汝今云何偏讚度不讚明眼誰能信者願廣解說除我等疑惑答曰諦聽善思念之吾當爲汝決定說

三乘般若同一觀　隨證淺深差別異
如大海水無增減　隨取者器大小異
聲聞緣覺及菩薩　如來智慧亦如是
十二因緣四種智　下智聲聞中緣覺
巧慧上智名菩薩　如來頓覺上上智
以無名法化衆生　方便假名差別異
三乘智慧不能知　唯佛世尊獨知耳
如大集經雜四諦　三乘法行同一義
陳如稽首白世尊　十方菩薩大衆集
云何名法行比丘　願佛演說法行義
爾時佛告憍陳如　至心諦聽今當說
若求法行諸比丘　誦如來十二部經
謂修多羅及毘曇　優婆提舍及毘尼
樂爲四衆敷暢說　是樂誦說非法行
若更復有諸比丘　誦如來十二部經
能廣演說思惟義　是樂思惟無法行
若復次有諸比丘　更讀誦十二部經

演說思惟觀其義　是名樂觀無法行
夫法行者三乘同　一觀我今當說者
有比丘能觀身心　心不貪著一切相
謙虛下意不生慢　不以愛水洗業田
不於中種識種子　滅覺觀法境界息
求離煩惱心寂靜　比丘如是觀身心
佛說是人眞法行　如是比丘即能得
聲聞緣覺佛菩提　法行比丘觀三事
觀身觀受及觀心　比丘觀察三念已
一心四禪十八智　復次大智論中說
聲聞緣覺及諸佛　四禪二九十八智
同共證道明闇異　共觀四諦十二緣
隨機感悟種種異　聲聞四諦十六心
辟支獨覺無漏智　菩薩亦解二乘法
獲得無礙十六諦　如諸天共寶器食
飯色黑白各有異　四諦譬喻如鐙品
定如淨油智如炷　禪慧如大放光明
照物無二是般若　鐙明本無差別照
覩者眼目明暗異　禪定道品及六度
般若一法無有二　覺道神通從禪發
隨機化俗差別異

問曰佛何經中說般若諸慧皆從禪定生答曰如禪定論中說三乘一切智慧皆從禪生般若論中亦有此語般若從禪生汝無所知不解佛語而生疑惑作是狂難汝何不見十方諸佛若欲說法度衆生時先入禪定以神通力能令大地十方世界六種震動三變土田轉穢爲淨或至七變能令一切未曾有事悉具出現悅可衆心放大光明普照十方他方菩薩悉來集會復以五眼觀其性欲然後

說法復次般若波羅蜜光明釋論中說有人疑問佛佛是一切智人智慧自在即應說法何故先入禪定然後說法如不知相論主答曰言如來一切智慧及大光明大神通力皆在禪定中得佛今欲說摩訶般若大智慧法先入禪定現大神通放大光明遍照一切十方衆生報禪定恩故然後說法爲破外道執外道六師常作是言我是等智慧於一切常用常說不須入禪定佛爲降伏如是邪見諸外道輩先入禪定然後說法復次如勝定經中所說若復有人不須禪定身不證法散心讀誦十二部經卷卷側滿十方世界皆闇誦通利復大精進恒河沙劫講說是經不如一念思惟入定何以故但使發心欲坐禪者雖未得禪定已勝十方一切論師何況得禪定

說是語時五百論師來詣佛所俱白佛言我等多聞總持十二部經及韋陀論五部毘尼講說無礙十六大國敬我如佛世尊何故不讚我等多聞智慧獨讚禪定佛告諸論師汝等心亂假使多聞何所益也汝欲與禪定角力如盲眼人欲覩衆色如無手足欲抱須彌山王如折翅鳥欲飛騰虛空如蚊子翅欲遮日月光如無船舫人欲度大海皆無是處汝等論師亦復如是欲角量禪定無有是處復次毘婆沙中說若有比丘不肯坐禪身不證法散心讀誦講說文字辨說爲能不知詐言知不解詐言解不自覺知高心輕慢坐禪之人如是論師死入地獄吞熱鐵丸出爲飛鳥猪羊畜獸雞狗野干狐狼等身若復有人不近善知識雖復坐禪獲得四禪定無有轉治

無方便智不能斷煩惱雖得寂靜之樂煩惱不起獲四禪時謂得寂滅涅槃之道便作是念我今已得阿羅漢果更不復生如此比丘實不得道不斷煩惱但得似道禪定不近善知識無方便智謂得實道起增上慢臨命終見受生處即生疑悔阿羅漢者更不復生我今更生當知諸佛誑惑於我作是念時即墜地獄何況餘人不坐禪者重宣此義而說偈言

欲自求度及衆生　普遍十方行六度
先發無上菩提心　修習忍辱堅持戒
晝夜六時勤懺悔　發大慈悲平等心
不惜身命大精進　欲求佛道持淨戒
專修禪智獲神通　能降天魔破外道
能度衆生斷煩惱　從初發心至成佛
一身一心一智慧　爲欲教化衆生故
萬行名字差別異　欲覺一切諸佛法
持清淨戒修禪定　捨諸名聞及利養
遠離憒閙癡眷屬　念十方佛常懺悔
不顧身命求佛道　獲得百八三昧門
亦得五百陀羅尼　及諸解脫大慈悲
五眼六通一切智　亦得三明八解脫
具足十力四無畏　三十二相八十好
三十七品具六度　十八不共微妙法
視諸衆生如一子　四弘誓願具四攝
四無量心道種智　一切種智四如意
觀察衆生廣法施　入四禪定放光明
徧照十方諸世界　變穢爲淨大震動
現諸奇特希有事　十方菩薩悉集會
三界天王皆在此　端坐瞻仰一心待

同聲三請願聞法　從禪方便三昧起
爲衆隨應演說法　色身香聲種種別
禪定寂然心不異　雖在座坐現法身
十方九道無不遍　淨戒禪定三昧力
十方了了分明見　應可度者如眼前
未可度者即不見　如空月影現衆水
闇室深井即不現　譬如幻師種種變
盲瞎之人則不見　盲瞎睡重者不見
諸佛法身鏡亦爾　三障衆生不能見
若無淨戒禪智慧　如來藏身不可見
如金鑛中有真金　因緣不具金不現
衆生雖有如來藏　不修戒定則不見
淨戒禪智具六度　清淨法身乃顯現
淨妙真金和水銀　能塗世間種種像
如來藏金和禪定　法身神通應現往

普告後世求道人　不修戒定莫能強
無戒定智皆不應　忽忽亂心講文字
死入地獄吞鐵丸　出爲畜生彌劫矣
如是衆生不自知　自稱我有大智慧
輕毀一切坐禪人　壞亂正法作魔事
假使講經恒沙劫　都不曾識佛法義
如殺三千世界人　及諸一切衆生類
高心謗禪壞亂衆　其罪甚重過於此
譬如羣賊劫牛乳　高聲唱得醍醐味
不知鑽搖及熮煖　亦失酪漿生熟酥
麤淺薄味尚都失　醍醐上味在何處
不修禪智無法喜　譬喻說言無婦女
不淨亂心執文字　故言皮囊可盛貯
譬如盲狗咬草䕸　不見人及非人類
但聞風吹草鳴聲　高聲吽言賊虎至

養一盲狗虎咬故　舉世盲狗叫亂沸
其心散亂都不定　覺觀心語亦如是
讚百千經心常亂　如蛇吐毒與世諍
增見諸非毒轉盛　自言壞常子難生
既見禪智法喜妻　石女無兒難可生
解文字空不貪著　若修定時解無生
禪智方便般若母　巧慧方便以爲父
禪智般若無著慧　和合共生如來子
三乘聖種從是學　故稱一切衆導師
淨戒禪智如大地　能生萬物載羣類
禪智神通巧方便　能生三乘一切智
若能一念在禪定　能報三世佛恩義
三世諸佛坐道場　覺悟衆生皆由此
一切凡夫共一身　一煩惱心一智慧
眞如一像不變易　善惡業影六道異
諸佛菩薩一法身　亦同一心一智慧
一字萬行化衆生　一聖假名四十二
凡聖色藏一而二　方便道中凡聖二
色藏元象無一二　唯佛與佛乃知此
我從無數十方佛　聞此一字無量義
少行法師不能知　文字論師不能解
若人不近善知識　學得有漏似道禪
初禪謂得須陀洹　四禪謂得阿羅漢
起增上慢諸漏盡　謂言斷結不更生
臨命終時見生處　即作是言佛欺我
阿羅漢者不更生　我今云何更受生
身證不了尚如此　何況散心著文字
不知詐知起我慢　顚倒說法誑衆生
身不證法昇高座　死入阿鼻大地獄
身證不了尚生疑　何況不證盲心說

高心亂語謗諸佛　受學之徒皆効此
從地獄出爲畜生　備作種種諸雜類
若人親近善知識　證無漏禪乃明解
具足禪智多聞義　如是導師可依止
禪定深隱難可知

復次禪波羅蜜有無量名字爲求佛道修學甚深微妙禪定身心得證斷諸煩惱得一切神通立大誓願度一切衆生是乃名爲禪波羅蜜立大誓願故禪定轉名四弘欲度衆生故入深禪定以道種智清淨法眼觀察衆生是處非處十力智爾時禪定轉名四無量心慈悲愍衆生拔苦與樂離憎愛心平等觀察爾時禪定轉名慈悲喜捨既觀察已與其同事隨應說法爾時禪定轉名四攝法布施愛語利益同事是名四攝法也復次大慈大悲現如意神通一切色身以神通力入五欲中遍行六趣隨欲度衆生爾時禪定轉名神通波羅蜜亦普現十方一切佛事常在禪定寂然無念復次深大慈悲憐愍衆生上作十方一切佛身緣覺聲聞一切色形下作六趣衆生之身如是一切佛身一切衆生身一念心中一時行無前無後無中間一時說法度衆生爾時禪定及神通波羅蜜轉名一切種智亦名佛眼復次菩薩摩訶薩持戒清淨深妙禪定斷習氣故遠離三世諸愛見故爾時禪定轉名十八不共法復次菩薩摩訶薩以三明智分別衆生爾時禪定轉名十力善知是處及漏盡故復次菩薩摩訶薩色如受想行識如觀一切法始從初學終至成佛斷煩惱及神通盡知十方世界名號亦知三世諸佛

名號及知諸佛弟子名號亦知一切衆生名號及知衆生煩惱名號解脱名號一念一時知及知宿命因縁之事爾時禪定轉名十號也復次菩薩摩訶薩以諸法無所有性一念一心具足萬行巧方便慧從初發心至成佛果作大佛事心無所著總相智別相智辯説無礙具足神通波羅蜜供養十方一切佛淨佛國土教化衆生爾時禪定轉名般若波羅蜜復次行者爲出世間故三界九地名爲八背捨次第斷煩惱欲界未到地禪及中間二禪及四禪空處及非有想最後滅受想於欲界中具五方便一者發大善心求佛道故欲得禪定名善欲心是善欲心能生一切佛法能入一切禪定能證一切解脱起一切神通分別欲界色界無色界五陰三毒四大十二入十八界十二因縁一切諸法無常變異苦空無我亦知諸法無生滅眞實相無名無字無漏無爲無相無貌覺了諸法故名法智未到初禪得金剛智能斷煩惱證諸解脱是名未到地初欲界地及未到地如是二地是佛道初門欲得禪定是名欲心復次初夜後夜專精學禪節食攝心捨離眷屬斷諸攀縁是名精進復次專念初禪樂更無餘念是名念心復次巧慧籌量欲界五欲欺誑不淨是三惡道伴初禪定樂斷諸欺誑得眞智慧是入涅槃伴是籌量是名巧慧心復次專心一處滅諸覺觀境界都息身心寂靜是名一心如是五方便能斷五欲妖媚煩惱滅除五蓋有覺有觀離生得喜樂入初禪名初背捨得入二禪名二背捨入第三禪名三背捨喜樂心

内清淨得四禪名爲入一切處滅一切色相捨第四禪滅有對想入無邊虛空處名爲空一切處第四背捨虛空處定得一切識處定是名識一切處第五背捨復次捨識處定入無所有處定是名第六背捨捨無所有處定得入非有想非無想處定生厭離心是名第七背捨捨非有想非無想處定入滅定受想定心無所著是名第八背捨爾時禪波羅蜜轉名八背捨復次自覺覺他通達無礙得三解脫能破三界一切煩惱爾時禪波羅蜜轉名十一智復次行者總持旋陀羅尼戒定慧三分八聖道破四顛倒獲四眞諦爾時禪波羅蜜轉名三十七品起一切神通所謂四念處四正勤四如意足五根五力七覺分八聖道分名爲摩訶衍如四念處品中說轉一切智慧以一神通現一切神通以一解脫作一切解脫轉一名字語句入一切名字語句如是一切名字語句還入一名一字一語一句平等不異是四念處字等語等諸字入門一切佛法盡在其中復次菩薩摩訶薩欲教化衆生令生清淨歡喜信心故與一切聖人建立一聖官階位次第衆生之得大歡喜決定無疑爾時揩願勤修禪定得六神通作轉輪聖王入五道中飛行十方廣行布施須衣與衣須食與食金銀七寶象馬車乘樓櫓宮殿房舍屋宅五欲衆具簫篴箜篌琴瑟鼓吹隨衆生欲盡給與之後爲說法令其得道雖作如是種種法施實無施者無財物無說無示無聽法者譬如幻師幻作幻人四衢道中化作高座廣說三乘微妙聖法又作四衆集共

聽受如是幻師所作幻事無色無心無示無聽無受無聞無得菩薩爾時禪波羅蜜轉名檀波羅蜜何以故施人物時雖知諸法無所有性無施無受無財物相三事俱空雖知空寂勤行布施復次菩薩摩訶薩雖知諸法空罪相不可得持戒破戒如夢如幻如影如化如水中月雖知諸法無生滅堅持淨戒無毀缺亦以戒法爲他人說若人惡心不受戒化作禽獸行禮儀人類見此大羞辱各發善心堅持淨戒發大誓願遍十方不顧身命行戒施常現六道種種形廣說如來清淨戒以宿命智觀察之必令歡喜無瞋害非但爲說戒法亦說攝根定共戒道共戒性寂戒報寂戒爾時禪波羅蜜轉名尸波羅蜜復次菩薩摩訶薩行此財施法施戒施時受者瞋恚來打罵割截手足心不動乃至失命心不悔爾時禪定轉名羼提波羅蜜菩薩行是甚深禪定於一切聖行以法忍故心無所著禪定即是羼提波羅蜜復次菩薩學四念處時獲得四禪復作是念我於身念處未得如意神通受念處未獲宿命神通修心念處未獲他心智不知十方凡聖心故修法念處時如是思惟我今未獲漏盡神通修身念處觀一切色亦未得清淨天眼於受念處未證因緣業報垢淨神通於心念處未得衆生語言三昧作是念已勤精進求乃至成就具六神通爾時禪定轉名精進毘梨耶波羅蜜復次菩薩爲起神通故修練禪定從初禪次第入二禪三禪四禪四空定乃至滅受想定一心次第入無雜念心是時禪波羅蜜轉名九次第定復次

菩薩入初禪時觀入出息自見其身皆悉空寂遠離色相獲得神通乃至四禪亦復如是入初禪時觀入出息見三世色乃至微細如微塵許悉見無礙亦見衆生出没果報差別於無量劫通達無礙是名天眼神通乃至四禪亦復如是入初禪時觀息出入以次第觀聲悉同十方凡聖音聲是名天耳神通乃至四禪亦復如是入初禪時觀入出息住息住舍摩他觀色相貌以毘婆舍那觀他心相善知十方凡聖之心是名他心智神通乃至四禪亦復如是入初禪時觀息入出獲得眼通得眼通已觀於有歌羅邏時五陰生滅乃至無量劫中五陰生滅獲得宿命是名宿命神通乃至四禪亦復如是悉能觀察一切衆生善惡業行差別不同亦復知其發心早晚入道遠近十方三世通達無礙是名道種智慧神通爾時禪定轉名師子奮迅三昧以神通力供養十方佛及教化衆生淨佛國土邊際智滿十地具足變身如佛滿十方學佛神通未得滿足是師子奮迅三昧唯有諸佛乃能具足復次菩薩入重玄門修四十心從凡夫地初發心時所修禪定次第重入乃至最後無垢地修諸禪定學佛神通化衆生法從初禪入乃至滅受想定三禪四禪四空亦復如是是名順超無礙從滅受想定超住散心中超入初禪非有想非無想處無所有處識處空處四禪乃至二禪亦復如是是名逆超自在無礙爾時禪定轉名超越三昧修佛神通得佛智慧餘五波羅蜜亦復如是是少一波羅蜜不名五波羅蜜復次學禪定時修四念

處於欲界中觀内外色入初背捨具足聞慧觀内外假二相不可得故亦非是一如如性故一解脱復次思慧具足觀察内外法内外一切法總相別相異相不可得如如故二解脱復次修慧六觀具足色界五陰空三解脱復次聞慧修慧用巧方便金剛智破四空定無貪著心空五陰不可得故得解脱空處得解脱識處得解脱無所有處得解脱非有想非非想處得解脱觀滅受想定不可得故得是解脱是名八解脱如如性故無縛無脱菩薩爾時禪波羅蜜名八解脱復次菩薩禪定修四念處得三十七品具足佛法何以故是身念處觀色法故一念具足四念處故是身念處用念覺分觀五陰時能斷一切煩惱故觀色陰時是身念處不淨觀九想具足舍摩他能破一切煩惱是名爲定如論偈中說

初觀身念念　繫縛心令定　亦繫縛識定
及除煩惱怨

九想舍摩他欲界金剛定能破五欲如縛賊十想毘婆舍那欲界未到地金剛智能觀五陰畢竟盡想不能更生得盡智無生智斷一切煩惱如意利刀斬斷賊頭觀色如受想行識如深觀五陰如如性故即無煩惱可斷亦無解脱涅槃可證何以故色即是空空即是色受想行識即是空空即是受想行識空即是涅槃涅槃即是空煩惱即是空空即是煩惱智慧即是空空即是智慧不可以虛空斷虛空不可以虛空證虛空如論偈說

觀身不淨相　真如性常定　諸受及以心
法亦如是觀

煩惱者六欲心也初死想能斷威儀語言欲膨脹想壞想散想能斷形容欲青瘀血塗想膿爛想能斷色欲骨想燒想能斷細滑欲散想滅盡想能斷人欲如論中說

四蛇同一篋　六賊同一村　及王旃陀羅
分自守根門　六欲妖媚起　愛怨詐爲親
聲香味觸法　六情起諸塵　貪欲如猛火
瞋恚如蛇蚖　愚癡覆心眼　智者當善觀
外想三四塊　身器二六城　中含十二穢
九孔惡露盈　癰疽蟲血雜　膨脹臭爛膿
骨鏁分離斷　六欲失姿容　九想觀成時
六賊漸已除　及識愛怨詐　兼知假實虛
四大共相依　緣習成假名　行者諦觀察
但見骨人形　初觀如珂許　後漸滿一城
骨人遍法界　深生憂猒道　從生至老死
老死復有生　轉輪十二緣　生死如循環
三塗苦難忍　人天亦復然　誰聞六道苦
而不興猒心　妄識本無體　依因寂法生
妄想生妄想　轉輪十二緣　知過二業患
現不造三因　老死更不續　反流盡生源

諸法無諍三昧法門卷上

諸法無諍三昧法門卷下

陳 南 嶽 思 大 禪 師 撰

四念處觀身念處觀如音品

觀身不淨時先觀息入出生滅不可得次觀心心相若先觀色麤利難解沈重難輕若先觀心微細難見心空無體託緣妄念無有實主氣息處中輕空易解先觀入息從何方來都無所從亦無生處入至何處都無歸趣不見滅相無有處所入息既無復觀出息從何處生審諦觀察都無生處至何處滅不見去相亦無滅處既無入出復觀中間相貌何似如是觀時如空微風都無相貌息無自體生滅由心妄念息即動無念即無生即觀此心住在何處復觀身內都不見心復觀身外亦無心相復觀中間無有相貌復作是念心息既無我今此身從何生如是觀時都無生處但從貪愛虛妄念起復觀貪愛妄念之心畢竟空寂無生無滅即知此身化生不實頭等六分色如空影如虛薄雲入息氣出息氣如空微風如是觀時影雲微風皆悉空寂無斷無常無生無滅無相無貌無名無字既無生死亦無涅槃一相無相一切衆生亦復如是是名總觀諸法實相如是觀竟欲得神通觀身四大如空如影復觀外四大地水火風石壁瓦礫刀杖毒藥如影如空影不能害影空不能害空入初禪時觀息入出從頭至足從皮至髓上下縱橫氣息一時出入無礙常念巳身作輕空想捨麤重想是氣息入無聚集出無分散是息風力能輕舉自見巳身空如水沫如泡如影猶如虛空如是觀察久修習

竟遠離色相獲得神通飛行無礙去住遠近任意自在是身念處不淨觀法九想十想及觀氣息生滅出入空無障礙亦能獲得如意神通先證肉眼次觀天眼能見無量阿僧祇十方三世微細色等亦見衆生生死出没善惡業報皆悉知之明了無礙總攝十力十八不共法能作大身徧滿十方能作小身細如微塵一能作多多能作一重能作輕輕能作重醜陋作端正端正作醜陋長短大小青黃赤白悉能變化虛空作地地作虛空地作水火水火作地能令變作金銀七寶石壁草木亦復如是皆能變作金銀七寶象馬車乘城郭樓櫓宫殿屋宅房舍燈燭日月大珠及如意珠飲食衣服床榻被褥簫笛箜篌五欲衆具衆生所須盡給與之然後說法令入佛道

能自變身作十方佛身名字不同色像差别亦復能令皆作金色三十二相八十種好頂上肉髻光明普徧滿十方間無空處十方遠近如對目前過去未來亦復如是人天交接兩得相見亦復能作菩薩緣覺阿羅漢身釋梵四王諸天身轉輪聖王諸小王身能作四種佛弟子形男變爲女女變爲男亦作六趣衆生之身如是凡聖衆色像一念心中一時行語言音聲亦復如是亦復能作臭爛死屍縛魔波旬令捨高慢遠離魔業求佛正道臭爛屍觀非獨繫縛波旬魔王亦能降伏一切婬女令捨要欲發清淨心信求佛道是禪波羅蜜身念不淨觀法初修行時能斷五欲一切煩惱能除五蓋能斷十纏若人修習如偈所說氣息輕空風火觀飛行十方無障礙皮

肉筋骨不淨觀獲得如意大神通總名八大自在我一切形色能變化總名十四變化心非但變化如上事能令大地六種動變十方穢為淨土是身念處不淨觀總說如是大功德若廣諸說不可盡三十七品亦在中今已總說身念處種種功德差別法受念處品復次禪波羅蜜中受念處觀如偈說能斷一切受今當更總說斷除三受法一切受亦盡三受者一者苦受二者樂受三者不苦不樂受如十二因緣中說不苦不樂受但是無明有名無色苦樂二受是行識名色六入觸受愛取有生老死滅壞苦憂悲惱如是三受和合共成事不能一一獨生煩惱內受外受內外受內受是六根名為六情外受是六塵名為六境內外受名六識亦名為心思惟分別如是內外有三十種六根六塵六識六觸六受是名三十皆由無明不能了故貪善惡業徧生六趣若能修習戒定智慧淨三毒根名曰六度是故論言智度大道佛從來生死往來故曰大道智慧斷三受故名為度是故佛言淨於三毒根成佛道無疑一切貪瞋癡三受以為根破戒是惡趣門持戒是善趣門若修戒定智閉塞諸惡道通達善趣門亦得名為關閉一切諸惡趣門開佛無上大菩提門六根名為門心為自在王造生死業時貪著六塵至死不捨無能制者自在如王是故名為無上死王譬如世間五月農時雨大惡雹五穀果樹摧折墮落人畜皆死是惡雹雨譬如金剛無能制者斷諸善根作一闡提是故名為死金剛雨譬如世間金翅鳥王飛行虛空

四大海中擒捉諸龍自在無礙食噉令盡無能制者是故名爲死金翅鳥譬如世間惡轉輪王飛行虛空遍四天下擒捉諸王自在無礙壞他事業無能制者是故復名死轉輪王一切天人王無能制者唯除一人大力神仙幻術呪師智如金剛能伏一切乃能伏此生死心王亦復如是二十五有無能制者唯除菩薩修戒定慧智獲得初禪至第四禪及滅受想定成就四念處法忍具足得大神通乃能降伏生死心王一切凡夫及二乘人不能降伏如是死王爲無常法之所遷故不能降伏唯有法大力菩薩生分盡者乃能降之無習氣故苦受內苦外苦內苦者飢渴悲惱愁憂瞋恚嫌恨宿怨不適意事怨憎會時內心大苦如是等苦名爲內苦復次求物不得若

得更失五欲衆具愛別離故父母兄弟妻子眷屬抄劫死亡若遭惡病無藥可治必死無疑憂悲啼哭如是等苦皆名內苦聞外惡聲罵辱機刺內懷忿怒亦名內苦外苦者若爲王法所加鞭杖拷楚牢獄繫閉杻械枷鎖名爲外苦亦名內外苦若師子虎狼諸惡毒獸風雨寒熱如是等比名爲外苦若自身有病諸根不具足名身苦若爲他役使擔負重載若行遠路中間嶮難無止息處如是等苦是名身苦應學慈悲修空忍之不生瞋恚於怨憎處應作是念是我先世惱害彼人今但自責不應瞋他虎狼師子狂象惡王亦復如是於貪求處應求捨心不應瞋惱觀惡音聲如空中響彼聲不來耳不往受隨聞隨滅誰罵誰受則無瞋恚聞好音聲稱揚讚歎如前觀

之亦不生喜禮拜供養一切樂受應作是念彼自求福便於我處自作功德不聞我事不應歡喜譬如癈田有人耕種自求報故地不應喜復有異人多持糞穢毒刺惡草積種在中掘鑿穿穴高下不平彼人自生如是惡心地亦不瞋亦不念彼徒自苦惱有人問言怨害罵辱能忍不瞋是事可爾禮拜供養讚歎樂受何以不喜答曰彼今雖復供養讚歎於我後若遇惡緣即便瞋我若打若殺不應生喜苦受樂受皆如幻化無有定相不應瞋喜如彼大地無憎愛心菩薩欲求無上佛道應先修學大地三昧亦應學如虛空三昧不苦不樂受亦復如是不應貪著應作是念苦樂中間故有不苦不樂若無苦樂則無不苦不樂一切皆是無常生滅不曾暫停生滅無故無生滅處求不可得如是觀時即無三受得三解脫男女等相亦復如是如幻如化無生無滅不可得故如身念處五陰如相不可得故無十八界故無一切受何以故六根六塵六識空故求不可見名之爲空求亦不得名之空空亦無有空復次禪波羅蜜中觀受念處無生無滅無一切受即是涅槃觀察涅槃亦不可得無名字故即無涅槃如是觀時初學能斷一切煩惱又得一切宿命通自觀已身現在初生五陰歌羅邏時生滅不住亦見過去無量阿僧祇劫五陰生滅以身念處天眼力故住初禪中能見如是宿命神通一切生處壽命長短苦樂受報飲食衣服種性名字生死出沒國土世界欲性善惡悉見悉知現在未來宿命因緣及一切事悉見悉知如

過去世亦知諸天六趣衆生三世宿命知已不異亦復能知諸佛菩薩緣覺聲聞一切宿命一念心中稱量盡願明了無礙於一切衆生中得自在壽命隨其所感長短不同爲衆生故現一切身受一切命欲度十方三惡道衆生欲度餓鬼觀受念處住初禪中用如意通施美飲食令其苦息而爲說法欲度畜生時觀受念處入初禪時已入第四禪從四禪起住第二禪用如意神通令諸衆生離畜生業得人天令其歡喜而爲說法欲度地獄衆生時觀受念處入初禪時已入第二禪從二禪起入第四禪從四禪起住第三禪以如意通變化十方阿鼻地獄及諸地獄悉爲天堂一切苦具變爲瓔珞如其苦息如第三禪樂隨應說法欲度福德大力衆生時觀受念處及三念入初禪初禪起入二禪二禪起入三禪三禪起入第四禪住火一切處放大光明遍照十方住地一切處十方大地六種震動住風一切處戒定慧香遍熏十方住水一切處現月愛三昧十方重病苦惱衆生悉得消除身心安樂住地一切處穢惡世界變爲淨土池流華果七寶莊嚴放眉間光召集十方諸大菩薩悉來集會口光頂光放中間光集三界天王轉輪聖王阿脩羅王及諸小王并諸天人放下光明普及三塗一切衆生集會聽法悉爲受記受記之法凡有九種三乘及六道是名九種差別受記如摩訶般若放光論中說若放頂上肉髻光明徧照十方集大菩薩并集過去多寶佛等又及十方分身應化無量諸佛十方世界爲一切佛土滿中諸

佛移諸天人三塗八難置於他土不令在會無餘雜衆當知此會但說一乘爲一生補處菩薩受如來記若放眉間大光明同頂光中事當知此會爲大聲聞密行菩薩過十地入佛境界者受如來記如法華中說二種放光受記之法但說佛果事一乘佛智慧無餘雜衆故不說九道記問曰佛大慈悲平等說法衆生普聞復何意故說法華時三變世界八方通同爲一佛土初第一變八方五百萬億那由他恒河沙等諸佛世界同於娑婆上下兩方亦復如是第二變化八方各變二百萬億那由他恒河沙等諸佛世界亦同娑婆第三變化八方各二百萬億那由他恒河沙等諸佛世界同於娑婆如是三變各放眉間白毫光明移諸天人阿脩羅等三塗八難置於他方不得聞法當知如來心不平等答曰是事不然如來智慧非汝境界不應難言佛不平等佛以何故妙法華會但說一乘頓中極頓諸佛智慧爲大菩薩受如來記難信難解是故漏盡二乘人新發意菩薩及以不退諸菩薩等疑惑不能解何況餘人譬如世間轉輪聖王莊嚴四天下集諸轉輪王共論聖王事唯有王邊智慧大臣乃能信解得近王座同論王事諸餘惡臣愚闇無智則不堪聞不得同座何況餘小王及諸僕使而近王座如來頓教亦復如是唯有一生補處無垢大士得佛智慧受如來記者乃得聞之此會不說引導之教是故餘人不得在座餘人若聞不解故即生疑謗墮於地獄是故移之置於他土四衆五千亦復如是譬如閻浮提人眼不

得見上界諸天若得見者兩眼雙瞎薄福徳故不堪見此諸天光明是故見者兩眼雙瞎天人阿脩羅三塗八難亦復如是尚不得見肉眼眉間受記光明何況聞說受如來記也若得聞者則生誹謗永失信心斷諸善根作一闡提將護彼意不得聞之譬如世間飢餓病瘦絕食來久薄腹者不得一往多食乾麨及以強餅趖麪驗酒一往飽食必死不疑五千四衆天人阿修羅三塗八難亦復如是薄福德故不堪得聞受如來記問曰諸佛神通無量方便一音說法隨類得解何故移之置於他土答曰如汝所問他土之音有二義一者本土是如來藏一切衆生不能解故貪善惡業輪迴六趣二者一切衆生無量劫來常在六趣輪迴不離如已舍宅亦名本土天人阿脩羅等薄福德故不能感見三變座席復不感聞本無如教甚深妙聲是本無如如來如一如無二如本末究竟等唯佛與佛乃能知之餘人不解五千四衆天人阿脩羅三塗八難不聞本無如不得究竟解故是故名爲置於他土復次五千天人阿脩羅及難處異座異聞得解薄少永捨六趣是故復名置於他土實不移却不覺不知不離本座物解不同故言他土欲重宣受念義而說偈言

行者初觀受念時　三種受法難捨離
苦受能生諸怖畏　亦生九惱諸怨害
常懷忿難作方便　得怨便時斷其命
或淨五欲起怨心　或諍名利作怨害
或貪住處獲利養　見勝已來欲殺害
或加誹謗惡名流　或時願人令殺害

是苦受法有三種　内受外受内外受
若欲斷除諸苦受　當觀怨家如赤子
亦如父母及兄弟　亦如諸師及同學
生生無不從彼生　是無量劫之父母
我曠劫來曾生彼　一切皆是我赤子
此觀成時瞋恚盡　獲得大慈大悲心
怨家悲歎生悔心　如見父母悉歸命
我往昔曾被受學　一切皆是我大師
或修俗禮及五經　或學出世解脫道
學善法故好名流　忍惱害故得神通
一切皆是我和尚　亦是諸師及同學
應當孝順勤供養　恭敬供養如佛想
若受上妙五欲樂　人天王處自在樂
三界天王人王樂　無常至時皆碎破
一切樂受是苦本　樂報盡故苦報至
貪受榮華謂是常　愛別離時地獄至
苦樂受盡則無苦　不苦不樂則無生
具五方便除五欲　亦除五蓋障道因
五欲五蓋煩惱盡　具足五支入初禪
二禪三禪第四禪　還入初禪觀五陰
見身如泡空如影　出入息如空中風
見過去世無量劫　諸受五陰生滅空
斷五欲故煩惱盡　斷五蓋故獲五通
斷五欲故獲如意　斷五蓋故獲三明
是故諸佛而說偈　言内外怨賊皆已
除無明父亦滅退　若能斷貪諸愛盡
自覺覺他名解脫　諸行魔母既滅盡
無明魔父亦破碎　既斷煩惱獲六通
立大誓願度一切　自能斷除三受已
亦斷衆生一切受　得自在受無量命

亦知一切解脫受　知受凡聖九道記
亦受補處如來記　若欲說法度衆生
先現希有奇特事　深入禪定放光明
普照十方諸世界　變諸穢惡爲淨土
七寶行樹以莊嚴　三塗八難悉解脫
等齊人天來聽法　以受念處觀察之
然後爲其演說法　或令世界淨穢異
衆生各見不相知　形色音聲種種別
衆生各聞皆不同　各見佛同爲說法
都不見他前有佛　雖復差別各各異
能令一時各解脫　隨衆生壽命長短
能自在受種種命　或見短壽入涅槃
或見長壽無量劫　是受念處初學時
能斷苦樂諸繫縛　初觀諸受內外苦
亦觀諸受內外空　不苦不樂受亦空
斷陰界入破無明　觀三受性非空有
則無繫縛無解脫　法性無佛無涅槃
亦無說法度衆生　衆生與佛一如如
本末究竟無差別　坐道場得成佛道
即是導師不便說　如人夢中得成佛
放光說法度衆生　此無佛道無衆生
佛法性相亦復然　衆生迷惑不覺知
深著苦因不暫捨　諸苦所因貪爲本
捨貪求心無相依　見諸受空無生滅
證苦無生苦聖諦　內外假合名爲集
無十八界集聖諦　生滅滅已名寂滅
證無寂滅滅聖諦　陰無縛解無邪正
證平等慧道聖諦　四諦無二是一諦
實無差別四種諦　一諦空故即無諦
無諦巧慧佛三諦　一切衆生從本來

無生無滅無縛解　五陰如性非明闇
凡夫與佛無一二　畧說受念處竟
三十七品亦在其中觀受念處多故受念處爲主獨稱其名心念處品復次行者初學禪時思想多念覺觀攀緣如猿猴走不曾暫停假使行者數隨心觀亦不能攝即作是念三界虛妄皆心所作即觀是心從何處生心若在內何處居止遍觀身內求心不得無初生處亦無相貌心若在外住在何所遍觀身外覔心方所都不見心復觀中間亦不見心如是觀時不見內入心不見外入心不見內外入心不見陰中心不見界中心當知此心空無有主無名無字亦無相貌不從緣生不從非緣生亦非自生是名行者能觀心念心念生滅觀念念生滅觀念念相不可得故亦無生滅如觀我心他心亦然復觀心性無有心性無有心性亦無相貌畢竟無心亦無不見心如是觀竟身心空寂次第入禪能起神通復次菩薩摩訶薩觀心念處學得一切禪定解脫起如意神通立大誓願度一切衆生應先觀其心入初禪次第入至第四禪乃至滅受想定還入初禪心觀念處內心外心內外心亦復觀察三毒四大五陰十二入十八界十二因緣如是觀竟觀諸解脫徧一切他心智三昧以他心智如意神通亦入天眼宿命漏盡神通徧觀中如是諸神通已觀七覺分住他心智三昧用念覺分擇分覺分及精進覺分徧觀十方一切衆生心心性欲用十力智分別之一一衆生感聞何法聞何音聲見何色像於何解脫門而得解脫如是觀竟用

喜覺分神通三昧悉令十方六道衆生皆大歡喜用除覺分定覺分捨覺分用如意神通普現色身上中下根隨機說法悉令解脫此心念處初修學時身心得證自斷一切心想妄念諸結煩惱亦能如巳教他人學但未得神通不能明力不識衆生種種根性所念各異不稱其機利益甚少作是思惟但是學時未是說時不應强說非時之言若修禪定獲大神通如意自在得他心智差别三昧一念悉知凡聖差别之心通達無量阿僧祇劫過去未來如現在世如是學竟乃可說法思惟旣竟還入初禪觀於身心空如影息如空風心無相貌輕空自在即得神通住第四禪放大光明一者色光徧照十方凡聖色身二者放於智慧光明徧照十方九道凡聖上下智

慧悉能徧知彼是處非處及知宿世因緣果報亦如身念處受念處三昧如是竟現一切身十方遠近如對眼前各爲說法悉令解脫欲說法時現希有事悅可衆生令大歡喜以神通力十方世界穢惡之處變爲淨土金銀瑠璃一切衆寶間錯其地充滿世界上妙栴檀七寶行樹華果茂盛行列相當臺館樓櫓城邑聚落七寶房槅如意寶珠光明相照若日月現猶如如來所居淨土諸佛菩薩充滿其中各現神通降伏天魔破諸外道或有諸佛寂然禪定上下身分放大光明猶如段雲徧滿十方光明中現一切佛事或有菩薩現不思議四大海水置一毛孔水性之屬不覺往來須彌王置芥子中亦不迫迮還置本處諸四天王及忉利天不覺不知三千世界置

一毛端亦不傾側一切大衆不覺寬迮如故不異人天交接兩得相見一切人天未得道者及諸聲聞小行菩薩皆得見此不思議事十方諸佛諸四天王及阿脩羅迦樓羅緊那羅摩護羅伽等悉與菩薩對面共語能以一面對一切面如鏡中像面亦不異然後說法悉令聞者一時得道是名菩薩住心念處如意神通如願三昧三十七品一切佛法悉在其中觀心念處本是故心念處爲主獨舉其名宣心議而說偈言

內心外心中間心　一切皆是心心數
心性清淨無名相　不在內外非中間
不生不滅常寂然　非垢非淨非明暗
非定非亂非緣慮　非動非住非來去
非生非死非涅槃　非斷非常非縛解
非如來藏非凡聖　不了名凡了即聖
行者初學求道時　觀察心數及心性
觀察心數名方便　覺了心性名爲慧
初坐禪時觀不淨　觀出入息生滅相
不淨觀及出入息　是心心數非心性
觀心心數斷煩惱　心性即是煩惱性
心數心性平等觀　具足禪慧成大聖
不淨初學斷五欲　久修獲得如意通
初觀息解假名空　久修飛行無障閡
二觀具足成一觀　獲得三明見三世
身念受念及法念　覺了三念由觀心
內假外假內外假　此三假名非實法
心念非假非真實　求了三假當觀心
一名心相二名性　三假由相不由性
從無明緣至老死　皆是心相之所造

此假名身及諸受　善不善法及無記
皆由妄念心所作　觀妄念心無生處
即無煩惱無無明　心性無念不可觀
觀四念處心想盡　煩惱盡故即盡智
若觀心性了四念　解無生法無生智
無妄念心無緣慮　無雜染故無六道
若人隨順妄念心　持戒坐禪欲求道
如雨綵衣其色變　不證無漏著禪味
不得解脫歸四趣　何況破戒無禪定
顛倒亂心著文字　心性清淨如明珠
不爲衆色之所污　譬如清淨如意珠
雜色物裹置水中　能令清水隨色變
青物裹時水則青　黃赤白黑皆隨變
珠色寂然不變異　心性清淨如意珠
善惡業雜緣色雜　十善有漏禪生天
行十惡業生四趣　持戒清淨修禪智
證得無漏解脫道　從生死際至涅槃
心性寂然不變異　譬如世間如意珠
隨人所求皆應現　珠無心相無異念
隨所求念悉周徧　心性無體無名字
隨學者業凡聖現　若人欲求解脫道
具足十善觀三性　心性眼性及意性
具足三信三解脫　觀身心空持淨戒
證真如解名信戒　觀身如影如化生
觀心無主無名字　觀罪不罪如夢幻
乃至失命不破戒　持戒畢竟證寂滅
速離得相之分別　持戒雖空不雜世
亦不著空隨世法　深入涅槃解脫意
不捨世間十善行　獲得無漏禪智慧
無定亂心定信時　修四念處斷四倒

證四眞諦一諦相　是名般若波羅蜜
諸法如性名慧信　若人具足此三信
是人乃可得法施　信施戒聞慧慙愧
是此七財名導師　若不具足此七法
是人不應昇高座　旣無信證自不知
向衆妄語何所說　此人誑自亦誑他
怱怱亂心謗佛說　如富長者自有財
所行法施名實施　若人修道證解脫
如富長者行實施　受者學者皆効此
先學自證如實說　不應怱怱亂後世
佛意甚深難可知　如教修行證乃解
此性雖空無生滅　隨喜惡業必有報
譬如虛空無明暗　風雲靜亂有明暗
若平旦時無風雲　日出虛空大明淨
若風黑雲暴亂起　虛空塵霧大黑風
是虛空性無垢淨　不爲明暗之所染
衆生心性亦如是　生死涅槃不能染
衆生心性亦如是　不爲斷常之所染
衆生心性若無常　念念滅壞無業報
衆生心性若是常　如空不變無業報
心性亦非非無常　除煩惱故得解脫
生死解脫不失故　若言心性非無常
求道不應得解脫　若捨生死得解脫
當知解脫即無常　若生死性不可捨
當知則無有解脫　若言生死不可捨
此人所說不可捨　若言生死是可捨
此人所說不可依　若言死法不可捨
衆生則不得解脫　是義應然何以故
衆生非是生死法　衆生若是生死法
捨生死則捨衆生　衆生若是自捨者

亦應自捨解脫法　眾生之性即心性
性無生死無解脫　如虛空性無明暗
無有生死無解脫　眾生心性如明珠
生死解脫喻如水　萬惡萬善喻眾色
隨善惡業種種現　顛倒妄念造善惡
隨業受報徧六道　若持淨戒修禪智
法身處處皆應現　雖隨業影種種現
心性明珠不曾變　舍利弗問一比丘
比丘汝今得解脫　比丘答言舍利弗
我今獲得諸煩惱　我今不在於涅槃
亦復不在於生死　若言生死即涅槃
即陰計我是外道　若言生死非涅槃
離陰是我是外道　若言不即不離是
亦非不即非不離　此人具足六十二
悉是邪見外道輩　眾生非是眾生相
亦復非是非眾生　生死涅槃假名說
唯佛與佛乃知此　略說心義竟

法念處品

復次菩薩初學坐禪觀法念處者善法不善法無記法善法者有二種一者有漏十善道及有漏四禪四空定是世間善法二者出世間善無漏四禪四空定四四定滅受想定三十七品是出世間善法不善法者有二種一者身口意十惡法二者身口意作五逆罪復有一人重於五逆是人學道值惡知識魔鬼入心常說是言我解大乘甚深空義犯四重罪婬欲熾盛飲酒食肉不持齋戒作如是言諸法悉空誰垢誰淨誰是誰非誰作誰受作是念已即便破威儀破正命無量眾生懶墮懈怠不能求道見此易行惡趣空法即便破

戒共相朋黨謗佛謗法罵比丘僧輕毀一切比丘令使疑惑悉皆破戒斷諸佛種罪重五逆命終悉入阿鼻地獄常詐稱言我如善根法師解甚深義餘精進者悉是勝意比丘不如我等如是欺誑壞衆生故但著惡趣空實不識佛法毀三寶故罪重五逆大集經中佛告頻婆娑羅王未來世有諸惡比丘行婬破戒飲酒食肉向四衆說我解如來大乘空義多領無量破戒眷屬四衆無力不能治之佛復語王言我今以此大乘經法付囑國王令治破戒諸惡比丘王若不治死入地獄頻婆娑羅王聞已悉之是名惡法法行比丘則不行此破戒惡法無記法者一非十善二非十惡中間散亂無記之心善惡不攝是名無記復次阿毘曇中色中一可見十則說有對無記謂八種餘則善不善此是十二入色中一可見者眼有二入但見前境善惡衆色不自見眼根覺是名一可見若見人等怨親中人記之妄別經久後得相見時猶故相識我曾其處共居相見餘衆生非衆生色亦復如是皆屬一色入是故說言色中一可見十則說有對者耳對音聲鼻對香臭舌對於味身對衆觸意對法是故說言十則說有對無記謂八種者耳根對聲不能相見不知處所不見色像不能記録亦復不識冤親中人及餘音聲非人響聲若眼不見心意不覽悉不能記但能相對譬如有人於說法座下坐心緣外事境外境界眼亦不觀乃至緣座都不曾聞法師語聲鼻舌身根亦復如是不能記録故名無記設有記者悉意等三事和合乃能記

之獨不能記四根對四塵故言八種不能相記是故說言無記謂八種餘則善不善者意法相對悉能記錄善不善事我曾某處作如是功德若干善法我曾某處作若干重罪若干輕罪我於某處不作善惡隨宜而住都無所作我曾某處得若干好物若干不好物善不善法亦復如是然其意根都無處所能懸屬正當五塵之事譬如神龜懸悟密事悉能記錄不名無記但得名爲善不善法心能總覽十二入法六識由心意但少分不能盡知攀緣計校名之爲心屬當受持名之爲意是故大集經中坐禪學道法行比丘但觀三性一者心性二者眼性三者意性此三法輕利用事强故復次法念處內法外法內外法內法者是六情外法者是六塵名爲六境內外法者名爲六識亦名六神名十八界三毒四大五陰十二入十二因緣悉是其中今但總說餘者亦攝一切一切煩惱無明爲主因眼見色生貪愛心愛者即是無明爲愛造業名之爲行至心至念名之爲識識共色行名曰名色六處生貪名爲六入因入求受名之爲觸念色至法名之爲受貪著心者即名爲愛四方求覓名之爲取如是法生名之爲有次第不斷名之爲生次第斷故名之爲死衆苦所逼名之爲惱乃至識法因緣生貪亦復如是如是十二因緣一人一念中心悉皆具足名爲煩惱生老病死十二因緣非是解脫夫解脫者因眼見色生貪愛心名爲無明爲愛造業名之爲行未睹色時名爲獨頭無明亦名無始無明亦名不共無明若眼不對色則

不能生愛無伴共合故無愛行二法不能於中種識種子是故名爲無明獨頭無明不共無明二乘聲聞及諸行人初入道者不能斷此無始無明諸佛菩薩及二乘行人但斷有始共伴無明共愛合故名之爲伴能作行業名爲始生是身初因是故爲無始無明無明爲父愛心爲母行業和合生識種子亦得名爲種識種子種未來身故名爲種名色是芽故名生如是別知乃能斷除求解脱者應觀察生死父母斷令皆盡不令有餘夫觀察者眼見色時應作是念空明根塵意識屬當妄想和合共生眼識觀衆色像假名爲眼復作是念何者是眼空是眼耶明是眼也塵是眼也意是眼也爲當識獨生名爲眼也眶骨是眼也精淚是眼也瞳人是眼也若空是眼無色無對無所見故不應是眼若明是眼無根無覺無所知故不應是眼若根是眼精淚瞳人眶骨白異空明未現覩不見色空明設現精盲之人眼不破不能見色當知空明及根都無有眼若色是明色性無知不能自見空無生處無情無對不與根合當知色塵空無有眼何以故假使根塵對空明不現意不屬當即不見色當知根塵空無眼復作是念意是眼也若意是眼能見色者盲瞎之人意根不壞不能見色當知無眼假使不盲有眼之人眼不對時意根不壞不能見色以是定知意非是眼意空無根無生無滅無名無字眼空無根無有生滅亦無眼名字諸因緣故無集無散無識名如是觀時不見眼始來處無始法亦無求無始法不可得故名曰無始空

無有無始可破故亦無無始空爲世流布故名爲方便慧明解無始空是名方便慧無始空亦無無無性亦無名之爲慧性若破和合共伴無明是方便智若破無始無明名之爲度故名爲智度菩薩母方便慧以爲父一切衆導師無不由是生萬行得蒱蔬則生如來家故名不生生更有一解若斷有始和合無明是名無生若知無始無明能斷能知無所斷故是名無生法名之爲慧是名中慧破有始無明名爲盡智慧亦得名爲盡智有爲煩惱盡故名爲盡智斷無始無明名爲無生智若知無無始則無始空名無生法忍無法亦無不見不無無亦不有是觀無明生亦無亦不見無性不見無無性亦非是不見非非無所見無有無所見亦非非無有無所見不名有所得不名無所得名爲如如性無生法忍慧非智之所及十八種空智所能攝無名可說故亦非是無明是故佛言五陰之法既非是有亦非是無不斷不常不在中道無空無無相亦無有無作不合亦不散名相法亦無既見有衆生不見無衆生涅槃非是有亦復非是無是名法念處雖知諸法爾精進禪定苦行求佛道不墮惡趣空擔度一切衆其心不退轉更畧說復次眼見色時即及觀察內求覓眼誰能見色何者是眼從何處生如是處生如是觀時都不見眼亦無生處亦不見亦無生名無字都無明貌復觀於色從何處生誰使汝來如是觀時不見生處亦無使來者求其生處不可得故如空中影如夢所見如幻化無生無滅即無有色無所得故耳鼻

舌身意亦復如是六識爲枝條心識爲根本無明波浪起隨緣生六識六識假名字名爲分張識隨緣不自在故名假名識心識名爲動轉識遊戲六情作煩惱六識緣行善惡業隨業受報徧六道能觀六根空無主即悟諸法畢竟空觀妄念心無生滅即斷無始無明空解六識空得解脫無六識空無縛解何以故六識非有亦非空無名無字無相貌亦無繫縛無解脫爲欲教化衆生故假名方便說解脫解脫心空名金剛智何以故心不在內不在外不在中間無生滅無名字無相貌無繫無縛無解脫一切結無障礙假名說爲金剛智更總說心作二分名心相二分名心性相常共六識行心性畢竟常空寂無有生滅無三受則無一切諸煩惱復次修行者欲破業障諸煩惱作如是思惟由我有身故諸業聚集生我今此身從何處來本無從何生誰之所作如是觀時即知此身因過去世無明行業和合聚集而來生此我今不能見過去世造業因緣但觀現世從生已來所作善惡比知過去作是念竟觀我現在世殺生偷劫邪婬善惡及無記心先觀婬欲愛境強故我於某處某年某時共某甲誰使我作業在何處業若屬我徧身內外中間觀察都不見業業若在身外在何方所徧觀察之都無處所既不見業觀造業心業若與心俱心念念滅業亦應滅如是觀時亦不見不滅初念見和合觀察即空無念無滅嘿然正定念起即更觀數數重觀察不念見和合念生不復生既無妄念心則無現在世過去亦爾復作是念

心行若無常我亦無業報何以故念念滅盡故心行若是常我亦無業報何以故常法如空不變易故但虛妄念如夢所見無作夢者何況見夢法心相如夢者諸行如夢法無夢無夢法亦無觀夢者夢非是生滅亦非無生滅觀夢者亦然觀察心相及行業不斷不常觀亦爾是名觀心相破一切業障名之爲解脫即觀心性時心性無生滅無名無字無斷常無始無原不可得當知無心無無心亦無心名字如是觀察竟坐禪眠不睡覺觀不復生次第入諸禪觀身如泡影次第發五通獲得如意通揞度衆生是名字脫也

坐禪修覺意

復次修法念處應勤坐禪久久修習得一切定解脫三昧如意神通發願揞度一切衆生先觀衆生感聞何法而得入道若修多羅若優婆提舍若毘尼若阿毘曇若布施戒忍辱精進禪定智慧若說三毒對治之法若四大若五陰若十二入十八界若十二因緣若四念處若四禪若四眞諦若不說法直現神通若疾是遲是處非處如是各各感聞不同色像音聲名字差別各各不同皆得聖道或有衆生不可教化假使說法神通變化無如之何或有衆生若先說法及現神通不能生信要先同事自恣五欲及餘方便破戒之事欲心得息隨應說法即可得道如是觀竟示諸衆生一切世事應可度者乃能見耳餘人不見如是籌量觀弟子心而爲說法是名好說法不令著機十號中名修伽陀佛如是觀察入初禪初禪起入二禪二禪起入三禪三禪

起入四禪四禪起入四空定四空定入滅受想定滅受想定起住第四禪觀四念處入法念處三昧如意神通十方世界六種震動放大光明徧照十方諸大菩薩三界人天悉來集會四念處力能令大衆各見世界淨穢不等各不相知現不思議神通變化無量種異感見佛身亦復如是於一法門無量名字差別不等現無量身爲衆說法各不相知獨見一佛一念心中一時說法見聞雖復各不同得道無二只是一法是名菩薩法自在三昧法念處成就故三十七品亦在其中但法念處爲主獨稱其名總說法念處竟

諸法無諍三昧法門卷下

釋摩訶般若波羅蜜經覺意三昧

隋天台智者大師說

門人灌頂記



清刻龍藏佛說法變相圖

釋摩訶般若波羅蜜經覺意三昧

隋天台智者大師說
門人灌頂記

辯法相第一

夫行人欲度生死大海登涅槃彼岸者必須了達妄惑之本善知至道出要妄惑之本是即意之實際至道出要所謂反照心源識之實際即是正因佛性反照心源即了因也而此二因攝一切法罄無不盡譬如清淨虛空之中圓滿日光湛然而照然此空之與日非即非離非住非不住而日善作破暗良緣顯空之要雖復滅暗顯空空無損益理實無損事以推之暗蔽永除性乃無增空界所含萬象皆現而此虛空性雖清淨若無日光則有暗起非以虛空空故自能除暗暗若除者必

假日光日若無空無光無照空若無日暗不自除然此暗性無來無去日之體相亦不生滅但有日照空則乾坤洞曉以智慧日照心性空亦復如是如日非即空亦不離虛空若日即是空虛空何能照若日離於空則不應依空而有照慧日亦如是非即心性空非離心性空若即心性空則不因修而有照若離心性空修亦不能照如日非住空亦非不住空以不住空故能照一切空非不住空故終不墮於空慧日亦如是深觀心性空不住心性空能照一切空非不住空故雖照一切空慧心無動退如日能破暗顯出虛空相慧日亦如是能破無明暗顯發心實相如日雖滅暗顯於虛空相而空無損益慧日亦如是能除無明暗顯發心實相而於心性空不增亦不減如日不損空亦復不益空能除空中暗顯空界萬象慧日亦如是雖於心性空無損亦無益能斷諸煩惱而成就萬行顯現一切法如空雖清淨無日故暗起心性亦如是本來雖清淨以無智慧光則有妄惑起如空雖清淨不能自除暗而暗得除者必假於日光心性空亦爾本來雖清淨不能自除惑而惑得滅者必以智慧照如日若無空則無光亦無照空若無日者則暗終不除慧日亦如是若無心性空則何能有所照若心性空無慧妄惑終不斷如暗無去來日亦不生滅解惑亦如是假名說破惑惑性無所有不來亦不去實亦無所破智慧雖普照其性常寂然不生亦不滅畢竟無所照如有日照空則乾坤洞然曉反觀心性空則一切世間諸法及一

切出世間法朗然圓顯以是義故說智慧照於心性如空中之日若能尋空日十喻達諸法相因此入覺意海是則名爲辯諸法相也

釋覺意三昧名第二

問曰云何名爲覺意三昧何等是意菩薩覺是意故即得具足三摩提耶且復諸法無量何以但對意用覺以明三昧答曰覺名照了意名諸心心數三昧名調直定行者諸心心數起時反照觀察不見動轉以是義故名爲覺意三昧如所問言諸法無量何以但對意用覺以明三昧不論餘者答一切諸法雖復無量然窮其本源莫不皆從心意識造所以然者有人言若初對境覺知異乎木石名爲心次籌量分別名曰意了了識達名之識是爲心意識之別如是取者即墮心顛倒想顛倒見顛倒中若能了知心中非有意亦非不有意則心中非有識亦非不有識若意中非有心亦非不有心則意中非有識亦非不有識若識中不有意亦非不有意則識中非有心亦非不有心是心意識非一故立三名非三故說一性若名非名則性亦非性非名故不三非性故不一非三故不合非一故非散非合故不有非散故不空非有故不常非空故不斷是故心意識不斷亦不常若不見斷常終不見一異是故說意者即攝於心識義一切法亦然若能深心觀察破意無明則餘癡使亦皆隨滅是諸法雖復衆多但舉覺意以明三昧其義苞含靡所不攝也復次如經中說云何名覺意三昧於諸三昧中得七覺意故名覺意三昧所言諸三昧者一切法皆

是三摩提以諸法本來常寂不動故復次三摩提略說者有三種一者世間二者出世間三出世間上上世間三摩提者所謂欲界散心中十大地定數欲界定未到地定四禪四無量心四無色定出世間三摩提者謂背捨勝處十一切處九次第定師子奮迅超越等行行觀鍊熏修禪乃至慧行三十七品三解脫門四諦十二因緣等三昧出世間上上三摩提者所謂十力種性三昧首楞嚴等百八三昧乃至如十方界微塵等數三昧是爲三種三摩提攝一切法即是一切法故名諸三昧云何得名七覺意七覺意者一擇覺二精進覺三喜覺四除覺五捨覺六定覺七念覺是爲七覺七覺之義乃有多途舉要略明不出六種何等爲六一者因聞七覺二者修行七覺三者會理七覺四者起方便七覺五者入法門七覺六者圓極七覺第一因聞七覺者一切諸法本性空寂畢竟清淨而諸衆生無能知者若遇諸佛菩薩及善知識說一切諸法本來空寂是人聞已即大驚悟因是了達心及諸法一切三摩提畢竟清淨空無所有得七覺意是人因聞發故故名因聞七覺第二修行七覺者若行人雖知心及諸法一切三摩提空無生滅而倒想猶起隨所起念常以七覺調適修心反照觀察以觀行調適故即便豁然覺了心及諸法一切三摩提從本以來不生不滅如大涅槃是則名爲修行七覺也第三會理七覺者若人藉此信法二行因緣悟心及諸法一切三摩提理同一眞如而知眞如亦非眞如若覺悟眞如者則於

眞如之理具七覺意是以不住眞如實際作證是則名爲會理七覺也第四起方便七覺者若行人得理不證憐愍衆生興心萬行隨有所行悉知寂滅雖知無住無行而以七覺善巧修一切自利利他三摩提行如空中種樹是則名爲起方便七覺也第五入法門七覺者菩薩若能如是不依心及諸法一切三摩提若眞若俗即是具足二空之觀得入中道雙照二諦隨心所念則自然出生一切十力種性諸三昧等而亦不得諸三昧相所以者何諸陀羅尼相空諸三昧諸三昧相空故於一切陀羅尼三昧功德智慧中心無住著是則菩薩七覺分分圓顯故名入法門七覺亦名開佛知見若能開佛知見則心心寂滅自然流入十住十行十迴向十地及等覺清淨禪中是故得名入法門七覺也第六圓極七覺者若菩薩摩訶薩住金剛三昧清淨禪中朗然大悟得一念相應慧寂然圓照一切了了分明是名圓極七覺亦名無上妙覺亦名無學七覺以如是等諸七覺義故菩薩從初發心所有觀行法門終至極果通名七覺意亦名覲心相亦名反照識如是等種種名字無量三昧者秦言調直心亦名常寂定如明鏡不動靜水無波若對衆境影像皆現心亦如是性雖明淨以念動故則無所照了因上修習即得念無動轉普現法門對此定已心無邪曲名爲三昧故云覺意三昧

釋覺意三昧方便行第三

問曰已知覺意三昧名義如是行者行何方便得此三昧於諸三昧得七覺意入深法性

到大涅槃獲常樂我淨爲一切衆生作無上洲渚答曰行者爲成就大悲度衆生故求無上菩提至真之道先當立大誓願發志誠心以誓自要若我所學其事不成終不中途有悔生退没心爾時心如金剛決定信知諸法畢竟空寂而不捨無邊衆生故修諸行云何爲修若行者了知心及一切諸法皆無所有不生不滅寂然清淨而能善用六度方便以自調伏虛妄之心妄心既息三昧自發何等爲六若行者知心及物如夢所見皆無有實是於一切所有悉能捨離常自覺識不令慳著想起亦當迴此清淨捨心徧施衆生是時名修淨施之心因是心故則能趣向檀波羅蜜若行者知心如幻外諸惡法皆不可得雖對衆境常自覺了不令惡念心生是時名修淨戒之心因此心故則能趣向尸波羅蜜若行者知心如燄空無根本外之八法亦皆無實是故利衰毀譽稱譏苦樂常自覺了不生愛恚是名修堅固忍因此心故則能趣向羼提波羅蜜若行者知心如化常自覺了觀行相續不令懈怠放逸心生是時名修精進之心因此心故則能趣向毗梨耶波羅蜜若行者知心如鏡中像一切所緣諸法皆無所有於行住坐卧四威儀中亂想不起假令失念尋即覺知故妄波不起心常寂然是時名修清淨定心因是心故則能趣向禪波羅蜜若行者了知心如虛空六識所緣内外諸法皆無所有畢竟空寂善用無所得心破諸顛倒不得一切法不著一切法了達一切法是時名修正智慧心因是心故則能趣向般若波

羅蜜行者若不修如上六種向道清淨之心則不堪修甚深三昧是故欲修覺意三昧者應須善學如上六度方便此六方便攝一切方便若能善用調伏六蔽麤心令意柔輭然後審諦細心觀察入正慧門是名習學甚深三昧初心方便

釋覺意三昧明心相第四

問曰行者欲入此三昧當對幾心相而觀察之答曰諸經論中辯心相各各不同今不具述是中略明四種心相以爲觀境何等爲四一者未念二者欲念三者念四者念已未念名心未起緣境欲念名心欲起緣境念名緣境心滿住念已名緣境心滿足已謝滅問曰心相衆多何以但舉此四運心相答曰此四運心相攝一切心如緣惡法未念惡法欲念惡法念惡法念惡法已如緣善法未念善欲念善念善念善已緣諸六塵及三毒等一切煩惱乃至行住坐卧言語飲食所作施爲一切諸事皆有如上四相之心及緣一切世間法皆有如此四相之心是故但說四種之相以爲觀境靡所不攝問曰何謂爲相答曰攬而可別名爲相心識之法既無形質若不約此四運之念分別則難可了知若不可了知則不可觀察故須先以四相分別若觀分明了達此相非相即入一相平等問曰觀欲念念二運心相可爾未念未起則爲無心無心故則無相可分別念已已滅亦與無無異無法即無相云何可觀答曰未念雖未起而非畢竟無心所以者何譬如人未作後有緣事即便作作不可以未作故即便無人若定無

人後誰作作以有未作人故則後有作人心相亦應如是因未念故得有欲念若無未念之心何得有欲念心耶是故未念雖未起不得言畢竟無也汝言念已心已滅則不可觀者是亦不然念已雖滅亦可觀察譬如人作竟不得言無人若定無人者後誰更作念已心滅亦復如是不得言永滅無心若心滅已永滅者則是斷見說無因果是故念已雖滅亦可得觀問曰汝云何觀心若觀過去心過去心已過若觀未來心未來心未至若觀現在心現在心不住若離三世則無有別心更觀何等心答曰汝問非也若過去永滅畢竟不可知者云何諸聖人能知一切過去心若未來心未至不有不可知云何諸聖人能知一切未來心若現在心無住不可知云何諸聖人能知一切十方衆生現在念事如世鬼神尚自能知已三世心亦能知他三世之心何得佛法行人而起斷滅見謂無三世心如龜毛兔角不可得知當知三世之心雖無定實亦可得知故偈云諸佛之所說雖空亦不斷相續亦不常罪福亦不失汝勿斷見住無所知不修觀行猶如盲人雖對衆色而無所見汝亦如是於佛法中無正觀眼空無所獲

釋覺意三昧入觀門第五

問曰已知四運心相攝一切心行者云何觀察此心通達實相圓照分明諸三昧具七覺意答曰行者先以大誓莊嚴善修如上六度法門以調其心信知諸法畢竟空寂而我為無明所覆未能覺了必須勤修正觀行到乃知豈可虛心妄解而自毀傷既能善自調和

然後隨心所起以無所住著之心反照觀察未念欲念念念已之相爾時諦觀未念心爲滅欲念心生未念心爲不滅欲念心生未念心爲亦滅亦不滅欲念心生未念心爲非滅非不滅欲念心生如此於未念四句中觀欲念心生皆不可得若不得欲念心生亦不得不生即於心性而得解脫云何名於未念四句中觀欲念心生不可得一先約未念初句觀欲念心生不可得若謂未念心滅有欲念心生者未念心已滅欲念何處生爲即未念滅生爲離未念滅生若即未念滅生欲念者滅法不應生以生滅性相違故若謂即滅中有生生滅不相違者是事不然若爾應如熟果皮中有核皮爛核出皮非是核核非是皮何得皮即是核心法亦如是即滅不得有生是故即未念滅欲念心生不可得若謂離未念滅有欲念心生者則爲無因而有生是事不然以生無所從生是則不名爲生如虛空無所從生故虛空不名爲生當知離未念滅欲念心生不可得行者如是若即若離中觀未念心滅欲念心生畢竟不可得二明約未念第二句觀欲念心生不可得若謂未念心不滅欲念心生者爲即不滅生爲離不滅生若即不滅生不滅已是生是生何得生若是生能生此生復應有生生則有無窮生若此生生生是事不然若是一體生一中不應有多生如一指中則無多指若是異體生則不應名生生以生體別不能相生故如桃柰體別桃不生柰柰不生桃是故即未念不滅欲念心生不可得若謂離未念不滅有欲念心

生者欲念何處生若生無處生即是無因生若是無因生是則爲非生非生而說生者是事不然以墮無因果過如說石女之子黄門之兒當知離未念不滅有欲念心生不可得行者如是若即若離中觀未念不滅欲念心生畢竟不可得三明約未念第三句觀欲念心生不可得若謂未念心亦滅亦不滅有欲念心生者若是亦滅生何須亦不滅若是亦不滅生何須亦滅以不定因不能有定果故不能根人不能生定根之子若謂亦滅亦不滅體一無異故有欲念心生者是事不然而今亦滅非亦不滅亦不滅非亦滅性相違故不應體一不異能生於欲念如不定根人二根體非一故不能生一子若謂亦滅亦不滅體異二各能生欲念者體異即還是定滅定不滅何名亦滅亦不滅若是定滅定不滅各能生欲念者即應二欲念生今實不爾若二各不生則無欲念生行者如是觀時未念亦滅亦不滅欲念心生畢竟不可得次明約未念第四句觀欲念心生不可得若謂未念心非滅非不滅有欲念心生者若因非滅生不須非不滅若因非不滅生則不須非滅所非各異不應俱以爲因亦是相違之因不能共有一果故如水火互非終不於中而生果實若謂俱因二非而有生者是事不然若二非之處各是有者二有還應生二生今實不爾若二非之處各是無則無能生何能生所若無能生生所生者即生不名爲所生以所生無從生故行者如是觀非滅非不滅欲念心生畢竟不可得復次行者既能如是約初運

未念四句中觀欲念心生不可得已即當還約欲念心生四句轉觀觀未念心滅不可得云何爲觀若謂未念心是滅者爲欲念心生未念心滅爲欲念心不生未念心滅爲欲念心亦生亦不生未念心滅爲欲念心非生非不生未念心滅如是還反約欲念中四句推求未念心滅畢竟不可得推檢之相還轉用上約未念中四句觀欲念意言句一類細比作自得具作云云若行者不得未念欲念心生滅則不得不生滅亦生滅亦不生滅非生滅非不生滅但以凡夫顛倒妄於未念欲念及一切法中計有生滅乃至非生滅非不生滅虛誑無實皆不可得但有名字名字之法不在內外兩中間亦不常自有即是無名字若不得生滅等四句名字亦不得無名字不得名字故非假不得無名字故非空不得假故非俗不得空故非眞不得俗故非世間不得眞故非出世間不得世間故非有漏不得出世間故非無漏不得有漏故非生死不得無漏故非涅槃行者如是觀未念欲念時若不得二邊則不取二邊若不取二邊則不執二邊起諸結業若無二邊結業障覆正觀之心猶如虛空湛然清淨因是中道正慧朗然開發雙照二諦心心寂滅自然流入大涅槃海若觀未念欲念如是餘念念已及一切心法類亦可知是則略說正觀相復次夫修正觀則有二種一者總觀二者歷別觀第一所言總觀者若行人未有大方便力不能一切處中觀察實相故當先於坐中照了心意是則名爲總觀心意第二所以名爲別觀者若行人方便善巧能一切處中常得用心

是歷別觀於心意復次行者欲入三昧要先於坐中而觀心意然後亦當一切處中悉觀心意所以者何四威儀中唯獨坐時身心安隱不沈不浮不異緣生故則心審諦事有觀法故經云端坐念實相是名第一懺是故行者當先於閑房靜室而修三昧云何爲修行者應當善自調和身心等事事如禪法中說此中應廣明行者既能善自調和是時當於坐中正念觀察心意識等四運之義悉不可得觀行破析悉如上說是時名於坐禪中修行三昧行者如是知心意識不見不得復當隨有所作一一諦觀內外心外心名作者內心名受者大集經中說作者受者行人觀於作者凡有六事觀於受者亦有六種內外俱觀有十二種是三昧境能生三昧行者應當隨所起處而觀察之外作六者所謂一行二住三坐四卧五作作六言談內受六者所謂一眼受色二耳受聲三鼻受香四舌受味五身受觸六意緣法是爲十二觀境是三昧門第一若於行時即應觀行中未行欲行行行已心相通達皆不可得雙照分明如前所說復作是念如是行動由心運役故有去來反觀行心不見住處無有生滅一切相貌當知行者畢竟空寂第二若於住時即應諦觀未住欲住住住住已心相皆不可得雙照分明具如前說復作是念如此住者由心制御竪身安立故名爲住反觀住心不見處所況復生滅一切相貌當知住者畢竟空寂第三若於坐時即應諦觀未坐欲坐坐坐坐已心相皆不可得雙照分明亦如前說復作是念如此坐

者由心迴轉屈脚安身故名爲坐反觀坐心不見生滅亦非内外當知坐者畢竟空寂第四於眠寢時即應諦觀未眠欲眠眠眠已心相皆不可得雙照分明亦如上說復作是念如是眠者由心勞乏即便放任六分委卧故名爲眠反觀眠心不見相貌當知眠者畢竟空寂第五若於作時即應諦觀未作欲作作作已心相皆不可得雙照分明亦如上說復作是念今運身手作諸事業舉手下手由心迴轉得成衆事故名爲作反觀作心不見動轉當知作者畢竟空寂第六行者若於言語讀誦之時即應諦觀未語欲語語語已心相皆不可得雙照分明亦如上說復作是念如是音聲有所談吐由心覺觀鼓動氣息衝於六處咽喉脣舌齒齶等故有此言談反觀語心不見蹤跡音聲性空當知語者畢竟空寂是爲行者觀於外心六種事業悉知空寂不見作者有定實相是於菩薩於一切事中修行三昧故般若經中佛告須菩提若菩薩摩訶薩行時知行乃至坐時知坐卧時言語身服僧伽梨時悉知已不可得故是爲菩薩摩訶衍復次行者觀於内心有六種受知無受者所以者何諸受雖空若不觀察能作無量煩惱生死因縁是故行者應當隨是諸根所受塵時一一觀察云何觀察第一行者眼見色時即應諦觀未見色欲見色見色見色已四運之相皆不可得雙照分明廣說如上復作是念如是見者即無見相所以者何於彼根塵空明之中各各無見亦無分別和合因縁出生眼識眼識因縁出生意識意識出時

即能分別種種諸色亦依於意識則有眼識眼識因緣能見於色而生貪著是故即當反觀念色之心如是觀時不見此心從外來入而生領納亦復不見心從內出而生分別所以者何外來於我無事若自有不待因緣當知受者畢竟空寂故淨名菩薩云所見色與盲等第二行者耳聞聲時即應諦觀未聞聲欲聞聲聞聲聞聲已四運之相皆不可得雙照分明廣說如上復作是念如是聞聲無有自性但從根塵和合而生是意識想分別故於所聞生諸煩惱及於惡業即當反觀緣聲心識不見體性當知聞者畢竟空寂故淨名菩薩言所聞聲與響等第三行者鼻齅香時即應諦觀未齅香欲齅香齅香齅香已四運之心皆不可得雙照分明廣說如上復作是念如是香者是無知法所有鼻根本亦無知和合生識假名說知虛妄意識得所領納而生分別起諸煩惱生死業行即當反觀意識不見根源及與相貌當知領受者畢竟空寂故淨名菩薩言所齅香與風等第四行者舌受味時即應諦觀未受味欲受味受味受味已四運之相皆不可得雙照分明廣說如上復作是念如是受味實無自性所以者何外六味六味無分別內舌根本無知故但從和合因緣而生舌識此識亦不定在內外兩中間故是中心意强取味相生著分別故有一切諸使煩惱是時即當反觀著味心意識等不見住處況有生滅一切相貌當知分別味者畢竟清淨故淨名菩薩言所食味不分別第五行者身覺觸時即應諦觀未覺觸欲覺

觸覺觸覺觸已四運之相皆不可得雙照分明廣說如上復作是念如是覺者不從内生亦不從外來所以者何冷煖輭滑等悉非外來故離冷暖等無别來法故身頭等六分非是生法故離身六分亦無生法故二和合身識生時即名爲覺而此識性不在内外無所依倚但以心意强作分别謂證諸觸生苦樂想故有愛恚一切煩惱是時即當反觀緣觸心識不見住處況有生滅一切相貌當知能覺觸者畢竟空寂故淨名菩薩言受觸如智證第六行者意緣法時即應諦觀未念法欲念法念法念法已四運之心相皆不可得雙照分明廣說如上復作是念如是意識攀緣諸法悉是虛誑無有實事所以者何法如幻化性無實故心如陽炎無暫停故法無定性不可緣故心無住處誰是能緣若離能緣所緣更無别緣豈知但以虛妄憶想强起分别是法而生諸見一切煩惱生死業行相續不斷是故行者爲破虛妄顛倒想及隨緣境時即當反觀反觀心意識根原諦觀心時不見住止及與生滅一切法相若心無住處生滅諸相當知此心則不可得尚不得心況心數法若無心數一切諸法竟何所依是故經言我心自空罪福無主一切法亦如是無住無壞行者如是觀心意時不得一切法當知所攀緣法畢竟空寂故淨名言知諸法如幻相無自性無他性本自不然今則無滅如是之言當何謂也前破未念欲念心正觀相應以十二事中應當一一分别說行者如是觀察時亦當應識有三種心一者觀亂心二者觀

定心三者觀於觀心云何名爲觀於亂心如上所說種種事中行者初學未了諸法於是境界悉有亂起一心諦觀不見心相則無有亂其心安隱行住坐卧身心寂怕澹然不動即是定心於是定心若不觀察多生染著如淨名菩薩言貪著禪味是菩薩縛是故當觀定心不可得尚無有心定在何處當知此定從顛倒生如是觀時不見於定及與非定不生貪著得脱定縛故淨名經言以方便生是菩薩解是名觀相觀於定心觀定心已行者既未悟於理或計我能觀心是故不見有定亂相當知如是妙慧最爲殊勝著是觀慧即便自高謂他不能解如是念時是名智障同彼外道故釋論說是諸外道愛著觀空智慧不得解脱行者既知計有觀者是大障礙不會泥洹即當反觀能觀之心不見住處亦復無起滅當知畢竟無有觀者及非觀者既無觀者誰觀諸法不得觀心即離觀想故釋論云念想觀已除戲論心皆滅無量衆罪除清淨心常一如是尊妙人則能見般若是名爲觀於心性故大集經亦言觀於心心是三觀者即三三昧也所以者何於初觀中能破一切種種有相不見内外即空三昧也　第二觀中能壞空相是則名爲無相三昧第三觀中不見作者此即名曰無作三昧菩薩行是三昧時則能破壞三倒三毒心意識相及三有流亦能降伏四種魔怨所以者何夫煩惱者悉是亂惑如是觀空能了煩惱性無動轉即是菩提故諸法無行經云貪欲即是道恚癡亦如是如是三法中具一切佛法若煩惱

是菩提何得復以菩提而惱菩提若知煩惱相空即是菩提度煩惱魔餘三魔亦如是所以然者如思益經云愚於陰界入而欲求菩提陰界入即是離是無菩提當知觀空即度陰魔如思益經又云生死是涅槃無退沒生故當知觀空即度死魔首楞嚴經云魔界如即是佛界如魔界如佛界如一如無二如是故不出魔界而得佛界當知觀空即度他化天子魔菩薩行三空正觀即時不復恐怖四魔亦不得四魔而能度四魔故釋論云除諸法實相其餘一切皆名魔事若能善修實相即無魔事是故行者善觀此意修行三昧終無魔事若離此觀分別憶想必定墮魔網中故釋論云若分別憶想即是魔羅網不動不分別是則名法印復次行者能善修如上三觀破一切法心無所著雖知衆生空相而常念大悲不捨一切衆生學諸波羅蜜起十力觀察法界種種法門長養一切諸善功德

釋覺意三昧證相門第六

行者如是行時必定當入外凡位中因是位故得入內凡初發心住云何名爲外凡位外凡者是鐵輪菩薩具煩惱性能知如來祕密之藏亦名外凡十住其名云何一名信心二念心三曰精進心四慧心五定心六不退心七迴向心八護心九戒心十願心行者善修三種觀觀於諸法若心安住念想心息時或於入觀或於住禪中或出四威儀中爾時自覺身心豁然空寂如影不實外視諸法似如浮雲亦如幻化必當於此生方便慧解及知諸法不生不滅生死涅槃無有二際若聞十

二部經亦自開解得此慧故自知身中祕密之藏一體三寶與佛無異亦能巧說三乘法要言語無盡雖未證真相似慧力了了無礙得此證故名曰信心但初信心功德如是況下九心而當可說信因緣故知法實相是第一義萬行之本衆靈之原是故於一切時常念無生破壞種種邪見妄執成就正念安心一相如如之理無所取捨故名念心成就勤行三慧進趣菩提無有懈怠名精進心精進勤行聞思修故因是獲得正智慧眼覺一切法其心轉明能入實相而無所著故名慧心智慧力故破諸亂惑安心理性入深三昧故名定心禪定因緣扶同正慧即得堅固亦能長養大慈善根名不退心心力勇進能遍了諸法悉入無生是時有所作事並趣菩提莊嚴萬行者普施衆生名迴向心妙善開敷勤心長養不令諸過得入損於善根故名護心既能善遮内非亦當嚴防外惡爲防惡故修二種戒謂性重息世譏嫌微細不犯故名戒心既能内防諸漏外以戒自嚴是時心無覆蓋習理之慧踰成明顯既解了無生觀理之時實不見衆生可度煩惱可斷法門可入佛道可成菩薩爾時恐失大悲墮二乘地即作是念諸法空中當無衆生及與佛果但世俗法中非無衆生乃至佛道而一切衆生以不知空故輪轉五道其爲可愍我當爲是虛妄衆生起大誓願增菩提心作是願言願得無生忍時知衆生空及與不空乃至菩提佛道亦復如是以知空故發大誓願而成就之住是地中能知空故過凡夫地知不空故過聲

聞地若不住空不住不空名爲中道行於中道眞正頗故名曰頗心菩薩住是十心名鐵輪位名曰外凡是人具煩惱能知如來祕密之藏得相似中道智慧住自性禪善修如是十種心故心得開發豁然意解見如來藏悟一切法獲無生忍爾時始得入發心住住此位中即入内凡名銅輪位亦名聞慧具足亦名習種性亦名伏忍亦名十頗亦名發趣亦名道慧亦名不生生亦名開佛知見如是等異名無量所以最初名發心住者行人從初發心已來雖有大慈大悲禪定智慧無量功德而未得實相般若但是發心不名爲住始於此位與理相應故得住名故瓔珞經云入理般若名爲住又解言發心住者發謂開發住名得安止處是始得開發如來藏理得無生安止之處具此二義亦名發心住復次菩薩住是位中具一切禪及與難禪所以者何一切禪者有三種一樂法樂住禪者初位能斷一切三界煩惱赤盡無餘故於諸法無愛著所有禪定不生愛見無爲自在二出生三昧禪者入初住位能生無量十力種性諸三昧等三利益衆生禪者入是位中或面見十方三世諸佛具大總持辯才無礙以利衆生或得六通同事度脱是名初住具於三種一切義禪得難禪時亦有三種一入是位中捨此身時雖無生死結業而能起法性生身遍現二十五有種種諸身二入是位中必定越過三乘所證一切法門三入是位時於念念中所有功德悉趣菩提故瓔珞經云三賢菩薩自然流入妙覺大海是名初發心住中具

足三種難禪菩薩具足自性禪一切義禪者是眞初住入理賢人名處在聖胎得無生忍亦復悉知上地法門於一心中具足萬行無量功德不可窮盡其餘九住及十行十金剛十地等覺妙覺是諸佛境界是菩薩所知豈是凡識之所能量是則略說修行覺意三昧最初境界是中行者當善取其意勤而行之

釋摩訶般若波羅蜜經覺意三昧

音釋

苞（班交切與包同）　齶（逆各切齒根肉也）　齅（許救切以鼻擸氣也）

淨土十疑論

隋天台智者大師說



清刻龍藏佛說法變相圖

淨土十疑論序

宋無爲子楊傑述

愛不重不生娑婆念不一不生極樂娑婆穢土也極樂淨土也娑婆之壽有量彼土之壽則無量矣娑婆備諸苦彼土則安養無苦矣娑婆隨業轉輪生死彼土一往則永證無生法忍若願度生則任意自在不爲諸業轉矣其淨穢壽量苦樂生死如是差別而衆生冥然不知可不哀哉

阿彌陀佛淨土攝受之主也

釋迦如來指導淨土之師也觀音勢至助佛揚化者也是以如來一代教典處處叮嚀勸往生也阿彌陀佛與觀音勢至乘大願船泛生死海不著此岸不留彼岸不止中流唯以濟度爲佛事是故阿彌陀經云若

有善男子善女人聞説阿彌陀佛執持名號若一日乃至七日一心不亂其人臨命終時阿彌陀佛與諸聖衆現在其前是人終時心不顛倒即得往生極樂國土又經云十方衆生聞我名號憶念我國植諸德本至心廻向欲生我國不果遂者不取正覺所以祇洹精舍無常院令病者面西作往生淨土想蓋彌陀光明徧照法界念佛衆生攝取不捨聖凡一體機感相應諸佛心內衆生塵塵極樂衆生心中淨土念念彌陀吾以是觀之智慧者易生能斷疑故禪定者易生不散亂故持戒者易生遠諸染故布施者易生不我有故忍辱者易生不瞋恚故精進者易生不退轉故不造善不作惡者易生念能一故諸惡已作業報已現者易生實慚懼故雖有衆善若無誠信心無深心無廻向發願心者則不得上上品生矣噫彌陀甚易持淨土甚易往衆生不能持不能往佛如衆生何夫造惡業入苦趣念彌陀生極樂二者皆佛言也世人憂墮地獄而疑往生者不亦惑哉晉慧遠法師與當時高士劉遺民等結白蓮社於廬山蓋致精誠於此爾其後七百年僧俗修持獲感應者非一咸見于淨土傳記豈誣也哉然賛輔彌陀教觀者其書山積唯

天台智者大師淨土十疑論最爲首冠援引聖言開決群惑萬年闇室日至而頓有餘光千里水程舟具而不勞自力非法藏後身不能至於是也傑頃於都下嘗獲斯

文讀示所知無不生信自遭酷罰感寤益
深將廣其傳因爲序引
熙寧九年仲秋述

淨土十疑論

隋　天　台　智　者　大　師　說

第一疑

問曰諸佛菩薩以大悲爲業若欲救度衆生秖應願生三界於五濁三塗中救苦衆生因何求生淨土自安其身捨離衆生則是無大慈悲專爲自利障菩提道

答曰菩薩有二種一者久修行菩薩道得無生忍者實當所責二者未得已還及初發心凡夫凡夫菩薩者要須常不離佛忍力成就方堪處三界内於惡世中救苦衆生故智度論云具縛凡夫有大悲心願生惡世救苦衆生者無有是處何以故惡世界煩惱強自無忍力心隨境轉聲色所縛自墮三塗焉能救衆生假令得生人中聖道難得或因施戒修福得生人中得作國王大臣富貴自在縱遇善知識不肯信用貪迷放逸廣造衆罪乘此惡業一入三塗經無量劫從地獄出受貧賤身若不逢善知識還墮地獄如此輪迴至於今日人人皆如是此名難行道也故維摩經云自疾不能救而能救諸疾人又智度論云譬如二人各有親眷爲水所溺一人情急直入水救爲無方便力故彼此俱没一人有方便往取船筏乘之救接悉皆得脫水溺之難新發意菩薩亦復如是未得忍力不能救衆生爲此常須近佛得無生忍已方能救衆生如得船者又論云譬如嬰兒不得離母若也離母或墮坑井渴乳而死又如鳥子翅羽未成秖得依樹傅枝不能遠

去翅翮成就方能飛空自在無礙凡夫無力唯得專念阿彌陀佛使成三昧以業成故臨終斂念得生決定不疑見彌陀佛證無生忍已還來三界乘無生忍船救苦衆生廣施佛事任意自在故論云遊戲地獄行者生彼國得無生忍已還入生死國教化地獄救苦衆生以是因緣求生淨土願識其教故十住婆沙論名易行道也

第二疑

問諸法體空本來無生平等寂滅今乃捨此求彼生西方彌陀淨土豈不乖理哉又經云若求淨土先淨其心心淨故即佛土淨此云何通

答釋有二義一者總答二者別答總答者汝若言求生西方彌陀淨土則是捨此求彼不中理者汝執住此不求西方則是捨彼著此此還成病不中理也又轉計云我亦不求生彼亦不求生此者則斷滅見故金剛般若經云須菩提汝若作是念發阿耨菩提者說諸法斷滅相莫作是念何以故發菩提心者於法不說斷滅相二別答者夫不生不滅者於生緣中諸法和合不守自性求於生體亦不可得此生生時無所從來故名不生不滅者諸法散時不守自性言我散滅此散滅時去無所至故言不滅非謂因緣生外別有不生不滅亦非不求生淨土喚作無生爲此中論偈云因緣所生法我說即是空亦名爲假名亦名中道義又云諸法不自生亦不從他生不共不無因是故知無生又維摩經云雖知諸

佛國及與眾生空而常修淨土教化諸群生又云譬如有人造立宮室若依空地隨意無礙若依虛空終不能成諸佛說法常依二諦不壞假名而說諸法實相智者熾然求生淨土達生體不可得即是眞無生此謂心淨故即佛土淨愚者爲生所縛聞生即作生解聞無生即作無生解不知生者即是無生無生即是生不達此理橫相是非嗔他求生淨土幾許誤哉此則是謗法罪人邪見外道也

第三疑

問十方諸佛一切淨土法性平等功德亦等行者普念一切功德生一切淨土今乃偏求一佛淨土與平等性乖云何生淨土

答一切諸佛土實皆平等但眾生根鈍濁亂者多若不專繫一心一境三昧難成專念阿彌陀佛即是一相三昧以心專至得生彼國如隨願往生經云普廣菩薩問佛十方悉有淨土世尊何故偏讚西方彌陀淨土專遣往生佛告普廣閻浮提眾生心多濁亂爲此偏讚西方一佛淨土使諸眾生專心一境即易得往生若總念一切佛者念佛境寬則心散漫三昧難成故不得往又生求一佛功德與一切佛功德無異以同一佛法性故爲此念阿彌陀佛即念一切佛生一淨土即生一切淨土故華嚴經云一切諸佛身即是一佛身一心一智慧力無畏亦然又云譬如淨滿月普應一切水影像雖無量本月未曾二如是無礙智成就等正覺應現一切剎佛身無有二智

者以譬喻得解智者若能達一切月影即一月影一月影即一切月影月影無二故一佛即一切佛一切佛即一佛法身無二故熾然念一佛時即是念一切佛也

第四疑

問等是念求生一佛淨土何不十方佛土中隨念一佛淨土隨得往生何須偏念西方彌陀佛耶

答凡夫無智不敢自專專用佛語故能偏念阿彌陀佛云阿用佛語釋迦六師一代說法處處聖教唯勸衆生專心偏念阿彌陀佛求生西方極樂世界如無量壽經觀經往生論等數十餘部經論文等殷勤指授勸生西方故偏念也又彌陀佛別有大悲四十八願接引衆生又觀經云阿彌陀佛有八萬四千相一一相有八萬四千好一一好放八萬四千光明徧照法界念佛衆生攝取不捨若有念者機感相應決定得生又阿彌陀經大無量壽經鼓音王陀羅尼經等云釋迦佛說經時皆有十方恒沙諸佛舒其舌相徧覆三千大千世界證成一切衆生念阿彌陀佛乘佛大悲本願力故決定得生極樂世界當知阿彌陀佛與此世界偏有因緣何以得知無量壽經云末世法滅之時特駐此經百年在世接引衆生往生彼國故知阿彌陀佛與此世界極惡衆生偏有因緣其餘諸佛一切淨土雖一經兩經略勸往生不如彌陀佛國處處經論殷勤叮嚀勸往生也

第五疑

問具縛凡夫惡業厚重一切煩惱一毫未斷西方淨土出過三界具縛凡夫云何得生答有二種緣一者自力二者他力自力者此世界修道實未得生淨土是故瓔珞經云始從具縛凡夫未識三寶不知善惡因之與果初發菩提心以信爲本住在佛家以戒爲本受菩薩戒身身相續戒行不闕經一劫二劫三劫始至初發心住如是修行十信十波羅蜜等無量行願相續無間滿一萬劫方始至第六正心住若更增進至第七不退住即種性位此約自力卒未得生淨土他力者若信阿彌陀佛大悲願力攝取念佛衆生即能發菩提心行念佛三昧猒離三界身起行施戒修福於一一行中迴願生彼彌陀淨土乗佛願力機感相應即得往生是故十住婆沙論云於此世界修道有二種一者難行道二者易行道難行者在於五濁惡世於無量佛時求阿鞞䟦致甚難可得此難無數塵沙說不可盡略述三五一者外道相善亂菩薩法二者無賴惡人破他勝德三者顛倒善果能壞梵行四者聲聞自利障於大慈五者唯有自力無他力持譬如跛人步行一日不過數里極大辛苦謂自力也易行道者謂信佛語教念佛三昧願生淨土乗彌陀佛願力攝持決定往生不疑也如人水路行藉船力故須臾即至千里謂他力也譬如劣夫從轉輪王一日一夜周行四天下非是自力轉輪王力也若言有漏凡夫不得生淨土者亦可有漏凡夫應不得見佛身

然念佛三昧並無漏善根所起有漏凡夫隨分得見佛身麤相也菩薩見微細相淨土亦爾雖是無漏善根所起有漏凡夫發無上菩提心求生淨土常念佛故伏滅煩惱得生淨土隨分得見麤相菩薩見微妙相此何所疑故華嚴經說一切諸佛剎平等普嚴淨衆生業行異所見各不同即其義也

第六疑

問設令具縛凡夫得生彼國邪見三毒等常起云何得生彼國即得不退超過三界

釋曰得生彼國有五因緣不退云何爲五一者阿彌陀佛大悲願力攝持故得不退二者佛光常照故菩提心常增進不退三者水鳥樹林風聲樂響皆說苦空聞者常起念佛念法念僧之心故不退四者彼國純諸菩薩以爲良友無惡緣境外無神鬼魔邪內無三毒等煩惱畢竟不起故不退五者生彼國即壽命永劫共菩薩佛齊等故不退也在此惡世日月短促經阿僧祇劫復不起煩惱長時修道云何不得無生忍也此理顯然不須疑也

第七疑

問彌勒菩薩一生補處即得成佛上品十善得生彼處見彌勒菩薩隨從下生三會之中自然而得聖果何須求生西方淨土耶

答求生兜率一日聞道見佛勢欲相似若細比校大有優劣且論二種一者縱持十善恐不得生何以得知彌勒上生經云行衆三昧深入正定方始得生更無方便接引

之義不如阿彌陀佛本願力光明力但有念佛衆生攝取不捨又釋迦佛說九品教門方便接引慇勤發遣生彼淨土但衆生能念彌陀佛者機感相應必得生也如世間慕人能受慕者機會相投必成其事二者兜率天宮是欲界退位者多無有水鳥樹林風聲樂響衆生聞者悉念佛發菩提心伏滅煩惱又有女人皆長諸天愛著五欲之心又天女微妙諸天耽玩不能自勉不如彌陀淨土水鳥樹林風聲樂響衆生聞者皆生念佛發菩提心伏滅煩惱又無女人二乘之心純一大乘清淨良伴爲此煩惱惡業畢竟不起遂至無生之位如此比校優劣顯然何須致疑也如釋迦佛在世之時大有衆生見佛不得聖果者如恒沙彌勒出世亦爾大有不得聖果者未如彌陀淨土但生彼國已悉得無生法忍未有一人退落三界爲生死業縛也又聞西國傳云有三菩薩一名無著二名世親三名師子覺此三人契志同生兜率願見彌勒若先亡者得見彌勒誓來相報師子覺前亡一去數年不來後世親無常臨終之時無著語云汝見彌勒即來相報世親去已三年始來無著問曰何意如許多時始來世親報云至彼天中聽彌勒菩薩一坐說法旋繞即來相報爲彼天日長故此處已經三年又問師子覺今在何處世親報云師子覺爲受天樂五欲自娱在外眷屬從去已來總不見彌勒諸小菩薩生彼尚著五欲何况凡夫爲此願生西方定得不

退不求生兜率也

第八疑

問衆生無始已來造無量業今生一形不逢善知識又復作一切罪業無惡不造云何臨終十念成就即得往生出過三界結業之事云何可通

釋曰衆生無始已來善惡業種多少强弱並不得知但能臨終遇善知識十念成就者皆是宿善業强始得遇善知識十念成就若惡業多者善知識尚不可逢何可論十念成就又汝以無始已來惡業爲重臨終十念爲輕者今以道理三種校量輕重不定不在時節久近多少云何爲三一者在心二者在緣三者在決定在心者造罪之時從自虛妄顛倒生念佛者從善知識聞說阿彌陀佛眞實功德名號生一虛一實豈得相比譬如萬年闇室日光暫至而闇頓滅豈以久來之闇不肯滅耶在緣者造罪之時從虛妄癡闇心緣虛妄境界顛倒生念佛之心從聞佛清淨眞實功德名號緣無上菩提心生一眞一僞豈得相比譬如有人被毒箭中箭深毒𦢊傷肌破骨一聞滅除藥鼓即箭出毒除豈以箭深毒𦢊而不肯出也在決定者造罪之時以有間心有後心也念佛之時以無間心無後心遂即捨命善心猛利是以即生譬如十圍之索千夫不制童子揮劒須臾兩分又如千年積柴以一豆火焚少時即盡又如有人一生已來修十善業應得生天臨終之時起一念決定邪見即墮阿鼻地獄惡業

虛妄以猛利故尚能排一生之善業令墮惡道豈况臨終猛心念佛眞實無間善業不能排無始惡業得生淨土無有是處又云一念念佛滅八十億劫生死之罪爲念佛時心猛利故伏滅惡業決定得生不須疑也上古相傳判十念成就作別時意者此定不可何以得知攝論云由唯發願故全無有行雜集論云若願生安樂國土即得往生若聞無垢佛名即得阿耨菩提者並是別時之因全無有行若將臨終無問十念猛利善行是別時意者幾許誤哉願諸行者深思此理自牢其心莫信異見自墜陷也

第九疑

問西方去此十萬億佛刹凡夫劣弱云何可到又往生論云女人及根缺二乘種不生既有此教當知女人及以根缺者定必不得往生

答爲對凡夫肉眼生死心量說耳西方去此十萬憶佛刹但使衆生淨土業成者臨終在定之心即是淨土受生之心動念即是生淨土時爲此觀經云彌陀佛國去此不遠又業力不可思議一念即得生彼不須愁遠又如人夢身雖在牀而心意識徧至他方一切世界如平生不異也生淨土亦爾動念即至不須疑也女人及根缺二乘種不生者但論生彼國無女人及無盲聾瘖瘂人不道此間女人根缺人不得生彼若如此說者愚癡全不識經意即如韋提夫人是請生淨土主及五百侍女佛授記

悉得往生彼國但此處女人及盲聾瘖瘂人心念彌陀佛悉生彼國已更不受女身亦不受根缺身二乘人但迴心願生淨土至彼更無二乘執心爲此故云女人及根缺二乘種不生非謂此處女人及根缺人不得生也故無量壽經四十八願云設我得佛十方世界一切女人稱我名號猒惡女身捨命之後更受女身者不取正覺況生彼國更受女身根缺者亦爾

第十疑

問今欲決定求生西方未知作何行業以何爲種子得生彼國又凡夫俗人皆有妻子未知不斷婬欲得生彼否

答欲決定生西方者具有二種行定得生彼一者猒離行二者欣願行言猒離行者凡夫無始已來爲五欲纏縛輪迴五道備受衆苦不起心猒離五欲未有出期爲此常觀此身膿血屎尿一切惡露不淨臭穢故涅槃經云如是身城愚癡羅刹止住其中誰有智者當樂此身又經云此身衆苦所集一切皆不淨扼縛癰瘡等根本無義利上至諸天身皆亦如是行者若行若坐若睡若覺常觀此身唯苦無樂深生猒離縱使妻房不能頓斷漸漸生猒作七種不淨觀一者觀此婬欲身從貪愛煩惱生即是種子不淨二者父母交會之時赤白和合即是受生不淨三者母胎中在生藏下居熟藏上即是住處不淨四者在母胎時唯食母血即是食噉不淨五者日月滿足頭向産門膿血俱出臭穢狼籍即是初生不

淨六者薄皮覆上其內膿血徧一切處即是舉體不淨七者乃至死後膖脹爛壞骨肉縱横狐狼食噉即是究竟不淨自身既爾他身亦然所愛境界男女身等深生猒離常觀不淨若能如此觀身不淨之者婬欲煩惱漸漸減少又作十想等觀廣如經說又發願願我永離三界雜食臭穢膿血不淨耽荒五欲男女等身願得淨土法性生身此謂猒離行二明欣願行者復有二種一者先明求往生之意二者觀彼淨土莊嚴等事欣心願求明往生意者所以求生淨土爲欲救拔一切衆生苦故即自思忖我今無力若在惡世煩惱境强自爲業縛淪溺三塗動經劫數如此輪轉無始已來未曾休息何時能得救苦衆生爲此求生淨土親近諸佛若證無生忍方能於惡世中救苦衆生故往生論云言發菩提心者正是願作佛心願作佛心者則是度衆生心度衆生心者則是攝衆生生佛國心又願生淨土須具二行一者必須遠離三種障菩提門法二者須得三種順菩提門法何者爲三種障菩提法一者依智慧門不求自樂遠離我心貪著自身故二者依慈悲門拔一切衆生苦遠離無安衆生心故三者依方便門當憐愍一切衆生欲與其樂遠離恭敬供養自身心故若能遠三種菩提障則得三種順菩提法一者無染清淨心不爲自身求諸樂故菩提是無染清淨處若爲自身求樂即染身心障菩提門是故無染清淨心是順菩提門二者安

清淨心爲拔衆生苦故菩提心是安隱一切衆生清淨處若不作心拔一切衆生令離生死苦即違菩提門是故安清淨心是順菩提門三者樂清淨心欲令一切衆生得大菩提涅槃故菩提涅槃是畢竟常樂處若不作心令一切衆生得畢竟常樂即遮菩提門此菩提因何而得要因生淨土常不離佛得無生忍已於生死國中救苦衆生悲智內融定而常用自在無礙即菩提心此是願生之意二明欣心願求者希心起想緣彌陀佛若法身若報身等金色光明八萬四千相一一相中八萬四千好一一好放八萬四千光明常照法界攝取念佛衆生又觀彼淨土七寶莊嚴妙樂等備如無量壽經觀經十六觀等常行念佛三昧及施戒修等一切善行悉已迴施一切衆生同生彼國決定得生此謂欣願門也

淨土十疑論終

淨土十疑論後序

人心無常法亦無定心法萬差其本在此信此則偏信華嚴所以說十信疑此則偏疑智者所以說十疑出疑入信一入永入不離於此得究竟處淨土者究竟處也此處有說法之主名無量壽此佛說法未嘗間斷疑障其耳則聵而不聞疑障其心則眛而不覺不聞不覺安住惡習讚歎不念隨喜麤心妄指蓮胞以爲虛誕終不自念此分段身從何而得自何而來胎獄穢濁眞實安在信憑業識自隔眞際於一幻境非彼執此生生不靈永絶聖路以如是故釋迦如來起大慈愍於穢濁中發大音聲讚彼淨土上妙之樂於生死中爲大船師載以法船令趨彼岸晝夜度生無有休息

然而彌陀之岸本無彼此釋迦之船實非往來譬如一燈分照八鏡鏡有東西光影無二彌陀說法偏光影中而釋迦方便獨指西鏡故已到彼岸者乃可以忘彼此未入法界者何自而泯東西於此法中若未究竟勿滯方隅勿分彼此但當正念諦信而已此二聖之意而智者之所以信也信者萬善之母疑者衆惡之根能順其母能𠝹其根則向之所謂障緣衆生聵可復聞眛可復覺未出生死得出生死未生淨土得生淨土順釋迦之誨往面彌陀隨彌陀之願來助釋迦在此而徧歷十方即西而普入諸鏡自二聖建立以來如是之人如河沙數云何不信云何而疑能自信已又作方便令諸未信無不信者此則智者之

所以爲悲也明智大師中立學智者之道不順其文而順其悲所以又印此論冠以次公之序予乃申廣其説以助其傳元祐八年七月十一日左宣義郎前簽書鎮東軍節度判官廳公事陳瓘序

音釋

筏房越切桴也　跛補火切足偏廢也　磣初錦切　胮脹胮匹降切脹知亮切　耡林魚切與鋤同

觀音義疏

隋天台智者大師說



清刻龍藏佛說法變相圖

觀音義疏卷上

隋天台智者大師說

弟子灌頂記

此文既別出大部有人亦作三段分文謂初問去爲序佛答去爲正持地去爲流通復有云經家序者爲序無盡意白佛去爲正持地去爲流通今師有時亦作三段有時不作三段名但分爲三章一無盡意問二佛答三持地歎或爲四章三如前四者聞品得益或作二段謂前後兩問答也多種分章隨人意用也若作問答分章則有兩問答初問答明觀音樹王冥益等義後問答明普門珠王顯益等義就前問答爲二一問二答就問爲四一時節二標人三敬儀四正問一爾時者爾言即也即是說東方妙音弘經已訖次說西方

觀音弘經之時故言爾時或可大衆已聞妙音弘經歡喜已竟宜聞觀音發心生善之時故言爾時或可時衆疑於妙音若爲利益上來說法破衆疑情已竟時衆有疑觀音之德正破此疑之時故言爾時或可時衆機在妙音聞即得道如二土菩薩得道已竟八萬四千悟理之時須聞觀音故言爾時諸佛如來不空說法有四悉檀因緣爾乃爲說正是敷演四悉檀時故言爾時也二標人者即是無盡意也名無盡者非盡非無盡爲對小乘名盡故言無盡小乘明盡爲對盡智無生智滅色取空之盡故名無盡也又云何無盡所謂空不可盡假不可盡中不可盡故言無盡大品經云即色是空非色滅空空故無盡也又大集經釋無盡意東方過十恒沙國微塵世

界國名不眴佛號普賢純諸菩薩無二乘名但修念佛三昧不滅不生不出心行平等猶如虛空是爲念佛即見佛時即具六波羅蜜得無生忍所謂不取色即檀除色相即尸觀色盡即羼提觀色寂滅即毗梨耶不行色即禪不戲論色即般若也身子問誰爲汝作字名無盡意答曰一切諸法因緣果報無盡一切諸法不可盡初發無上菩提心已不可盡譬如虛空不可窮盡爲一切智發菩提心豈可盡乎諸佛戒定慧解脫解脫知見十力無畏等無盡因如是等發心故不可盡衆生性無盡教化衆生無盡知一切法性無盡故無盡是名菩薩發心無盡又檀波羅蜜無盡乃至方便無盡凡八十無盡八十無盡悉能含受一切佛法從是得名名無盡意也又淨名

云何謂爲盡謂不盡有爲何謂無盡不住無爲華嚴有十無盡法門如此等經皆就假名分別一切諸法因緣果報以明無盡意又如勝鬘經云如來色無盡智慧亦復然一切法常住又大品經云一切法趣意是趣不過意爲法界意則非盡非無盡如是無盡例如非常非無常是乃爲常又淨名云法若盡若不盡皆是無盡相無盡相即是空空則無有盡與不盡故知非盡非無盡是眞無盡義又大品經云癡如虛空不可盡乃至老死如虛空不可盡色不可盡乃至識不可盡如此等經皆約中道之理以名無盡通達空假中三諦之法不可盡故名無盡意菩薩亦名無盡心智識色受想行等義不可說不可說不能具載菩薩者外國云摩訶菩提質多薩埵此云大道心衆生始心行者爲煩惱所生二乘爲五分法身所生六度菩薩爲福德所生別圓爲中道所生故大品云如來身者不從一因一緣生如來身菩薩爲衆行生故言衆生發心求佛故言爲大道利益一切以法道成他或言成衆生廣釋菩薩義如別記三敬儀者爲三一起二袒三合掌起者禮云請益起請業起菩薩於佛備其二儀故言起也觀釋者菩薩常修遠離行故言起亦是契諸法空空即是座於此空無所染著故言起也又菩薩安住空理理本無起愍衆生故乘機利益故言起又中道之寂非起非不起而能起能不起無起之起起即實相亦起衆生實相故言起也偏袒右肩者外國以袒爲敬露右者示執奉爲便表弟子事師充役之儀是故以袒

爲恭也此方以袒爲慢然古有須賈肉袒謝於張儀露兩髆也此方亦不一向是慢也觀解者覆露表空假二諦又表權實實不可說如覆左表有冥益權於化便如露右表有顯益也合掌者此方以拱手爲恭外國合掌爲敬手本二邊今合爲一表不敢散誕專至一心一心相當故以此表敬也觀解者昔權實不合而今得合又五指表陰仁王經云法性色受想行識此即實智眞身亦有五陰也應化因緣亦有五陰也衆生性德之理亦有五陰也衆生生死果報亦有五陰也聖人爲化衆生示有應身五陰是則權實陰殊若衆生法性理顯聖人亦息化歸眞權實不二合掌表於返本還源入非權非實事理契合故合掌也向佛者表萬善之因向萬德之果也亦是行人分證權實合向於究竟權實合故言向佛也四發問者此下有兩番問答初番問觀世音後番問普門前問爲三一稱歎二標所問人三正問大經云汝具二莊嚴能問是義我具二莊嚴能答是義今無盡意具二莊嚴欲顯觀音二種莊嚴諮發如來如來究竟具二莊嚴當答此義釋論云問有多種不解問試問赴機問今無盡意即是赴機問也世尊者即是稱歎尊號十號具出釋論用彼釋此觀世音菩薩即是標所問之人也具如前釋何因緣者因緣甚多略言境智因緣若就衆生則以善惡兩機爲因聖人靈智慈悲爲緣若就聖人觀智慈悲爲因衆生機感爲緣以是因緣名觀世音如上釋也第二佛答即爲三初總答次別答三勸持就初總答爲二

一明機二明應就機爲四一標人數二遭苦三聞名四稱號數者十法界機實自無量而言百千萬億者此乃通途商略業同者如一地獄界大略是同其間優降復有何量如一獄復有百千萬億品格之殊一一品格復有百千萬億罪人是罪業正同所以同受一品罪苦將此意廣歷餓鬼畜生脩羅人天皆亦如是故知此數是標同業之意也所以舉多數者明百千萬億種業遭苦稱名一時有機一時能應皆得解脫何況一人一業一機獨來而不能救此舉境衆機多以顯觀深應大也二明遭苦者即是受諸苦惱也此語成上義上百千是業同此言諸苦惱一苦惱是一業者凡有百千萬億故知有諸百千萬億上明數同下明業別用此意歷十法界萬機之徒不可説不可説也今言受苦惱者正是現遭苦厄也此苦由於結業果多故因亦多此即總答文略而意廣徧該十界不止人道而已後別答中文廣而意狹別舉人間七難而已故此處總答也三聞名者上明遭苦次明生善善惡合爲機此即明文聞有四義如別記若能如是通達四種聞義即聞慧心無所依無住無著即是思慧一心稱名即修慧此文雖窄三慧意顯四稱名者稱名有二一事二理若用心存念念念相續餘心不間故名一心或可如請觀音中繫念數息十息不亂名一念或可無量息不雜異想心想雖長亦名一心一心歸憑更無二意故名事一心也稱名者或可略稱如此文或廣稱如下文南無者歸命之辭皆是事一心稱名也理一心

者達此心自他共無因不可得無心無念空慧相應此乃無一亦無心知聲相空呼響不實能稱所稱皆不可得是名無稱是爲理一心稱名也二應者先明應次明解脫應有多種三教之應應不一時圓教觀音一時圓應衆機巨急應速一時聞即稱是機速稱即應是應速皆得解脫者即是蒙應利益也皆者非但顯於多機衆益亦是顯於圓徧之應也或時爲機速應速平等利益速貼文問十法界衆生無量機既無量云何一時令得解脫答譬如父母念子心重多智多才具大勢力衆子在難即能俱拔之菩薩亦如是無緣慈悲重權實二智深聖財無量神通力大十界雖多應有餘裕安樂行云忍辱大力智慧實藏以大慈悲如法化世即此意也又如毒龍罪報尚能以一眼徧視一切視之皆死何況菩薩種智圓明耶又如磁石亦類明鏡又是入王三昧力一時十番利益一切此義具在大本玄義問一心稱名皆得解脫今見稱唱累年不蒙寸斅何也答經云一心稱名有事一理一二途無取可能感聖譬如臨鏡背視對谷閉口何能致影響耶第二别答爲三一口機感應二意機感應三身機感應就口機爲二初明七難次結口機有人云次第三機者口顯居前音成由意意識成身也通論口機亦脫三種苦但先除果苦次除苦因次滿願與樂問此中明拔苦那忽與樂答少分與樂欲引接之也問何意不與其樂因答因非引接故不與又其文在後爲說法是與樂因問悲門既少分與樂慈門應少分拔苦答前

悲全拔苦已竟後但與樂無苦可拔何論少分有人解七難爲兩雙一隻火水無識爲一雙鬼非類爲一隻王賊是類爲一雙鬼開去來王論輕重故成七難也次第者火水無識爲難則重鬼雖有識非類爲次王賊有識是類故輕然鬼王相間初以鬼比王王輕則鬼重又以王比鬼王重鬼輕此二相似故間出有師以風足爲八難有人彈之文云稱名皆得解脱羅剎之難不道風爲難今明聖人赴機何必如此情卜次第何必不次第今不同前者此本明赴機拔苦那得更以與樂間之今言次第者先入國隨俗赴口機爲初意冥身顯以爲次也若尋經意一時觀其音聲皆得解脱經不云次第觀機那可作次第釋耶他既作七難次第今還復作對之耳入火即有燋身絶命之憂最爲卒重故居初水漂沉浮小緩於火羅剎雖暴如經云有五百羅剎女妻五百飄人生子受樂時節猶長然後頓食此復緩於水王難非即得即戮研罪虛實實刑虛赦不同於鬼一槩併食故復次羅剎也鬼來取者無的所取衰乃逢害逃脱可免不同王法定判死生故復次王難也枷鎖節身不慮失命但有禁固之苦小緩於鬼怨賊覓寶輸寶即畢若能卑辭善巧方便即可免脱此一往次第爾至如兇賊忽發與火燒何異問諸難衆多何意取七耶答此有所表人以六種成身還以六種自害如人共七難同住復以七爲難今通用七難等來表六種也火水風即表身內三種也刀杖枷鎖表地種也鬼賊王等表識種也三千大千世界表空

種也云何空得爲難如人身有内空四大圍之識於中住何異大千界圍地水火風王鬼賊等於中住耶空爲難者空是來難之由如身體堅實外病不侵身若虛疎衆疾逼惱又如人家宅無垣牆盜賊則進能來難故空亦成難識種是難者心識耶計横起愛見毁滅法身慧命如王鬼賊劫奪財寶斷傷壽命故識種是難所以不多取者正應表此假令多舉諸難亦是表此一火難爲四一持名即是善爲機二遭苦即是惡爲機三應四結上總云受諸苦惱未判其相令別答故舉水火等也釋諸難例爲三意一貼文二舉事證三觀行解釋貼文者持者口爲誦持心爲秉持秉持爲理不失雖非口持覺觀亦得是口行故通屬口業機攝若有設有復有皆是不定挑

脱之辭也餘皆難起方稱名此中前持名而遭難此或是前後互出爾今爲火難卒暴須預憶持憶持必無此難設脱有者皆是放捨所持背善從惡稱之爲設如慈童女因縁若能至意修孝不遭火輪違母絶髮受地獄苦此是秉孝不純廣出因縁紜行人持名本不應遭難縁差忽忘設入大火若能憶先所持即得免難火難既重機亦須深故先持後脱其義可見威神力是結火難也次約證者晉世謝敷作觀世音應驗傳齊陸杲又續之其傳云竺長舒晉元康年中於洛陽爲延火所及草屋下風豈有免理一心稱名風迴火轉鄰舍而滅鄉里淺見謂爲自爾因風燥日擲火燒之三擲三滅即叩頭懺謝法力於魯郡起精舍於上谷乞得一車麻於空野遇火法

力疲極小卧比覺火勢已及因舉聲稱觀未得稱世音應聲火滅又法智遇野火頭面作禮至心稱名餘處皆燒智容身所無損又吴興郡吏此皆記傳所明非爲虗說信矣三就觀行釋者火有多種有果報火業火煩惱火果報火至初禪業火通三界煩惱火通三乘人果報火難者從地獄有上至初禪皆有火難如阿鼻鬲子八萬四千内外洞徹上下交炎餓鬼支節煙起舉體燋然畜生燠煑湯炭修羅亦有火難人中焚燒現見故若至劫盡須彌洞然諸天宫殿悉皆都盡初禪巳下無免火災凡一十五有衆生百千萬億諸業苦惱持是觀世音名火不能燒何但止就閻浮提人作解耶直就一十五有果報望舊解火誠可笑哉餘九畨非彼所知次明修因惡業火者隨有改惡修善之處若五戒十善多爲惡業所難故經云燒諸善根無過嗔恚雖生有頂頭上火然術婆伽欲火所燒金光明云憂愁盛火令來燒我能破善業退上墮下皆名爲火若能稱名得離惡業故請觀音云破梵行人作十惡業蕩除糞穢令得清淨由斯菩薩威神之力也次明煩惱火若聲聞人猒惡生死見三界因果猶如火宅四倒結業煙炎俱起輪轉墮落爲火所燒生死蔓延晝夜不息勤求方便競共推排爭出火宅稱觀世音機成感應乗於羊車速出火宅入有餘無餘涅槃即得解脱也次明支佛次明六度行次明通教次明别教次明圓教次明變易土鈍根人次明變易土利根人凡有九畨行人修道之時並爲五住煩惱惑火之所燒害各

修方便方便未成火難恒遍稱觀世音方便即成便得解脫一一當其法門細作機感之義問菩薩住何法門而能如是耶答菩薩法門無量不出别圓兩觀本起慈悲故能十番垂應所以者何菩薩元初發菩提心見果報火燒諸衆生即起慈悲誓當度脱受持禁戒亦起慈悲救諸業火修無漏觀白骨流光發火光三昧八勝處中有火勝處十一切處中有火一切處皆起慈悲當爲衆生滅煩惱火又觀諸火悉是因緣所生法體之即空又從火空而觀火假分别因緣又觀火中見火實相如是次第節節皆有慈悲誓當利物今住補處力用無盡以本誓力熏諸衆生未曾捨離隨有機感即能垂應若事火起稱名求救即對本時果上慈悲拔苦與樂惡業火起即用持戒修定中慈悲煩惱火起即用無漏入空入假入中等慈悲節節相關若衆機競起一時牽感慈悲徧應皆得解脱如華嚴第四十云善財詣進求國見方便命婆羅門修苦行求一切智有大刀山四面火聚從刀山上自投於火語善財云能入此者是菩薩行善財生疑言是邪法梵語善財莫作此念此是金剛大智人欲竭愛海自在天云此菩薩五熱炙身令我滅邪見離我心諸魔又云菩薩炙身時我等宫殿猶如聚墨我即發菩提心乃至他化自在天於煩惱中得自在法門乃至龍鬼阿鼻皆發菩提心捨本惡念善財聞空中語已即時悔過登刀山入大火聚未至得菩薩安住三昧入火得菩薩寂靜安樂照明三昧此火山者名爲無盡法門若入此門

能知諸法故舉彼經火法門如此證成觀音火法門慈悲救苦十番利益也次明菩薩本修圓觀所起慈悲者但觀一火具十法界一切諸法入火字門於一火門雖無分別明識一切果報火業火煩惱火等明了通達無緣慈悲徧覆一切是爲火門入王三昧若法界火起菩薩以本地誓願普應衆生如磁石吸鐵雖無分別而分別說者以十五三昧救果報火用二十四三昧救修因火二十五三昧通救二乘通教六度别圓等入空煩惱火還用二十五三昧救别教出假火還用二十五三昧圓救圓教人入中煩惱火雖應入諸火不爲諸火所燒大集經云譬如虛空火災起時所不能燒菩薩亦如是以不思議慈悲普應一切皆得解脱也常途釋七難止解得救人中苦失二十四有及變易中苦止得如幻三昧少分全失二十四三昧廣大之用也第二水難者亦爲三意一貼文二引證三觀釋貼文爲三一遭水是有苦二稱名是善三得淺處是應也問何意言爲大水所漂答小水不成難或戲故入水亦不成難欲論其難故言大水所漂火難所以言入者小火亦能斷命若故入若不故入入則害命今舉其重難重難既救何況其輕是故言其入火不言入水言其大水亦言大火水論其淺即成應火猶少在未成應也二引證者應驗傳云海鹽有溺水同伴皆沉此人稱觀音遇得一石困倦如眠夢見兩人乘船喚入開眼果見有船人送達岸不復見人船此人爲沙門大精進又劉澄隨費淹爲廣州牧行達宫停遭風澄

毋及兩尼聲聲不絕唱觀世音忽見兩人挾一船遂得安隱澄妻在別船及他船皆不濟道罔三人乘冰度孟津垂半一人前陷一人次没罔進退冰上必死不疑一心稱觀世音脚如蹋板夜遇赤光徑得至岸此例甚多皆蒙聖力也三約觀解者果報水至二禪惡業水通三界煩惱水通大小乘如地獄鑊湯沸屎鹹海灰河流漂没溺餓鬼道中亦有填河塞海畜生淹没衝波致患阿脩羅亦有水難人中可知水災及二禪汎濫無岸是時若不稱名尚不致淺處何況永免耶次惡業水者諸惡破壞善業者悉名惡業波浪愛欲因緣之所毀壞漸入三惡道中忘失正念放捨浮囊見思羅剎退善入惡者即是水漂何必洪濤巨浪耶若能一心稱名即得淺處也次次明煩惱水者經云煩惱大河能飄香象緣覺觀愛欲之水增長二十五有稠林潦水波蕩惱亂我心暴風巨浪有河洄澓没溺衆生無明所盲而不能出涅槃彼岸何由可登二乘人修三十七品之機運手動足截有生死險岸前途遥遠一心稱名若發見諦三果皆名淺處無學爲彼岸次支佛侵習爲淺處通教正習盡爲彼岸次別教斷四住爲淺處斷無明爲彼岸次明圓教六根清淨爲淺處入銅輪爲彼岸變易中分分是淺處究竟無明方稱彼岸復次初果免見流三果免欲流四果免有流乃至圓教方免無明流菩薩所以徧應水難者皆是本修別圓二觀慈悲今日成就王三昧力所以者何菩薩修別觀時見衆生漂果報水起誓拯濟菩薩修戒定時以善治

惡於諸禪定水光三昧水勝處水一切處皆起慈悲以善攻惡又從水假入空發眞無漏從空出假達水因緣入水中道見水實相節節法門皆起慈悲熏諸衆生令成王三昧寂而常照衆生報水所漂稱名爲機對事慈悲救果報水戒定慈悲救惡業水三觀慈悲救煩惱水一切一時皆得解脱如華嚴三十八明善財至海門國海雲比丘爲說普眼經云十二年來常觀此海漸漸轉深大身居止珍寶聚集如是觀已則見海底生大蓮華無量天龍八部莊嚴華上有佛相好無邊即申右手摩於我頂爲說普眼經千二百歲一日所受阿僧祇品無量無邊若以海水爲墨須彌聚筆書寫此經不能得盡當知水法門攝一切法亦如大品阿字門具足一切義觀音於水法門久已通達故能徧應一切水難復次本修圓觀法門無緣慈悲徧應一切者觀水字門十法界趣水字是趣不過水尚不可得云何當有趣不趣十法界趣水是俗諦水尚不可得即眞諦云何當有趣不趣即雙非顯中道第一義諦如此觀水字十法界三諦之法即起無緣慈悲徧熏三諦十法界衆生故能圓應一切若分別觀者以十六三昧救果報水以二十四三昧救惡業水以二十五三昧救二乘通別圓入空有流等水以二十五三昧救別教出假於有流中令無染濕以二十五三昧救圓教入中無明流水一切一時俱得解脱也第三羅刹難者亦爲三一貼文二約事三觀釋貼文又爲二一明難二結名難中爲五一舉數二明遇難之由三遭苦四

明機五明應人數者但舉百千總數不定判多少明入海求珍結伴無定雖無定數終不可獨往故舉百千也賢愚云田殖百倍商估千倍仕官萬倍入海吉還得無量倍故入海也次遭風是難由約下文證今若開風爲正難下文云皆得解脫羅刹之難此豈不獨是羅刹難也難由正應無在由者何但由風由風墮難由入海遭風求寶入海由貪求珍寶展轉相由風災難切故風是墮難之由也七寶是正寶珠是僞寶又如意珠寶最上今言等者等上等下諸寶也樓炭云巨海有七種似寶一百二十種眞珠寶黑風者舊云風無色吹黑沙故爾有人彈云沙中無船水中無沙非是吹黑沙乃是吹黑雲爾今還例此難水中無雲雲中無船何得彈沙而取雲風能吹黑雲何意不能吹黑沙請觀音云黑風洄波仁王般若有六色風黑赤青天地火也受陰經明五風阿含亦云有黑風風加以黑怖之甚也羅刹是食人鬼人屍若臭能呪養之令鮮復有噉精氣鬼人心中有七滞甜水和氣精神鬼噉一滞令頭痛三滞悶絶七滞盡即死一人稱名餘者悉脫者同憂慼休否是共雖口不同唱心助覓福故俱獲濟是均若後值賊則同聲者陸地心多不并決須稱號今使齊與水難爲異何意就此結觀音之名此正就一人稱名而賴兼羣黨明慈力廣被救護平等顯觀音之名也二約事證應驗傳云外國百餘人從師子國汎海向扶南忽遇惡風墮鬼國便欲盡食一舶衆人怖稱觀音中有一小乘沙門不信觀音不肯稱名鬼索

此沙門沙門狼狽學稱亦得免脫次觀釋者不但明世界中風黑業名風華嚴云嫌恨猛風吹罪心火常令熾然吹諸行商人墮落惡道失人道善寶及無漏聖財從地獄上至三禪皆有果報風難如僧護經明地獄種種形相疾風猛浪没溺破壞餓鬼所噉若鬼道中寒風裂骨身碎碑磚畜生飛走之類傾巢覆卵何可勝言脩羅亦有風難若風災起時諸山擊搏上至三禪宫殿碎爲微塵當此之時誰能救濟唯當一心稱觀世音菩薩以王三昧力或以手障或以口吸無量方便令得解脫也次明若修諸善惡業風吹壞五戒十善船舫墮三途鬼國及愛見境中大經云羅刹婦女隨所生子而悉食之食子既盡復食其夫急須稱觀世音菩薩以慈悲力能令解脫次明二乘人採聖財寶爲煩惱風吹慧行船行行舫隨見愛境爲見愛羅刹所害若能稱觀世音得脫見愛二輪永得免二十五有黑業也次明支佛六度行通别圓變易等入煩惱海採一切智寶八倒暴風所吹飄諸行船墮二邊鬼國用正觀心體達諸法不生不滅入實際中即得解脫鬼義合前後章故不重說也法界風難無量一時圓應者皆由别圓慈悲所熏菩薩本修别觀見事中風即起慈悲修戒定見惡業風即起慈悲修三觀時節節慈悲令入風實相王三昧中以事慈悲救果報風以戒定慈悲救惡業風三觀慈悲救煩惱風故能十番拔難若作圓觀論機應者但觀風字門具照十法界三諦宛然通達無礙慈悲徧覆若分别說王三昧者以十七三

昧救果報風以二十四三昧救修因風以二
十五三昧救二乘通別圓從假入空煩惱風
以二十五三昧救別教出假無知風以二十
五三昧救圓教入中無明風變易可解如是
徧救法界一切一時皆得解脫也第四明刀
杖難者亦爲三一貼文二約證三觀釋貼文
爲三一遭難即是苦二稱名即是善三應今
言刀杖段段壞者明人執殺具一折一來隨
來隨斷彌顯力大問水火何不令再滅耶答
刀杖折再來重明聖力水火滅後誰復持來
旣無持來滅何所顯今只令絕炎不燒洪流
更淺存顯力大各有其意不得一例作難也
二約事證者應驗傳云晉太元中彭城有一
人被枉爲賊本供養金像帶在髻中後伏法
刀下但聞金聲刀三斫頸終無異解看像有

三痕由是得放又蜀有一人檀函盛像安髻
中値姚萇寇蜀此人與萇相遇萇以手斫之
聞頂有聲退後看像果見有痕其人悲感寧
傷我身反損聖容益加精進晉太元高簡榮
陽京人犯法臨刑一心皈命鉗鎖不復見處
下刀刀折絞之寸斷遂賫妻子及自身起五
層塔在京縣宋太始初四方兵亂沈文秀牧
青州爲土人明僧駿所攻秀將杜賀刑妻司
馬氏云三明觀釋者非但世間殺具名爲刀
杖惡業亦能傷善業身命煩惱六塵三毒等
皆名刀箭從地獄去即有刀山挂骨劍樹傷
身鋸解屠膾狼籍痛楚餓鬼更相斬刺互相
殘害畜生自有雌雄牙角自相觸突又被刲
切劊剥脩羅晝夜征戰龍王降雨變成刀刃
人中前履白刃却怖難誅復有橫屍塞外復

有銜刀東市天共脩羅鬪時五情失守皆有刀杖怖畏失命之苦若能稱觀世音若應刑所刀尋斷壞若應戰陣立之等力令得安和次明修諸善因為三毒刀箭惡業破壞善心割斷戒皮定肉慧骨微妙心髓法身慧命退失墮落失人天道乃至正命登難崩易萬劫不復起怖畏心稱觀世音即蒙救護三毒不傷清昇受樂即菩薩力也次明聲聞人猒患生死即時觀三界見思劇於刀箭故大經云寧以終身近旃陀羅不能暫時親近五陰愛詐親善六拔刀賊趣向正路如為怨逐大論云譬如臨陣白刃間結賊未滅害未除如共毒蛇同室居如人被縛將去殺爾時云何安可眠五苦章句云十二重城三重棘舘五拔刀人守門爾時思惟如此怖畏何由得脫著

於正路須一心稱觀世音三業至到機成感徹則能裂生死劵度恩愛河不為煩惱刀杖所害欲主魔王無如之何次明支佛次明六度行次明通別圓變易等五住刀箭傷法身損慧命者若能稱名即蒙聖應免離通別刀杖脫二死地豈非法身慈力耶復次明刀杖機應徧法界者良由本修別圓觀時見諸鋒刃傷毀即起慈悲我當救護修善遮惡時於善惡業復起慈悲若觀刀杖是因緣生法修三觀時復起慈悲願行塡滿今住王三昧中無量神力以本事慈悲對果報刀箭修善慈悲救惡業刀箭三觀慈悲救煩惱刀箭刀杖是質礙屬地字門攝菩薩於質礙地門通達明了如華嚴四十明彌多羅童女於師子奮迅城師子幢王宮中處明淨寶藏法堂不可

思議莊校此堂一瑠璃柱一金剛壁一摩尼鏡諸寶諸鈴諸樹諸形像諸瓔珞中住是一切質礙具内悉見一切如來從初發心行菩薩道乃至成等正覺入滅皆於中現無不明了如於淨水見月影像此法門名般若普莊嚴法門善財入此地法門時能得不可說陀羅尼大慈大悲陀羅尼能作佛事陀羅尼一切法無不具足當知地字門普應一切令得解脱也復次圓觀觀地大質礙之法攝一切十法界三諦宛然明了在地門中圓起慈悲徧於法界寂而常照無機不應若欲分別說之令易解者以十三昧救果報刀杖以二十四三昧救三毒刀杖以二十五三昧救入空煩惱刀杖以二十五三昧救出假無知刀杖以二十五三昧救入中無明刀杖一切一時皆得解脱第五鬼難亦爲三一貼文二約證三觀解貼文爲四一標處所二明遭難即是苦三稱名即是善四應三千大千滿中者此假設之辭也若言滿中復更從何處來知是假言爾上水火何不假設滿大千耶鬼有心識相延故滿假設爲便水火無心假設爲難鬼所以畏者觀音有威有恩若非懷恩則是畏威所以聞名尚不能加於惡眼豈容興害心害心惡眼二俱歇也次約事證者次觀解者若果報論鬼難者地獄道亦應有弊惡大力鬼惱諸罪人鬼道中力大者惱於小鬼畜生道鬼亦噉畜生人中可知諸天既領鬼何容爲鬼所惱如阿含中云有大力鬼忽坐帝釋牀帝釋大瞋鬼光明轉盛釋還發慈心鬼光明滅即去天主既爲鬼所惱何況四王脩

羅道耶如是等處鬼難怖畏稱觀世音即不能加害也次明修因者自有惡業名爲鬼自有鬼動三毒如阿含云婬亦有鬼鬼入人心則使人婬泆無度或鬼使嗔使邪當知鬼亦破善三毒當體是鬼者婬破梵行嗔破慈悲貪鬼惱不盜戒嗜鬼惱不飲戒乃至十善諸禪亦如是皆爲惡業鬼毀損人天動不動業若能稱名即不加害也次明煩惱鬼者見心爲男鬼愛心爲女鬼若論此鬼即得滿三千大千世界非復假設之言何以故以見使歷三界有八十八愛歷三界合有九十八豈不遍滿此鬼欲來惱二乘人乃至六度通別圓等行人大經云唯願世尊善良呪師當爲我等除無明鬼又云愚癡羅刹止住其中豈非煩惱鬼耶若稱名誦念觀智成就能令見愛塵勞隨意所轉不能爲害也次別圓本觀慈悲機應者別觀菩薩初發心時見諸惡鬼惱亂世間無能救解如訖拏迦羅等惱毘舍離是故菩薩興起慈悲爲作擁護若修諸善爲惡所壞亦起慈悲令善成就若觀此鬼及以業鬼皆是因緣生法從假入空出假入中皆節節慈悲誓願於諸煩惱深達實相成王三昧以誓願熏修法界衆生若遭鬼難能徧法界救護以事中慈悲救果報上鬼修善慈悲救惡業鬼以三觀慈悲救愛見無明等鬼悉令諸鬼堪任乘御不能爲惡眼視之如華嚴四十三迦毗羅婆城婆婆陁夜天於日沒後見處虛空見其身上有一切星現一毛孔中見所化衆生或生天上或得二乘或修菩薩行種種方便皆悉見聞爾時夜天告善財言

我於惡衆生發大慈心不善衆生發大悲心於聲聞緣覺發安立一切智道心我見衆生遠離正道趣於邪徑著諸顛倒虛妄迷惑受衆苦惱我見此已無量方便除諸邪惑安立正見故知法身菩薩以夜义鬼身能作如此安立衆生觀音菩薩於此鬼神法門豈不通達普應一切令得無害若圓觀識種是愛見鬼門一切法趣此識種鬼法門十法界三諦具足無緣慈悲普被一切即是鬼門王三昧力徧應法界若分別説者以十三昧救事鬼二十四三昧救惡業鬼以二十五三昧救二乘通别圓入空鬼乃至入中道一切一時俱不加害第六枷鎖難亦爲三一貼文二約證三觀釋貼文爲四一標有罪無罪二遭難三稱名四應上臨當被害此定入死目此明有罪無罪或是推檢未定或可判入徒流若判未判俱被禁節明聖心等本救其囚執不論有罪無罪也在手名杻在脚名械在頸名枷連身名鎖此則三木一鐵之名也繫名繫礙撿是封檢繫未必檢檢必被繫繫而具檢憂怖亦深鳥死聲哀人死言善若能稱觀世音者重關自開鐵木斷壞次引事證者應驗傳云蓋護山陽人繫獄應死三日三夜心無間息即眼見觀音放光照之鎖脫門開尋光而去行二十里光明方息張暢爲譙王長史王及暢繫廷尉誦經千徧鎖寸寸斷不日即散虛丞相云三觀釋者地獄體是囹圄鬼及畜生亦有籠繫修羅亦被五縛北方及天上自在應無此難降是已還無免幽厄若能稱名皆得斷壞也次明修因惡業即名枷鎖也諸

業雖有力不逐不作者若有造業果終不失故云不失法如券若人修習諸善被惡業覆如大山映覆於心使善敗壞更增惡業惡業即招果縛無由可解若欲脫此業者因時可救急稱觀音能令三惡業壞故經云妻子以爲鎖械錢財以爲牢獄王法以爲獄籍遮礙行人不得修道望現在是果報縛望過去是業次明聲聞者凡夫及三果皆是有罪羅漢是無罪大品云摩訶那伽雖有罪無罪同在三界獄中五陰繩所縛三相無常檢束印封之權實上惑名杻定慧上惑名械中道上惑名枷法身上惑名鎖如是等束縛行人不能得脫稱名繫念必蒙靈應若發定慧是械斷若發權實是杻斷若破無明是枷斷法身顯現是鎖斷入無餘涅槃是縛斷免三相是離檢出三界是出獄此復有通別意次明支佛六度行通別圓若論枷鎖猶是地質礙別圓本觀所起慈悲徧應之義不異於前若三千大千以表空種王賊鬼等以表識種論其十畨普應此亦如前論其本觀今當說菩薩見衆生以空識成果報身還爲空識所惱修諸善時空識之業亦能壞善觀空識有三諦之障有三諦之理如是節節皆起慈悲悲欲拔衆生苦慈欲與衆生樂故淨名云菩薩觀四大種空種識種皆空空故無四大無空無識是爲入不二法門成王三昧能徧十法界垂應以事中慈悲救果報空識難以修善慈悲救惡業空識難以三觀慈悲救煩惱空識難故知觀音於空識法門而得自在華嚴三十九善住比丘於虛空中大作佛事若作圓觀

觀空種因緣性相本末究竟等則一切十法界悉趣空門識亦如是起無緣慈悲熏諸衆生十法界有機即能一切一時而得解脫第七怨賊難亦爲三一貼文二約證三觀釋貼文爲四一標難處二標遭難人三明有機四明應難處者先明處即是大千國土次明難即滿中怨賊滿中假設之辭也國曠賊多聖力能救顯功之至也怨者此難重也賊本求財怨本奪命今怨爲賊必財命兩圖若過去流血名怨現在奪財名賊如此怨賊徧滿大千尚能護之輕者豈不能救也二標遭難人者即商主也此又爲四一明主二有從三懷寶四涉險商者訓量此人擇識貴賤善解財利商量得宜堪爲商人之主既有商主即有將領諸商人既涉險遠所齎者必是難得之貨故言重寶也險路者或可曠絕幽隘名爲除路或值怨賊衝出之處名爲險路者也機者亦四先明一人安慰二勸稱名三歎德四衆人俱稱所以安慰者止其恐怖也所以勸稱名者設其上策也所以歎德者奬令定膽也若不安慰則怖遽慞惶雖安慰止怖若不設計唐慰何益故勸稱名雖勸稱名若不歎德設計則心不定膽亦不勇所以歎德故知此菩薩決定能施無畏決果依憑三義既足俱時稱唱機應即得解脫也南無云歸命亦稱爲救我次結口機也今言觀音勢力既大加護亦曠豈止七難而已當知徧法界皆能救護故言巍巍巍巍者重明高累之辭也明觀音之力出於分段之外豎應二土故言重明載沐神應故言高累以是義故故言巍巍

如是也二約事證者應驗傳云慧達以晉隆安二年北隴上掘甘草于時羌餓捕人食之達爲羌所得閉在柵中擇肥者先食達急一心稱名誦經食餘人稍盡唯達并一小兒次擬明日達竟夜誦猶冀一感向曉羌來取之忽見一虎從草透出咆哮諸羌散走虎因齧柵作一穴而去達將小兒走叛得免又裴安起從虜叛還南至河邊不能得過望見追騎在後死至須臾於是稱觀世音見一白狼安起透抱一擲便過南岸即失狼所追騎共在北岸望之歎惋無極道明於武原劫奪船道往徑遇賊難等三觀釋者若果報論怨賊者從地獄至第六天皆有鬬諍如阿含云忉利戰不如修羅索援至第六天如此怨會稱名得脫也次修善時惡多是怨猶如冰炭稱名惡退善業成就如闇滅明生次明煩惱爲怨賊者一切煩惱是出世法怨商主是三師羯磨受戒人是商人無作戒是重寶五塵是怨賊或法師是商主商人是徒衆理教是重寶兩遇魔事是怨賊或心王是商主心數是商人正觀之智是重寶覺觀爲怨賊或般若是商主五度萬行是商人法性實相是重寶六蔽是怨賊將此意歷諸教義自在作悉成稱名即得解脫也復次約怨賊難結成別圓慈悲應例前可解云云

觀音義疏卷上

音釋

眴 音舜與瞬同 祖 徒旱切脫去衣袖也 胛 音甲肩髆也 窄 側格切狹也 燥 先到切乾也 鬲 古核狼狄二切 燠 乙六切熱也 溺 尼的切没也 冏 居永切 蹋 徒闔切踐也 汎灎 汎孚梵切灎餘亮切汎灎謂汎溢蕩灎也 潦 魯皓切霪雨也 洄澓 洄胡魁切澓房六切洄澓水旋流也 殖 丞職切種殖也 渧 音滴與滴同 舶 薄陌切大船 狼狽 狼魯堂切狽音貝狼狽猝遽貌 [石妻] 且對切磓也 擊搏 搏伯角切搏擊也 萇 仲良切 鉗鏁 鉗甘廉切以鐵有所刧束也鏁蘇果切與鎖同 絞 古巧切絞縊也 剉 倉卧切剉斫也 剫剥 剫足美切剥百各切 劇 奇逆切甚也 譙 昨焦切國名 囹圄 囹盧經切圄偶許切囹圄獄名 杻械 杻敕九切械下戒切 隘 烏懈切狹也 掘 其月切斸也 柵 測革切編木爲柵 咆吼 咆蒲交切吼許口切 齧 奴結切咬也 惋 烏貫切驚歎也

觀音義疏卷下

隋　天　台　智　者　大　師　說

弟　子　灌　頂　記

第二從若有衆生多於婬欲去是明意機也釋此爲二初貼文二觀解貼文爲二初正明意機次結意機意機約三毒爲三章章各有三一明有苦二默念此兩即是明機三明離即是明其應三也通稱毒者侵害行人喻之如毒但名有單複有人解云三毒多者不知其是過故不求觀音少者念觀音梵行之德所以能感意謂此解乖文文云若有衆生多於婬欲念即得離云何對面違經耶今明三毒多者能念觀音菩薩有力令多得離何況少相此則以多況少爾大論云女人違戒垢謗法餘殃不擇禽獸不避高牆廣壍之難不計名聞德行破家亡國滅族傾宗禍延其身如術婆伽禍延其國如周敗褒姒淨住及禪經明多欲人有欲蟲男蟲淚出而青白女蟲吐血而紅赤又言有欲鬼嬈動其心令生倒惑如大經云若習近貪欲是報熟時此舉多欲相也若少欲人蟲鬼潛伏無過狂醉是少欲相瞋恚多者今世人不喜見如渴馬護水如射師子母故遺教云劫功德賊無過瞋恚華嚴云一念瞋起障百法明門菩薩以瞋乖慈障道事重大集云一念起瞋一切魔鬼得便涅槃云習近瞋恚若例婬恚亦應有鬼如柰女經瞋則有蝎蟲是名多瞋相與上相違是瞋少相愚癡多者邪畫諸見撥無因果謗毀大乘如大經例前亦應有蟲鬼三毒過患如此欲離此故至心存念觀音即得離也有

人解云起伏相違稱之爲離非滅離也今謂經文說離何意言非若依請觀音者淨於三毒根成佛道無疑今作十番明救三毒三番是伏惑論離七番是斷惑論離也問離煩惱須智慧但念豈得離耶答經稱常念即是正念體達煩惱性無所有住貪欲際即是實際絕四句無能無所念性清淨如此正念非是智慧更何處覓智慧此慧不離煩惱其誰能離耶若如所難必須別用智慧破煩惱者此則有惑可斷有智能斷非唯惑不可斷慧還成惑豈得名斷惑之慧耶今此正念不以色念不以非色念如是四句亦以色念亦以非色念如是四句或次第論非念或不次第論非念或不次第論念或次第論念或次第論離或不次第論離次就觀解者七番例上可

解今但順逆兩意約界外作也不取分段三毒相今取善欲之心名貪大經云一切善法欲爲其本二乘欲樂涅槃名貪猒生死名瞋不達此理名癡開三毒即有八萬四千宛然具足淨名云結習未盡花則著身二乘未斷此三毒即變易三毒相也未斷別惑菩薩亦同有此三毒故云菩薩貪求佛法於恒沙劫未曾暫捨多學問無猒足即貪相惡賤二乘不喜聞其名故言寧起惡癩野干心不起二乘心如大樹折枝之譬豈非瞋相無明重數甚多佛菩提智之所能斷佛性未了了者皆是癡相欲除此三煩惱故常念觀音隨機應赴即得永離永離有兩種若此菩薩於生身中全未除別惑就變易論全未永離若生身中已侵別惑就變易中除殘論永離次明逆

說三毒觀者一切衆生名爲少欲瞋癡何以故止瞋三途之苦貪人天之樂二乘只瞋生死欲得涅槃樂皆名爲少菩薩不爾樂求佛法非但求一佛法徧求一切不可說佛法如海吞衆流猶自不滿非但不受生死亦不受涅槃故大品五不受此即大瞋無明力大佛智能斷菩薩於無明大力之惑尚在又癡如虛空不可盡乃至老死如虛空不可盡如此三毒即爲三法門一取二捨三不取不捨大慈大悲四攝十力無畏三昧解脫無上菩提淨佛國土化度衆生名爲取門即大貪也一切法空無所有不住不著般若如大火炎四邊不可取大涅槃空迦毗羅城空言語道斷心行處滅不以四句得菩提無得無證即是捨門名爲大瞋也中道非取非捨不憎不愛不斷不常無去無來無生無滅如鏡中像不可見而見見而不可見非可見非不可見遮二邊故不可言說淨名杜口名爲中道此即大癡故文殊云我是貪欲尸利瞋恚尸利邪見尸利此即其明證欲滿此三法門常念觀音即得滿願一切聖人自行化他無不從此三門而入離此更無有道故無行經云貪欲即是道恚癡亦如是如是三法中具足一切佛法一切佛法不出萬行波羅蜜不受三昧廣大之用中道實相此三法門不可宣示慜衆生故或作順說或作逆說互有去取此即四悉檀意赴緣利益如華嚴四十二明險難國寶莊嚴城婆須蜜多女說離欲際法門一切衆生隨類見我我皆爲其女像見我者得歡喜三昧共我語得無礙妙音三昧執我手

得詣諸佛刹三昧共我宿者得解脫光明三昧目視我者得寂靜法門見我頻伸得壞散外道法門阿梨宜我者得攝一切衆生三昧阿衆鞞我者得諸功德密藏住是離欲法門廣爲利益此豈非逆順欲法門導利群品耶又四十一滿幢城滿足王於正殿行王法其犯法者斬截燒煮劈裂屠膾瞋目呵責苦楚治罪善財生疑王斷事已執善財手入其宮見不可思議境界不可譬喻語善財云我知幻化法門化作衆生而苦治之以調一切其見聞者發菩提心此豈非瞋法門方便命婆羅門五熱炙身即是癡法門如前說次此應明別圓兩觀觀三毒慈悲機感例可知不具記第三從若有女人去明身業爲機亦爲三一貼文二引事證三觀解貼文爲二一求願

滿二結歎求又爲二一求男二求女文云女人求男若是無子則絕嗣有子則父母俱欣云何獨標女人求男耶解者或云女猒女身非求子也又解女性多愛欣子偏重故標女人今解女人以無子爲苦夫之所棄並婦所輕旁人所笑又婦有七失六猶可忍無子最劇容惡性妬不能事公姑貪食無子拙無子既苦故以標女人求男也求男文爲三一立願二修行三德業願與行如文德業者明士有百行智居其首若但智而無福則位卑而財貧觸途壈坎智與福合彌相扶顯福則財位高昇慧則名聞博遠故言便生福德智慧之男也求女文中但明願與德業不明修行者行同禮拜故不重論願德既殊故須各辯女人端正七德之初但端正無相者或早孤

少寡相祿不佳令明貌與相相扶彌顯其德端正則招寵愛相則招於祿敬故文云衆人愛敬若愛帶慢何謂為德愛而敬之故是相也有人解宿植德本是釋疑衆人咸謂觀音但能交會父母智慧端正兒之宿植若是觀音與其智慧端正則墮無因之過私難此語若言福慧是兒業觀音唯能會其受生兒無生緣觀音會生兒無福慧觀音亦能使有觀音遂不能令無福種福何能使無生而生論福畏墮無因論生何不畏墮無因若爾聖人全不能與福慧只能作媒人此不可解也難觀音不能令兒有福慧者上一人稱名多人皆脫羅剎之難此無因而不與彼無機那忽脫耶今明聖力甚大無所不與能使先世有福慧者託生也縱令先世不植善緣亦能令

其於中陰中修福此義出中陰經也今不取此句為釋疑之意若有禮拜福不唐捐此結成身業之機亦是釋疑之義結義可解釋疑者若言禮拜願滿自有禮拜不蒙願滿者何得云不唐捐唐者言徒捐者言棄由心不志即願未滿禮拜之功冥資不失此得是釋疑也問禮拜是身業機亦應脫水火等難不答此舉男女為言端爾次引事證者應驗傳有人姓咼四月八日生月氏國癡人次觀解者果報求男女者如阿含中地獄界已上乃至欲天皆有無子之苦禮拜求願亦能滿心次明修因論男女者先辯法門次明與願法門者無明為父貪愛為母六根男六塵女識為媒嫁生出無量煩惱之子孫此男女不勞願求任運成眷屬也若外書以天陽地陰沉動

爲男女何況佛法而無此耶若就佛爲國王經教爲夫人出生一切菩薩佛子又善權方便父智度菩薩母一切諸導師無不由是生又慈悲爲女善心爲男或禪定靜細爲女觀慧分别爲男二乘定多慧少菩薩定少慧多大經云若聞大涅槃佛性之法當知是人有丈夫相正觀剛決爲男無緣慈悲含覆一切爲女今借世間男女以表法門爾問那得以男女表法門無男女故即無法門如大經永離十相名大涅槃大論云無男女相故名無相淨名云一切諸法非男非女如佛所說亦非男非女安樂行云亦不分别是男是女入不二法門云無聲聞心即無於定無菩薩心即無於慧小乘三藏緣諦理吾聞解脱之中無有言說成論入空平等亦無男女男女既無所表安在故知無定慧法門也答大乘實相不當有男女及無男女善巧方便以四悉檀說於有無天女云無離文字說解脱義文字性離即是解脱皆以文字有去來今非謂菩提實相亦爾非有非無非二而二明此二法未曾相離譬如一身有左右手定慧亦爾定靜慧照雖復二分不離法性言定即有慧言慧即有定譬如女人而有左手亦如男子而有右手定慧亦爾無緣之慈具正觀慧而以定當名中道種智具大慈定以智標目何但理然今文亦爾文云便生福德智慧之男此語自具二法門何勞有疑而稱男子也文云便生端正有相之女端正無邪醜表中道正觀離二邊之醜即慧義也相即三十二相慈心所種即表定義也雖具二而名女故知

此文若作男女二解即表定慧不二而二若作不二解即表定慧二而不二理實非二非不二赴緣為二為不二即是表二法門文義斯在次明應機滿願者果報滿願如前說修因者若就修五戒事論不殺是仁不盜是廉屬女表定法不妄語是質直不婬是貞良不飲酒是離邪昏此屬男表慧法若不得此五戒男女則失人天道孤獨墮在三途歸命求救五戒完全即男女願滿十善例可知修禪時方便修慧精進等三方便為男念一心為女若就支林覺觀喜為男樂一心為女乃至非想禪禪中細作可解次明聲聞男女者五停心觀治瞋用慈治散用數此二為女治貪用不淨治癡用因緣治障道用念佛此三屬男又直緣諦理正智決斷名為男出觀用法緣慈為女若不得此兩法即當墮落凡夫為火宅燒害貧窮孤露若蒙垂應五停心男女生即得入眞出觀男女生得入假二義既滿則不復畏二十五有也次支佛者緣方便道起慈觀名女慧觀為男若發眞緣理名男出觀緣慈名女支佛譬鹿猶有迴顧之慈也若不得如此定慧何由速出殷勤求法若得願滿坦然快樂次明六度菩薩菩薩有慈悲不斷惑在生死利物名女行六度方便智慧名男女人法應生子慈悲法應受生死化物化於前人善心開發即是生子義前人生五度者是生女前人生智慧是生男若定慧義不成則菩薩行不立故求觀音而獲願滿次通菩薩既斷煩惱則有智斷緣諦理之慧為男慈悲扶餘習入三界名女何以故如男法不

生表智慧決斷斷於煩惱不生三界而今還生者乃是慈扶餘習故得更生稱之爲女求願觀音蒙此願滿次明別教十信菩薩修福德莊嚴五波羅蜜爲女從一地二地智慧莊嚴爲男三十心名男女交處聖胎初地中道正智開發名爲男生無緣慈心發名爲女生此兩要在初地方得開發亦名男女雙生若不如此即墮二乘生死兩邊之過生此男女者生大歡喜故稱歡喜地慈悲被物物荷恩故稱爲大慈大悲大慈大悲能成佛道生出般若是諸佛之祖母故稱爲大女十力無畏等衆生不知故不名爲大也次圓教以無緣慈悲種三十二相業亦名爲女此女端正有相以中道智慧爲男此男質直福德十信六根清淨名爲處胎初住慈智男女雙生若得

此男不畏愛見大悲順道法愛亦不畏無慧方便縛無方便慧縛方便與慧俱解者即男女具足二求願滿也變易兩番可解復次從五戒十善齊第六天已來皆無禪定番番悉是散心慧法狂男子也但慧無定四禪有支林一心名爲男女福慧備也從三界定慧男女男無破惑之功女無生出無漏之力此無用之男女從二乘通教等慧有斷惑之用則是幹事之男女有發生無漏紹繼之德也從二乘通教所有定慧不能破無明見佛性雖男而女定則不能懷於中道之子猶如石女雖女而男故大經云二乘之人定多慧少不見佛性通教菩薩之人慧多定少亦不見佛性自此之前我等皆名邪見人也唯有別教登地眞明慧發無緣慈成此乃名爲眞正男

女圓教初住見中道時定慧具足男女相滿方稱經文男則福德女則端正故知借事表法何得作媒嫁解觀音耶第三從是故衆生去是勸受持也即爲三一勸持二格量三結勸持者上說觀音得名因緣其力廣大既不辯形質相對正述名論德若欲歸崇宜奉持名號故舉持名爲勸也二格量爲四一格量本二問三答四正格量格量本者舉三多六十二億舉福田多盡形壽舉時節多四事具足舉種子多舊但三意今持名號多凡舉四多爲格量本也次問答如文次正格量者還舉四少以格四多也功德正等持名少田少時少種子少問何意以少敵多答佛眼稱量不增不減四多重倍功德正齊如此格量秋毫無謬問何意等舊解有五一云其福實殊引物論等此解乃是虛談觀音遂無實德可貴也二云田有高下薄瘠所致如供養百初果不如一二果乃至無學此亦非歎德之意乃是以下比高法應優劣爾三心有濃淡故令福不等四時得解不得解此二釋皆是前人心力致福何關觀音德高也五有緣無緣者如供毀路人罪福淺供毀父母罪福深也今明一多性不可得無有二相一則非一多則非多同入如實際實際正等無異一中解無量故說六十二億無量中解一故說觀音展轉生非實者則是一無一實一從無量生故多無多實多從一生故其理正均故言不異智者無所畏者照其事理既明不生疑畏故言正等也法華論云畢竟決定知法故法即法性眞如法身是故六十二億佛名與觀

音名功德無差別也又約觀解者二觀發中道二觀實不等而言等者以中道等故故言爲等如乞人等彼難勝如來故言等也三結成一時稱名福不可盡大品云一花散空乃至畢苦其福不盡如文第二問答從無盡意白佛言云何遊娑婆下前問何緣得名佛答衆生三業顯機爲境法身靈智冥應境智因緣名觀世音此義已竟今問云何遊此娑婆世界佛答以普門示現三業顯應應衆生冥機等十義一問二答問即爲三一云何遊是問身業云何說是問口業方便是問意業此是聖人三業無謀而徧應一切亦名三不失三輪不思議化也亦名三不護三不護者明觀音住不思議圓普法門實不作意計校籌量次第經營方施此應既無分別亦無前後任運成就譬如明鏡隨對即現一時等應故言三業不護也三無失者衆生根機不同深淺有異觀音雖不作念逗機逗機無失契當前人冥會事理故言不失三輪不思議化者若示爲佛身亦示佛心佛口乃至示執金剛神身亦示金剛心口雖普現色身屈曲利物於法身智慧無所損減淨名云善能分別諸法相於第一義而不動不動而動此乃不思議化故也問意業云何可示答聖意無能測者若欲示之乃至昆蟲亦能得知也佛答爲三一別答二總答三勸供養初別答還答三問應以之言是答其方便之力意業問也何以故意地觀機見其所宜宜示何身宜說何法隨而化之故知應以是答意也現身是答身業說法是答口業故知具答三問也又但

作二答兼得於三論其現身不止色陰而已必具五陰即兼答意也口亦依身即兼答口若說法者不止如樹木無心欲知智在說巧運四悉檀方便即兼口以答意也二釋俱明答三問也從別答中凡現三十三身十九說法東爲十界身而文闕二界者或指上品云菩薩身或翻脱落或依古本正法華文或言觀音即是菩薩身何須更現若三解皆有難今所不用今依古本爲明菩薩義故然菩薩一界或權或實種種應化義不可闕故釋菩薩界也又無地獄界身者或指上品或言苦重不可度或言其形破壞人見驚畏故不現今明別釋雖無總答中有文云以種種形遊諸國土何得言無耶又請觀音云或遊戲地獄大悲代受苦或言止代受苦不論說法若依方等婆藪教化即有說法釋論云菩薩化地獄多作佛身獄卒見不敢遮以此而推應有地獄界身說法也若爾十法界身則爲具足今通約十身四句料簡自有一界身度一界自有十界身度十界自有一界身度十界自有十界身度一界也若妙覺法身應實報土爲舍那佛受化之人純諸菩薩皆求佛道更無異身此一界度一界也若方便有餘土五人同生皆求大乘上文云而於彼土求佛智慧於此土爲佛亦是一界度一界也若同居土寂滅道場初成佛先開頓說稟教之徒皆有見思煩惱之人而是圓機同感佛身亦得是一界身度一界也若寂滅道場稟教之徒諸界不同或人或天龍神鬼等又根性圓別兩異雖諸界不同同見一佛身而爲說法

者即是一界度多界也若有一界之機但見一界身現則不得度則示種種之身眷屬圍繞共逗一緣是名多界身度一界也若佛身菩薩身徧作十法界身徧入諸道各令得見同其形像而爲說法此是多界度多界用此四句歷五味五時現身皆如此復次約說法多少者如善財從百一十知識聞諸法門則多法爲一人說如淨名云爲聲聞說四諦爲緣覺說十二因緣乃至爲梵王說勝慧爲帝釋說無常一人用一法爲一人說若如通教說般若三乘人同稟此則一法爲多人說也若是一切無礙人一道出生死開佛知見此則多法爲多人說復次因果相對明多少者五戒十善因少果亦少聲聞五停心煖頂等入二涅槃此因多果少支佛見花飛葉落即得道此因少果多諸菩薩萬行成就萬德果圓因多果亦多觀音明了衆生根之所趣或示現身多少或說法多少或修因多少或證果多少逗彼機宜必無有差有人云現因身說果法現果身說因法現一身說多法現多身說一法或現身而無說此比十法界機狹舊釋三十三身爲三初三乘人二四衆三八部各有枝末以人天爲聖末以其是受道器故童男童女爲四衆末可成四衆故執金剛爲八部末同有大力故若爾執金剛力大何意爲末答此最在後爲掩跡故也今明三十三身文爲八番一聖身二天身三人身四四衆身五婦女身六童男女身七八部身八金剛身明其次第出自人意爾一明聖人先明佛者爲是應佛爲是化佛但聖人逗物具有

二義若一時欻有爲化應同始終名應若尋此文明於應義也問何不以眞佛爲衆生說法而以應耶答佛身多種若應化非眞佛亦非說法人眞佛者據妙覺法身究竟極地毗盧遮那乃名眞佛眞佛淵遠不可說示云何能解如妙音所作文殊不知況下地凡夫爲示眞身耶如爲牛羊彈琴不如作蚊虻之聲若從妙覺應爲實報圓滿相好光明無量同四十一地實報土衆生爲說一實諦正眞之法而教化之如此之應非餘界所堪也何以故此等諸地已分入地位不可以餘界身應亦不得以餘佛身應如此應者唯應彼土非餘土所堪也復次變易土明應佛者小乘經云三界外無生大乘五種意生身方生方便土此即三界外受生生變易土也釋論云法性身菩薩生三界外既有生寧無應佛法華云我於餘國作佛更有異名即是此義也此應佛即有兩相一示勝應身圓滿相海如前實報之應二示劣應令見者劣於前但爲二佛更不示爲種種諸身何故爾五種意生利鈍之別赴此根性故示二身但說次第不次第兩種大乘故不須餘身餘法化也若圓人無明未破及已分破別人於迴向中及分破無明者此人生於彼土則利別人未修未破及通教斷惑者三藏中斷惑者生彼皆鈍也凡聖同居土明應佛者土有二種一淨二穢如富樓那土西方等土其中衆生具三毒見思無三惡名果報嚴淨此名淨土如此娑婆三惡四趣荊棘丘墟是名穢土若淨若穢皆是凡聖同居土也二土衆生各有二種根利

濁重根鈍濁重根利濁輕根鈍濁輕濁重者若娑婆衆生身形醜惡矬短卑小命止八十或復中夭煩惱熾盛諸見心强時節麤險是爲五濁重也淨土不爾是爲五濁輕也何故爾不多修福德生重濁土多修福德生於輕土若穢土中生有戒乘俱緩有乘急戒緩有乘緩戒急有戒乘俱急戒急受人天身乘急有感聖之機機有二種一大二小小機則示三藏佛身說法大機應以舍那佛身說法是故降神母胎即示兩相頓機所感即見舍那菩薩與百千圍繞處胎說法十方衆聖皆在胎中出胎光明徧滿寂滅道場成盧舍那佛轉一實諦無量四諦等法輪譬如日出高山前照即聞頓教見佛性得度也故涅槃云雪山有草名曰忍辱牛若食者即得醍醐此之

謂也若小機之人感佛正念入母胎出生王宮六年苦行樹下坐草成老比丘佛於鹿野苑轉生滅四諦法輪拘鄰五人初得甘露悟小乘道既非醍醐未名得度故云但離虛妄名爲解脫其實未得一切解脫未堪大教如聾如啞於其無益於大教中止有冥勲之力取譬如乳聞方便說三界斷見思時爾時轉乳名酪次聞方等四種四諦用大彈小恥權慕實起般重心名爲生酥次聞般若三種四諦轉教其心稍純名爲熟酥次聞法華捨三方便但說一實佛之知見聲聞疑除受記作佛菩薩迷去增道損生爾時名爲醍醐菩薩之人處處得去鈍者亦同二乘二乘之人始自於此得見佛性故云始見我身聞我所說即皆信受入如來慧證前大機人初得醍醐

也除先修習學小乘者我今亦令得聞此經入如來慧即證小機始於法華得入醍醐也若復有鈍根於法華不悟更於般若調熟至于涅槃說勝三修即明常住得見佛性乃是醍醐是爲同居穢國示現佛身說圓漸法或示種種身說圓漸法四句此開五味義穢國既爾淨國亦然既有利鈍兩機寧不頓漸二說以明應身及說法也此中應明別圓本觀所起慈悲令徧法界起應例前思之云云問經但言遊於娑婆不言實報方便等國答總答中云遊諸國土諸是不一豈止獨娑婆耶又如大本文云若能深觀見我在耆闍崛山共聲聞菩薩僧此即娑婆而是方便也又云即見我純諸菩薩無聲聞緣覺者即此是實報也故約二土明義無咎問二土同稱爲法性

云何異答眞諦中道此則大異次明應以菩薩得度者或上地下地三藏通別圓等輔佛不同若佛於實報作佛觀音即爲實報菩薩形或作方便土菩薩形或作同居土菩薩形赴利鈍兩緣赴利緣者即如華嚴中法慧金剛藏等赴鈍緣者或如彌勒等若佛轉五味法門法門興廢輔佛菩薩亦節節興廢若權若實廣利衆生此中亦應明別圓本觀機應次明應以支佛者如文殊二萬億劫作支佛化衆生現身說法次明應以聲聞身者或作三藏或作通教聲聞或作隨五味轉聲聞内祕外現莊嚴四枯四榮引導衆生次引華嚴中諸菩薩比丘入法界所見住不思議法門者成此義也次引大經四種觀十二因緣觀別圓本地慈悲不取不捨今作四種聖人普

應一切問佛云何度佛答等覺菩薩作佛身度初地佛何意不得如人亦能度人云云二明梵身者梵即色天主名爲尸棄此云頂髻瓔珞明四禪皆有王此言梵者應是初禪頂猶有覺觀語法得爲千界之主也觀音修白色三昧不取不捨不取故不隨禪生不捨故應爲梵王說出欲論四句現身以權引實應以帝釋身者此地居天主也具云釋迦提桓因陀羅釋迦言能桓只是提婆提婆即是天因陀羅名主能作天主菩薩修難伏三昧不取不捨說種種勝論四句現身以權引實自在天是欲界頂具云婆舍跋提此云他化自在假他所作以成已樂即是魔主也淨名云多是不思議解脫菩薩住赤色三昧不取不捨應爲魔王令諸魔界即是佛界四句現身以權引實大自在即色界頂魔醯首羅也樓炭稱爲阿迦尼吒華嚴稱爲色究竟或有人以爲第六天而諸經論多稱大自在是色界頂釋論云過淨居天有十住菩薩號大自在大千界主十住經云大自在天光明勝一切衆生涅槃獻供大自在天最勝故非第六天釋論云魔醯首羅此稱大自在騎白牛八臂三眼是諸天將未知此是同名爲即指三爲將天大將軍者如金光明即以散脂爲大將大經云八健提天中力士釋論稱魔醯首羅如前又稱鳩摩伽此云童子騎孔雀擎雞持鐸捉赤旛韋紐此稱徧聞四臂捉貝持輪騎金翅鳥皆是諸天大將未知此大將軍定是何等四句相對小王身者或云天王爲大人王爲小就人王中四種轉輪王自有大小如非

四輪王者名粟散王自有小大中國名大附庸名小傳傳相望今言小者小尚爲之何況其大耶此亦有四句何獨爲福業受報入同居士具足化他共修功德慈心利物是爲王也長者身者應釋十長人之德內合法門居士者多積賄貨居業豐盈以此爲名也宰官者宰主義官是功能義謂三台以功能能輔政於主故云宰官郡縣亦稱爲宰官宰政民下也婆羅門者稱爲淨行劫初種族山野自閑人以稱之也一一身皆有四句本觀次列四衆釋如舊次婦女者不明小王婦 女者王家禁固不得遊散化物爲難故不作若如妙音即云於王後宮變爲女像也童男女者取妙莊嚴二子釋之華嚴童子笄砂嬉戲也七明八部者上列大威德天今更舉二十八天等或可星宿掌人間者也龍有四種一守天宮殿持令不落人間屋上作龍像之爾二興雲致雨益人間者三地龍決江開瀆四伏藏守轉輪王大福人藏也肇師但出三不出天龍夜义此云捷疾此有三處海島空中天上傳傳相持不得食人佛初成道及說法傳唱至天乾闥婆此云香陰帝釋樂神在須彌南金剛窟住天欲作樂其心動什師云在寶山中住身有異相即上奏樂也阿脩羅千頭二千手萬頭二萬手或三頭六手此云無酒一持不飲酒戒男醜女端在衆相山中住或言居海底風輪持水如雲居其下上文云居在大海邊有大力口訶日月日月爲之失光掌搏須彌須彌爲之跛蹴入海齊腰見天飲甘露而四天下採花置四海中釀海中衆生業

力持進失甘露退不成酒即斷酒故云無酒神不飲酒故得大力也迦樓羅者此云金翅翅頭金色因以名之此鳥與龍約汝遶須彌令斷我摶海見泥我不如輸子爲汝給使汝不如輸子與我噉天力持須彌不可斷故龍輸子卵生食卵龍不能食三生濕生食二胎生食三化生食四緊那羅者天帝絲竹樂神小不如乾闥婆形似人而頭有角亦呼爲疑神亦爲人非人令不取人非人釋緊那羅此乃是結八部數爾摩睺者什師云是地龍摩師云是大蟒腹行也八部皆能變本形在座聽法也金剛非八部數手執此寶護持佛法或言在欲色天中教化諸天即大權神也經云是吾之兄問上界身可化下下界身云何化上答菩薩所爲應以得度乃應之爾如王

聞蟻鬭第二從成就如是功德者是總答也此則結別開總成就如是功德是結別也以種種形遊諸國土是總答也諸名不一橫則徧周十方竪則冠通三土隨機變現何止三十三身託化逐緣豈局在娑婆世界以種種形總明示現身廣遊諸國土總明所化處廣度脫衆生總明得益廣言雖略上義極廣前故稱爲總答也善財入法界文雖廣義未必該十法界地人見文廣判爲圓宗見法華文略判爲不眞宗若尋此意無不眞之義也三從是故汝等去是勸供養也佛答前問先總後別末勸受持而衆生仰荷冥益但可持名秉字而已故前開三段始終開合於義相稱佛答後問前別後總末勸供養衆生既荷顯益見色聞聲故勸供養此則開合始終相稱

而總別前後者互舉爾有人以總答爲歎德此分文傷義問後勸供養受旨奉瓔珞前勸持名何得無耶答默念持名故不彰文供養事顯須脫瓔珞也又欲成冥顯義前是顯機更持名默念即成冥機後是冥機復更供養即成顯機合二義具足問亦應更成二應耶答二機既具必知有應故不更說初勸供養二奉旨初又二先稱美功德如文二出供養之意意者正由能施衆生無畏從德受名衆生於畏得脫爲作此名德既無量名亦應多不可說不可說也奉旨供養中爲六一奉命二不受三重奉四佛勸五受六結其德經文不定或衆寶瓔珞或珠或衆寶珠此翻譯滅長爾衆寶者衆寶間珠共爲嚴飾也若依瓔珞經從初住銅寶瓔珞乃至等覺摩尼瓔珞

今無盡意位高那忽止直百千兩金答此略言百姓萬民爾實不啻堪此也若就觀解者將事表理何得一向事解耶頸者表中道一實之理以衆多無著法門莊嚴實相如瓔珞在頸解者表菩薩爲常捨行故一切願行功德乃至佛智菩提涅槃亦不住不著無依無倚故言解也大集云戒定慧陀羅尼以爲瓔珞莊嚴法身也百千是十萬此表一地有萬功德即十萬也法施者舊云如法施重法施求法施學法施皆名法施無盡意重法故施也今明如法施也正以財通於法名財即是法財即因緣生法即空即假即中三諦一心一切具足於法平等於財亦等如此施者即是法施不肯受者事解無盡意奉命供養我未奉命那忽輒受亦是事須遜讓觀解者不

受三昧廣大之用故無所受重白慜我者或可請上慜下或可地位相齊故相慜或可我爲四衆故施仁慜四衆故受以無所受而受諸受佛勸慜者即是慜一切衆生及四衆也正以菩薩爲物故施爲物故受二分者表事理二因奉二佛者將二因趣二果也理圓即法佛事圓即報佛二佛表二果也第三從持地說去歎聞品功德也文云聞是觀世音者是聞上冥益一段問答也普門品者是聞顯益一段問答也此中明自在業者若是凡夫之業爲愛所潤有漏因緣不得自在觀音爲調伏十法界示此三業慈悲力潤隨感受生不爲煩惱所累故言自在業爲中道第一義諦所攝於二諦中得自在無等等者二乘雖出三界猶有上法非是無等佛是極地故言無等發求佛心故言無等等等於佛也又約心心中具足八萬四千法門若發實相心即是等八萬四千法門也亦是八萬四千波羅蜜亦是八萬四千塵勞門爲如來種故經云發心畢竟二不別如是二心前心難令發初心等於後心初心難發故言是無等等於後心名無等等此即四悉檀意明發心也發心有三一名字發即五品弟子二相似發是六根清淨三分眞發即初住巳上此發心是眞發心也

觀音義疏卷下

音釋

塹七豔切坑也　蠍香謁切毒蟲也　鞞駢迷切　劈匹歷切破也　壈盧感切坎苦感切壈坎屯蹇不得志也　瘠祥亦切瘦也　矬藏禾切知也　紐女九切韋紐天名　跛䟥跛布火切䟥音我　釀女亮切醞酒也　蟒母黨切大蛇也　啻施智切不啻謂不止如是也

觀音義疏記

宋四明沙門知禮述



清刻龍藏佛說法變相圖

觀音義疏記卷第一

宋四明沙門知禮述

釋疏二初釋題目二初正釋題義者宜也謂解釋經文使合宜也又義理也斯蓋智者入法華三昧於觀行位中見第一義理以此義理解今經文疏者通意之辭又音疎即疏通疏條之義也二說記人二釋疏文二初預分章段二初叙二家三段此品既是識師爲北凉沮渠蒙遜別傳于世故凉陳已來講者甚衆於是分節經文三段有異二今師下示天台多種二初泛明多種分文二若作下正依二段節目二就前下正釋經文二初前問答二初分科二一爾下隨釋二初問四初時節二初釋字義二即是下明悉檀二初別釋相四初世界東方西方隨機樂欲二或可下爲

人或有根性聞於前品已得世界故云喜竟今聞此品即生宿善三或可下對治疑破解事屬於對治疑破悟理屬第一義今從解事當第三悉四或可下第一義二土者謂淨光莊嚴土八萬四千隨妙音者此土華德及四萬二千天子因彼菩薩來往得道今八萬發心悟在觀音二諸佛下總明悉如來如鼓四機如桴擊之有聲聲不孤發今乃四機扣佛之時也二標人二初釋別名三初中道對小此菩薩名由證中立中必不偏今偏從無盡者爲對小乘是滅盡法特彰中道性無盡故小乘盡智者謂我見苦已斷集已證滅已修道已如是念時無漏智慧見明覺也無生智者謂我見苦已不復更見斷集已不復更斷盡證已不復更證修道已不復更修如是念

時無漏智慧見明覺也二又云下三諦明圓二初總示二大品下別示三初圓空無盡揀析示體故云即色是空應知體空通衍三教通則但體生死即空此偏空也別圓能體涅槃亦空此中空也離邊屬別即邊屬圓今在圓也圓中名空此空無盡二又大下圓假無盡二初引經示相三初大集約八十明假二初本土所修此是妙假具於三觀不滅故假不生故空不出故中蓋不流出二邊故也此觀觀佛具觀三身至分證位名爲見佛一切佛法無不現前且舉六度耳二身子下依法立字二初身子問二菩薩答具彰願行願行無盡名於此立因緣果報即依苦集立誓因緣集也果報苦也爲一切等依滅立誓以一切智及五分等佛果法故衆生性下依道立

誓以順法性教化衆生知道法故皆云發心
知是立誓又檀下依誓立行萬行皆爲檀等
攝也稱波羅蜜行到果也若願若行皆無作
故方得無盡凡八下結上願行皆即法界是
故皆含一切佛法二又淨下淨名就二諦明
假有爲是俗可盡之法無爲是眞不可盡法
小乘智淺盡於有爲住於無爲故歸灰斷圓
人觀俗即是妙有故行萬行觀眞能達不空
之眞是故不住三無爲坑是故二諦皆是常
住不思議假故名無盡三華嚴約十藏明假
新經二十十無盡藏品云菩薩有十種藏三
世諸佛皆說所謂信藏戒藏慚藏愧藏聞藏
施藏慧藏念藏持藏辯藏乃至云此十種無
盡藏有十種無盡令諸菩薩究竟菩提何等
爲十饒益一切衆生故以本願善迴向故一
切劫無斷絶故盡虛空界悉開悟心無限故
迴向有爲而不著故一念境界一切法無盡
故大願心無變異故善攝取諸陀羅尼故一
切諸佛所護念故了一切法皆如幻故是爲
十種無盡法能令一切世間所作皆得究竟
無盡六藏二如此下結經明假三又如下圓
中無盡二初引經示相四初勝鬘約佛法明
中以一切法皆佛法故法無不中中故常住
常住故無盡二大品約法界明中法界體是
大總相故諸法皆趣如提綱領毛目悉歸造
境皆中何法非總今特言意蓋爲釋經意爲
法界理必雙非名無盡者名偏意圓故例眞
常實無邊倒今釋無盡上下皆然三淨名示
即邊是中空有當體皆是圓中中性不改豈
可有盡此之無盡蕩二邊情是故能空盡與

不盡故知下結成圓中是眞無盡四大品明諸法皆中修惡全體是性惡故十二因緣及以五陰一一如空常住周徧非當宗義此文莫銷二如此下結經明中三通達下從德立名二初正立名能達之意從所達法得無盡名學者須了意即三諦無別所達能達亦無若其不然非無盡意二亦名下例諸法心智五陰及一切法既即三諦故皆得立無盡之名二菩薩下釋通名三初對梵翻名二約華釋義二初釋衆生二初通明因果能生實法所生假人始自凡人訖尊極人莫不從於衆法而生二別明菩薩從於無盡衆行而生故曰衆生二發心下釋餘字又約上求下化而釋前以衆行生已假人令以道法成他衆生三廣釋如別三敬儀二初分經二起者下隨釋三初釋起二初事釋禮即曲禮彼云請業則起請益則起鄭氏注云尊師重道也起若今摳衣前請也業謂篇卷也益謂受說不了欲師更明說之今無盡意欲請觀音利他之業欲益已心菩薩之行故從座而起二觀釋三初約空論起文有二意初明空觀不著諸法次明空觀自不著空故名爲起二又菩下約假論起即不起滅定現諸威儀也三又中下約中論起中道遮照皆絕待對故起不起無非中實即遮之照名不起之起此起自能起發中實亦能令他起發中實二偏袒下釋袒二初事釋二初約西土二此方下約此方言須賈謝張儀者合云張祿字之誤也元是范睢魏人也初仕魏與中大夫須賈使於齊齊以睢爲賢私賞金璧及牛酒須賈嫉而怒

之使還譏雎於魏相魏齊云范雎以魏密事告齊魏齊大怒拉脅折齒遭簀卷棄之廁中雎不死求守圊者出之雎既得免易姓名曰張禄隨秦使王稽入秦見昭王昭王悦之拜爲客卿稍遷左丞相後須賈爲秦使雎乃微服而出杖於路賈見而大驚問雎曰復説於秦乎雎曰逃亡之人免死而巳何敢説秦乎又問雎曰秦相張君子知之乎雎曰主人公亦得接近賈曰今欲因子請謁張君於是同詣下車守門者驚起正色賈疑之雎入而不出賈問門人知是秦相失色戰懼脫冠肉袒請入謝罪雎乃數而恕之及賈使還雎曰爲我報魏君令斬魏齊不然我將圖魏矣魏齊後乃自縊魏王斬首送秦二觀解以事表理既成法門可以修觀故名觀解三釋合掌二

初釋合掌二初事釋二觀解二初表權實昔分今合順部表觀百界一念權實朏然二又五下表事理迷殊悟合法性五陰凡聖豈殊但聖出纏衆生在染染中性陰起生死陰以爲能感故使聖人出纏實陰起於權陰而爲能應感若復性應則歸眞故以兩掌表今方合欲令行人即觀事陰合於性陰二釋向佛文唯觀解而有二意初直明向佛次兼合掌明向義四正發問二初分文立意三初帶總分節二大經下問答功德三釋論下簡示今問二世尊下依文釋義三初釋稱歎二觀世下釋所問三何因下釋正問二初問能成因緣二初别取境智境是機感智即聖應感應名局因緣則通二若就下互通凡聖因親緣疎互論因發互論緣助二名觀下問所成名

號因緣是實法名號是假人攬實成假也二佛答二初分科二數者下隨釋三初總答二初貼文二初明機四初標人數二初舉多數三初牒經略示經文所舉百千萬億非謂十界共有此數蓋指一業有如許人二如一下同受一苦以苦驗人知同一業若不然者那得同受一品苦耶三將此下以例諸趣二所以下明多意凡地發心尚能徧攝果中濟物豈有所遺境眾等者機薪若多應火必盛二遭苦二初成上義顯無量二初以別業該同受上言百千是同業者共受一苦今言諸苦即是有諸百千萬億二用此下以此意歷十界界界有諸百千萬億華嚴明數極至不可說不可說二今言下對別答彰徧該二初明總答文略意廣上明諸苦實徧十界苦由惑業即顯能脫十界三障廣豈過此二後別答文廣意狹別答七難約觀行解始通三乘今之總答文該十界三聞名二初遭苦聞名共作機由過現惡故遭諸苦復由二世之善而得聞名妙玄云從闡提起改悔心上至等覺皆有善惡相帶爲機二聞有下四聞三慧俱能感二初釋相二初別指四教四聞三藏能聞所聞皆是實有通教即空別教即假圓知能所皆是法界聞既有四思修亦然故大本疏解我聞有聞聞聞不聞不聞聞不聞不聞二若能下正示圓教三慧前三聞慧不得圓聞圓教聞慧四種徧達達四皆是不聞不聞即聞而思何依何著二慧導行一心稱名名圓修慧二此文下結示四稱號二初牒示事理二若用下各示稱念二初事二初明一心

有相續一心有數息一心二明稱名今文但稱所歸之名未稱能歸之辭故是略非廣二理二初明一心心有生滅不名爲一今達心性非四句生既本不生亦復無滅乃名一心然立一心對他成二若無一無心則無諸無法畢竟叵得名理一心言達此心者即是體達事中一心二知聲下明稱名既達心空從心所生一切皆空故令聲響能稱所稱皆非生滅故曰理稱事未必理理必具事以此爲因安不感聖二明應二初分科二應有下隨釋二初明應相二初判徧圓益相三教作意應不一時圓任運應一時普徧二衆機下明機應遠相觀音應赴心內衆生衆生機感心內觀音若不然者不徧不遠二皆得下明解脫二初約多機顯圓應故前釋人數云此舉衆境機多以顯觀深應大二或時下約三速再貼文經云觀世音菩薩即時觀其音聲皆得解脫如何觀之能令衆苦普皆解脫說聽之者宜善思之三問十下料簡二初明十界機應俱時徧二初以多機差別難二答譬下以四事圓普答五初以四喻示二菩薩下約四法合三安樂下引此經證智慧寶藏證財智二四又如下又三喻顯五又是下示三昧力中道爲王統攝二諦一心圓入十益普霑觀音入此三昧即是徧入一切衆生心性常以三昧之力與其十番之益但由機感親疎致使利益深淺王三昧在妙玄第四十益在第六二問一下明一心事理立能感二初久稱無効問二散心乖法答若能一心稱於事理其猶形對影生聲騰響答第二別答二初

分科敘意二初分科二敘意二初敘他師意三初立三機三初有人下定三業前後二通論下論三機與拔免難是除果離毒是除因得子是與樂三敘三畨料揀三初問那忽與樂者古以得子爲樂故也答云少分與樂不礙悲門二問禮拜乞子示求樂果何不令求戒善等業爲樂因邪答樂果稱意可引人求修因勤苦非引接法其文在後者十九說法廣示修因也三問并答可見二有人下立七難二初明雙隻鬼開去來者去謂飄墮其國來謂到此惱人王論輕重者被害則重檢繫則輕體則是五開則成七二明次第鬼王相問者三鬼國難四臨害難五來惱難六枷鎖難三四相比鬼難在海國則重王難在城邑似輕四五相比王難或死故重鬼惱或不死

故輕各論輕重故云相似乃相間也三有師下立八難二初一師立二一師破二令明下明令師意二初明三機二初斥他非二初斥情下聖應二令不下斥悲門與樂二令言下明令意二初隨世立次此娑婆國聲爲佛事口機爲初意根冥密起必先身身業麁顯後心而動三業之次豈不然乎二若尋下聖應無謀且隨世俗立次如前據聖無謀即扣即應二他既下明七難二初明次第二初且一往立次從重至輕一往次第二至如下識不可定執二問諸下明所表二初以難多唯七責二答此下以七難表六答二初正示表意二初通明七六經明七難不止在事故約觀釋通亘三乘若無所表不能該深故約七難以表六種外水火風表內三種刀鎖堅礙表

内地種王等有情可表識種大千世界雖非正難是難所依可表内空二云何下別示空識二初明表相二空爲下明爲難二初空雖非正難而是難由若論觀行亦爲所觀二識識起愛見必該通別二種愛見二所以下結示唯七意二一火下依義釋文三初口機二初明七難七初火難二初科意三初節經文二上總下敘經意三釋諸下列義門二貼文下隨釋三初貼文四初持名二初釋文義二初釋持名秉持屬口者大論云出入息是身行覺觀是口行受爲心行秉持之心既是覺觀故屬口業二釋若有挑字去聲不定貌也二餘皆下明先後二初敘古謂是互出其義不然二今釋三初約義釋二如慈下引事勸二初引事證此是男子名慈童女鬻薪養母督於孝誠後欲涉海母抱其足不欲兒去違母掣身絶母一髮海上失伴入諸寳城多歳受樂行孝報也後入鐵城火輪著頂絶髮之報若專行孝不遭火輪二行人下勸憶持三火難下約重結二遭苦三應四威神下結二次約下舉事二初示二人著傳二其傳下舉四人免難三就觀下觀釋三初通標列報是事火眼見身覺業與煩惱但有燒義令世善業及三觀壞故名爲火是以稱爲就觀行釋問三觀所對唯在煩惱縱兼遂障只至於業事相火等全不妨觀何得果報預觀釋邪答經列七難止在人中智者深窮救難之功在王三昧即二十五有眞常我性觀音證已乃能徧拔衆生之苦於一一有十番破障令與我性究竟冥一方盡大士拔苦之用然十番

破不出三障若盡理說於一一番皆破三障令欲易解從增勝說報且在事業屬有漏唯惑至極觀音修習王三昧時具有弘誓拔於法界三障之苦故令衆生三障苦逼一心稱名皆得解脫其義若此豈得不論果報火等應知吾祖說觀世音圓修三昧圓發僧那圓入法門圓救諸難意令行人倣之修入所列三障豈獨即今修觀之境亦是將來所拔之苦故知具示七難淺深正論觀行始末之相也二果報下示分劑報業煩惱始自博地終至等覺皆具此三故輔行明分段土至實報土各有三道分段三道謂見思惑爲煩惱道煩惱潤業名爲業道感界内生名爲苦道方便三道謂塵沙惑爲煩惱道以無漏業名爲業道變易生死名爲苦道實報三道謂無明

惑爲煩惱道非漏非無漏業爲業道彼土變易名爲苦道今從增勝而說故約事火而爲果報只至初禪輪迴之因以爲業火故至有頂三觀所破方名煩惱故通三乘下去諸難其意準此三果報火難下隨次釋三初果報火二初遭難三初通明處二如阿下别示相三凡一下總結數四趣四洲六天初禪若加梵王合云十六同在初禪且云十五二持是下感應二初機成獲脫二直就下指數斥局直就果報地上清涼驗於舊解所失者衆因華已去九番破有他不聞名二次明下惡業火二初遭難二初明修因上之所明於現報上求免苦厄安其果身今所論者修行戒善及八地定求於未來人天樂果二多爲下明遭火三初釋相宿習破戒十惡業等於修持

時起作障難使戒定等善業不成名爲被燒有頂等者然有漏善極非想定非惡業火無所有下即爲惡業且欲示於惡通三界故引之耳二術婆下引證二初引事術婆伽婬欲熾盛火起燒身此即業火能生事火驗三種火其性不別二金光下引經三能破下被燒上升之善既爲所焚乃隨惡業牽墮於下二若能下感應三初成機得脱二故請下引消伏證梵行者淨行也謂大小諸戒是三乘之人清淨之行十惡是能破梵行是所破三由斯下用此文結三煩惱火二初就機應解釋二初明偏圓機感二初別釋二初約聲聞廣示見思之因分段之果四心流動三相遷移名爲火宅競共推排爭出此宅若非一心稱觀世音或當墮落爲火所燒此教觀音身在此岸度人彼岸故令聲聞得二涅槃二次明下例餘位俱機剎於通教見思爲火別教正以塵沙爲火圓教初後無明爲火上之二土通名變易未能伏斷無明惑者名鈍根人若能伏斷稱利根人伏在方便斷窮實報二凡有下總示二初修觀被燒唯除求離果報火者戒善已上皆名修道故云九米並爲五住惑火燒者修因禪定亦被愛惑三住所燒況三毒業見思通攝二稱觀下稱名得脱各依本法而修一心及以稱號若成機者無不得脱二問菩下明漸頓慈悲二初問起如上所明二十五有三障苦難十番令脱未知大士修何方便證何法門得如是力二答菩下釋出二初略示二所以下廣釋二初明漸次二初修觀本誓三初果報慈悲既於元始發菩

提心凡曰見聞終期濟拔二受持下修因慈悲略云禁戒須兼根本十二門禪以其業火皆能壞故三修無下無漏慈悲二初事定若據根本味禪之外有根本淨禪謂六妙門十六特勝通明禪此等亦帶無漏能滅煩惱今但從觀骨光等爲無漏者蓋取出世事禪之中有火名者辯其觀相此乃以事禪之火滅見思之火然事禪有四即觀練熏修觀謂九想八背捨八勝處十一切處練謂九次第定熏謂師子奮迅三昧修謂超越三昧今於四中但舉觀禪中三不引八背者以八背中無火名故蓋隨便也初云白骨流光者即九想中於第八白骨修八色流光言八色者見地色如黃白淨潔之地見水色如深淵清澄之水見火色如無煙清淨之火見風色如無塵迥淨之風見青色如金精山見黃色如薝蔔華見赤色如春朝霞見白色如珂貝雪見色分明而無質礙八勝處者一內有色相外觀色少二內有色相外觀色多三內無色相內觀色少四內無色相外觀色多此四句末皆云若好若醜是名勝知勝見五地勝處六水勝處七火勝處八風勝處此於緣中轉變自在觀心淳熟勝前八色故也十一切處者一青一切處二黃一切處三赤一切處四白一切處五地一切處六水一切處七火一切處八風一切處九空一切處十識一切處此於所觀普徧即觀禪成就也二又觀下三觀諸火者報業煩惱及事定中火皆是三觀所觀境也此境緣生故先即空次假後中故成別觀節節慈悲誓拔報業及三惑火二令住下

熏心起應二初乘誓赴難三初眞悲妙力即是鄰極同體慈悲冥熏衆生令成機感垂應拔苦二若事下衆機關誓衆生若起三種火時與本菩薩所起無殊故關分果之悲以答因中之誓肇師云發僧那於始心終大悲以赴難三若衆下一時普救別教雖則修有次第證必圓融故十種機能一時應二如華下引經證成二初引經問今家判華嚴善財未見彌勒文殊已前皆是別教歷別法門今文既云此火山者名爲無盡法門若入此門能知諸法此門豈非圓融義邪答此唯於火法門中能知諸法不能於餘法門知諸法故以彼經云我唯知此一法門故知仍是教道之說若爾此之三昧住何諦理破何等惑答既云無盡法門又云能知諸法即是中道三昧破無明惑故釋籤明善財若於知識得實相三昧則破障中微細無明多分並約教道不融破無明惑(上皆釋籤)二舉彼下結示觀音若是別教救於煩惱火者即如方便命婆羅門所修之相也十番利益者乃是通結前來三番慈悲二次明下明圓頓二初明本修圓觀慈悲初心觀火不思議境即一火門具三千法雖皆互徧相相分明即於此境發菩提心誓拔衆生三障火難誓與衆生三種火樂二若法下明入位法界機應二初釋三初無謀而應圓修圓證以圓誓願熏圓力用不動一心救十火難二雖無下不分而分圓普之悲徹底而拔實非前後淺深應之但就機感三障分齊對二十五王三昧力自成多少免果報火當於十五王三昧力修有漏善免惡業火

當二十四王三昧力闕何一邪若除惡業不用非想若成善因不用地獄以地獄因無成就故非想之因無破除故故修因惡業極上極下互論不用一三昧也二乘已去至圓入中節節皆用二十五有王三昧力三雖應下入而不入雖入諸有三障之火以其體了即空假中故無相可得何有能燒及所燒邪二菩薩下結二常途下示已他得失如幻三昧破闇浮有具論十畨他師唯知果報一益故云少分二水難二初列義門二貼文下隨門釋三初貼文二初科經二問何下釋義三初遭水二初問二答二初就水難答二火難下對火難答二稱名三水論下蒙應二引證三觀釋二初列三水從增勝意同前火難二如地下釋三水三初果報二初遭難二是時下

機應二次惡下惡業二初遭難放捨浮囊等者大經云如人帶持浮囊欲度大海有一羅刹乞此浮囊初則全乞其人不與次乞其半次乞三分之一次次乞手許後乞微塵許其人念言若與塵許氣當漸出何由度海故悉不與護持禁戒亦復如是常有煩惱羅刹令人破戒若破根本如全與破僧殘如半與破捨墮如與三分之一破波夜提如與手許破突吉羅如與塵許所破雖少若不發露則不能度生死彼岸菩薩護持重禁及突吉羅等無差別令明惡業故言放捨二若能下機應三煩惱二初明機二初論惑水二初通明諸有水菩薩香象足雖到底若未達岸寧免被飄縁覺觀集而爲初門故云愛水增長諸有二二乘下别示四教機二初示聲聞二次支

下例諸位支佛修行不立分果深觀緣起久種三多福慧既隆預侵二習雖未發眞四流莫動名得淺處頓證極果名到彼岸通教菩薩正盡得淺習盡到岸變易二土同以別惑而爲中流上品寂光方爲彼岸二復次下示四流常途四流只是界內之惑今取別惑方名無明故知即與五住無異但合色愛及無色愛爲一有流耳二菩薩下明應前之十番各有修相皆所被機求脫之事今說本觀二種修相皆是觀音垂應之本二初通示二觀慈悲兼別觀者略有二意一者此教初心立行雖依漸次以知中實後心能證王三昧故二者欲以歷別之相顯於圓融一念具故摩訶止觀十乘之初先明次第顯不次故今釋此品本觀皆兩有茲二意二所以下別明三昧漸頓二初漸二初漸修元始發心上求下化水光三昧即觀白骨八色流光中一色也水勝處等例如火難中說二今成下頓應二初乘誓赴難漸修頓證常鑑法界十番機緣三障水漂對於因中節節誓願令彼一切皆得解脫二如華下引經證成二初證託於事海觀三障海十二年者十二緣也漸漸轉深見海十德十觀成也生大蓮華顯妙境也天龍莊嚴者具妙力用也有佛相好常見盧舍那也申右手者權智應也摩我頂者實智感也即以感應道交彰始本分合也說普眼經者分得果法也一日所受至不能得盡者一念心塵顯大千經卷也二當知下結既如阿字具一切義應知亦是中道法門但帶教道唯知此一耳二復次下頓二初頓修十界趣

水者水爲法界攝諸法盡故言趣也既立能趣及以所趣故當俗諦水尚等者所趣之水全體是性無相可得無所趣故那有能趣能所俱空名爲眞諦云何等者水尚叵得則無有趣有趣既絕不趣自忘即以雙非顯於中道此之三諦同一法性即一而三即三而一不思議諦也二如此下頓應二初明不應而應大經云慈若有無非有非無名如來慈豈非三諦起慈悲耶前總難中十界衆生受苦稱名菩薩即時觀其音聲皆得解脫不觀十界即空假中那得一時離於衆苦良以三諦是生本性亦聖果源無有二體故同體悲方能圓拔二明不分而分大意同前火難中說今以四流對諸位難四教入空離於有流等於見欲二流也假於有流無染濕者假雖破空亦不著有以雙流故應知假顯空亦彌著名平等觀義在於斯中破無明如常所說

三羅刹難二初列義門二隨門釋三初貼文二初科經二人數下隨釋二初明難五初舉數二初釋人數若百若千或萬或億以其泛海必乘大舶故云結伴不可獨往二賢愚下明入海二次遭下難由三初正釋難由二初證風非證難以古師足風爲八難故據結文但成鬼難二難由下推風是難由若展轉推之皆是難由於諸由中風由最切是故經文特言風耳二七寶下追釋寶物二初分眞僞二示似眞三黒風下更釋風相二初他解三初舊師立二有人下他人彈三今還下今例難二請觀下今釋二初經明風色二風加下風黒怖甚三羅刹下遭苦羅刹鬼者本毗沙

門天王所管有其二部一曰夜叉捷疾鬼也二曰羅刹食人鬼也徧在諸處然其本居海外有國或人飄往其國或鬼來此惱人皆由惡因相關故也四一人下明機五明應二何意下結名二約事三觀釋二初明風義不局世界中風果報風也黑業名風至失人道善寶皆惡業風也失無漏財煩惱風也以下第五叉明鬼難具明三障惡鬼之義故今觀行且從難由風義而示欲於六種明別圓觀即是一切觀境之式二從地下釋風通三障三初果報二初遭苦二初上至三禪二如僧下下徧諸趣僧護比丘明四阿含為衆知識五百商人入海採寶來就世尊請此比丘船中說法佛知有益許之令去船還海岸登陸而行夜宿樹下商人早發忘喚比丘因茲失伴獨行山林見僧伽藍比丘住處若飲食若房舍若温室若園林若田地若受用皆是苦具日夜之間受種種苦有百餘條僧護問故皆答云當還問佛自當知之既至佛所具陳所見佛皆答之悉是比丘破諸禁戒毀壞常住侵用衆物於彼海山受地獄苦學者覽之足以自誡二當此下明機應二次明下惡業二初遭難三塗約果愛見約因皆由宿業令起愛見墮於三塗貪欲之心如羅刹婦破戒定善如隨食子失人天報如食其夫二急須下機應三次明下煩惱二初明機二初聲聞聖財不出七種一聞二信三戒四定五進六捨七慚愧慧行即無常析觀行行即不淨慈心等二行約凡位所修七財約聖位所得二次明下諸位八倒風者支佛六度通別圓入空

之觀以常等爲倒假中變易以無常等爲倒用正觀一心稱觀世音即出二邊惡鬼境界即能達到中道寶渚鬼義合前後章前即此章貼文約事後即第五鬼難章也二法界下明應二初通示二觀慈悲別雖漸修果能圓應二菩薩下別明三昧漸頓二初漸二初修時逐行起誓二今入下明證時隨難相關二若作下頓二初修時三諦圓融風字門者如請觀音疏釋六字章句以六道等爲六字門良由六道體是法界能通實相故名爲門今以風字爲門其義亦爾字者召法之辭二若分下用時一念差別四刀杖難二初列門二解釋三初貼文二初科經二釋義三初遭難二稱名三今言下冥應二初據文消釋二問下對前料簡二初門二答二約證三觀行二

初通示三障二從地下別釋三相三初果報二初明遭難娑伽龍王本宮安住興雲降雨六天四域修羅龍鬼感見不同天見華寶人得清水修見刀劒二若能下明機應二次明下惡業二初遭難惡業所感三毒熾然近障戒定遠妨三觀言思絶處即微妙心二起怖下機應三次明下煩惱二初機二初聲聞二初遭苦二初釋相二故大下引證彼經云譬如有王以四毒蛇盛之一篋令人養飼瞻視卧起若令一蛇生嗔恚者我當準法戮之都市其人聞已捨篋逃走王時復遣五旃陀羅拔刀隨之密遣一人詐爲親友而語之言汝可來還其人不信投一聚落都不見人求物不得即便坐地聞空中聲今夜當有六大賊來其人惶怖復捨之去乃至路值一河截流

而去云合云蛇若害人不墮惡道無三學力必爲五陰栴陀羅害若不識愛爲詐親誑觀於六入猶如空聚群賊住於六塵六入欲捨復值煩惱駛流應以道品船栰運手動足過分段河十住未免唯佛究竟經文本喻三乘始終今喻聲聞觀法十二因緣關禁如城黑白不動三種之業繫屬如館五欲爲害如拔刀人魔境難出如門被守二爾時下得脫二次明下諸位各以本觀一心稱名即時解脫二復次下應二初漸二初明本誓隨見隨修皆起誓願拔於衆生三障刀杖二今住下明赴機三初赴機相三昧神力稱本諸誓一一能拔二刀杖下所住法以七種難表內六種對於觀門此地種門今修成也三如華下引經證六種徧收一切觀境刀杖堅礙屬地字門故引屋壁地種能現諸佛及能發明善財定慧一切功德當知地門能成普應二復次下頓二初圓修地爲法界生佛依正無不趣入地字法門當知一塵無不具足三諦等者一塵即空一切皆空假中亦爾二圓起下頓應二初總示三諦慈悲無不徧攝故能一時徧拔衆苦二若欲下分別圓悲該亘不可別論若欲易知對機分別四洲四趣四王忉利此之十有有事刀杖能感一十王三昧力修有漏善遮惡刀杖感二十四王三昧力四教三觀一心稱名感二十五三昧之力第五鬼難二初列門二貼文下隨釋三初貼文二初科經二三千下釋義四初標處二初大千假設二對上料揀二遭難三稱名四鬼所下蒙應恩威即是折攝二門以恩攝故害心惡眼

二俱休歇以威折故惡害亦然二約事標而不釋合注云云上羅刹難已彰其事故不重說三觀解三初果報二初明難諸天等者嗔增諸惡助鬼之威慈爲善本消鬼之勢行者當知若多嗔恚常與惡鬼同其事業若常慈悲與佛菩薩同其出處二如是下明感二次明下明惡業二初明難二初鬼動三毒雖是惡鬼使人婬佚亦是婬業所召以其多起婬思致令婬鬼得便嗔恚邪見亦復如是又是宿業互相招集故於今日同造惡因破於善業二三毒下諸惡名鬼如前業火業水業風故令諸惡得名爲鬼皆以三毒而名惡業與煩惱何異任運起者名爲煩惱卒起決定能動身口名三毒業今既能破五戒十善必非任運貪嗔癡也人天散善名爲動業四禪四

定名不動業二若能下明感三次明下煩惱二初機二初明難二初所遭難二初明滿大千男性剛利如見推劃女性柔染如愛纏綿二何以下徧三界二此鬼下遭難人小草已上八番行人俱爲煩惱鬼之所害二若稱下明感見愛塵勞即染而淨是故淨名取譬侍者隨意所轉二次明下明應二初漸二初隨修立願如訖拏迦等即請觀音經緣起也毗舍離此翻廣嚴彼國人民遇大惡病眼赤如血兩耳出膿乃至六識閉塞猶如醉人有五夜义名訖拏迦羅吸人精氣二於諸下乘誓普救三初示相漸修頓證法身自在法界衆生三障鬼難闕於本誓一一救之能令諸鬼皆爲佛乘二如華下引經斯是菩薩住鬼法門能以鬼身廣作佛事三障之鬼或破或用

得自在故一切鬼難一時普救三故知下結
益二若圓下頓二初明圓觀慈悲識種乃通
令約鬼修別從愛見識種爲境一識一切識
一切識一識非一非一切而一而一切此是
鬼門十界三諦依此妙境眞正發心乃能徧
應二若分下明隨機分別事鬼旣能惱於帝
釋故地居天四洲四趣感於十種王三昧力
餘義同前六枷鎖難二初列門二隨釋三初
貼文二初節經二上臨下釋義四初標罪二
在手下遭難三鳥死下稱名曾子云鳥之將
死其鳴也哀人之將死其言也善四蒙應二
約事三觀釋二初正明枷鎖三初果報二初
明難事繫唯在四趣三洲二若能下明感二
次明下惡業三初明難二若欲下明感三故
經下引經廷尉檢繫可有散時妻子錢財繫

無脫日望現在等者只令妻子及錢財等亦
業亦報何者若從現說名之爲報從過去說
名之爲業應知障善皆是宿惡此之宿惡或
已成報乃附報爲障卽令妻子及自身依報
等也若未成報今在業道亦自有力令善不
成又令妻等不定爲障若於往世同營善因
今則能爲修道助緣如妙莊嚴王因妻子故
見佛悟道現見有人妻子勸善畜財能施今
從惡因所感妻等名鎖名獄若歸觀音則成
報之業及未成者是惡皆息三次明下煩惱
二初明機二初約聲聞二初約小釋二初明
難凡夫見思全在初二三果思惑未盡皆名
有罪羅漢思盡名爲無罪大品經指學無學
名爲大龍故云摩訶那伽學人殘思名爲有
罪無學斷盡名無罪俱未無餘名同在獄旣

有果身寧逃五陰及以三相乃名檢繫權實等者此約有罪示也礙於二智提拔名杻妨於二行進趣名械小以斷常爲中道枷能障五分爲法身鎖只是見思對於所障得杻等名二稱名下明感二此復下明通大若就通惑論杻械等即藏通人若就別惑明杻械等即別圓人二次明下例諸位二若論下明應因中漸頓慈悲果上圓普與拔皆如上說二若三下兼明空識二初普應指前二論其下本觀今說二初漸二初本觀慈悲二初隨觀示一切煩惱是識所爲識最是難空雖非難能來難故空亦名難空爲業者亦是業由身內有空故能動作造於業因外空亦然空爲惑者於境迷悟成障成理一切法邪一切法正而於節節起誓與拔二故淨下引經證入

不二法門品明相菩薩曰四種異空種異爲二四種性即是空種性如前際後際空故中際亦空若能如是知諸種性者是爲入不二法門既云四種性即是空種性就性明空空是中理此以中理不於事二彼約五種即性故不二今明六種豈不即性得經意故加於識種彌顯不二若其空識不即中道將何以爲王三昧體二成王下乘誓應赴二初示相二華嚴下引證見空實相能於虛空立種種事利諸衆生二若作下頓二初空識圓修諸門觀法多推心識從近從要初心易故人根不等有宜觀外而得益者四念處中下界衆生多著於外故令攝境觀於內心上界衆生多著內心故令觀色奪於內著今觀空種亦是色類唯是一色空外無法故一切十界悉

趣空門空即三諦故一切法皆即三諦三諦慈悲無生不攝二起無下慈悲普應第七怨賊難二初列門二貼文下隨釋三初貼文二初正釋怨賊二初科經二難處下釋義四初標難處二初明處二次明下明難二初釋滿中二怨者下釋怨賊二二標下遭難人二初示四義二商者下釋四義四初釋商主二既有下釋商人三既涉遠下釋重寶以人衆路遠顯所賫寶貴四險路下釋險路以處以人二事釋險三機者下明有機二初示經四義二所以下通釋四義二初明前三助進二初釋二初明設三所以一心稱名爲計策者更無過此知德可憑其膽則定二若不下明無三不進二故知下結二三義下明後一能感二初明因三故唱二南無下翻梵就華四明

蒙應二次結下寄結口機二初舉經二今言下釋意二初約威力明二巍巍下約字義顯二約事證三觀釋三初果報二修善下惡業修善治惡若惡多善少惡即怨賊若善多惡少惡爲僕從冰炭之勢多能滅少繫念成機惡銷善立三次明下煩惱二初略明機二初通明四行遭賊以前六徧備明八番破惑感應故今怨賊但明四行遭煩惱賊將歷四教自攝八番言四行者一戒法受持二聽習教理三研修正觀四正助合行出世行人要先禀戒隨境護持持心習教憑教顯理稱理修觀以正導助若非此四入聖何期初商主下戒中三句明受一句明持五塵能殺持護之心名戒怨賊次或法下聽法中師徒說聽皆欲依教而顯至理此二俱得名重寶者以其

詮旨得則俱得失則俱失其猶識指方乃見月故知解教誠爲不易何況理乎而其徒主兩喜雜魔二寶俱失師爲利故說徒爲名故學斯之兩人皆成魔業或師嗔弟子或弟子恨師亦是二人值於魔事或心下修觀中心王若正心數亦正王數同求正智之寶三毒覺觀能劫此寶最爲怨賊或般下正助中正觀般若導五助行共顯理寶般若如知金藏五度如用功掘出六蔽之賊害此二因還令藏隱是名怨賊二將此下歷諸教明感四教行人一一須四若遇怨賊一心稱名四行皆就二例明應例前六種故略不說第二意業機二

初列門二貼文下隨釋二初貼文二初科經二釋義二初正明意機二初總示經文二通稱下通釋經義三初依經論釋三毒二初通釋二初明單複云貪嗔癡此三單也今從複列故云婬欲瞋恚愚癡大本疏云自愛爲欲愛他爲婬自忿爲恚忿他爲瞋自惑爲愚惑他爲癡二有人下明多少二初他明少二意謂下今明多二初立少乖經二今明下明多能感毒之多少由習重輕求之進不由機有無無機者毒多毒少俱不求離若其有機毒之多少俱能求離古人不解執多不求今明能念任多亦離二大論下別釋二初正別釋三初貪欲四初大論明宿因意同此經謗經之罪歷諸惡道縱得人身婬欲熾盛不擇禽獸若不求離復淪苦趣無解脫期二不擇下現事明過患術婆伽緣略如玄記褒姒者褒國之女也周幽王伐褒褒人以姒獻之王甚

惑之初幽王與諸侯約有寇即擊鼓舉烽諸侯來赴及惑褒姒褒姒無笑王欲其笑乃擊鼓舉烽諸侯皆至而無寇姒乃笑又好聞裂繒之聲發繒裂之以適其意及申侯與犬戎兵至擊鼓舉烽諸侯以為如前見欺無復至者遂敗三淨住下二經明蟲鬼各是有情以共業故資人倒惑又阿含云婬亦有鬼鬼入心則使婬佚無度四如大下大經明多少習果若成報果在即故云熟也如人灾至合當王憲即有惡人獎助為惡蟲鬼如助者地獄如王憲此多欲相也若反此者名為少相二瞋恚四初約喻明瞋相二故遺下二經明障道慈是一切善法根本瞋既乖慈名劫名障百法明門者即障別圓地住所證之法也仁王云初地得百法明門二地得千法等地論云入百法明門增長智慧思惟種種法門義故百法者應如百法論所明三大集下二經明魔業佛以慈定能伏天魔是知瞋心為魔所降習近瞋恚是報熟時四若例下例上有蟲鬼若蟲鬼潛伏是瞋少相三愚癡二初明過患三句明於邪癡之相如大經者合云習近愚癡是報熟時此乃邪癡習報二果癡心習成地獄報熟也二例前下例蟲鬼多少隨人二三毒下總結過二欲離下約伏斷明得離三初示念得離二有人下斥非顯正二初他解非滅離以由他師不解常念致令三毒不得滅離二今謂下二經明盡淨經直言離邪專伏釋若以念故唯能伏者繫念六字能淨毒根至成佛道亦只伏邪三今作下正明伏斷果報修因三藏菩薩此三伏惑聲聞緣

覺通別圓菩薩方便土人實報土人此七斷惑三問離下約問答明常念二初約念非離惑難二答經下約念即智慧釋二初略明正念之德二初即念明慧之功念想觀智等諸名字有過有德有偏有圓須約六句定其法體故圓中念破偏小智圓中之智破偏小念偏小之念修圓中智偏小之智修圓中念圓中之念即圓中智圓中之智即圓中念以此六句評法是非方解一切經論名相問家昧此故使非念而是於智今此圓文既云常念顯非二邊有生滅念雙遮雙照中正之念也體煩惱性是觀音身不破煩惱不立觀音破立既忘能所斯絕是爲常念恭敬觀音不離三毒而離三毒若有觀音可生緣念若見三毒須滅離者此乃增毒非離毒也二若如下離念說慧之過二今此下委明修觀之相二初忘照各論四句此之正念涉體既絕忘照不妨即照三諦即忘三觀雖約四句唯忘三觀以雙非雙亦只是中故不以色念忘俗也以色例於一切諸法不以非色念忘眞也合云不以非色非非色念忘雙遮中也不以亦色亦非色念忘雙照中也約照三諦復成四句亦以色念照俗也亦以非色念照眞也亦以非色非非色念照雙遮中也亦以亦色亦非色念照雙照中也應知善忘假者方善照假善忘空者方善照空善忘雙非方照雙非善忘雙亦方照雙亦不須以空忘假以假忘空雙非雙亦皆悉爾也此就圓論念即法界無德不備故作四句說之自在終日忘四終日照四如此方是常念觀音二惑次下漸頓

有諸四句次第非念忘四句也次第論念照四句也忘照本求離於三毒故次第離亦有四句若得別教三觀之意諸句可見何者如照空時必須忘空以遣著故忘照成者必離見思故此空觀有忘有照有離次觀假後觀中皆須論於忘照離三若不次第忘照及離斯是圓觀如向四句二次就下觀釋二初前七番指上果報已上至通菩薩皆不能破無作之集別人雖破而在後心今從初心故同前指二今但下後三番當說二初三毒逆順委示二初約界外雙標二今取下依法相廣釋二初逆順各示二初順約煩惱釋初明毒害二初二乘三毒二初明毒相二初合明三毒二開三下開成八萬既有三毒須論等分四分各具二萬一千是故成於八萬四千界內既爾界外亦然何者以大乘說諸法不滅云斷惑者但轉有漏而成無漏入假入中八萬四千隨觀而轉至果乃名八萬四千波羅蜜也二淨名下引經證觀衆生品天女以天華散諸菩薩大弟子上華至諸菩薩即皆墮落至大弟子便著不墮一切弟子神力去華不能令去爾時天女問舍利弗何故去華答曰此華不如法是以去之天曰勿謂此華爲不如法所以者何是華無所分別仁者自生分別想耳乃至云結習未盡華著身耳結習盡者華不著也彼疏解云華至菩薩皆墮落者表菩薩住不思議解脫生實報土已離別惑彼妙五欲所不能動故華不著身皆自墮落至大弟子便著不墮者二乘但斷界內五欲故世間五欲所不能動別惑未除故爲界

外上妙色聲之所染汙故訶言結習未盡華則著身下文料簡云結習未盡華則著身何關別惑答大論云於聲聞經說爲習氣於摩訶衍說爲正使即是別惑二未斷下菩薩三毒同有此三毒者望前二乘名同義異前但貪空今貪俗中前瞋生死今瞋涅槃前不達眞即是中道爲癡今見中道未得了了爲癡如大樹折枝之譬者大論三十云譬如空澤有樹名奢摩黎枝觚廣大衆鳥集宿一鴿後至住一枝上枝觚即時爲之而折澤神問其故樹神答云此鳥從我怨家樹來食彼尼俱類樹子來棲我上或當放糞子墮地者惡樹復生爲害必大是故懷憂寧折一枝所全者大彼喻菩薩畏於二乘壞滅佛乘心也二欲除下明機應二初明正念機應二永離下明

上土全分生身菩薩若未得入別圓地住生方便土故於變易論全未離無明之惑若在生身入地住者即生實報故於變易除殘別惑一變易土分於方便實報異者只由生身於無明惑有侵未侵不同故也二次明下逆約法門釋以煩惱名立觀法稱不順常塗故云逆說然若不知性惡之義云何三毒而爲三觀於中二初明毒觀欲成二初明凡小毒少法略於癡人略菩薩癡隨貪恚亦名爲少菩薩偏假三毒非多二菩薩下示圓人毒多二初就毒名論大語稍同前意則永異前在二諦偏論取捨是可離法今就三諦說貪瞋癡是究竟道理性之毒莫不偏周故皆名大五不受者謂受亦不受不受亦不受亦受亦不受亦不受非受非不受亦不受不受亦不

受皆言不受者即無生觀蕩於取著也前四即離四句也後一謂觀亦自亡也故大品第三身子問須菩提何故不受答云般若波羅蜜空故自性不受無明下明癡毒須論即性異前唯修又癡下明癡等若非即性豈皆如空不可盡邪二如此下約法門明妙三初標列三門理性之法德過一際或稱毒害或稱功用今明三毒是三法門則佛菩薩無不修證二大慈下解釋三相圓觀見思三毒之境即三法門攝一切德三初大貪法門大慈大悲者諸佛以無緣慈悲普熏三業於十方世界普現色身而作佛事慈悲之名雖同四無量中而體永異四攝一布施攝二愛語攝三利行攝四同事攝衆生情所愛者即是此之四法以四接引導以正道而度脫之十力者一是處非處力二業力三定力四根力五欲力六性力七至處道力八宿命力九天眼力十漏盡力無畏者即四無所畏一一切智無所畏二漏盡無所畏三說障道無所畏四說盡苦道無所畏於八衆中廣說自他智斷既決定無失則無微致恐懼之相故稱無所畏三昧即百八三昧解釋並如法界次第也二大瞋門般若即三般若四邊不可取者觀照般若即寂而照不可以有取也方便般若即照而寂不可以空取也實相般若非寂非照不可以雙亦取也而寂而照不可以雙非取也迦毗羅城如玄記二大癡法門前取捨二門雖具中道而取門終以立法爲宗捨門終以蕩相爲主今兩捨門豈不具於二邊而終以雙非爲體不三而三三門宛然三而不三

門門絶妙初約無緣直示二舉鑑像難思三引淨名杜口三引人證結諸法無行經云諸天子白佛言世尊文殊師利名爲無礙尸利上尸利無上尸利文殊語諸天子言止止諸天子汝等勿取相分别我不見諸法是上中下如汝所說文殊義者我是貪欲尸利瞋恚尸利愚癡尸利是故我名文殊師利乃至云我是凡夫從貪欲起從瞋恚起從愚癡起我是外道是邪行人諸天子言以何事故自言我是凡夫等文殊言是貪欲瞋恚愚癡性十方求不可得我以不住是性中故說我是凡夫文殊汝云何名外道文殊言我終不到外道諸道性不可得故我於一切道爲外諸天子言汝云何是邪見行人文殊言我已知一切法皆是邪虛妄不實是故我是邪行人說是法時萬天子得無生法忍二欲滿下常念感應四初明機成德滿二一切下明諸聖所依三故無下引無行經證四一切下結成佛法二此三下逆順合談二初被物雙示就三煩惱常念求離名爲順說約三法門常念求滿名爲逆說滿離俱時但約悉檀去取說耳二如華嚴下引經委證三初證貪欲逆順說離欲際順也隨類見女逆也欲是煩惱是故說離欲是法門是故說住即離即住唯離唯住離深住深離極住極令觀世音乃是際極住離貪欲故一切機求離求住皆須常念二又四下證瞋恚逆順以調一切順也若楚治罪逆也恚害煩惱是故須調瞋恚法門是故須行逆順無二調行不偏例前貪欲其義是同但欲是樂法故作實事接物令離恚害是

苦故以幻事調他令離若其機緣宜以實殺
而得益者即如仙豫殺婆羅門爲瞋法門此
乃假實互現例於貪癡亦可幻設但得逆順
相即之意不拘假實也三方便下證愚癡假
實如前火難具引經文逆順滿離例前二毒
其義不殊二次此下明二觀慈悲例前大士
本修三毒滿離之觀復見衆生爲三毒過之
所惱害亦見欲滿三毒法門故起慈悲誓令
衆生離三毒過滿三毒德令成補處鄰極三
毒故能任運徧法界應普令衆生滿離成就
然漸頓觀皆觀三毒頓則滿離不二而觀漸
則初心但觀於離後乃滿離相即而照二結
意機經文可見

觀音義疏記卷第一

音釋

桴芳浮擊鼓杖也　摳驅侯切絜衣也　睢千余切　拉脅拉落合切摧也脅虛業切腋下也　簀側革切棧也　廁初吏切圊也　袒徒旱切脫衣袖　縊烏計切自經也　響許兩切應聲也　鬻薪鬻音育賣也　督正作篤都毒切厚也　掣尺制切曳也　分劑分扶問切劑才詣切分劑限量也　篋詰叶切箱屬　飴以之切　駛疎士切疾也　栰房越切桴栰也　賷牋西切持也　烽敷容切烽燧也　觚攻乎切與柧同

觀音義疏記卷第二

宋四明沙門知禮述

第三身業機應二初列門二貼文下隨釋三初貼文二初分經料簡二初分經二文云下料簡二初獨女求男問二解者下女無子苦答二初他謬解二今解下今正釋二求男下依經解釋二初求願二初大師銷文二初釋求男二初唱經二釋義二初分經三義二願與下略二解一二初略願行二德業下釋德業二釋求女二初唱經二求女下解釋二初明存略意二女人下明相貌意二有人下章安斥謬二初斥非顯是二初叙他謬立宿植德本衆人愛敬此之二句據義猶是女之德業他師謬謂雙釋男女伏疑之文意恐人疑男之智慧女之端正皆由修種忍智之因非聖能與不修而得墮無因過故出彼意云衆人咸謂觀音但能交會父毋等也二私難下明今正義二初難破二初立義難福慧受生皆由緣辦觀音既能與其生緣何不能與福慧緣邪二難觀下引文難兒不修因聖不能令有福慧者衆不稱名何故得脫此以現文破無因執不用義解同心乞福也二今明下正立二初釋觀音用徧三千法界於諸衆生得大自在無生緣者令植生緣無福慧者亦能令種此等皆於中陰中作故中陰經云妙覺如來以神足力將於無量四衆八部入中陰中化作七寶講堂七寶座等彼中陰衆生七日至一日終者盡令住壽如來與化佛說法教化令七十八億百千那由他中陰衆生起無上正真道意經說甚廣尚能令彼中陰

衆生發菩提心豈不能令植福慧邪二令不下結二結歎二初兩向解釋四句經文雖是結句亦是釋疑則可兩向若宿植德本衆人愛敬兩句經文定屬生女德業句也二問禮下對前料簡二初問二答二引事三觀解二初明果報二初無子苦阿鼻地獄無求子念諸餘輕繫苦樂相間六欲諸天皆有親愛故無子者而生苦惱二禮拜下明機應二明修因有漏無漏一切善法不出定慧即男女義皆須修習並名修因不同諸難別以有漏之善名爲修因二初列章二法門下釋義二初辯法門二初以事表法二初正表法二初表世間法二初明苦集無始至今常爲癡愛及根塵識習熏資熏生於惑業無量男女此之眷屬一切衆生莫能捨離二若外下示外書易云乾道成男坤道成女禮云天子之與后猶陰之與陽天子修男教后修女順二若就下表出世法二初表能生父母佛於一切而得自在名爲國王尊嚴如父經教含理開發智慧養育如母佛法和合生三乘僧故經云從佛口生從法化生得佛法分又權智歷緣能成果用實智冥理能生果智故一切佛皆由此生初則果能生因次則因能生果共成一義也二又慈下表所生男女淨名云慈悲心爲女善心誠實男先據此文立於悲智名爲男女冥中道智即是誠實善心故也乃類此法立諸男女初以禪慧對於男女次分三乘以對男女後約佛性見對不見而分男女何者既以見性爲丈夫相即彰不見爲女人相復約照性自具男女佛性正觀決破無明

爲福德智慧之男中道慈悲含覆一切爲端
正有相之女二今借下結表意二問那下釋
難明表二初執無妨有難二初立無男女理
二大經下引無男女文二初正引教文二初
引大乘文大經二十八云涅槃無相謂色相
聲相香味觸相生住壞相男相女相是名十
相無如是相故名無相次大論淨名及安樂
行皆列男女二名非之以顯無相若不二門
云無定慧乃是男女所表之法也二小乘下
引小乘文理無相故不可言說無相即非男
女相也空平等故離男女等一切相也二男
女下結無所表能表男女既無所表定慧安
在二答大下即遮而照釋二初廣釋三初說
默相即二初據理妙絕若論絕理尚不可說
無男女相豈可被論有男女耶二善巧下被

機有無若於衆生有四益者或說無男女或
說有男女故引天女不離文字說解脫相性
空即脫何妨文字眞無三世俗即有二諦既
即說默無違二非有下明一二本融三初法
中道雙非則無定慧當體雙照定慧宛然言
未曾相離者即定慧不離法性也二譬如下
喻豈因左右令一身異豈可一身而廢左右
三合只一覺性有寂照德名爲定慧豈此二
德暫離覺性三言定下明定慧互具二初約
義明具三初法一覺靜明名爲定慧是故此
二終不孤立二譬上以一身左右譬於二德
不離一性猶恐謂其二德相離故以二人左
右譬之此如修性不二門云二與一性如水
爲波二亦無二亦如波水當以彼喻而尋此
喻三定慧下合二何但下據文證釋二初慧

具定男本表慧而兼福德即慧具定也二文云下定具慧慈心種相者經云清淨慈門刹塵數共生如來一妙相即無緣慈定而修其相也互具可知二故知下總結二初以一二相即結此文男女各具二德即表定慧二法互具若非體一何能互具故以互具顯乎體一故二不二舒卷自在二理實下以說默相即結理非一二赴緣兩說如此說者何異不說經示男女其德互具表於定慧一二無異說默不殊能此解者方得經文表法之義二次明下與願二初示義門二初明十番感應四初果報二修因下世善三初五戒二初表行法二若不下求願滿行人若爲五種惑業牽破持心當念未來感報苦樂歸命觀音障退戒貌二求即滿二十善若例五戒妄攝口

四酒即意三並慧屬男若自細作不綺是眞實屬男不兩舌是和愛不惡口是柔善屬女不貪癡是無染智慧屬男不瞋是慈屬女餘同五戒三修禪下八定定即四禪四空各有修證且論初禪五法爲修五支爲證修以樂欲精進巧慧此三方便分別屬男憶念一心此二方便靜細屬女若證支林三支慧多屬男二支定多屬女若論二禪四支一内淨二喜屬男三樂四一心屬女三禪五支一捨二念三慧屬男四樂五一心屬女四禪四支一不苦不樂與第四一心屬女二捨三念清淨屬男若論四空一空處定二識處定三無所有處定四非有想非無想定此四雖無支林男女而有微細四陰通以四處受想爲女行識爲男若論四無量心慈悲屬女喜捨屬男

今且粗辯備在禪門須者應檢三四教四初三藏三初聲聞二初表行法略舉停心以爲所表念處乃至正道節節應明男女之義以諸道品不出定慧二法故也直緣諦理者即四諦十六行觀也出觀等者歷事之時愍物執常爲說四諦名法緣慈二若不下求願滿出觀男女者法緣即正智之男慈悲即柔和之女既帶空入假則歷事不染故不畏諸有也二支佛二初表行法緣方便等者即凡地修福種相之時名起慈觀慧觀者即觀十二因緣無常無我發眞約頓證之位出觀能用生法二緣之慈譬麀迴顧者大論譬三獸在獵圍求出不同聲聞如麞驚怖跳出都不顧羣緣覺如鹿雖顧眄羣怖不停待菩薩如大香象雖遭刀箭擁羣共出二若不下求願滿

三次明下菩薩二初表行法方便智慧或第六度分地世智或辯六度邪正之智或是事中伏惑之智此皆方便也此等猶是能生男女所被之機必修六度乃以五一而爲所生之男女也二若定下求願滿二通教二初表法小同三藏唯論菩薩凡亦同前唯於眞位以智爲男以慈爲女二求願下願滿三別教二初明男女生相此教外凡爲破見思所修正助作意趣空望中猶名有爲有漏五度福嚴故稱爲女而知地上無作智嚴在今心性乃緣此性通伏無明名之爲男雖緣無作爲偏修空尚違中理故男女相遙若入內凡見思破處心趣假中順於本性名男女交至迴向位正修中觀名懷聖胎證初地時即遮而照慈智合發名爲雙生得念不退無兩邊過

副本期故地名歡喜二慈悲下明男女有能所生初地慈智男女既是真因任運能生上地男女上地復生極果男女是故諸佛皆以初地爲祖父母仍辯慈智得名所以慈悲稱大者以拔苦與樂物荷深恩故稱爲大十力無畏既唯自證物莫能知故不稱大四圓教二初表法此教頓修始心即用性德慈智以爲男女方稱經文雙具德業慈無偏緣故名端正慈即佛相故名有相女德備矣智離邊邪故名質直智含萬善故名福德男德備矣似位無明不覆而覆名曰處胎初住慈智不顯而顯名曰雙生真慈出假愛見莫拘真智趣果無似愛滯亦不畏者同體權實二皆無縛二方便下願滿四變易言兩番者方便實報同名變易乃以二土名爲兩番若實報人斷證雖分四十一品皆是破於障果無明唯求究竟慈智男女故於此土論一番益其方便人根雖利鈍法分漸頓而皆大乘俱求佛智此土唯望實報爲益唯求分真慈智男女是故論益亦只一番二復次下作三差料簡三初明人天定散二初明有善禪之德空居四天因亦修定以散心強故但名男例此四空以定強故合云唯女四禪諸支既對定慧即名男女俱時而得故曰一心二從三下斥無動出之功三界功德雖名定慧而皆愛味或雜邪見都屬有漏是故男女無動出用二從二明藏通智斷二初明有無漏之德二從二下明無中道之失大經既以見佛性者名爲丈夫故不見性皆名女人無漏諸定不能發生中道之智故如石女二乘偏空名爲定

多菩薩偏假名爲慧多此之定慧俱不能見寂照平等三德之性迦葉菩薩涅槃之前豈是外道名邪見者蓋未出二邊望中名邪三唯有下明別圓地住修因雖異證道是同斯乃性德緣了顯爲果中定慧二故知下斥他局第三勸持二初科經二勸持下釋義三初勸持二格量二初科二格量下釋四初格量本經舉六十二億恒河沙不多不少者佛頂首楞嚴云此三千大千世界現住世間諸法王子有六十二億恒河沙數修法垂範教化衆生隨順衆生方便智慧各各不同既是現住娑婆菩薩是故特舉爲格量本二問三答四正格量二初約教釋二初約佛眼略示二初以少格多二問起答釋二初以人情問二答佛下約佛眼答佛眼所照稱法界量四多

法界不增四少法界不減故云功德正齊二問何下對他解廣釋二初問雖示佛眼稱量不謬其意難明故須問起先引古釋方彰今義二舊解下答二初敘舊解非五初引物論等其福實殊者謂六十二億之福實勝觀音但是方便引物論等此解最謬破意可知二二云下田有高下對劣顯勝不見觀音證理之德何名爲歎三心有濃淡四時解不解意謂觀音雖少稱名之時解心現前六十雖多供養之時解心不發是故多少得福乃等此之二釋皆在持供心之優劣歎德遠矣五有緣無緣父母有生育之緣故供之福深毁之罪重路人無緣故淺文雖不斥理亦全踈豈可觀音但與衆生有緣而已二今明下明今義是二初明今立義二初約實際釋一多人

法皆無性相二空既顯一實斯彰存則假實暫分亡則一多齊致存亡不二方名正等二一中下以經偈釋舉華嚴偈釋令經意良由一與無量俱同實際故互能圓解也以實際之多生觀音之一故非是一以實際之一生河沙之多故非是多既其一多無決定性故互生非實也照其事理者事謂一多之相理謂融即之體慎勿以多為事以一為理二法華下引本論證論以持六十二億河沙佛名為校量者古云論誤蓋不解論意也今具引論文并荆谿解釋方曉其義論云受持觀音名與六十二億恒沙諸佛名彼福平等者有二種義一信力故二畢竟知故信力復二一者求我如觀音畢竟信故二生恭敬心如彼功德我亦得故二畢竟知者決定知法界故

法界者名為法性初地菩薩能證入一切諸佛平等身故平等身者謂真知法身是故受持觀音與六十二億恒沙諸佛功德無差荆谿云以此驗知須依圓釋何者於二義中信力約事畢竟約理事理相資方成所念如信力二中既云求我身如觀音即指化身又云觀音功德我亦得之乃指報身願齊報應方乃成念但念果德者何必識理故次義云知法界等次引證位即是初地且引分證令人識之故知若念觀音三身須却以念佛校之若以念法身論之縱引十方諸佛其功亦等何但六十二邪所以論文雖似舉經乃是增句釋義亦如方便初加難解難知欲說大法乃增三句而為申釋令六十二億菩薩加以佛釋二又約下約觀釋雖三種觀俱受修名

而中是性是故得云二觀發中二觀實不等者破立不等也雖乃不等而二皆是中道之德二與中道畢竟不異中道既等二豈不等是故言空三皆是空假則皆假中則皆中乞人難勝其實不等亦以此二同一法性是故等也三結成此但通云受持名號以正格中言一時故復引大品一華供佛以類一時持觀音名其善流入法性海故如海無盡言至畢苦者二死盡也蓋言成佛散華之福猶尚不盡大章第二問答二初標章述意二初標章二前問下述意二初述前科稱名常念及以禮拜三業現前故曰顯機菩薩以此爲所觀境法身靈智即始本二覺分合之眞身也望於衆生即能觀智乃以此知冥應拔苦即此境智而爲因緣亦名感應以此因緣名觀

世音彖說巳領二今問下示今意乃明觀音意業鑒機身業現相口業說法既令衆生知覺見聞故云顯應而且不說衆生三業修行之相此由宿善冥伏在懷乃能致感故曰冥機通釋十雙即當法慈福應珠顯權跡緣斷十隻之義二分科釋經二初分科二一云下釋經二初問二初示三業文方便問意者非是道前取理方便正當證後鑒機方便二此是下明三業德二初通釋三業二初標列三義二三不下解釋三義三初釋三不護二初法作意等十字是其護義實不兩字彰於任運然須不其三惑之護即能三業任運度生二譬如下諭二三無下釋三無失不護顯於思義寂絕無失彰其逗會稱宜得三悉益即會事也得第一義即冥理也三三輪下釋三

輪二初偏示三輪三業應機旋轉自在能爲
衆生摧破三障故名爲輪二雖普下釋不思
議化二初約義釋相心體離念即是法身本
性智慧今雖垂應委悉被機而能稱本離於
思念故於法身無所損減二淨名下引經證
釋分別諸法證於垂化於義不動證不思議
即理而事名不動而動二問意下別明示意
二初問二答若隨自意無能測者若隨他意
蜫蟲亦知又無機者不測有緣者令知二佛
答下答二初分經二初別下釋義三初別答
二初懸示經意三初明諸身皆答三業二初
釋相二初以三答三二又但下約二答三二
初現身具三二若說下說法具三不如樹木
風吹作聲口兼身業其義易明故不言也二
二釋下結示二從別下以諸身束對十界二
初約義示若據身說理合齊等但約經中結
說文少故云十九如八部四衆但結一說耳
二而文下足闕文二初明菩薩二初叙他四
解二若三下今取古本若指上品今品那闕
若云脫落餘何不脫若言觀音即是菩薩不
須更現妙音菩薩何故更現故云三解皆有
難也若依古本即今品文菩薩一界爲化義
廣最不可闕二又無下明地獄二初叙三釋
若指上品亦可爲例其次二釋人之局情耳
二今明下明今有義二初依總答明有總文
既云現種種形豈可無於地獄形邪二又請
下據二經明有請觀音經遊戲五道文先明
地獄方等陀羅尼經說婆藪大權示爲商主
堅執邪見殺羊祀天生陷地獄於地獄中說
法教化九十億罪人來至佛會皆令得道那

言代若不論說法況復論云多作佛身豈不說法三今通下約諸身對機四句二初釋相二初通示四句經云衆生應以佛身得度即現佛身爲獨現佛爲兼餘身同度彼生又爲一界獨感於佛爲兼餘界同感於佛諸身乃至執金剛神能應共獨能感共獨不可偏執故今通就十法界應對十界機一多相對立以四句方見經文感應之相二别對三相不唯感應多少成於四句人法因果亦有多少故須更立兩重四句初機應四句二初若妙下釋四句四初一界度一界三即下三土以現佛身必徧三處蓋等覺下至于凡夫皆能感佛故須三土以明其應初實報能度所度純一佛界二方便土就本而說故曰五人生彼土已没其異稱以皆求佛是故感應亦純

一界三同居土且明寂場圓機感佛不論形類及兼别機是故亦當第一句也二若寂下一界度多界更以寂場對於次句不唯形異亦乃根殊能感雖多能應唯一問何不二酥對於次句那將初乳配兩句那答本論佛界度於多界二酥之佛勝劣相合鈍見劣身尚是偏空體非佛界故以寂場一中道佛度於圓别佛菩薩界及五道形方名一界度多界句三若有下多界度一界諸時諸會三乘八部翼從世尊共化一機或諸大權共成化事或佛自徧現而度一機若有一人應以十界身而得度者觀音即現十身而爲說法四若佛下多界度多界文中且約作十界身徧入諸道而爲此句若委論者或有多機同在一處應以十身而得度者亦隨彼現也用此下

歷五味若就根性爲能感機就所證體而爲能應則乳唯得一界度二界醍醐唯得一界度一界若就形相爲感應者則味味中各有四句既云應以何身得度知正約形爲感應也學者應知約土約味别對句者欲易解故若見一多四句相已一切時處應自在作二復次下人法四句上之四句以人對人今之四句以法對人此由經云而爲說法故須更論人法四句初句云善財從百一十者所歷之城也知識即五十三人也雖帶人辯意在所說法異二三兩句可見第四句云一道出生死而言多法者蓋於法法開佛知見以開十界十如皆是實相即不思議之多法此四能被多少之法雖引諸經皆顯觀音能應之德三復下因果四句上二四句對機說法法

須修證從因至果自若不然他何所効如轉四諦滅我已證道我已修故諸身說一一皆有因果始終方能被物故四句中戒善麤略感報亦然故因果俱少聲聞因中凡分内外聖有見修證助行法徧於三藏而只證得二種涅槃故因多果少獨覺不稟三學行法但觀彫變頓成果已能具種種神通化事故因少果多菩薩修因時長行廣及成佛果二智萬德故因果俱多此等皆是悉檀示現修因證果大略如是三觀音下結示二初結歸聖能二有人下叙他斥局雖因果迭論一多互說不能顯於權實體相今以十界三重四句望彼之義壓嶽相殊二舊釋下科釋經文二初科經二初舊科二初分三枝末二若爾下釋疑問答二今明下今科二一明下釋義八

初聖身四初佛身三初垂應相狀二初約身
簡定二初定應化化則變化欻然而有欻爾
而無蓋是暫時益物相也應則應答同物始
終如極樂人民壽不可數佛同無量此土壽
促佛同八十有降生日有入滅時即八相佛
也若尋等者撿列三乘八部四衆至金剛神
究是一期化物之相知非欻爾也二問何下
揀眞應二初問因向文云妙覺法身應於三
土說法被機既本是眞佛何用垂應方說法
邪二答雖云多種豈出四身法報應化法身
則遠而難示應化則近而易狎報身則亦遠
亦近智同法身像屬勝應般若讚云應化非
眞等者此以眞法而奪應化是則無相之相
方名眞佛無說之說方名說法據妙覺法身
等者此據住上品寂光方是眞法上地菩薩

亦莫能覩以等覺還皆住果報並依業識見
佛若望妙覺俱是勝應故云眞法淵遠如妙
音等者問妙音東來先現八萬四千衆寶蓮
華文殊見已而問於佛據此亦是不識應相
那忽引證不知眞身答斯乃見跡不識其本
即是不知眞身也故下問云是菩薩種何善
本修何功德行何三昧即眞法也二若從下
就土分別三初實報二初示應相圓滿相好
者如華嚴如來相海品及隨好光明品說十
蓮華藏世界微塵數相一一皆以妙相莊嚴
說一實諦者若約教道實報猶有別教根緣
亦說無量四諦今約實論也二示機宜四十
一地皆與妙覺分同體用故不可以九界之
身并劣應應之二復次下有餘二初論有無
二初大小有無方便實報二土俱受變易生

死偏目此者上土分破此中全在從強受稱也小乘不說常住佛性見思若盡果報示亡大乘談常故三界外更立三土無明全破則居寂光分破實報全在有餘五種意生身即全在者也楞伽但明三種意生身今家約義開爲五種且三種者一入三昧樂意成身此擬二乘入空意也二覺法自性意成身此擬通教菩薩出假意也三種類俱生無作意成身此擬別教菩薩修中意也若開爲五者於三昧開兩教二乘於覺法開別教十行或作七種兩教二乘各開爲二不云別教十住者義同二乘入空故也若論九人生方便土更取別教十住及取圓教十信攝入三種意生身中以未斷無明未生實報通言意者以未發眞皆是作意成之以生並從果說此依妙

玄并輔行撮略而辯二釋論下經論定判二此應下明機應二初明但示兩應初示勝應者問前實報身而云此應非餘土甚至此那云圓滿相海如前實報答彼應眞機與應分合此應似機與應未合此猶作意彼則任眞能見既殊所見寧一但爲此機無明已伏或少分除故用報相引令入眞云如前者稍似實報非謂全同二示劣應者問此土一佛示於勝劣兩種相貌與同居土尊特丈六合身之相同異如何答方便兩應但說次第及不次第二種大乘五種意生其土稟教雖有利鈍既皆稟大學佛智慧俱知佛身是大覺性能修中觀伏無明者見相則勝若在二觀未伏無明見相則劣相雖勝劣只一尊特故非合身若同居土說通教時鈍但見空故感丈

六利見不空故感尊特大小二機於一佛身見解有異故名丈六尊特合身此純大見故不名合二何故下明唯被二機二初總示二若圓下別示言圓人無明未破者即七信已上言分破者仁王般若說十地惑有三十品既於一地自有三品是知圓聖四十二位皆有三品初住三品即第十信三心用觀而對破之初心用觀對於上品破則中心中心用觀對於中品破則後心後心用觀對於下品此品若破方名初住生實報土今云分破猶生方便即第十信中後心也如等覺人住於後心經歷多劫方破下品證入妙覺別九向位十向初心俱名未破第十迴向中後二心名爲分破此圓別人俱修中觀伏破無明雖生方便其根既利感佛勝身說圓頓法別第七住至十行位及通菩薩偏觀於假藏通二乘偏在於空此等生在方便有餘雖已知常求佛智慧尚滯二邊並未觀伏無明之惑其根既鈍但感劣身說漸次法三凡聖同居土或稱淨穢同居土謂淨土穢土各有凡聖而同居之釋此爲二初釋相二初通明二土二根二初明所感二相三初二土淨穢論土淨穢有橫有竪若以分段對於變易爲淨穢者則約通惑盡不盡說即竪論也如釋論云出三界外有淨國土聲聞緣覺出生其中若於分段自說淨穢則約五濁輕重相對即橫論也今以極樂及善淨國對於堪忍是橫非竪故使淨土有見思毒無惡道名毒非苦因則見與煩惱二濁輕也果報嚴淨劫命輕也衆生居此有何鄙稱彌陀願行攝之故輕非是

斷惑方生其中以世慈善五逆稱佛亦能生故娑婆穢相目擊可知此是横論淨穢二土而此二土皆有凡聖凡如前說聖有二種謂應來聖有修得聖二土皆然二兩根利鈍濁重之土論悟道根自有利鈍濁輕土根亦有利鈍以土對根故成四句三五濁輕重身形至卑小即衆生濁時節麤獷險即劫濁餘三名顯淨土不爾者如大本䟽問云既言五濁何者是五清答準例邪正三毒邪是五濁正是五清他方淨土無邪三毒則五障輕也二何故下明能感二行言福德者即三種福也如觀無量壽佛經云一者孝養父母奉事師長慈心不殺修十善業二者受持三歸具足衆戒不犯威儀三者發菩提深信因果讀誦大乘勸進行者此三種業三世諸佛淨土正因

彼䟽云初業共凡夫第二共二乘第三是大乘不共之業彼經云欲生極樂國者當修三福故今云多修福德不多修福爲二土行就此福而論也二若穢下別示穢土二根二初示乘戒四句二初立句相戒論十戒唯取不缺不破不穿不雜此之四種前三事戒後一事定皆人天因不取隨道無著智所讃自在隨定具足以此六種雖名爲戒體是三觀自屬於乘乘論五乘不取人天以其二種雖名爲乘不動不出體是漏善事戒所攝唯取三乘以聲聞等該於四教是入理智雖分深淺皆能動出煩惱生死故得名乘今以四戒而對三乘論於緩急以成四句二戒急下判所感乘戒約過去機感約現在二機有下明大小二根二初通明大小感佛不問事戒有持

有毀但論習學理乘大小是故文中置戒明乘故涅槃云其戒緩者未名為緩於乘緩者方名為緩以戒緩者唯失人天若其乘緩無解脫路乘分大小昔為偏真修觀行者今作小機唯感劣應佛之形聲昔為中道修觀行者今作大機能感勝應佛之形聲言降神等者如來昔於大通佛所覆講法華與無量衆生作一乘因中間退大染著五塵佛恐墮苦遂以小乘而救拔之或用衍三而引導之如是大小種種成熟堪於今世悟入佛乘是故如來為此一事出現於世然其機發復少差別故於一代而分五時有機堪能直入於實有機但能迂入於實雖此二類熟在一時故於華嚴頓談圓別被二種機此機從始即見勝相若於中間習小深者雖於今世入一佛乘而小先熟故為此機示現劣身初說三藏諸味調熟來至法華方開佛慧此機於始唯見劣身故降母胎即示兩相問華嚴頓後方施小化譬如窮子急追不至徐語方來前頓後漸其義善成今那忽云降神母胎即示兩相答諸文所論初頓次漸蓋是化儀施設之語今此所說大小雙應終歸一乘方盡鑒機始末之事如方便品思無大機念欲息化諸佛勸諭方施小乘次文却云無量劫來讚涅槃法生死永盡我常是說是故思機然後施小此等之說皆是儀式不可據此以難今文預鑒羣機原始要終度物之意也二頓機下別示大小得益二初大機益相一類衆生大種先熟即感勝應入胎住胎出胎成佛其相皆勝轉一實諦即華嚴部頓說圓教既兼別

教故云無量彼經預叙一代始終故立譬云猶如日出先照高山次照幽谷後照平地今家義開平地爲三對於涅槃五種牛味高山大機能感頓教日光前照即有次第及不次第見佛性也若涅槃中譬從牛出乳次第五味則對一代五時教味次第相生今明頓機能見佛性是故兼用食草之譬乃以雪山譬舍那佛忍草譬十二部經牛食譬大機修觀即得醍醐譬見佛性

觀音義疏記卷第二

音釋

綺（去倚切）　獵（力涉切田獵也）　盼（匹莧切顧視也）　逗（大透切合也）　藪（蘇后切）　翼（逸織切衛也）　嶽（逆角切山高而尊者）　欻（許勿切忽也）

觀音義疏記卷第三

宋 四 明 沙 門 知 禮 述

二若小下小機益相四初略益二初明小機應即是小種先熟之者初感劣應始從入胎至于成佛其相皆劣拘隣或鄰兒或憍陳如此五人首也其四人者即阿鞞跋提摩訶男拘利太子初於鹿園證四諦理名得甘露此乃佛日次照幽谷二既非下對大甄揀二初進對法華揀悟初教得道雖曰甘露既非第五醍醐之味豈得度於二種生死故未名得度故云等者引此經也但用一門解脫虛妄見思之縛其實未得一切境界解脫塵沙無明惑累其至靈山方證斯脫二未堪下退就華嚴辯機二初於大名乳此中乃以證小之後遇大不聞以驗在凡機不受大以聾啞文在經後分其時仍長義當方等般若之時亦可通在鹿苑之前是故迦葉却敘小機蒙大擬時迷悶躃地以後顯前機未堪大其意宛然雖有冥益其如見愛熾然現行故機在華嚴全生如乳二聞方下於小名酪急追付財稱怨大喚徐語除糞歡喜隨來乃施方便說三界苦以畏苦故斷見思集既革凡成聖名轉乳爲酪次聞下生酥四教俱演橫攝衆機小聞彈訶漸能慕大客得通益鈍根菩薩益同二乘調此等機得生酥味應知約教明五味者不取濃淡但語相生以其頓乳即醍醐故若約機者有濃淡義然就三乘極鈍者說爲此一類於彼華嚴全無顯益如鯹血乳說三藏時此機成酪次第漸濃至於極味次聞下熟酥不談三藏具示衍三利根之人入圓

者衆聲聞至此被加轉教既於真空具談萬行故令鈍根冥得別益約調漸機名熟酥味四次聞下醍醐二初法華二初明三乘皆得成佛捨前三教方便四諦但說一實無上之道復開三教方便之門皆是一乘真實之相乃是此經待絕二妙談茲妙故方令二乘焦穀更生三教菩薩權疑永息是故無一不成佛者二故云下證一代俱入醍醐若大機先熟華嚴初見即入佛慧若小機先熟即須漸引令聞開廢方得佛慧初得今得皆是佛慧俱譬醍醐但彼兼別至此純圓二若復下涅槃開顯之意法華具彰執權之機大陣已破更須涅槃收其餘黨故法華後復談般若調熟其心令於涅槃得醍醐味是故彼經就般若部後分結撮五味次第云從摩訶般若出

大涅槃說勝三修者彼經明三種三修一邪二劣三勝邪即世門邪師所教常樂我也劣即依佛半教破於邪執謂無常無樂無我也勝即依佛勝教破於劣修謂常樂我也法身常恒無有變易遊諸覺華歡娛受樂具八自在無能過絕如是修者入祕密藏名勝三修二是爲下結例三初結佛身二或示下例餘身佛身既能說五時教若示餘身亦於五時引諸實行隨味而轉復須論於示現多身度於一人或一度多或一度一或多度多約人既爾人法因果多少相對各成四句故初懸叙立三四句方盡身說感應之相三穢國下例淨土如安樂世界菩薩無數聲聞亦然良以法有頓漸是故人分大小具如九品生彼土後入大小位皆由聞法驗知應彼淨土度

生須論漸頓二種身說二此中下本觀慈悲如上所明三土垂形五時化物䊓指釋迦淨約彌陀二佛化事教文備彰以顯觀音示現佛身與此不異分眞究竟體用同故果用若此豈無本因故今却尋本觀誓願是修別圓觀行之時起慈悲誓期徧法界現身說法度諸衆生今住寂光本誓所熏能徧三土形聲利益例前赴難本誓文中已備說也三問經下簡土名體二初辯土名二初問娑婆之名翻爲堪忍於同居中尚不通淨那得具約三土釋邪二答菩薩舉一以爲問端如來稱法周徧爲答故云以種種形遊諸國土横亘十方竪徹三土故言諸也皆是觀音應身遊處此約如來答過於問據文釋也若更約義其相宛然何者經示方便及實報土不離娑婆

故云若聞長壽深心信解則爲見佛常在耆闍崛山共大菩薩諸聲聞衆圍繞說法旣云常在耆山則劫火洞然此土安隱復以菩薩共諸聲聞而爲聽衆豈非娑婆即方便土復云又見娑婆世界其地瑠璃乃至樓觀皆悉寶成其菩薩衆咸處其中旣云又見即非前處唯有菩薩不共聲聞即純菩薩而爲僧也驗知娑婆即是實報此文皆是四信妙觀即於堪忍而見二土觀音深智遊於娑婆豈容獨應同居穢邪二問二下明土體二初問大論云出三界外有淨土聲聞辟支佛出生其中受法性身非分段生即方便土也大品云法身佛爲法性身菩薩說法其聽法衆非生死人但云菩薩不共二乘即實報土也二土不同皆稱法性云何分別二答小乘灰斷無

界外生論云出界復云受身此據大說大乘法性體本常住即是一切色心之源何者小謂色心因見思有故因縛斷其果永忘大說色心因惑生滅不因惑有體是法性見思若盡無明全在則當真諦法性色心方便生滅無明分破本性分顯義當中道法性色心實報生滅無明究盡則復本性常住色心離生滅相常寂光也今明方便及實報土法性名同約斷惑論真中大異二次明下菩薩二初明應相二初輔佛不同橫論四教竪則三土同居四教各有教主各有菩薩輔翊化機方便二教實報一圓各須菩薩輔佛逗緣二赴利下赴緣有異大略而分頓部根利漸教根鈍若委論者頓中別鈍漸中圓利所說之法隨機廢興輔佛菩薩亦隨改轉不可文備宜準教思二此中下明本觀佛章略述二支佛若論獨覺既不值佛禀教何能說法欲化衆生但現神變今云說法乃論佛世禀因緣教者也此明權示亦引其類隨味而轉同聲聞也四次明下聲聞二初明所現二內祕下明能現前列所現全同實行今明能現知是大權此中有四初能現意外示權跡意在莊嚴涅槃雙樹言雙樹者四方各雙東方一雙一枯一榮南西北方亦復如是東方枯榮表常無常南樂無樂西我無我北淨不淨如來於中北首而卧入般涅槃則表雙非常無常等經文略舉因中六人即是身子目連空生那律迦葉阿難及果一人即如來是此皆善能莊嚴雙樹斯蓋如來與身子等久證三德欲令衆生得入祕藏雙非常等真四德故初於

三藏主伴相與同諸實行殷勤修證無常無樂無我無淨成四枯也次於二酥褒圓折偏恥小慕大說菩薩法引諸衆生破於無常修學常等成四榮也至法華會及今涅槃引諸衆生皆同證入非枯非榮中道四德大般涅槃經示主伴一代化功今已成就乃於雙樹中間涅槃而表顯之故云六人及以如來能嚴雙樹觀音示現聲聞之身其意如是二次引下能現人善財所見諸善知識如海雲比丘善住比丘現聲聞身說別圓法二乘機扣即說藏通既住不思議法門何所不說此合今文人法四句三次引大下能現法上總約法彰能現人令此的示現小之術故引大經四種之智觀十二緣得四乘果觀音若修別觀則次第用四智觀緣若修圓觀則一心用

四因緣智而於一一皆起誓願度諸衆生不取四相不捨四法不取故非有不捨故非空雙遮二邊即無緣誓雙照生法即四慈悲今行願成故徧法界現四形聲普應一切今於四中的取下智為能現法四問下寄料簡二初問因前分別以十界身應十界機一多交互雖成四句而終有佛度於佛界故有今問答中等覺度初地者約別教義也以圓六即佛義太寬別教登地佛界義顯何者別教三賢用於三乘所修觀法入地證中迴超九界始本分合體用同佛故然是分證惑必厚薄智論淺深是故上位現化他佛度於下位自行之佛取譬人中師度弟子須知能度之佛或現八相或坐華王所度之佛必作因身以佛威儀非禀法相故四教佛皆無師智又今

一往且云等覺度於初地若本下跡高可云初地度於等覺以示佛跡是妙覺身乃由極果加被故也二二明下天身六初梵王二初釋名相二觀音下明本觀此天依正多是白色觀音因時觀於白色即空假中住白法界即是此有眞常我性名王三昧不取不捨者不取此禪有相謂見思也不取此禪空相塵沙也不取此禪亦有亦無相非有非無相無明也則不隨三惑生於此禪三土也以不捨故即能應爲凡夫梵王同居也復能應爲方便梵王即阿含云已證三果將入方便土也復能應爲實報梵王即仁王云證七地故說出欲論亦三惑欲也四句現身即是感應一多相對以成四句以權引實引三土實行人也具如佛章下去諸身皆應例此二帝釋三

自在四大自在五天大將軍闕釋毗沙門以可見故三小王下人身五初小王二長者十長人之德如大本疏第五云世間長者備十種德一姓貴二位高三大富四威猛五智深六年耆七行淨八禮備九上歎十下歸姓則三皇五帝之裔左貂右揷之家位則輔弼丞相鹽梅阿衡富則銅陵金谷豐饒侈靡威則嚴霜隆重不肅而成智則胷如武庫權奇超拔年則蒼蒼稜稜物儀所伏行則白珪無玷所行如言禮則節度庠序世所式瞻上則一人所敬下則四海所歸內合如來十種功德及觀心十德具彰彼疏三居士四宰官五婆羅門四次列下四衆比丘者或言有翻或言無翻有翻者此云除饉衆生在因無法自資得報多所饉乏出家戒行是良福田能生物

善除因果之饉乏也無翻者名含三義一破
惡二怖魔三乞云云比丘尼者比丘同前尼者
此翻女也優婆塞此云近事男優婆夷此云
近事女以受歸戒堪近事出家二衆又在家
二衆或翻爲清信士清信女五婦女六童眞
七八部八初天二龍三夜叉四乾闥婆五阿
修羅六迦樓羅七緊那羅八摩睺羅伽八金
剛二初釋相二問答二初問二答第二總答
三初牒章示文意二初牒章二示文二
初名下依文明義廣二初依文釋二初明垂
應徧三土就同居説十方土異約上二土則
無異域故同居對方便一異分之方便對實
報融不融別實報對寂光相無相簡若同居
中衆生種類塵沙莫喻觀音悉能示其三業
而度脫之經文所列三十三身蓋略示也欲

彰周徧故總示云以種種形遊諸國土度脫
衆生也二以種下據總文示三廣不明三廣
但依別答則成限局觀音應化矣二言雖下
結義廣三善財下按義顯他狹二初明文廣
義狹二斥違義立宗若尋今意一菩薩身能
現十界復云以種種形遊諸國土度脫衆生
三廣義彰不可思説經文明示普門示現佛
意令知本性發明就何文義云夢幻不眞乃
是剛然貶挫妙典故知此師但見文略不究
理圓故作斯判矣第三勸供養二初標章立
意二初標章二佛答下立意二初明始終相
稱二初示令立章二初前後皆三二初敘前
三二佛答後下示今三二而總下明總別互
舉二有人下斥他傷義前三後三始終開合
各得相稱若以總答爲歎德者則令後三義

不相稱佛以總答廣前別答若廢總答則令三廣義意不顯故云傷義二問後下問答釋疑二初畨二初疑前無奉旨二答黙念成機二初明黙念前勸持名唯令心念是故受旨但當冥黙後勸供養必假外物以表内懷是故解瓔而爲法施二又欲下互成機前陳三業已是顯機奉旨黙念更成冥感今但宿善即是冥機奉旨解瓔即成顯感前後互現各有深致二畨二初問以機難應二答以機顯應二初勸下依文釋義二初分文二先稱下釋義二初勸供養二初稱美二出供下出意若佛頂首楞嚴經明十四種無畏功德即以救七難赴二求免三毒等爲施無畏今品旣在第二問答之後明施無畏似用現身說法爲施無畏若據文云於怖畏急難之中能施

無畏亦可總該前畨問答是則眞應二身俱爲能施冥顯二益皆得無畏二奉旨二初科二經文下釋六初奉命二初釋解瓔二初事釋二初評衆寶文二若依下釋百千價二初問經以事瓔表於行瓔諸地功德莊嚴法身旣有階差故以世寶貴賤爲表今無盡意入位旣高瓔珞合用無價之寶豈可止直十萬兩金二答言百千者略舉多數如云百姓豈局一百萬民亦然約位辯瓔必無價也二若就下觀解所言百千乃以事數表於理觀豈專約事定其多少頸是所嚴故表中道此性德也全性起修故能嚴行皆無著也此行稱性如瓔在頸而言解者菩薩雖有上求下化一切功德未始不與常捨相應欲示衆生常捨行故乃解瓔珞而爲施也大集蓋明行瓔

嚴理一地成萬者了達一心十界百法百界千法千界萬法此之萬法性本具足全性起修轉名萬德即三學六度三昧總持神通智慧四等四攝三念八脫十力無畏十地悉能分證萬德即成十萬故知言數不專事也二法施下釋法施二初舊取重法施因重聖法故行財施是則財法分爲兩派理豈然乎二今明如法施法是三諦圓常理性今體財即性諸法趣財是趣不過財尚叵得云何當有趣與非趣故財與法無二無別財外無法法外無財豈唯財爾施及受者皆空假中無非法界如是乃名以法界心對法界境起法界施於財下引淨名經以一瓔珞分作二分一分施與最下乞人一分奉於難勝如來而作是言若施主等心施一最下乞人猶如如來福田之相無所分別等于大悲不求果報是則名曰具足法施彼疏釋云此即觀所施田入平等法界無有二相成無緣悲具足一切佛法不求緣修之報即是具足法施之會如此明文諸師何得但約說法以明法施疏文彼經居士觀於悲田法界等佛今無盡意對於敬田既稱法施豈不等彼一切衆生耶二不肯下不受二初事釋二觀解不受三昧即畢竟空一心三觀破無不徧以即空故不受於有以即假故不受於空以即中故不受二邊照空假故不受中道如是不受在一心中方離次第及以但空以五不受義徧衍門應當料簡三重白下重奉三義解慇前二自行後一利他此猶事釋以無等者復約理觀求觀音受何者圓論不受則於諸法無所遺故

畢竟不受即畢竟受故云以無所受而受諸受四佛勸五受施觀音本地唯佛能知今現因身須求極果故雖受施迴奉敬田以一瓔珞作二分者表於一行必具二因理則正因事則緣了事理不二名曰妙因能成二身不思議果法無增減而能出纏性即修故報有斷證然匪功成修即性故若其然者方曰事理之因趣於法報之果不論應身者因人趣果合表二身法報若成應用自發六結德文後重頌什公不譯諸師皆謂梵本中有荊谿云此亦未測什公深意續高僧傳云偈是闍那崛多所譯智者出時此偈未行故無所解荊谿亦於輔行記中引還著於本人之文故知具釋理亦無妨近有天竺寺式法師分節其文對於長行二種問答宛如符契今依彼科略消此偈偈有二十六行分三初一行雙頌二問二初一句歎德世尊具相誠由萬德之所莊嚴是故歎相即是美德次我今下三句雙問二初一句含上二問長行先問得名因緣次問三業遊化之相今既重頌豈闕後問故知句中問彼兩字兼含次問也二佛子下兩句別頌初問文甚顯著二具足下二十二行雙頌二答二初二句經家敘緝綴之語合當直說今爲偈者或集經者乘便頌之或是崛多以偈翻之貫散無在二汝聽下正頌佛答二初一行半加頌總歎願行汝聽二字勑令審諦觀音行者一心三智觀彼類音令無量苦一時解脫即是已成利他行也不動眞心垂形三土方名善應處處現往故曰諸方此二句總歎所剋眞應二身次則總論能

成行願初明始心四弘願廣復示行行經劫難量以誓深故長時不退以時長故值佛唯多隨佛作為方名侍佛修諸佛行也一一佛所皆發淨願後心別願也若不爾者安得真智徧拔衆苦安能應身普度一切二我為下別頌二答二初頌初答觀音得名二初一行頌總答舉要言之故云略說聞名故稱口業機也見身故禮身業機也心念正當意業機也上明冥應今云見身二應具也亦可見於妙智之身不虧冥應長行總答機但稱名而別答中機具三業至今重頌總中三業別但心念綺文互現頌之巧也二假使下頌別答二初十二行頌七難十二初一行頌第一火難如前疏釋下去諸難皆可例知問上長行中求離三毒常念觀音疏云常念乃是正念體達煩惱即是實際無能無所今偈那云念彼觀音彼此既分豈忘能所答圓妙之教不可情求文似相違義歸一揆即於無差而說差故豈有差別異無差邪今文言彼義當兩向若就佛說觀音為彼即是師弟而分彼此若就衆生念彼觀音此乃感應而分彼此師弟感應妙教詮之皆是法界一一圓融衆生乃感心中彼佛諸佛還應心內彼生此教行人或遭苦難念彼觀音豈謂能念異所念邪以知皆是法界故也達彼觀音即念而具既知即念有何能所故彼此雖分能所俱絕是故偈文雖云念彼與上正念全不相違問求脫苦難心念觀音一切機緣俱能感聖今釋念彼那但約圓豈果報等機全不能感答王三昧力救一一難皆論十番始離惡報終入

寂光十界衆機誰不蒙益䟽釋前答此義備彰頌開七難而爲十二各合具明十番感應但以部意正在醍醐是故長行佛示意機唯令常念常念必須絕於破立今聞重頌念彼觀音必合疑云前令絕所令教念彼豈不相違故須約圓釋此伏難彼此即念能所豈存學者應知觀音應物雖無所遺令宗示人唯在妙觀是故前䟽釋乎意機全廢餘塗一向圓解至今重頌念彼觀音豈可異前自從淺解達大師意勸令學人若說若行勿離圓觀一苦一樂常念觀音既成妙機何爽圓應一實事益念念常霑二或漂下一行頌第二水難三或在下一行加頌墮須彌峯四或被下一行加頌墮金剛山五或值下一行超頌怨賊難六或遭下一行頌刀杖難七或囚下頌幽執難八呪詛下加頌呪詛難還著本人者凡呪毒藥乃用鬼法欲害於人前人邪念方受其害若能正念還著本人如譬喻經中有清信士初持五戒後時衰老多有廢忘爾時山中有渴梵志從其乞飲田家事忙不暇看之遂恨而去梵志能起尸使鬼召得殺鬼勑曰彼辱我往殺之山中有羅漢知往詣田家語言汝今夜早然燈勤三自歸口誦守口身莫犯偈慈念衆生可得安隱主人如教通曉念佛誦戒鬼至曉求其微尤無能得害鬼神之法人令其殺即便欲殺但彼有不可殺之德法當却殺其使鬼者其鬼乃恚欲害梵志羅漢蔽之令鬼不見田家悟道梵志得活輔行引此云正是觀音經中還著於本人之文九或遇下追頌羅刹難十若惡下加頌惡獸

難十一蚖蛇下加頌蛇蠍難十二雲雷下加雷雨難足前七難而爲十二皆須具約報業煩惱六道四教一一釋之若論所表不出六種須彌金剛亦是地種雷雨屬水獸蛇呪詛同是有情皆表識種菩薩因中於此大種修別圓觀令住六種如實之際故徧法界救諸苦難皆令得住六種本際斯是觀音證惡法性於惡自在方能任運徧赴諸難以要言之一切依正皆是觀音妙身妙心一切衆生於聖色心而自爲難求救三業亦即觀音是故機成即時而應當以此義念念觀之何患不同觀音利物二衆生下一行總頌三毒二求一切衆生多於界內貪瞋邪見及以界外三毒之惑外則無於報得男女內則乏於定慧男女致招二種生死困厄是故名爲無量苦

逼若其能以正助爲機即感眞身妙智之力救於二種世間之苦疏解長行三毒二求義該一切對今重頌更無所遺二具足下頌次答普門示現二初正頌示現二初一行超頌總答長行先別後總以總結別今頌先總後別開總出別前後互顯矣長行總答云以種種形遊諸國土度脫衆生今頌却論能應之由由神通力及智方便也若匪千如全體之用不名具足神通力也通雖性具復由廣修妙智方便照性發通故得普門示現自在十方無外三土非他不離一心徧應諸剎二種種下追頌別答上長行中別列諸身身皆三業今頌別示三業業皆徧周重頌之巧也文三初一行別頌身業普應合明十界但示三塗以下況上也又種種惡趣通指九界九界

望佛皆名爲惡次別舉三塗極惡故也九界二死皆有四相漸令除滅歸於常寂二眞觀下頌意業普觀二初一行明本觀慈悲有五觀字皆去聲呼具明三觀及以慈悲眞觀空也清淨觀假也假從空得無見思染故名清淨又空唯自淨假令他淨故名清淨又不思議假三觀具足離三惑染故名清淨廣大智慧觀中也雙遮雙照無偏無待即平等大慧也此之三觀或次第修或不次修無不皆以慈悲合運而其慈悲皆稱觀者其意有二一者慈悲是觀如四無量心名四種禪禪即觀也觀音乃以無緣慈悲觀察衆生名慈悲觀二者慈悲之法必用三觀良以三觀能成衆行用三觀拔苦故名悲觀用三觀與樂故名慈觀故上文云即時觀其音聲皆得解脫豈非悲心用於三觀雖有二解體是一也菩薩從初至于鄰極三觀慈悲未始離念故令衆生常願修此常仰茲觀疏解長行冥顯二應因中合有本觀慈悲後譯重頌果有其文信智者言冥符佛意二無垢下一行明智光徧照三觀慈悲因中立誓也智光徧照果上益物鑒機也無垢淨光照窮正性察其本末若其不破三惑諸暗二死風火何能普益二世間機火災至初禪喻同居生死風災至三禪喻實報生死水災至二禪喻方便生死舉二不言水者中可例知三悲體下一行頌口業普說二初二句頌二輪化本說雖在口必假身意爲授法本初句者爲法現形本期救苦故說法身名爲悲體此身先用戒德警人如天震雷物無不肅次句者菩薩以慈而爲心

意無緣而被名之爲妙物無不覆譬若大雲二輪既施然可授法二澍甘下二句正頌口輪說法甘露者智者云諸天不死之神藥也所宣至理解必無生若匪無生焉能不死本性常法非說那知於慈雲中澍大法雨衆生受者三惑焰滅以茲三普爲入道門故當別頌普門義也二諍訟下加頌顯機長行顯應以被冥機疏以施瓔彰顯機義今逢重頌有顯機文益見天台冥契聖旨事係訟庭身臨戰陣心憂刑罰命慮兵殘今昔冤仇此時合會一心致感衆難皆祛亦可例前疏釋七難通於三障即諍訟等義該諸有及以三乘思之可見三妙音下三行雙頌二勸二初頌勸受持二初一行明智境深妙以勸常念初三句中有五音字皆是衆生稱唱言音以由菩薩妙智觀故皆成妙境三智照故音成三境雙遮空有即成妙音雙照空有即成世音世即二世間也不別而別此二音字中智境也梵是四等慈悲喜捨四觀照之即成俗諦故名梵音稱俗照機若熟若脫時節不差名海潮音此二音字假智境也畢竟空智出九界情照衆生音超二世相是故名爲勝世間音此一音字空智境也言雖次第觀在一心智外無音音外無智境智冥一思慮頓忘是故須常念者正勸持念也此之類音雖是衆生口業所發大聖三智照成三諦即是三身故勸行者念此三身言常念者如疏解云即是正念非破非立無能無所三諦俱照三觀俱亡不次不偏名常名正若其然者名爲妙機二念念下一行明感應難測以勸勿疑上先

舉境智次勸常念令先勸勿疑次陳感應左右互顯耳言念念者相續繫念也念即觀音深妙智境雖達常住未免遷流即於遷流照常境智是則念念不離觀音如大師示衆偈云實心繫實境實緣次第生實實迭相注自然入實理言實緣者剎那念也次第而起一一皆是實觀之緣如是繫念唯慎生疑疑兄若生理境斯障故明聖德以勸息疑縱久修不成求之未應須知淨聖冥資不虛於二死中如父如母可依可怙念念持護感應必彰然疑有三所謂疑人疑法疑自今但舉人其二可息勸令常念復誡生疑疑去念成勸持意足二具一下一行頌勸供養先舉功德方勸頂禮初句總示一切功德次二句別彰慈眼及以福聚慈爲善本福收萬行結示普門勸修供養禮既屬身身必具口非意不行頂禮已成三業供養第三歎聞品功德二初持地歎功德二初釋聞上二益經云持地者寶雲經云菩薩有十法名持地三昧如世間地一者廣大二衆生依三無好惡四受大雨五生草木六種子所依七生衆寶八生衆藥九風不動十師子吼亦不能驚菩薩亦爾經一一合妙樂引彼釋今持地結云以八教判方應今經二此中下釋自在之業業有多種大約論三一有漏業爲見思所潤受分段土生二無漏業三非漏非無漏業同爲無明所潤受變易土生此約自行受生以說若利他者皆以慈悲潤彼彼業同他受生三藏菩薩衆生緣慈潤有漏業同居業生通教菩薩法緣慈潤有漏業習於同居土神通受生法身菩

薩無緣慈潤不思議業三土應生今觀世音等覺後心無緣慈悲潤於中道自在之業故云中諦攝也應十界感十方淨穢方便實報同彼機類現身說法故云於二諦得自在也即普門示現神通力矣聞者能得觀行眞似微妙功德故云不少二無等下聞品獲利益二初約四悉釋無等等跡有四節結云四悉以明發心初釋四初世界二乘有上是可等法佛智無上是無等法初發大心等於無等即無等中而論於等只是等於佛智故也大小體別名世界也二又約下爲人乃以人數用表法門刹那刹那莫不具足八萬四千淨穢之法此一一法無非實相若緣諸法作念而修塵刧不等性中八萬若即實相無緣發心刹那能等八萬四千究竟之法發實相心

是生理善即爲人也三亦是下對治八萬四千始終無改迷即塵勞悟即彼岸說波羅蜜翻彼塵勞即對治也四故經下第一義前心難者初破無明實爲難事大經所讚正在分眞是故頂禮初發心即發心住也此位能具四十一位眞應功德此心超勝已不可等此不可等等於妙覺既是眞發即第一義二此即下結上之四釋初四等果二三等理果理不二豈有階差然約諸文三慧四悉多就位辯故須四釋不別而別約位而明五品聞慧即超二乘不二觀成凡心等佛小果有上大果無等小大差別故當世界初信至七位當思慧既麤垢先除發實相似解照乎性德八萬法門既生理善故屬爲人八信至十位當修慧內外塵沙不除自遣能以性中八萬功

德對破逆修八萬塵勞自他惡破故屬對治初發心住三慧功成性三圓發四十二位互具雖等較其難易初入功深此位始得真心開發名第一義二發心下約三即顯真發名字發者於能詮名豁然開發三種菩提願行之心對違順境此心彌熾圓伏三惑名觀行成若名字即縱能勤修八法成乘以未開悟不名爲發今發觀行稱名字者蓋此五品非真非似但是信解詮妙名字於妙三諦決無疑滯能伏無明不爲境動是故稱爲名字發也相似發者因觀加功故三菩提倍前開發似於本性六根互用稍類分真如鍮比金猶火先暖故名相似發菩提心真心發者一發一切發發一切方便發一切觀照發一切真性此三菩提圓融通達不前不後亦不一時分證三德分同果佛故華嚴云初發心時便成正覺所有慧身不由他悟微妙淨法身湛然應一切始從初住終至等覺皆有此發位位轉深前之二發相顯故來經文結益正在真發

觀音義疏記卷第三

釋重頌

宋天竺寺沙門　遵式述

第二重頌是隋煬大業中智者滅後笈多所譯方入大部故疏闕釋靈感傳天人語南山云什師八地菩薩譯法華闕觀音重頌既涉冥報信有此文今扶上二番問答隨文略釋固難盡理講者但令不失上文大途梗槩何必騁異此頌二十六行爲二初一偈雙問二章次二十五偈雙答二問初問中一句歎德三句正問一句之內名體合歎世尊名也所以略舉尊號則知上九並爲三世中尊歎之要也具相質也相妙而具妙是歎辭具謂三十二滿足又可妙即是好以八十種好嚴其相令妙好也復次名實俱歎法身名是妙名相爲妙相上文云具相三十二以八十種好用莊嚴法身即此意也具此相好者即具二嚴能答我問故舉而歎也正問中初句兼於二問文云重問即重問上二段之事孰謂不然次二句別問觀音欲佛先答初章就近更徵故也亦可三句併問初章自招後答既有眞身冥益豈無應像顯赴耶故許說中雙許二番謂聞名及見身是也第二答中作三意初二偈總答二章次十九偈別答二章三四偈勸持名供養總答中初一偈正答次一偈依本觀慈悲汝聽觀音行是總答前章觀音即境智因緣得名善應諸方所是總答後段普門示現並用上總意消之次一偈却尋本觀慈誓顯令智斷十番利益本依別圓無量無作四諦起於願行由誓境深廣故弘誓如海弘即廣也歷劫顯時久遠一一劫中侍多

千億顯值復多一一佛所復發別願如四十八等一一願含法界故復云大也歷劫約竪侍多約横一一竪中有横一一横中有所歷之時廣說云將此總中本誓歷下別答一一難及普門後廣作可知第二別答復二初一偈是雙許說二章聞名是許前章見身是許後章向誠聽令許說言略說者即別答也總答多含即文略而意廣別答陳列且約人界果報邊明七難等普門且約三十三身等即文廣而意略今取意略信是許別答也聞名聞觀世音境智名也上文約四種聞釋成三慧義觀兩全可解見身即普門示現顯應三業也心念不空者明二段應益也心念屬意不云身口者此從冥顯二機攝二章語便何者初章顯機若身若口俱須域意故意能總

攝也故上釋持名云口爲誦持心爲秉持爲理不失雖非口持覺觀是口行通屬口業機攝例如小彌陀執持名號一心不亂亦不妨口機下文皆云念彼觀音力例同此釋後段冥機約心爲便可解不空者縱使稱名都無顯驗冥益不虛第二十八偈正答又二初十三偈頌初章次五偈頌後章初又二初十二偈明口業機應次一行略頌身意二種機應上文七難表六大種而云假令多舉諸難亦是表此今偈加推墮二山惡獸蛇蠍此四皆識種攝毒藥從人及蟲鬼識種攝從塵體地種攝雨雹水種攝又合羅刹鬼難加六成十二難初一偈火難上文例作三科釋貼文事證觀解於觀中初廣約十番遭苦稱名成機致感次約別圓二種本住法門及慈悲誓願

顯前十界圓益令但略作貼文一釋餘可準上不復備叙講者應具示其意使義觀不壅有益來者言大火坑者上直云大火此加之以坑大而更深意顯聖力火無淺小皆能成難況乎大坑設使劫火從地獄至初禪如此大坑滿中紅焰菩薩亦能或以吹滅或以口噏或復手遮令其不燒或作涼池次一偈水難上得淺處即能免難若加龍鬼淺亦可畏故值死緣多重於上文彌彰聖應爾次一偈墮須彌難如日住空顯聖力難思然但是假設何人能到復被推等設有此事聖無不爲頂生人王能上妙高因貪帝位還降人間若能稱名必有免理四一偈墮金山難五一偈怨賊難六一偈王難七一偈枷鎖難八一偈毒藥難大慈等愛理合均除而還著本人者被害稱名機成須救能害無機惡心自起非聖使然又毒藥有鬼須得著人若不殺他必須自害問若惡心自起怨賊何故但令起慈答賊害事顯但令起慈即彰聖力毒藥陰謀反害方驗然賊亦有自害如東林老僧爲賊所斬賊反以劒自刺心入背出羣黨奔迸又毒藥未必例皆還著有作折攝二用釋者若二俱有機則可然若能害者無冥顯二機折亦徒施九一偈羅剎鬼難然兼毒龍前有魚龍及鬼此重言者龍鬼通水陸前但在水也上文四種龍等云十一偈惡獸難十一一偈蛇蠍難十二一偈雨雹難欲益觀行者應巧約惡業煩惱作蛇虎等法門釋之使順道理若準請觀音疏作三義明消伏力用謂約事約行約理對此中果報煩惱及所住法門會

之亦應可解口業機應竟第二一偈總頌身意二種機應三毒猛盛心不自在名之困厄四類同棲各説所苦鴿説婬爲最苦蛇説瞋爲最苦云女無子苦如上説或分二句對意對身細作可了若作觀解十番爲三毒所困及約界外作順逆法門應釋應用上文意消三毒義身業無子無修因男女乃至無圓頓男女尋上文消之若心念身禮二業成機斷除三毒根滿足二莊嚴永拔十界三土世間之苦故云觀音妙智力能救世間苦亦應更明別圓本觀慈悲云第二五偈別答普門示現此中文狹望上別文此仍成總又爲三初二偈頌普現次二偈頌本觀三一偈結成聖者三業初又二初一偈直頌普現二一偈別舉所化三種法界上文列聖身至金剛神關地獄界此中舉劣況勝成互出耳一一身説約四句如前又上文約三土爲所應此十方當約三土釋十方云次二偈本觀又二初偈行願次偈觀成普益初又三二句辯觀一句慈誓一句誠歸向眞觀了空成一切智清淨觀出假處有無染成道種智廣大智慧即中道觀徧於諸法名廣勝出二邊名大中道體即智慧觀此體故名智慧觀問何以智慧名中體耶答順此經意此經以寂照合法身爲體感應爲宗得作此説三智實在一心中得不可一異悲觀等者誓願通稱爲觀緣諦發故如上觀十法通名爲觀次偈辯益又二上二句明智光次二句慈光破暗照世云三一偈結成聖者三業顯應戒雷對身業慈雲對意業澍雨對口業戒檢七支身業爲便戒淨

能拔三惡之苦故名悲體身輪現通駭動羣情復如雷震內心愛念名慈普覆一切如雲無謀而應逗會不差復名爲妙意業也口輪演實相之法爲甘露雨三草二木平等蒙潤三惑熱惱爲之清涼廣釋三無緣三不護等如上文一一應跡一一說法皆須明別圓菩薩所住法門方有事用釋普門一番竟第三四偈勸持供養又爲二初二行一句勸持二一行三句勸供養初又二初一行重舉前口業機應以爲勸由由前口業居初舉一攝二所以特舉官訟軍陣者水火難稀鬼虎事寡運衰方值諍訟事衆世之諍本財色田宅日用有之勸持則要也刀杖幽執有過方遭軍陣王役事非由已又掬力相持白刃森目刀杖案籍賒死之難賊奪有財非如師旅斯亦

勸之要也次一行一句正勸又二初三句約權實格量次二句結勸先舉菩薩實證實益爲格量本勝彼九界權乘慈智故云勝世間音秖音塵一法以實智佛眼觀之即實諦妙音權智法眼觀之即俗諦世音此實證也緣中道修慈名爲梵音此慈能與機會名海潮音譬不失度此實益也與夫九界生法二慈作意應物豈復爲類故云勝彼格量明矣二句結勸初勸常念有事理二行云若事理行成自見菩薩色法二身故一句復止疑勸也次一行三句勸供養初一句歎菩薩清淨三業從正命生故云淨聖言其堪受供養也正命是聖法人禀此法名人爲聖故云觀音淨聖次別別舉德以爲勸由於苦惱下二句頌上施無畏德苦惱死厄怖畏處也作依怙無

畏力也如幼子恃怙父毋更何所畏即指前現權實身說爲父母護三乘子免二死厄具一切下三句舉福田勸具一切功德舉菩薩報身敬田慈眼視衆生舉應身恩田福聚海無量總歎二田高出如山之謂聚深廣無際之謂海亦是二田所依歎法身也頂禮正勸以三業供養也身儀事顯故特舉之必具三業上文脫瓔珞埊今乃互舉耳又此勸事普一切皆得供養百金之瓔孰人可辯又能嚴尚貴所嚴豈復輕耶觀心者身業勤則增長福德供養應身口業勤則說般若供養報身意業勤則會理供養法身云云釋偈竟

宋慈雲尊者疏別行重頌附大部入藏而南方教苑不傳幾二百年矣至元甲午爲教門入京於燕城弘法寺得之東歸猶至寶然不敢自祕遂鋟諸梓以惠來學大德壬寅夏五興元住山苾芻性澄　謹題

音釋

敤挫（敤悲檢切挫祖卧切抑也挫折也）緝綴（緝七入切續也綴株衞切連綴也）揆（巨癸切度也）詛（莊助切沮也）仇（渠尤切怨匹也）煬（余亮切）噏（許及切氣息入也）鴿（葛合切鳩屬）

法界次第初門

陳隋國師智者大師撰



清刻龍藏佛說法變相圖

法界次第初門總序

天台山修禪寺沙門釋智顗輙依經附論撰

法界次第初門三百科裁爲七卷流傳新學略爲三意一爲讀經尋論隨見法門脫有迷於名數者二爲未解聖教所制法門淺深之次第三爲學三觀之者當以此諸法名相義理一一歷心而轉作則觀解無礙觸境不迷若於一念心中通達一切佛法者則三觀自然了了分明也故出此三百科名教仍當名下略辨體相始得三卷

法界次第初門卷上

陳 隋 國 師 智 者 大 師 撰

名色初門第一　五陰初門第二
十二入初門第三　十八界初門第四
十六知見初門第五
見愛二煩惱初門第六
三毒初門第七　五蓋初門第八
十煩惱初門第九（亦名十使）
九十八使初門第十
十惡初門第十一　十善初門第十二
三歸初門第十三　五戒初門第十四
四禪初門第十五
四無量心初門第十六
四無色定初門第十七（亦名四空定）
六妙門初門第十八
十六特勝初門第十九
通明觀初門第二十（亦名通明禪）

名色初門第一（一名二色）

今辨法界初門先從名色而始者至論諸法本原清淨絕名離相尚非是一何曾有二不二而辨其二者以行者初受一期妄報歌羅邏時但有名色二法當知名色即是一切世間出世間法之根本能生一切法普攝一切法即是一切法若諸大聖分別說一切法門皆約名色而分別之無有一法出於名色故智度論偈云

一切諸法中　但有名與色　若欲如實觀
但當觀名色　雖癡心多想　分別於異事
更無有一法　出於名色者

一名（心但有字故曰名也即是心及相應數法雖有能緣之用而無質礙可尋既異

於色而有心意識及諸數法種種之別名故謂之爲名也　二色　有形質礙之法謂之爲色是十入及一入少分皆是質礙之法並無知覺之用既異於心意識法故稱爲色也

五陰初門第二　一色陰　二受陰　三想陰　四行陰　五識陰

次名色而辨五陰者以惑者迷名偏重故大聖教門開名則爲四心對色合爲五也此五通稱爲陰者一往而釋陰以陰覆爲義能覆出世眞明之慧而增長生死集散不絕故通名爲陰

一色陰　有形質礙之法名爲色色有十四種所謂四大五根五塵此之十四並是色法也　二受陰　領納所緣名爲受受有六種謂六觸因緣生六受但境既有違順非違非順之別故六受亦各有苦受樂受不苦不樂受之異也　三想陰　能取所領之緣相名爲想想有六種謂取所領六塵之相爲六想也　四行陰　造作之心能趣於果名爲行行有六種大品經中說爲六思思即是行謂於六想之後各起不善業善業無動業也　五識陰　了別所緣之境名爲識識有六種即是六識若諸論師多云識在二心之前諸大乘經中明識最居後今依經爲次料簡

十二入初門第三　內六根入　一眼入二耳入三鼻入四舌入五身入六意入　外六塵入　一色入二聲入三香入四味入五觸入六法入

次五陰而辨十二入者以惑者迷色偏重故大聖教門開色爲十心但爲二合爲十二也通稱入者入以涉入爲義根塵相對則有識生識依根塵仍爲能入根塵即是所入今此十二從所入受名故通受入名

內六入者此之六法親故屬內爲識所依故名爲入亦名根者根以能生爲義此六既並有生識之功故通名根也

一眼入　身分對色能見色之處名眼眼是四大造色體爲十色共成所謂四大四微身根微眼根微也　二耳入　身分對聲能聞聲之處名耳耳是四大造色亦爲十色共成謂四大四微身根微耳根微　三鼻入　身分對香能聞香之處名鼻鼻是四大造色亦爲十色共成謂四大四微身根微鼻根微　四舌入　身分對味能知味之

處名爲舌舌是四大造色亦爲十色所成謂四大四微身根微舌根微也

五身入六分假合之體對觸能覺觸處皆名爲身身是四大造色但有九色所成謂四大四微身根微

六意入心對一切法即有能知法之用名之爲意意者即心王也是中除諸心數法但取心王以爲意入

外六入者此六法踈故屬外識所遊涉故名爲入亦名塵者塵以染汙爲義以能染汙情識故通名爲塵也

一色入一切對眼所見之色名爲色色有二種色攝一切色一正報可見色眾生身色青黃赤白黑色等二依報可見色外無知青黃赤白黑色等也

二聲入一切對耳所聞之色曰聲聲有二種聲攝一切聲一從正報色出聲眾生語言音聲也二從依報色出聲也

三香入一切對鼻所聞之色名香香有二種香攝一切香一正報色處香眾生身中香臭也二依報色出香外一切無知色中所有香臭

四味入一切對舌所知之色曰味味有二種味攝一切味一正報色處味眾生身中之六味也二依報色處味外一切無知色中所有六味也

五觸入一切對身所覺之色名觸觸有二種觸攝一切觸一正報色處觸眾生身中冷暖澁滑等十六觸也二依報色處觸外一切無知色中冷暖等一十六觸也

六法入一切對意所知之法名法法有二種法攝一切法一者心法是中除心王但取相應諸心數法也二者非心法即過去來外色法及心不相應諸行及三無爲法

十八界初門第四

內六根界一眼界二耳界三鼻界四舌界五身界六意界　外六塵界一色界二聲界三香界四味界五觸界六法界　六識界一眼識界二耳識界三鼻識界四舌識界五身識界六意識界

次十二入而辨十八界者以惑者迷於名色俱重故開色爲十離名作八合爲十八界也通名界者以界別爲義此十八法各有別體義無渾濫故通受界名也

內六根界此具如前明內六根入中分別其相乃更加以界之名義者欲使修觀之徒推折無謬不滯十六知見之妄計也

外六塵界此具如前外六塵入中分別其相乃更加以界之名義者意同六根中立界名

六識界者若根塵相對即有識生識以識別爲義識依於根能識別於塵故此六通名識也若了識從緣生豈計有神使知謬取也

一眼識界眼根若對色塵即生眼識眼識生時即識色塵故名眼識界也二耳識界耳根若對聲塵即生耳識耳識生時即識聲塵故名耳識界也三鼻識界鼻根若對香塵即生鼻識鼻識生時即識香塵故名鼻識界也四舌識界舌根若對味塵即生舌識舌識生時即識味塵故名舌識界也五身識界身根若對觸塵即生身識身識生時即識觸塵故名身識界也六意識界五識生巳即滅意爲意識此意識續生意識生時即識法塵若五識能生意識即以前五識爲根後意識爲意識此意識滅次識續生是則前意識生後意識如是亦脫傳受根識之名皆以能生爲根所生爲識今說所生之識爲意識界也

十六知見初門第五一我二衆生三壽者四命者五生者六養育七衆數八人九作者十使作者十一起者十二使起者十三受者十四使受者十五知者十六見者

次名色陰入界而辨十六知見者名色等法中神我本不可得而未見道者悉於名色等法中妄計有我我所計我之心歷緣略辨即有十六知見之别廣對諸緣則妄計不可稱數因此顛倒備起一切煩惱生死行業今爲欲於後明生法二空等一切觀門必須善識假實之法故略依傍大智度論釋之也

一我若於名色陰入界等法中無明不了若即若離中妄計有我我所之實故名爲我也二衆生於名色陰入界等法和合中妄計有我生故名衆生三壽者於名色陰入界等法中妄計有我受一期果報壽有長短故名壽者四命者於名色陰入界等法中妄計我命根成就連持不斷故名命者五生者於名色陰入界等法中妄計我能起衆事如父生子名爲生者亦計我來人中受生故名生者六養育於名色陰入界等法中妄計我能養育於他故名養育亦計我從生巳來爲父母養育故名養育七衆數於名色陰入界等法中妄計我有名色五衆十二入十八界等諸因緣是衆數法有數故名衆數八人於名色陰入界等法中妄計我是行人異於非行之人故名爲人亦計我生人道異於餘道故名爲人九作者於名色陰

入界等法中妄計我有身力手足能有所作故名作者十使作者於名色陰入界等法中妄計我能役他故名使作者十一起者於名色陰入界等法中妄計我能造後世罪福業故名起者十二使起者於名色陰入界等法中妄計我能令他起後世罪福業故名使起者十三受者於名色陰入界等法中妄計我當後身受罪福果報故名受者十四使受者於名色陰入界等法中妄計我當令他受苦樂果報故名使受者十五知者於名色陰入界等法中妄計有五根能知五塵故名知者十六見者於名色陰入界等法中妄計我有眼根故能見一切色亦計我能起邪見我起正見名見者

見愛二煩惱初門第六一見煩惱二愛煩惱

次名色陰入界及我等十六而辨見愛者若迷此假實二法則倒想紛然故三界流轉無際皆是煩惱使之然也若論煩惱根本不出見愛枝派分別則科目甚多所謂三毒五蓋十使九十八煩惱八萬四千乃至塵沙等數此諸科目雖數有多少而同是煩惱潤生之力體無殊別但教門善巧乃約增減之數而制立之故瓔珞經云見著二法迷法界色心廣起一切三界煩惱通名煩惱者煩以喧煩爲義惱以逼亂爲義能喧煩之法逼亂行者心神致使眞明不得開發故名煩惱也

一見煩惱邪心觀理名之爲見若於假實之理情迷而倒想邪求隨見偏理妄執爲實通名爲見煩惱者謂五利使見諦所斷八十八使及六十二見等也二愛煩惱貪染之心名之爲愛若於假實二事情迷隨心所對一切事境染著纏綿通名爲愛愛煩惱者謂五鈍使思惟所斷十使及所斷結流愛扼纏蓋纒等也

三毒初門第七一貪毒二瞋毒三癡毒

次見愛而辨三毒者此二科既有合離之異事須分別若合但取癡一分爲見餘一分及貪恚並合爲愛也若離則見愛之中各有三毒如此歷三界五行則離出九十八使一切煩惱通名毒者毒以沉毒爲義惱壞之甚故

云沉毒以其能壞出世善心故名爲毒也

一貪毒引取之心名之爲貪若以迷心對一切順情之境引取無猒即是貪毒歷三界五行十五貪使並是貪毒但上二界煩惱既薄故別受愛名　二瞋毒違忿之心名之爲瞋若以迷心對一切違情之境便起忿怒即是瞋毒歷欲界五行下即有五瞋使並是瞋毒數人義上二界無瞋也　三癡毒迷惑之心名之爲癡若迷一切事理之法無明不了迷惑妄取起諸邪行即是癡毒亦名無明無明有二種一者相應無明即是與三界五行下八十八使相應共起二者不相應無明即是三界五行下十五癡使也

五蓋初門第八一貪欲蓋二瞋恚蓋三睡眠蓋四掉悔蓋五疑蓋

次三毒而辨五蓋者若論三毒之體豈異五蓋但科目不同名字增減有異故次分別所以然者若没癡毒之名而離癡法爲睡眠掉悔疑三蓋足貪瞋爲五蓋也若開五蓋則煩惱無量通名蓋者蓋以覆蓋爲義能覆蓋行者清淨善心不得開發故名爲蓋而此五蓋既的爲在下所明諸禪正鄣故須略辨其相

一貪欲蓋引取心無猒足爲貪欲分別體相具如貪毒中說二界五行中十五貪使即是貪欲蓋　二瞋恚蓋忿怒之心名爲瞋恚分別體相具如前說欲界五行五種瞋使即是瞋蓋也　三睡眠蓋意識惛熟曰睡五情暗冥名眠若心依無記則增長無明故意識惛惛而熟五情暗冥無所覺知謂之睡眠也數人說爲增心數法猶屬見思所斷十五癡使攝也　四掉悔蓋邪心動念曰掉退思憂悴爲悔若縱無明謬取則戲論動掉心生既所爲乖失退思則有憂悔也亦是增心數法正屬見諦所斷三十二見使攝思惟斷亦有少分也　五疑蓋癡心求理猶預不決名之爲疑若修道定等法無明暗鈍不別眞僞因生猶預心無決斷皆謂疑也世間通疑非一正論鄣道之疑即是見諦所斷三界四行十二疑使也

十使初門第九　五鈍使一貪使二瞋使三無明使四慢使五疑使　五利使一身見使二邊見使三邪見使四戒取使五見取使

次五蓋而辨十使者豈有十使異於五蓋若教門但爲修定者說略立三毒五蓋之數若

為修慧者說欲使明識所斷之惑無謬故須分別為十使也所以然者貪瞋二蓋即是貪瞋二使睡蓋之本即是癡使離癡出慢即為慢使疑蓋即疑使也是為五鈍使掉悔即是邪思掉動之心若細分別其相則有五利五鈍使之別而此推之還是五蓋分別為十使也若開十使則出一切煩惱此十通名使者使以驅役為義能驅役行者心神流轉三界故通受使名亦名十煩惱煩惱義如前說

一貪欲使引取無猒名曰貪欲分別其相具如貪毒中說見思所斷三界五行中十五貪皆是貪使

二瞋恚使忿怒之心名之曰瞋分別其相具如瞋毒中說見思所斷欲界五行中五恚即是恚使也

三無明使迷惑不了之心名為無明若以迷心緣境隨有所起則念念永失而不知慚愧者皆是癡也見思所斷三界五行下十五癡即是無明使

四慢使自恃輕他之心曰慢若自恃種姓富貴有德才能輕蔑於他即是慢也慢有八種在下別出乃至見思所斷三界五行下十五慢皆是慢使也

五疑使迷心乖理猶預不決曰疑分別其相具如疑蓋中說三界四行十二種疑並是疑使也

六身見使若於名色陰入界中妄計為身名為身見若以無明不了則於五陰中起二十種身見則身見有二十種見諦所斷一行中歷三界有二身見也

七邊見使執邊之心名為邊見若於四邊不了隨見一邊為實餘邊悉為妄語如其所見互執一邊悉墮邊見歷三世五陰即有六十二見並是邊見見諦所斷合六十一見同是一邊見攝也又約見諦所斷一行中歷三界即有三邊見

八邪見使邪心取理故名邪見若無明不了四諦因果邪心推獲謂無此理因斷滅出世間善根乃至世間善根作闡提行是為邪見見諦所斷三界四行中有十二邪見是也

九見取使於非真勝法中謬見涅槃生心而取故曰見取若行道之時雖入種種觀門而真明未發無明不了便謬計所得以為真為勝生心取著皆名見取也見諦所斷三界四行有十二見取是也

十戒取使於非戒中謬以為戒取以進行故曰戒取若取雞狗牛戒乃至九十五種外道所行之戒以為真戒皆名戒取若人雖持佛戒見有戒相亦是戒取見諦所斷三界二行有六種戒取是也

九十八使初門第十見諦門八十八使欲界有三十二使色界有二十八使無色界二十八使思惟門十使欲界有四使色界有三

使無色界有三使

次十使而辨九十八使者正爲見思兩道惑鄣不同欲使修觀之者精識所治之惑斷伏無濫故教門歷三界五行細分別十使則有九十八也亦名九十八煩惱通名爲使名煩惱者類如前釋若離九十八使則出一切煩惱今依數人明九十八使也若成實論人所解則異也

見諦惑欲界三十二使苦諦下具有十使集諦下有七使除身見邊見戒取滅諦下有七使亦除身見邊見戒取道諦下有八使但除身見邊見故欲界四行下合有三十二使

見諦惑色界二十八使苦諦下有九使除瞋集諦下有六使除瞋及除身見邊見戒取滅諦下有六使亦除瞋及身見邊見戒取道諦下有七使亦除瞋使及身見邊見故色界四行下合有二十八使也

見諦惑無色界二十八使苦諦下有九使集諦下有六使滅諦下有六使道諦下有七使若取若除皆如色界中分別故無色界四行下合二十八使合三界四諦下有八十八使並是能鄣見諦之惑爲須陀洹見道之所斷也分別使相畧說並如前十使章門辨也

思惟惑欲界四使一貪使二瞋使三癡使四慢使

此使從斯陀含向入修道斷乃至阿那含果九品方盡

思惟惑色界三使一貪使二癡使三慢使

此三使並是阿羅漢向用修道智斷也

思惟惑無色界三使一貪使二癡使三慢使

故三界思惟惑合有十使足前見諦合爲九十八使但此三使亦是阿羅漢向斷至果方盡也

次此應廣出諸煩惱科目所謂三漏四流四縛八邪八倒九結九惱十纏乃至五百煩惱八萬四千諸塵勞門及恒沙等數煩惱皆從見愛九十八使離合而辨若具出科目云云今

略出數科足以顯教門明煩惱離合惑鄣潤生之法諸煩惱科目至第六卷中別當更隨要而出

十惡初門第十一　身有三惡（一殺生二偷盜三邪婬）　口有四惡（一妄語二兩舌三惡口四綺語）　意有三惡（一貪欲二瞋恚三邪見）

次諸煩惱結使而辨十惡者以煩惱既是惑亂之法能驅役行者心神乃令觸境顛倒若縱此惑情而起身口意者則動與理乖故於三業所起備有十惡也通名惡者惡以乖理為義此十並是乖理而起故名為惡亦名十不善道以其能通苦報故非善道也

一殺生（斷一切眾生命故名為殺生）　二偷盜（盜取他財物故名為偷盜）　三邪婬（於非妻妾而行欲事故名邪婬）　四妄語（以言誑他故名妄語）　五兩舌（構鬥之言間他令致得失分乖名為兩舌）　六惡口（惡言加彼令他受惱名為惡口）　七綺語（綺側語辭言乖道理名為綺語）　八貪欲（引取順情塵境心無厭足名為貪欲）　九瞋恚（若對違境心生忿怒名為瞋恚）　十邪見（撥正因果僻信求福皆名邪見）

次此應出四重五逆七逆謗方等經用僧鬘物作闡提行十六惡律儀等諸輕重惡業科目皆從十惡中離合分別而說者今欲論諸入道要門具出（云云）至後第六卷中別當更出

十善初門第十二　身三種善（一不殺生二不偷盜三不邪婬）　口四種善（一不妄語二不兩舌三不惡口四不綺語）　意三種善（一不貪欲二不瞋恚三不邪見）

次十惡而辨十善者若人能知惡是乖理之行故現在將來由斯招苦則必須息惡行善可以來世永致清升之樂果是以次十惡而明十善也但十善有二種一止二行止則但止前惡不惱於他行則修行勝德利安一切

此二通稱善者善以順理爲義息倒歸眞故云順理止則息於重倒之惡行則漸歸勝道之善故止行二種皆名爲善或加以道名以能通至樂果也

一不殺生即是止善止前殺生之惡行善者當行放生之善也　二不偷盜即是止善止前盜他財物之惡行善者當行布施之善　三不邪婬即是止善止前於非妻妾婬欲之惡行善者當行恭敬之善　四不妄語即是止善止前虛言誑他之惡行善者當行實語之善也　五不兩舌即是止善止前構鬬兩邊之惡行善者當行和合之善　六不惡口即是止善止前惡言加人之惡行善者當行軟語之善　七不綺語即是止善止前綺側乖理之惡語行善者當行有義語饒益之善　八不貪欲即是止善止前引取無厭之惡行善者當行不淨觀諸六塵皆欺誑不淨之觀行善　九不瞋恚即是止善止前忿怒之惡行善者當行慈忍之善　十不邪見即是止善止前撥正因果僻信邪心之惡行善者當行正信歸心正道生智慧之善心

三歸戒初門第十三一歸佛二歸法三歸僧

次十善而辨三歸者如來未興於世爾時已有十善之化是爲世間舊善豈有三寶之可歸大聖初成正覺方因提謂長者開授三歸之戒翻邪歸正以爲入聖之根本三乘行者歸宗進行此爲初首也三歸之用正破三邪濟三塗接三乘出三有佛法以此三歸爲本通發一切戒品及諸出世善法豈同十善之舊法耶問曰十二門禪亦是舊法今何故不三歸前說答曰若依說教時節實如所問但今欲次論修行戒定之次則不得爾今次三歸之下備出諸戒科目並同此意

一歸依佛佛陀秦言覺者自覺覺他故名爲佛歸者以反還爲義反邪師還事正師故名歸依者憑也憑心靈覺得出三塗及三界生死也故經云歸依於佛者終不更歸依其餘諸外天神也

二歸依法達磨秦言法法云可軌大聖所說若教若理可爲心軌故言法也歸

者及邪法還修正法故名歸依者憑佛所說法得出三塗及三界生死故經云歸依於法者永離於殺害

三歸依僧 僧伽秦言眾眾名和合出家三乘行者心與佛所說事理法合故名爲僧歸者反九十五種邪行之侶歸心出家三乘正行之伴故名歸依者憑心出家三乘正行伴得出三塗及三界生死故經云歸依於僧者永不復更歸依其餘諸外道也

五戒初門第十四

一不殺生戒 二不偷盜戒 三不邪婬戒 四不妄語戒 五不飲酒戒

次三歸而辨五戒者大智度論云念佛如醫王念法如服藥念僧如瞻病人念戒如藥禁忌今所以次三歸而明諸戒品意在此也故佛爲提謂等在家弟子受三歸已即授五戒爲優婆塞若在家佛弟子破此五戒則非清信士女故經云五戒者天下大禁忌若犯五戒在天則違五星在地則違五嶽在方則違五帝在身則違五藏如是等世間違犯無量若約出世犯五戒者則破五分法身一切佛法所以者何五戒是一切大小乘尸羅根本若犯五戒則不得更受大小乘戒也若能堅持即是五大施也此五通名戒者以防止爲義能防惡律儀無作之非止三業所起之惡故名防止

一不殺生戒 云何名殺生若實知是眾生發心欲殺而奪其命起身業有作已是名殺罪若不作是事名不殺戒其餘繫閉鞭打等是殺方便非正罪

二不偷盜戒 云何名盜知他物生盜心取物去離本處物屬我是名盜若不作是事名不偷盜戒其餘計校乃至手捉未離地等是盜方便非正罪

三不邪婬戒 云何名邪婬若女人爲父母兄弟姊妹夫主兒子世間法王法守護若出家戒法護乃至自婦受一日戒法若有娠乳兒及非道處如是犯者名爲邪婬若不作是事名不邪婬戒其餘言戲以物相要乃至捉手觸身未遂婬事皆爲邪婬方便非正罪

四不妄語戒 云何名妄語不淨心欲誑他隱覆實事出異語生口業是名妄語若不作是事名不妄語戒妄語之罪從言聲相解生若不相解雖不實語皆是妄語方便不謂正罪

五

不飲酒戒云何名酒酒有三種一者穀酒二者果酒三者藥酒若乾若溼若濁若清如是等能令人心動放逸起三十六失若飲者是名不飲酒戒也

次此應明在家優婆塞優婆夷一日一夜八戒出家沙彌沙彌尼十戒式叉摩那尼六法戒比丘比丘尼十種得戒五篇七聚相乃至菩薩十重四十八輕戒及三千威儀八萬律儀是中皆應次第略出科目辨大聖從麤至細制戒之意事轉繁多具列云云今欲且逐要出諸禪定智慧法門科目次第此諸戒中事數至下第六卷别更隨要者出之

四禪初門第十五 一初禪二二禪三三禪四四禪

今次諸戒品而辨四禪者上所明戒相雖復麤細有殊終是同防欲界身口外惡既未除細亂豈能超出欲界之境若自尸羅皎潔志在禪門專修五法五法在下别出科目則色界清淨四大自現身中緣是以次第獲得根本四禪種種勝妙支林功德爾乃因超欲網果居色界通名禪者禪是西土之音此翻棄惡能棄欲界五蓋等一切諸惡故云棄惡或翻功德叢林或翻思惟修今不具釋而言根本者以無量心背捨勝處一切處神通變化及無漏觀慧等種種諸禪三昧悉從四禪中出故稱根本

初禪有五支 一覺支二觀支三喜支四樂支五一心支

一覺支 初心在緣名爲覺行者依未到地發初禪色界清淨色法觸欲界身根心大驚悟爾時即生身識覺此色觸未曾有功德利益故名覺支 二觀支 細心分别名爲觀行者既證初禪功德即以細心分别此禪定中色法諸妙功德境界分明無諸蓋覆如是等功德欲界之所未有故名觀支 三喜支 欣慶之心名之爲喜行者初發禪時乃有喜生但分别未了故喜心未成若觀心分别所捨欲界之樂甚少今獲得初禪利益甚多如是思惟已則歡喜無量故名喜支 四樂支 怡悅之心名爲樂行者發

初禪時乃即有樂但分別喜動踊心息則恬然靜慮受於樂觸怡悅之安快故名樂支

五一心支

心與定法一故名曰一心行者初證禪時乃即著定而心猶依覺觀喜樂之法故有細微之散若受喜樂心自然與定法一故名一心支

二禪有四支

一內淨支二喜支三樂支四一心支

一內淨支

心無覺觀之渾濁故名內淨行者欲離初禪時種種訶責覺觀覺觀既滅則心內靜心與靜色法相應豁爾明淨故名內淨支也

二喜支

欣慶之心名之爲喜行者初得內淨時即與喜俱發而喜心未成次心自慶得免覺觀之患獲得勝定內淨之喜歡喜無量故名爲喜支

三樂支

怡悅之心名之爲樂行者喜踊之情既息則恬然靜慮受於內淨喜中之悅樂故名爲樂支也

四一心支

心與定法一謂之一心行者受樂心息則心與定一澄渟不動故名爲一心支

三禪有五支

一捨支二念支三慧支四樂支五一心支

一捨支

離喜不悔此心名捨行者欲離二禪時種種因緣訶責於喜喜既滅謝三禪即發若證三禪之樂則捨二禪之喜不生悔心故名爲捨亦名三禪樂初生時是樂三界第一能生心著著則禪壞故須行捨

二念支

念名愛念行者既發三禪之樂樂從內起應須愛念將息則樂得增長乃至徧身如慈母念子愛念將養故名念支

三慧支

解知之心名慧行者既發三禪之樂此樂微妙難得增長徧身若非善巧之解慧則不能方便長養此樂得徧身

四樂支

怡悅之心名之爲樂行者發三禪樂已若能善用捨念慧將護此樂樂既無過則增長徧身怡悅受樂安快三禪之樂三禪爲最樂若離三禪餘地更無徧身之樂也

五一心支

心與定法一名曰一心行若受樂心息則心自與定法一澄渟不動名一心支

四禪四支

一不苦不樂支二捨支三念支四一心支

一不苦不樂支

中庸之心不苦不樂行者欲離三禪時種種因緣訶責於樂樂既謝滅則不動之定與捨俱發故內心湛然不苦不樂也

二捨支

離樂不悔此心名捨行者既得第四禪不動眞定則捨三禪難捨之樂不生悔心故名捨支亦云證四禪不動定時不應取定起動念心若心行捨則無動念之乘也

三念清淨支

念者愛念也行者既得四禪眞定當念下地之過念自功德方便將養令不退失進入勝品故名爲念亦云是四禪中有不動照了正念分明故名念支

四一心支

心與定法一名一心支行者既得四禪捨俱之定捨念將息則心無所依泯然凝寂一心在定猶如明鏡不動淨水無波湛然而照萬像皆現何故此四禪中獨名不動定也初禪覺觀動二禪喜所動三禪樂所動是四禪中先離憂喜今復除苦樂故名眞定也三界勝

定無復過此若三乘行人善巧照了分明則因此定發真無漏有漏外道無慧方便入此定時不壞身色直滅其心入無想定謂爲涅槃是爲邪倒非涅槃也從初禪而四禪有十八法皆名支者支派也從四禪中分派出十八功德故名支也

四無量心初門第十六

一慈無量心二悲無量心三喜無量心四捨無量心

次四禪而辨四無量心者四禪但是自證禪定功德而未有利他之功故樂大功德者當憐愍一切衆生修慈悲喜捨四無量定此四通名無量心者從境以得名以所緣衆生無量故能緣之心亦隨境無量故悉受量心名

一慈無量心能與他樂之心名之爲慈若行者於禪定中念衆生令得樂時心數法中生定名爲慈定是慈相應心無瞋無恨無怨無惱善修得解廣大無量徧滿十方名慈無量心

二悲無量心能拔他苦之心名之爲悲若行者於禪定中念受苦衆生令得解脫時心數法中生定名爲悲定是悲相應心無瞋無恨無怨無惱善修得解廣大無量徧滿十方是爲悲無量心也

三喜無量心慶他得樂生歡悅心名之爲善若行者於禪定中念衆生令離苦得樂歡善時心數法中生定名爲喜定是喜相應心無瞋無恨無怨無惱善修得解廣大無量徧滿十方是爲喜無量心

四捨無量心若緣於他無憎無愛之心名之爲捨行者於禪定中念衆生悉念同爲得無憎無愛如證涅槃寂然清淨如是念時心數法中生定名爲捨定是捨相應心無瞋無恨無怨無惱善修得解廣大無量徧滿十方是爲捨無量心

四空定初門第十七

一虛空處定二識處定三無所有處定四非有想非無想處定

次無量心而辨四空處定者四無量心中雖有大功德而未免形質之患累若行人厭色如牢獄者則心心樂欲出離色籠故次無量以明四空處定通言空者此四定體無形色故名爲空各依所證之境爲處境法持心心無分散故名定也

一空處定若滅三種色緣空而入定者名空處定行者厭患色如牢獄心欲出離即修觀智破於色故過一切色相滅有對相不念種種相入無邊虛空處心與虛空之

法相應是爲虛空處定

二識處定 若捨空緣識而入定者名識處定行者厭患虛空虛空無邊緣多則散能破於定即捨虛空轉心緣識心與識法相應名爲識處定

三無所有處定 若捨識處心依無所有法而入定者名無所有處定行者厭患於識三世之識無邊緣多則散能破於定故捨緣識轉心依無所有法心與無所有法相應名爲無所有處定有人解云捨多識取少識緣之入定名無所有處定也

四非有想非無想定 若捨二邊之想而入定者名非有想非無想定行者厭患無所有處想如癡有想處如癰如瘡更有定名非有想非無想處即捨無所有處緣念非有非無想之法心與非有非無想法相應是爲非有想非無想處定亦云凡夫外道得此定謂證涅槃斷一切想故言非有想佛弟子如實知有細想依四衆而住故云非無想得失合而立名故云非有想非無想處定畧明三界十二門禪極在於此也

六妙門初門第十八 一數 二隨 三止 四觀 五還 六淨

次四空定而辨六妙門者前來所明禪定雖復深遠而並是世間舊法從初至後厭下攀上地地之中都未有觀慧照了出世方便故凡夫外道修得此十二門禪不能發眞悟道是以生死無絕意在此也今之六法前三是定後三是慧定愛慧察能發眞明出離生死豈同上也此六通言妙門者涅槃爲妙門謂能通六法次第相通能至眞妙泥洹故云妙門一家所明有十種六妙門今但略出次第相生一科六門以爲次者此六門既是亦有漏亦無漏禪於餘亦有漏亦無漏禪中淺而且局故以爲次也

一數息門 攝心在息從一至十名之爲數行者爲修無漏眞法先須調心入定欲界麤散難攝非數不治故須善調身息從一至十則麤亂靜息心神停住是爲入定之要故以數息爲妙門也

二隨息門 細心依息知入知出故曰爲隨行者雖因數息心住而禪定未發若猶存數則心有起念之失故須放數修隨心依於息入時知入出時知出長短冷暖皆悉知之若心安明淨因是則諸禪自發故以隨爲門也

三止門 息心靜慮名之爲止行者雖因隨息心安明淨而定猶未發若心依隨則微有起想之亂澄渟安隱莫若於止故捨隨修止是中多用凝心止也凝心寂慮心無波動則諸禪

定自然開發故以止爲門

四觀門分別推折之心名爲觀行者雖因止證諸禪定而解慧未發若住定心則有無明味著之乖故須推尋檢折所住證禪定是中多用實觀四念處也若觀心分明則知五衆虛誑破四顛倒及我等十六知見顛倒既無無漏方便因此開發故以觀爲門

五還門轉心反照名之爲還行者雖修觀照而眞明未發若計有我能觀折破於顛倒則計我之惑還附觀而生同於外道故云是諸外道計著觀空智慧不得解脫若覺此患即當轉心反照能觀之心若知能觀之心虛誑無實即附觀執我之倒自亡因身無漏方便自然而朗故以還爲門

六淨門心無所依妄波不起名之爲淨行者修還之時雖能破觀之倒若眞明未發而住無能所即是受念故令心智穢濁覺知此已不住不著泯然清淨因此眞明開發即斷三界結使證三乘道故云其清淨得一心者則萬邪滅矣以淨爲門意在此也

十六特勝初門第十九

一知息入二知息出三知息長短四知息徧身五除諸身行六受喜七受樂八受諸行心九心作喜十心作攝十一心作解脫十二觀無常十三觀出散十四觀離欲十五觀滅十六觀棄捨

次六妙門而辨十六特勝者此二種禪定大意雖同而六妙門一往竪淺橫廣十六特勝則竪長橫局長則位遠難窮次後而明也皆稱特勝者解釋別有因緣事具出云云但此禪始從調心終至非想地地皆有觀照能發無漏而無厭惡自害之失故受特勝之名諸師多以此十六對四念處觀若作此釋則進退約位但與六妙門齊分別二種對特勝之相竪橫不同畧如下辨適取意用之

一知息入修習特勝之初正依隨息故以知息入爲門即代初數息調心之法所以然者數息則鬧心而數故觀慧不明今知息入則照息分明故解慧易發是以用知息入爲調心法也若將十六特勝橫對四念處者從知息入去有五特勝並屬身念處觀

二知息出修特勝者當以此知息出代數息初調心之法也意如前釋若對念處猶屬身念處觀也

三知息長短修特勝者轉觀以調心心既靜細則照了漸明若得麁住細住及欲界定定中暗鄣薄即便覺息入出長短之相也若對念處猶屬身念處觀也

四知息徧身修特勝者從欲界定與觀相扶入未到地故證

未到地定時即覺身及定法悉皆虛假息之入出徧身微微如有如無既於定中照了分明染若心薄也若對念處猶屬身念處也

五除諸身行

修特勝者從未到地欲入初禪時常應觀揣因此若發初禪覺觀之法則身心豁然開朗如明眼人開倉即自了了見倉中所有分別所證境界皆虛假空無人我既無人我誰作諸事誰受禪定是則顛倒所起身業皆悉壞滅故云除諸身行若對念處齊此猶屬身念處觀

六受喜

修特勝者既常與觀慧相應若證初禪喜支即能照了因是喜生無過故云受喜若對念處從此有三特勝並屬受念處觀

七受樂

修特勝者既常與觀慧相應若證初禪得樂支時即能覺了便於樂支不起見著以無所受而受樂觸故云受樂若對念處猶屬受念處觀

八受諸心行

修特勝者既常與觀慧相扶若證初禪一心支時即能照了一心不起顛倒於一心中獲得正受故亦受諸心行若對念處齊此猶屬受念處觀也

九心作喜

修特勝者離初禪入二禪時常自照了因是若發二禪內淨喜則眞喜從觀慧而生故名心作喜若對念處從此有三特勝並屬心念處觀也

十心作攝

修特勝者既因觀慧得二禪一心支即照了一心因是倒想不起故云心作攝也若對念處猶屬心念處觀

十一心作解脫

修特勝者離二禪入三禪常有觀照是故若發三禪即能照了雖得妙樂心不耽著無累自在故云心作解脫若對念處齊此猶屬心念處觀

十二觀無常

修特勝者離三禪入四禪時常修觀照是故若發四禪不動定時即自觀達定中心識虛誑念念生滅故云觀無常也若對念處從此有五特勝皆屬法念處觀

十三觀出散

修特勝者從四禪入虛空處時加修觀智內外照了是故若證空定之時即知能離色界緣空之識自在逍散而虛誑不實心不愛著故云觀出散若對念處猶屬法念處觀

十四觀離欲

修特勝者離虛空處定入識處時常以觀慧內自推檢欲離虛空處離欲之心是故發識處定即能觀達識定虛誑不實心不愛著故云觀離欲若對念處猶屬法念處觀

十五觀滅

修特勝者離識處入無所有時以智照了所修之境能修之心是故若發無所有處定即自觀達無所有處虛誑不實心不住著故云觀滅若對念處猶屬法念處觀

十六觀棄捨

修特勝者離無所有修非有想非無想定時即自以智觀察所修之法能修之心是故若發非想定時即觀照分明知非想處兩捨之定猶有細想四眾和合而有虛誑不實非是涅槃安樂眞法則心不愛著特勝行者若於地地修觀照了則地地之中顛倒不起心不染著隨其因緣會處即於是地發眞無漏證三乘道畧辨特勝竟言少則意難見讀者必須細心比類令知地地之中與根本禪四空證定一往雖同而觀慧有別也

通明禪初門第二十初禪二禪三禪四禪虛空處識處少處非有想非無想處滅受想定

次十六特勝而辨通明禪此禪豎深橫細定觀精巧過於特勝故次後辨之而不次九想背捨後辨者此禪雖是實觀深細而未具無漏得解廣大對治之用於破煩惱義劣故不次背捨等安之亦以非其氣類今次十六之後正應從容得所也言通明者辨此禪相具出大集經中但經不別出名目而北國諸禪師坐證此法者欲以教人必須標名傳世若用根本禪說雖定名一往相似而行相逈異還用此名說者行人便作常解則大乖其妙若安十六特勝觀法雖小相似而名目都不相關若對背捨勝處等名之與觀條然併異既進退並不同餘禪豈可用餘禪名說故別爲立自名名曰通明所言通明者修此禪時必須三事通觀故云通明亦以能發六通三明故云通明但此禪境界繁多非可傳述今止列大集經中所出科目示知有此一法門異常所傳禪也

初禪六支大集經云言初禪者亦名爲具亦名爲離離者謂離五蓋具者謂具足五支言五支者覺觀喜樂安定一覺支者云何名覺如心覺大覺思惟大思惟觀於心性是名覺云何名觀心行大行偏行隨喜是名爲觀云何名喜如眞實知大知小心動其心是名爲喜云何名爲樂行於此法心悅受於樂觸是名爲樂云何名爲安謂心安身安受於樂觸是名爲安云何名爲定謂若心住大住不亂於緣不謬無有顛倒是名爲住

二禪三支大集經云言二禪者亦名爲離亦名爲具離者同離五蓋具者具足三支謂喜安定也

三禪五支大集經云言三禪者亦名爲離亦名爲具離者謂離五蓋具者具足五支謂念捨慧安定

四禪四支大集經云言四禪者亦名爲離亦名爲具離者同離五蓋具者具足四支謂念捨不若不樂定

空處定大集經云若有比丘觀身厭患遠離身相一切身觸喜觸樂觸分別色相遠離色陰觀無量空

處是名比丘得空處定也

識處定 大集經云若有比丘修奢摩他毗婆舍那觀心意識自知此身不受三受以得遠離是三種受是名比丘得識處定

少處定 大集經云若有比丘觀三世空知一切行亦生亦滅空處識處亦生亦滅作是觀已次第觀識我今此識亦識非識若非識者名寂靜我云何求斷此識是名得少處定

非想定 大集經云若有比丘有非想心作是思惟我今此想是苦是漏是瘡是癰是不寂靜若我能斷如是非想及非非想是名寂靜若有比丘能斷如是非想非非想者是名獲得無想解脫門何以故法行比丘作是思惟若有受想若有識想若有觸想若有空想若有識想若非想非非想等皆名麤想我今若修無想無想三昧則能亦斷如是等想是故見於非想非非想為寂靜如是見已入非非想定已不愛不著破無明破無明已名獲阿羅漢果前三種定二道所斷後第四定終不可以世俗道斷凡夫於非想處雖離麤煩惱而亦有十種細法以其無麤煩惱故一切凡夫謂是涅槃凡夫者外道鬱頭藍弗是也

滅盡定 大集經云憍陳如若有比丘修習聖道厭離四禪四空處觀滅莊嚴之道而入滅盡定也

今此所述通明禪支並出大集經文是中未有一句私解讀者自具尋思

法界次第初門卷上

音釋

顗 語豈切　邏 魯可切　析 先的切與析同　扼 乙革切　惛 呼昆切心不明也　渟 唐丁切

法界次第初門卷中

陳　隋　國　師　智　者　大　師　撰

九想初門第二十一
八念初門第二十二
十想初門第二十三
八背捨初門第二十四
八勝處初門第二十五
十一切處初門第二十六
十四變化初門第二十七
六神通初門第二十八
九次第定初門第二十九
三三昧初門第三十
師子奮迅三昧初門第三十
超越三昧初門第三十二
四諦初門第三十三
十六行初門第三十四
生法二空初門第三十五
三十七品初門第三十六
三解脫初門第三十七
三無漏根初門第三十八
十一智初門第三十九
十二因緣初門第四十

九想初門第二十一

一脹想二青瘀想三壞想四血塗漫想五膿爛想六噉想七散想八骨想九燒想

次通明禪而辯九想者上所明禪雖有定慧但是實觀未有得解之觀則對治力弱從九想已去所明禪定悉有得解之觀於對治重煩惱病中力用爲強如伐堅樹若用輭斧斷之不斷應更取强斧九想既是得解觀之初故次而辯之此九通名想者能轉心轉想故

名爲想所謂能轉不淨顛倒想故此九法皆言想也

一脹想若觀人死屍胮脹如韋囊盛風異於本相是爲脹想二青瘀想若觀死屍皮肉黃赤瘀黑青黕是爲青瘀想三壞想若觀死屍風吹日曝轉大裂壞在地是爲壞想四血塗漫想若觀死屍處處膿血流溢汙穢塗漫是爲血塗漫想五膿爛想若觀死屍蟲膿流出皮肉壞爛滂沲在地是爲膿爛想六噉想若觀死屍蟲蛆唼食烏挑其眼狐狗咀嚼虎狼𪖐裂是爲噉想七散想若觀死屍禽獸分裂身形破散筋斷骨離頭手交横是爲散想八骨想若觀死屍皮肉已盡但見白骨筋連或分散狼藉如貝如珂是爲骨想也九燒想若觀死屍爲火所焚爆裂煙臭薪盡形滅同於灰土假令不燒亦歸磨滅是爲燒想

八念初門第二十二一念佛二念法三念僧四念戒五念捨六念天七念入出息八念死

次九想而辯八念者爲除恐怖也若修九想時思惟死屍可惡因此驚怖𢜨然毛竪及爲惡魔惱亂憂懼轉增若存心八念恐怖即除故以爲次也通言念者內心存憶之異名也專心存憶八種功德故名爲八念非但能除世間驚怖若能善修亦除世間三界生死一切鄣難也

一念佛若遭恐怖及衆鄣難之時應當念佛佛是多陀阿伽度阿羅訶三藐三佛陀神德無量如是念已恐怖鄣難即除二念法若有恐怖鄣難之時應當念法佛法巧出得今世果無熱惱不待時能到善處通達無礙是爲念法三念僧念僧者僧是佛弟子衆具足五分法身中有四雙八輩二乘得果應受供養禮事世間無上福田是爲念僧也四念戒念戒者戒是能遮諸惡安隱住處戒是中戒有三種所謂律儀戒定共戒道共戒律儀能除身口諸惡定共能遮煩惱惡覺道共能破無明得慧解脫是爲念戒五念捨念捨者有二種一者捨施二者捨煩惱捨捨施能生大功德捨煩惱捨因此得智慧入涅槃是爲念捨也六念天念天者謂四天王天乃至他化自在天復有四種天一名天二生天三淨天四生淨天如是等果報清淨利安一切是爲念天七念阿那念阿那般那者如十六特勝明出入息也如是念時能除心亂入於正道何況世間恐怖是爲念阿那般那也八念死念死者有二種死一

者自死二者他因緣死是二種死常隨此身無可避處是爲念死

十想初門第二十三　一無常想二苦想三無我想四食不淨想五世間不可樂想六死想七不淨想八斷想九離想十盡想

次八念而辯十想者大智度論云九想如縛賊十想如殺賊若爾即應次前九想而明但爲修九想時有恐怖等鄣故須說八念既得離諸恐怖則心安無鄣故次說十想也通言想者能轉心轉想也能轉計常樂等諸顛倒等想故名爲想前三想爲斷見諦惑說中四想爲斷思惟惑說後三想爲修無學道者說是以壞法之人修此十想能斷三界結使證無漏之聖果也

一無常想　觀一切有爲法無常智慧相應想名無常想一切有爲法有二種一者衆生二者國土是二皆新新生滅故無常也

二苦想　觀一切有爲法苦智慧相應想名苦想若有爲法無常者即是苦常爲三苦八苦之所遷逼故名苦也

三無我想　觀一切法等無我智慧相應想名無我想若有爲法悉是苦者即無我以無自在故亦以苦從緣生無有自性無自性中我不可得也

四食不淨想　觀諸飲食不淨智慧相應想名食不淨想世間飲食皆從不淨因緣故有如肉從精血水道中生酥酪等皆亦隨事觀之悉是不淨也

五世間不可樂想　觀一切世間不可樂智慧相應想名爲世間不可樂想有二種世間一者衆生二者國土有過惡無可樂也

六死想　觀死智慧相應想名爲死想若一期果報常爲二種死之所逐者則出息不報入息也

七不淨想　觀自他身不淨智慧相應想名爲不淨想若觀此身內有三十六物外則九孔惡露常流從生至終無一淨也

八斷想　觀涅槃離生死智慧相應想名爲斷想行者思惟若涅槃清淨無煩惱者當斷結使證涅槃也

九離想　觀涅槃離生死智慧相應想名爲離想行者思惟若涅槃清淨離生死者當離生死證涅槃也

十盡想　觀涅槃結使及生死盡智慧相應想名爲盡想行者思惟若涅槃清淨結使及生死未盡結使及生死業證涅槃也

八背捨初門第二十四　一內有色相外觀色二內無色相外觀色三淨背捨身作證四虛空處背捨五識處背捨六無所有處背捨七非有想非無想背捨八滅受想背捨

次十想而辯八背捨者前九想十想既是壞法對治觀門則橫局而竪短對治定觀諸禪皆未具足若證聖果則無三明八解脫等諸大功德也今欲具明一切無漏對治觀練熏修禪定故次而辯之若修此觀練諸禪定證聖果時則成大力羅漢具足六通三明及八解脫願智頂禪無諍三昧等諸功德也此八通名背捨者大智度論云背是淨潔五欲捨是著心故名背捨若發眞無漏慧斷三界結業盡即名解脫也

一內有色相外觀色 內有色相者不壞內色不滅內色相也外觀外色者不壞外色不滅外色相以是不淨心觀外色所以然者爲修流光故不應初背捨中壞滅內身骨人也欲界結使難斷故須以不淨心觀外色也此初背捨位在初禪能捨自他及下地故名背捨

二內無色相外觀色 內無色相者壞內色滅內色相也外觀色者不壞外色不滅外色相以是不淨心觀外色所以然者行者爲入二禪內淨故壞滅內骨人欲界結使難斷故猶觀外不淨之相也

三淨背捨身作證 淨者緣淨故名淨行者除外不淨相但於定中練八色光明清淨皎潔猶如妙實之色故名緣淨身作證者以無受著心而受三禪中偏身樂故名身作證也

四虛空處背捨 若滅根本四禪色及三背捨四勝處八一切處中色一心緣無邊虛空而入定即觀此定依陰入界故有無常苦空無我虛誑不實心生厭背而不受著深入一向不迴是爲虛空處背捨

五識處背捨 若捨虛空一心緣識入定時即觀此定依陰入界故有無常苦空無我虛誑不實心生厭背而不受著深入一向不迴是爲五識處背捨

六無所有處背捨 若捨識一心緣無所有入定時即觀此定依陰入界故有無常苦空無我虛誑不實心生厭背而不受著深入一向不迴是爲無所有處背捨也

七非有想非無想背捨 若捨無所有處一心緣非有想非無想入定時即觀此定依陰入界故有無常苦空無我虛誑不實心生厭背而不受著深入一向不迴是爲非有想非無想背捨也

八滅受想背捨 背滅受想諸心心數法是爲滅受想背捨所以者何諸佛弟子患厭散亂心欲入定休息以涅槃法安著身中故云身證而想受滅也

八勝處初門第二十五

一內有色相外觀色少若好若醜是名勝

知勝見二內有色相外觀色多若好若醜是名勝知勝見三內無色相外觀色少亦爾四內無色相外觀色多亦爾五青勝處六黃勝處七赤勝處八白勝處

次八背捨而辯八勝處者背捨雖能有背捨淨潔五欲之用既是初觀於緣中轉變未得自在隨心若欲得觀心純熟轉變自在必須進修勝處觀也故次而明之故大智度論作譬云如人乘馬能破前陣亦能自制其馬故名勝處也亦名八除入

一內有色相外觀色少若好若醜是名勝知勝見內有色相外觀色少初背捨而言少者緣少故名少若觀道未增故須觀少因緣觀多畏難攝轉變不得隨心若觀少好醜法中不淨轉變自在通達無礙心無取捨不起愛憎是名勝知勝見也

二內有色相外觀色多若好若醜是名勝知勝見內有色相外觀色如初背捨而言多者觀多因緣故名多觀心既調則觀多無妨故言多若於多好醜不淨境中轉變自在通達無礙心無取捨不起愛憎是名勝知勝見也

三內無色相外觀色少若好若醜是名勝知勝見內無色相如二背捨外觀色少若好若醜等皆如初勝處也

四內無色相外觀色多若好若醜是名勝知勝見內無色相如二背捨外觀色多若好若醜等皆如二勝處也

五青勝處若觀青色轉變自在少能多多能少光色照曜勝於背捨所見青相亦不起法愛是名青勝處也

六黃勝處類如青勝處中分別

七赤勝處類如青勝處中分別

八白勝處亦類如青勝處中分別今用四色為勝處依大智度論也若瓔珞經中則以四大為四勝處也

十一切處初門第二十六一青一切處二黃一切處三赤一切處四白一切處五地一切處六水一切處七火一切處八風一切處九空一切處十識一切處

次八勝處而辯十一切處者勝處雖能少觀中轉變自在而未普徧今十一切處所觀普徧是以次而明之故大智度論云背捨為初門勝處為中行一切處為成就也三種觀足

即是觀禪體成就通稱一切處者皆從所觀境徧滿得名也亦名十一切入

一青一切處還取前背捨勝處中少青色使徧一切處皆青也二黃一切處還取前背捨勝處中少黃色使徧一切處皆黃也三赤一切處還取前背捨勝處中少赤色使徧一切處皆赤也四白一切處還取前背捨勝處中少白色使一切處皆白也五地一切處還取前背捨勝處中少地色使一切處皆地色六水一切處還取前背捨勝處中少水色使一切處皆水色也七火一切處還取前背捨勝處中少火色使一切處皆火色也八風一切處還取前背捨勝處中少風色使一切處皆風色九空一切處還入前虛空背捨定使一切處皆空也十識一切處還入前識處背捨使一切處皆有識也

十四變化初門第二十七

初禪二變化二禪三變化三禪四變化四禪五變化合十四變化

次十一切處而辯十四變化者上所明觀禪正體雖備猶未辯其功用今欲學六通之用必須先修變化心也通言變化者能使無而欻有有而欻無故名爲變化也

一初禪二變化一初禪初禪化能變化自地也二初禪欲界化能變化下欲界地二禪三變化一二禪二禪化能變化自地也二二禪初禪化能變化下初禪地也三二禪欲界化能變化下欲界地也三禪四變化一三禪三禪化能變化自地也二三禪二禪化能變化下二禪地也三三禪初禪化能變化下初禪地也四三禪欲界化能變化下欲界地也四禪五變化一四禪四禪化能變化自地也二四禪三禪化能變化下二禪地也三四禪二禪化能變化下二禪地也四四禪初禪化能變化下初禪地也五四禪欲界化能變化下欲界地也

六神通初門第二十八

一天眼通二天耳通三知他心通四宿命通五身如意通六漏盡通

次變化而辯六神通者此有二意不同若依報得神通得神通方能變化若是修得神通則先修變化方得神通今此既約修得次第故次變化而辯神通此皆名通者瓔珞經云

神名天心通名慧性天然之慧徹照無礙故名神通

一天眼通修天眼者若於深禪定中發得色界四大清淨造色住眼根中即能見六道眾生死此生彼及見一切世間種種形色是為天眼通

二天耳通修天耳者若於深禪定中發得色界四大清淨造色住耳根中即能聞六道眾生語言及世間種種音聲是為天耳通

三知他心通修他心智者若於深禪定中發他心智即能知六道眾生心及數法種種所緣念事是為他心通

四宿命通發宿命通者若於深禪定中發宿命智即能知自過去一世二世百千萬世乃至八萬大劫宿命及所行之事亦能知六道眾生所有宿命及所作之事是為宿命智也

五身如意通修身通者若於深禪定中發得身通通有二種一者飛行速到山郭無礙二能轉變自身他身及世間所有隨心自在是為身如意通

六漏盡通修漏盡通者若於深禪定中發見思真智則三漏永盡是為漏盡神通也

九次第定初門第二十九一初禪二二禪三三禪四四禪五空處六識處七無所有處八非有想非無想處九滅受想次第定

次六通而辯九次第定者上所明禪雖體用具足而並是觀禪未明練熟調柔之相今欲修練觀禪體用令純熟入體及起時心無間念故次明也通言次第定者若入禪時深心智慧深利能從一禪入一禪心心相續無異念間雜故名次第定也

初禪次第定離諸欲惡不善法有覺有觀離生喜樂入初禪定時是中初禪定觀均齊自識其心其心次第而入無有剎那雜念間入初禪定是為初禪次第定

二禪次第定若從初禪入二禪時是中二禪定觀均齊自識其心其心次第而入無有剎那雜念間入二禪定是為二禪次第定

三禪次第定意類如初禪二禪中明

四禪次第定意亦類如初禪二禪中明

五虛空處次第定意亦類同初禪二禪中明

六識處次第定意亦類如初禪二禪中明

七無所有處次第定意亦類同初禪二禪中明

八非有想非無想處次第定意亦類同初禪二禪中明

九滅受想次第定若從非有想非無想入滅受想定時於是定前自識其心要期心利心心次第而入無有剎那雜念間入滅受想定是為滅受想次第定也

三三昧初門第三十　一有覺有觀三昧二無覺有觀三昧三無覺無觀三昧

次九次第定而辯三三昧者九次第定體乃即是三三昧但有離合名數多少不同制立有異其意云云所以者何九次第定通練諸禪自無別體三三昧亦爾故知體無異法而無定名九定名數雖多不取中間三昧名數雖少而通中間合取九定一往從諸禪理事以得名三昧一往從諸禪事理而受稱是爲小異故次九定以明三三昧也通言三昧者三摩提秦言正心行處是心從無始已來常曲不端得是直故故名三昧

一有覺有觀三昧　若以空無相無作相應心入諸定觀初禪及方便中則一切覺觀具禪皆悉正直故名有覺有觀三昧

二無覺有觀三昧　若以空無相無作相應心入諸定觀中間禪則一切無覺有觀禪皆悉正直故名無覺有觀三昧

三無覺無觀三昧　若以空無相無作相應心入諸定觀無覺無觀禪中則從二禪乃至滅受想定一切定觀諸無覺無觀皆悉正直故名無覺無觀三昧也

師子奮迅三昧初門第三十一　有二種師子奮迅三昧一奮迅入二奮迅出

次三三昧而辯師子奮迅三昧者大品經中佛自誠言菩薩依九次第定入師子奮迅三昧三三昧與九定法相既同故次三三昧而明於義無乖也所言師子奮迅者借譬以顯法也如世師子奮迅爲二事故一爲奮却塵土二能前走却走捷疾異於諸獸此三昧亦爾一則奮除鄣定細微無知之惑二能入出捷疾無間異上所得諸禪定也故名師子奮迅三昧

一入禪奮迅　師子奮迅入三昧者離欲惡不善法有覺有觀入初禪如是次

第入二禪三禪四禪空處識處無所有處非有想非無想處滅受想定是為奮迅入也

二出禪奮迅 師子奮迅出者從滅受想定起還入非有想非無想非有想非無想起還入無所有處如是識處空處四三二禪初禪乃至出散心中是為奮迅出

超越三昧初門第三十二 一超入 二超出

次師子奮迅而辯超越者大品經佛自誠言菩薩依師子奮迅三昧入超越三昧所以名超越者能超過諸地自在入出故名超越

一超入三昧 云何名越入三昧離諸欲惡不善法有覺有觀離生善樂入初禪從初禪起超入非有想非無想處非有想非無想處起入滅受想定滅受想定起還入初禪從初禪起入滅受想定滅受想定起入二禪二禪起入滅受想定滅受想定起入三禪三禪起入滅受想定滅受想定起入四禪四禪起入滅受想定滅受想定起入空處空處起入滅受想定滅受想定起入識處識處起入滅受想定滅受想定起入不用處不用處起入滅受想定滅受想定起入非有想非無想非有想非無想處起入滅受想定是為諸佛菩薩超入三昧相若聲聞人但能超入一而不能超二況能如上所明自在超也是中明超入有三種一順入超二逆入超三順逆入超也細心約義自作可解

二超出三昧 云何名超出三昧從滅受想起入散心中散心中起入滅受想定滅受想定起還住散心中散心中起入非有想非無想處非有想非無想處起住散心中散心中起入無所有處無所有處起住散心中散心中起入識處識處起住散心中散心中起入空處空處起住散心中散心中起入四禪四禪起住散心中散心中起入三禪三禪起住散心中散心中起入二禪二禪起住散心中散心中起入初禪初禪起住散心中是為諸佛菩薩超出三昧之相若聲聞人超出但能超一禪出而不能起二何況能自在超出也是中超出有三種一順超出二逆超出三順逆超出足前三種超入合為六種超越三昧如來於此六三昧而入涅槃也齊此明三乘行行共禪竟也

四諦初門第三十三 一苦諦 二集諦 三滅諦 四道諦

次超越而辯四諦者但上來所說諸無漏禪中乃禪禪悉有四諦觀慧彼既明禪相則隱理顯事從事以立名是以雖有四諦觀法而不從諦得名如囊中有寶不探示人人無見者是以今更次諸禪後明四諦等八科慧行法門此四通言諦者諦以審實為義此四諦

法門正為聲聞人從聞生解故必須籍教詮理令明教理不虛故云審實也若由因感果則應先因而後果今悉先果而後因者教門引物為便故皆先果而後因也

一苦諦 苦以逼惱為義一切有為心行常為無常患累之所逼惱故名為苦苦有三種一苦苦二壞苦三行苦今明三苦有別有通別者三苦即別對三受苦受從苦緣生情覺是苦苦即苦苦也樂受樂壞時生苦即是壞苦不苦不樂受常為無常遷動即是行若也若通論三苦則三受通有三苦也所以然者三受之心即是苦通從苦緣生故通是苦也三受之心通為壞相所壞故通是壞苦也三受之心通是起役運動不停之相故通是行苦也若三受心若別若通無非是苦者當知苦是審實而有故名諦也

二集諦 集以招聚為義若心與結業相應未來定能招聚生死之苦故名為集集有三種業攝一切業一不善業即十不善也二善業即十善也三不動業即十二門禪也具如前辯煩惱者二種煩惱攝一切煩惱一屬愛煩惱二屬見煩惱是二煩惱出一切三毒五蓋十使九十八煩惱等皆如前辯若此煩惱與前業合則未來定能招聚三界死生苦果即是集諦也

三滅諦 滅以滅無為義結業既盡則無生死之患累故名為滅若發見思無漏真明具三十四心斷結者則三界九十八使皆滅以煩惱結使滅故三界業亦滅若三界業煩惱滅者即是滅諦有餘涅槃也因滅故果滅捨此報身時後世苦果永不相續名入無餘涅槃真滅度也滅理不虛故名為諦

四道諦 道以能通為義正道及助道是二相扶能通至涅槃故名為道正道者實觀三十七品三解脫門緣理慧行名為正道次下當出科目助道者得解觀中種種諸對治法及諸禪定皆是助道具如上出復次正道者謂見諦八忍八智十六心思惟九無礙九解脫十八心真無漏慧名為正道其餘方便對治諸禪三昧及三十七品三解脫等皆是助道此二道相扶能通涅槃審實不虛即名道諦也

十六行初門第三十四

苦諦下四行 一無常二苦三空四無我

集諦下四行 一集二因三緣四生

滅諦下四行 一盡二滅三妙四離

道諦下四行 一道二正三跡四乘

次四諦而辯十六行者還離四諦開為十六行也但教門既有總別之殊故諦有離合之

異欲使修觀之者取理無謬故次於四諦之下各以四行分別則審實之義意乃愈明通加以行名者行以往趣爲義修此十六觀法能趣四實之理故名行也或時從理得名即十六諦也

苦諦下四行 一無常行者觀五受陰因緣生新新生滅故無常也二苦行者觀五受陰若無常即是苦爲無常之所逼也三空行者觀五受陰一相異相無故空即是空四無我者觀五受陰中我我所法不可得故無相是爲無我行也

集諦下四行 一集行者觀煩惱有漏業和合能招苦果故名集行二因行者觀六因生苦果故名因行三緣行者觀四緣生苦果故名緣行四生行者還受後有五陰故名生行

滅諦下四行 一盡行者觀涅槃種種苦盡故名盡二滅行者觀涅槃諸煩惱火滅故名滅三妙行者涅槃一切中第一故名妙四出行者觀涅槃離世間生死法故名爲出也

道諦下四行 一道行者觀五不受陰三十七品等道能通至涅槃名道二正行者觀五不受陰三十七品等道非顛倒法故名正三跡行者觀三十七品等道是一切聖人去處故名跡四乘行者觀三十七品等道能運行人必至三解脫愛見等煩惱不能遮故名乘

生法二空初門第三十五 一衆生空 二法空

次四諦十六行而辯生法二空者正明聲聞之人雖云通於三藏教門入道而三藏教門既有二空不同故知修四諦十六行者亦應有別是以毗曇見有得道成實證空成聖此皆約二空教門有斯之異也今爲分別修四諦十六行者不同故次而辯生法二空也通言空者空以無有爲義無此生法二有故名爲空

一衆生空 若觀生死苦果但見名色陰入界實法從因緣生新新生滅是實法中空無我人衆生壽者等十六知見如龜毛兔角畢竟不可得是爲衆生空也

二法空 若觀生死苦果非但我人衆生等十六知見空如龜毛兔角不可得是中名色陰入界界法一一分別推析破壞乃至微塵剎那分分細檢皆悉空無所有即名法空是爲聲聞人經明法空相若摩訶衍中辯法空者諸法如夢幻本來自空不以推析破壞故空也

三十七品初門第三十六

合七法門爲三十七品一四念處二四正勤三四如意足四五根五五力六七覺分七八正道

次生法二空而辯三十七品者若觀二空而入道並須善識道品之階級若依有門學聖必約衆生空觀以修三十七法若用平等斷惑則應歷法空行於道品之門故次二空而辯也通言道品者道義如前品者品類也此七科法門悉是入道淺深之氣類故云道品也

四念處

一身念處二受念處三心念處四法念處

一身念處者頭等六分四大五根假合故名爲身是中觀身智慧爲念明見內身五種不淨破淨顛倒即是處也觀外身內外身亦如是是爲身念處也

二受念處者六觸因緣生六受從六受生三受名之爲受是中觀受智慧名爲念明達三受皆苦破樂顛倒即是處觀外受內外受亦如是是爲受念處也

三心念處者六識能識諸塵分別攀緣謂之爲心是中觀內心智慧名之爲念了知心從緣生剎那不住念念生滅破常顛倒即是處也觀外心內外心亦爾是爲心念處也

四法念處者想行二陰及三無爲法名之爲法是中觀法智慧名爲念通達一切法我我所畢竟不可得故無我破我顛倒即是處也觀外法內外法亦如是是爲法念處若聲聞經中明念處但說破四倒爲念處若摩訶衍中明念處即說破八倒爲念處也故大品經云若能深觀四念處是爲坐道場

四正勤

一已生惡法爲除斷一心勤精進二未生惡法不令生一心勤精進三未生善法爲生一心勤精進四已生善法爲增長一心勤精進

一已生惡法爲除斷一心勤精進四念處觀時若懈怠心起五蓋等諸煩惱覆心離信等五種善根時如是等惡若已生爲斷故一心勤精進方便除斷令盡也

二未生惡法不令生一心勤精進四念處觀時若懈怠心及五蓋等諸煩惱惡法雖未生恐後應生遮信等五種善根令爲不令生故一心勤精進方便遮止不令得生也

三未生善法爲生一心勤精進四念處觀時信等五種善根未生爲令生故一心勤精進方便修習令信等善根生也

四已生善法爲增長一心勤精進若四念處觀時信等五種善根已生爲令增長故一心勤精進方便修習信等善根令不退失

增長成就此四通名正勤者破邪道於正道中勤行故名正勤也

四如意足一欲如意足二精進如意足三心如意足四思惟如意足

一欲如意足欲為主得定斷行成就修如意分是為欲如意足

二精進如意足精進為主得定斷行成就修如意分是為精進如意足

三心如意足心為主得定斷行成就修如意足

四思惟如意足思惟為主得定斷行成就修如意分此通言如意者四念處中實智慧四正勤中正精進精進智慧增多定力小弱得四種定攝心故智定力等所願皆得故名如意足智定力等能斷結使故云斷行成就也

五根一信根二精進根三念根四定根五慧根

一信根信正道及助道法是名信根也

二精進根行是正道及諸助道善法時勤求不息是名精進根

三念根念正道及諸助道善法更無他念是名念根也

四定根攝心在正道及諸助道善法中相應不散是為定根也

五慧根為正道及諸助道善法觀無常等十六行是名慧根此五通名根者能生也行者既得四如意足智定安隱即信等五種善法若似若真任運而生譬如陰陽調適一切種子悉有根生故名根也

五力一信力二精進力三念力四定力五慧力

一信力信正道及諸助道法時若信根增長能遮疑惑破諸邪信及煩惱故名信力

二精進力行是正道及諸助道法時若精進根增長破種種身心懈怠成辦出世之事是為精進力

三念力念正道及諸助道法時若念根增長破諸邪念成就一切出世正念功德是為念力

四定力攝心在正道及諸助道法時若定根增長則能破諸亂想發諸事理禪定是為定力

五慧力為正道及諸助道法觀無常十六行時若慧根增長則能遮三界見思之惑發真無漏故名慧力此五通名力者能壞諸有漏不善成辦出世善事故名力也

七覺分一擇法覺分二精進覺分三喜覺分四除覺分五捨覺分六定覺分七念覺分

一擇法覺分智慧觀諸法時善能簡別真偽不謬取諸虛偽法故名擇法覺分

二精進覺分精進修諸道法時善能覺分不謬行於無益之苦行常勤心在真法中行故名精進覺分

三喜覺分若心得法喜善能覺了此喜不依顛倒之法而生歡喜住真法喜故名喜覺分

四除覺分若斷除諸見煩惱之時善能覺了除諸虛偽不損真正善根故名除覺分

五捨覺分若捨所見念著之境

時善能覺了所捨之境虛偽不實求不追憶是爲捨覺分

六定覺分 若發諸禪定之時善能覺了諸禪虛假不生見愛安想是爲定覺分

七念覺分 若修出世道時善能覺了常使定慧均平若心沉沒當念用擇法精進喜等三覺分察起若心浮動當念用除捨定等三分攝故念覺常在二之間調和中適是念覺分此七通名覺分者無學實覺七事能到故通名覺分

八正道分 一正見二正思惟三正語四正業五正命六正精進七正念八正定

一正見 若修無漏十六行見四諦分明故名正見

二正思惟 見四諦時無漏心相應思惟動發覺知籌量爲令增長入涅槃故名正思惟

三正語 以無漏智慧除四種邪命攝口業住一切口正語中是名正語

四正業 以無漏智慧除身一切邪業住清淨正身業中是爲正業

五正命 以無漏智慧通除三業中五種邪命住清淨正命中是爲正命何等五種一爲利養故詐現異相奇特二爲利養故自說功德三爲利養故占相吉凶爲人說法四爲利養故高聲現威令人畏敬五爲利養故稱說所得供養以動人心邪因緣活命故是爲邪命

六正精進 以無漏智慧相應勤精進修涅槃道是爲正精進

七正念 以無漏智慧相應念正道及助道法故名正念

八正定 以無漏智慧相應入定故故名正定是八通名正道者正以不邪爲義今此八法不依偏邪而行皆名爲正能通至涅槃故名爲道

三解脫初門第三十七 一空解脫門二無相解脫門三無作解脫門

次三十七品而辯三解脫門者大智度論云三十七品是趣涅槃道行是道已到涅槃涅槃城有三門謂空無相無作既已說道故次應說到處門也此三通名解脫門者解脫即是涅槃門謂能通此三法能通行者得入涅槃故名解脫門也亦云三三昧三昧義如前說但三昧即是當體得名解脫從能通之用以受稱也此無別法有師解云因時名三昧證果則變名解脫此類如八背捨八解脫也

一空解脫門 云何名空解脫門觀諸法無我我所故空所以者何諸法從因緣和合生無有作者無有受者能如是通達者是名空解脫門是空解脫門緣二行謂空無我

二無相解脫門 云何名無相解脫門觀男女相一異相等是相中求

實皆不可得故無相所以者何若諸法無我我所故空空故無男無女一異等法我我所中名字是異以是故男女一異等相實不可得能如是通達者是爲無相解脱門是解脱緣四行謂盡滅妙出

三無作解脱門 云何名無作解脱門若知一切法無相即都無所作是名無作所以者何若於法有所得者即於三界而有願求因是造作三有之業今一切相皆不可得故則於三界無所願求不造一切三有生死之業無業故無報是爲無作解脱門是無作解脱門緣十行謂無常苦集因緣生道正進乘也

三無漏根初門第三十八

一未知欲知根　二知根　三知巳根

次三解脱門而辯三無漏根者解脱既是涅槃之門若善修三解脱必定發眞無漏證有餘涅槃得有餘涅槃自有三道不同謂見道修道無學道也證三道時必發三根故次三解脱而辯之通名根者根以住立能生爲義得此三法住立不退生眞智照故名根也

一未知欲知根 無漏九根和合信行法行人於見諦道中名未知欲知根所謂九根者信根精進根念根定根慧根喜根樂根捨根意根也

二知根 信解見得人思惟道中是九根轉名知根九根如未知欲知根中分別

三知巳根 若至無學道中是九根轉名知巳根九亦如未知欲知根中分別也

十一智初門第三十九

一法智　二比智　三他心智　四世智　五苦智　六集智　七滅智　八道智　九盡智　十無生智　十一如實智

次三無漏根而辯十一智者以三根能生十一智故所以者何未知欲知根生法智比智知根生苦智集智滅智道智及他心智世智知巳根生盡智無生智及如實智是以次三根而辯十一智也通名智者決定了知故名爲智若發此十一智時各齊位照了分明故通名爲智也

一法智 欲界繫法中無漏智欲界繫因中無漏智欲界法智滅中無漏智爲斷欲界繫法道中無漏智及法智品中無漏智也

二比智 於色界無色界中約四諦辯四種無漏智亦如法智中所明但有法比之殊也

三他心智 知欲界色界繫現在心心數法及無漏心心數法少分是爲他心智也

四世智 諸世間有漏智

慧亦名等智凡夫聖人同有此智故名等智亦云名字智是智但有名而無理**五苦智**五陰無常苦空無我觀時得無漏智**六集智**知諸法因因集生緣觀無流智也**七滅智**滅止妙出觀時無漏智也**八道智**道正行遠觀時無漏智也**九盡智**我見苦已斷集已證滅已修道已如是念時無漏智慧見明覺也**十無生智**我見苦已不復更見斷集已不復更斷盡證已不復更證修道已不復更修如是念時無漏智慧見明覺也**十一如實智**一切法總相別相如實正智無有罣礙是為如實智此智獨在佛心中有二乘之所無也

十二因緣初門第四十一無明二行三識四名色五六入六觸七受八愛九取十有十一生十二老死

次十一智而辯十二因緣者除如實智其餘十智皆是二乘共得今一往明若聲聞人但約一世總觀四諦成十智則智劣智劣故不能侵除習氣功德神用亦減少若緣覺人通約三世細分別觀十二因緣若成十智則智强智强故能侵除習氣功德神用亦廣是以大聖教門別開出中乘之道意在此也通稱因緣者是十二法展轉能感果故名因互相由藉而有謂之緣也因緣相續則生死往還無際若知無明不起取有則三界二十五有生死皆息是為出世之要術也教門十二因緣有三種不同一者約三世明十二因緣二者約果報二世辯十二因緣三者約一念一世辯十二因緣今無明三世十二因緣者初二過去世攝後二未來世攝中八現在世攝是中略說三事煩惱業苦是三事展轉更互為因緣是煩惱業因緣業苦因緣苦苦因緣苦煩惱因緣煩惱業因緣業苦因緣苦苦因緣是為展轉更互為因緣故云三世十二因緣也

一無明過去世一切煩惱通是無明以過去未有智慧光明故則一切煩惱得起

故是以過去煩惱悉是無明也

二行 從無明生業業即是行以善不善業能作世界果故故名爲行也

三識 從行生垢心初身因如犢子識母自相識故名識即是父母交會初欲託胎時之名

四名色 從識生非色四陰及所任色陰是名名色即是歌羅邏時之名也

五六入 從名色中生眼等六情是名六入從五皰初開已來即是六入名也

六觸 由入對塵情塵識合是名爲觸以六塵觸六根故即有六識生故名情塵識合也

七受 從觸生受故名爲受即是因六觸觸六根即領受六塵爲六受也

八愛 從受中心著名之爲愛謂於所領受六塵中心生渴愛也

九取 從渴愛因緣求是名爲取謂求取所愛之塵也

十有 從取則後世業因成是名爲有因能有果故名爲有

十一生 從有還受後世五衆之身是名生所謂四生六道中受生也

十二老死 從生五衆身熟壞是爲老死老死則生憂悲哭泣種種愁苦衆惱合集若正觀諸法實相清淨則無明盡無明盡故行盡乃至衆苦和合皆盡若能如是正觀三世十二因緣發眞無漏成辟支佛

次明從果報約二世觀十二因緣相具出大集經今略出經文是十二因緣從歌羅邏而辯無明故云果報也約二世明者前十因緣屬現在後二因緣屬未來二世合爲十二也

一無明 大集經言云何名爲觀於無明先觀中陰於父母所生貪愛心愛因緣故四大和合精血二渧合成一渧大如豆十名歌羅邏是歌羅邏有三事一命二識三煖過去世中業緣果報無有作者及以受者初息出入是名無明歌羅邏時氣息入出者有二種道所謂隨母氣息上下七日一變息入出者名爲壽命是名風道不臭不爛是名爲煖是中心意名之爲識善男子若有欲得辟支佛當觀如是十二因緣

二行 復觀三受因緣五陰十二入十八界云何爲觀隨心於念觀息出入觀於內身皮膚肌肉筋骨髓腦如空中雲是身中風亦復如是有風能上有風能下有風能滿有風能焦有風能增長是故息之出入名爲身行息從覺觀生故名意行和合出聲是名口行

三識 以如是三行因緣故有識生故名爲識

四名色 識因緣故則有四陰及以色陰故名名色

五六入 五陰因緣識行六處故名六入

六觸 眼色相對故名爲觸乃至意法亦如是

七受 觸因緣故念色乃至法是名爲受

八愛 貪著於色乃至於法是名爲愛

九取 愛因緣故四方求覓故名爲取

十有 取因緣故受於後身故名爲有

十一生 有因緣故有生是爲生也

十二老死 生因緣故則有老死種種諸苦是名五陰十二入十八界十二因緣之大樹也此並是略出經文辯從初受報

來約二世明十二因緣相歷然無一句私語讀者善尋自知與前來約三世明十二因緣有異也

次明一念十二因緣但約一世中隨一念心起即具十二因緣亦出大集經中今略出經文明一念十二因緣相

一無明因眼見色而生愛心即是無明　二行為愛造業即名為行　三識至心專念故名為識　四名色識共色行是名名色　五六入六處生貪是名六入　六觸因入求愛名之為觸　七受貪著心者名之為受　八愛經中不釋愛相今私作義釋云纏綿不捨名之為愛　九取求是等法名之為取　十有如是法生名為有　十一生次第不斷是名為生　十二老死次第斷故名之為死生死因緣衆苦所逼名之為惱乃至意法因緣生貪亦復如是是十二因緣一人一念皆悉具足並出大集經文未有一句私語讀者善尋此與常所說三世因緣迥異若有欲學因緣佛道者上來至此三種辯因緣相隨用一門修學即證緣覺智也

法界次第初門卷中

音釋

瘀依據切　𣤜所力切小怖也　邏郎佐切　皰普教切　煗奴管切與煖同

法界次第初門卷下

陳 隋 國 師 智 者 大 師 撰

四弘誓願初門第四十一
六波羅蜜初門第四十二
四依初門第四十三
九種大禪初門第四十四
十八空初門第四十五
十喻初門第四十六
百八三昧初門第四十七
五百陀羅尼初門第四十八
四攝初門第四十九
六和敬初門第五十
八自在我初門第五十一（亦名八種變化）
四無礙辯初門第五十二
十力初門第五十三
四無所畏初門第五十四
十八不共法初門第五十五
大慈大悲初門第五十六
三十二相初門第五十七
八十種好初門第五十八
八種音聲初門第五十九
三念處初門第六十

四弘誓願初門第四十一（一未度者令度二未解者令解三未安者令安四未涅槃者令得涅槃）

次十二因緣而辯四弘誓願者上二卷所出法門或是凡夫共法或與二乘同有並未明菩薩諸佛不共之道故今此一卷略出二十科法門皆是別明菩薩所行諸佛證法故從弘誓而辯也所以凡夫二乘法中雖有慈悲而並無弘誓之德者若凡夫人既不識四諦

十二因緣雖修慈悲止是爲大福德生梵天中受梵王果報此於衆生無出世利益豈能因慈悲樹立弘誓之功若是二乘雖知四諦十二因緣所修慈悲但爲自調其心欲於一世盡苦獨入無餘既不能久處生死荷負一切豈能因慈悲而起弘誓之德令菩薩善達四諦十二因緣憐愍一切同於子想故能爲衆生久處生死發心荷負一切共入涅槃是以必須大誓莊嚴要心不退也此四通言弘誓願者廣普之緣謂之爲弘自制其心名之曰誓志求滿足故云願也菩薩摩訶薩以慈悲緣四真諦運懷曠濶自要其心志令一切衆生同證四真實究竟之道故云四弘誓願也菩薩若以諸法實相之慧發此四願即是發菩提心萬行之本靈覺之源是以一切大士由斯弘誓曩劫修因十方大聖緣此四願常處生死廣度衆生而不永滅令明不共之法先從弘誓爲始意在此也

一未度者令度此弘誓緣苦諦而起故瓔珞經云未度苦諦令度苦諦令明苦者即是生死也生死有二種一分段生死謂六道衆生所稟陰界入身果報既麤有形質分段之成壞也二變易生死謂羅漢辟支及大力菩薩三種意生身雖無分段麤報猶有細微因轉果移變易生滅之所遷也若一切未度一種生死苦者菩薩發心願令得度故云未度者令度

二未解者令解此弘誓緣集諦而起故瓔珞經云未解集諦者令解集諦令明集者即是煩惱潤業能招聚生死煩惱潤業有二種一四住地煩惱者潤分段生死業能招集分段生死苦果也二無明住地煩惱潤變易生死業能招聚變易生死苦果也若一切未解此二種集者菩薩發心願令得解故云未解者令解

三未安者令安此弘誓緣道諦而起故瓔珞經云未安道諦令安道諦令明即是能通涅槃之正助道也有二種正助道一偏緣真諦修正助道此道但得至小乘盡苦涅槃二正緣中道實相修正助道此道能到大乘大般涅槃若一切未安此二種道者菩薩發心願令得安故云未安道者令安也

四未涅槃者令得涅

槃此弘誓緣滅諦而起故瓔珞經云未得滅諦令得滅諦令明滅諦者即是業煩惱滅生死苦果滅也有二種業煩惱生死一分段生死業四住地煩惱滅則分段生死苦果滅即二乘所得滅諦也二變易生死業無明住地煩惱滅即變易生死苦果滅諸佛及大善薩所得不共究竟滅諦也若一切未得此二種滅諦者菩薩發心願令得滅故云未得涅槃者令得涅槃令四種弘誓所緣四諦與前聲聞中明四諦有半滿異前但明半字有作四聖諦令明滿字無作四聖諦所以二種四聖諦合明者菩薩之道教門不同若是三藏教通教所明弘誓但緣有作四聖諦而起若是別教圓教所明弘誓通緣有作無作二種四聖諦而起故約弘誓分別四諦半滿異於前也

六波羅蜜初門第四十二

一檀波羅蜜 二尸羅波羅蜜 三羼提波羅蜜 四毗梨耶波羅蜜 五禪波羅蜜 六般若波羅蜜

次四弘誓願而辯六波羅蜜者菩薩之道願行相扶既發大願必須修行今六波羅蜜即是菩薩正行之本是以法華經云為求菩薩道者說應六波羅蜜故次弘誓而辯之也檀尸乃至般若並是外國語至下別釋中當各翻名此六通云波羅蜜者並是西土之言秦翻經論多不同今略出三翻或翻云事究竟或翻云到彼岸或翻云度無極菩薩修此六法能究竟通別二種因果一切自行化他之事故云事究竟乘此六法能從二種生死此岸到二種涅槃彼岸謂之到彼岸因此六法能度通別二種事理諸法之曠遠故云度無極也若依別釋三翻各有所主若依通解則三翻雖異意同無別也

一檀波羅蜜

檀那秦言布施若內有信心外有福田有財物三事和合時心生捨法能破慳貪是為檀布施者有二種一者財施二者法施財施者所謂飲食衣服田宅六畜奴婢珍寶一切己之所有資身之具及妻子乃至身命屬他為他財物故云捨身攝屬財施隨有所須者悉能施與皆名財施也法施者若從諸佛及善知識聞說世間出世間善法若從經論中聞若自以觀行故知以清淨心為人演說皆名法施菩薩以質直清淨心行此二種施故名為檀波羅蜜者翻名如前若菩薩於檀中能具修五種心者是

時布施名波羅蜜何等五一者知施實相二者起慈悲心三者發願四者迴向五者具足方便一云何名知施實相若布施時施人受人及財物三事皆空不可得入實相正觀以無所捨法而隨他有所須者能捨不悋是爲知施實相二云何名起慈悲心若菩薩雖知布施實相無所有而起大慈大悲欲因此施與一切樂拔一切苦是爲起慈悲心三云何名發願施時願因此施得無上佛果不求凡夫二乘果報是爲發願四者云何名迴向隨所施時迴此施功德向薩婆若及施一切衆生是爲迴向五云何名具足方便所謂能於布施一法旋轉通達一切佛法遍修諸行是爲具足方便菩薩若能具足此五心者是時隨有所施因中說果亦名事究竟亦名到彼岸亦名度無極也是以菩薩所行布施者名爲行檀波羅蜜若至無上菩提佛果方是檀波羅蜜具足成就

二尸羅波羅蜜

尸羅秦言好善好行善道不自放逸是名尸羅或受戒行善或不受戒行善皆名尸羅尸羅略說有二種一者在家尸羅二者出家尸羅在家尸羅者所謂三歸五戒八齋戒也二出家尸羅所謂出家沙彌沙彌尼十戒式叉摩那尼六法戒大比丘比丘尼具足戒乃至三千威儀八萬律行若菩薩十重四十八輕則通在家出家共戒也若菩薩以質直清淨心持如是等戒皆名尸羅波羅蜜者翻名如前若菩薩住二種尸羅中能具足修行五種心若是時尸羅名波羅蜜何等爲五一知尸羅實相罪不可得而好行善道不自放逸餘四類如檀中分別菩薩若能具修此五心者隨所持戒行善因中說果皆具三義是以菩薩持戒名爲行尸羅波羅蜜若至無上菩提佛果方是尸羅波羅蜜具足成就也

三羼提波羅蜜

羼提秦言忍辱內心能安忍外所辱境故名忍辱忍辱有二種一者生忍二者法忍云何名生忍生忍有二種一於恭敬供養中能忍不著不生憍逸二於瞋罵打害中能忍不生瞋恨怨惱是爲生忍云何法忍法忍有二種一者非心法謂寒熱風雨飢渴老病死等二心法謂瞋恚憂愁疑婬欲憍慢諸邪見等菩薩於此二法能忍不動是名法忍菩薩以質直清淨心修此二忍爲羼提波羅蜜者翻名如前若菩薩住羼提中能具修五種心是時羼提名波羅蜜何等爲五一知忍實相雖不得能忍之心所辱之事而隨對生法二種所辱之境心能安忍不動餘四心對類如檀中分別菩薩若能具足修此五種心隨所忍事因中說果皆具三義是以菩薩修忍名爲行羼提波羅蜜若至無上菩提佛果方是羼提波羅蜜具足成就

四毗梨耶波羅蜜

毗梨耶秦言精進欲樂勤行善法不自放逸謂之精進精進有二種一者身精進二者心精進若身勤修善法行道禮誦講說勸助開化是爲身精進若心勤行善道心心相續是爲心精進復次勤修施戒善法是爲身精進勤修忍辱禪定智慧是爲心精進如是等種種分別身心精進之相不同令不具辯若菩薩以質直清淨心修是二種精進故名爲毗梨耶

波羅蜜者翻名如前若菩薩能於精進具足修五種心者是時毗梨耶名波羅蜜何等為五一者菩薩知精進實相身心雖不可得而能勤修一切善法餘四心類如檀中分別菩薩若能於精進中具此五心者隨所勤修善法因中說果皆具三義是以菩薩精進名為行毗梨耶波羅蜜若至無上菩提佛果方是毗梨耶波羅蜜具足成就

五禪波羅蜜

禪秦言思惟修一切攝心繫念學諸三昧皆名思惟修也禪有二種一者世間禪二者出世間禪世間禪者謂根本四禪四無量心四無色定即是凡夫所行禪出世間禪復有二種一出世間禪二出世間上上禪出世間禪者謂大妙門十六特勝通明九想八念十想八背捨八勝處十一切處練禪十四變化願智頂禪無諍三昧三三昧師子奮迅超越三昧乃至三明六通如是等禪皆是出世間禪亦名二乘共禪二出世間上上禪者謂自性等九種大禪首楞嚴等百八三昧諸佛不動等百二十三昧皆出世間上上禪亦名不共禪不與凡夫二乘共也若菩薩以質直清淨心修如是等禪名之為禪波羅蜜者翻名如前若菩薩能於諸禪中具修五種心者是時禪定名波羅蜜何等為五一者知禪實相不亂不味而能徧修諸禪餘四心類如檀中分別菩薩若能如是於所得禪中具修此五心者隨所入禪因中說果皆具三義是以菩薩所修禪定皆名行禪波羅蜜若至無上菩提佛果方是禪波羅蜜具足成就也

六般若波羅蜜

般若秦言智慧照了一切諸法皆不可得而能通達一切無礙名為智慧智慧有三種一者聲聞智慧二者辟支佛智慧三者佛智慧一求聲聞智慧有三種學無學非學非無學非學非無學智慧者如乾慧地不淨觀安那般那欲界繫四念處煖法頂法忍法世第一法等學智者苦法忍慧乃至阿羅漢第九無間中金剛三昧慧無學智者阿羅漢第九解脫智從是已後一切無學如盡智無生智等是為聲聞智慧求辟支佛道智慧亦如是但以是人無漏善根純熟雖生無佛之世不從他聞自然覺悟得禪定三界漏盡所得三明六通等為德小勝聲聞是為辟支佛智慧又以觀十二因緣智慧深利能侵除習氣勝於聲聞從四諦觀門斷結此為異也求佛道智慧者菩薩從初發心已來行六波羅蜜破魔軍眾及諸煩惱得一切智成佛道乃至入無餘涅槃隨本願力從是中間所有智慧總相別相一切盡知是為佛智若菩薩以質直清淨心修此二種智慧故名為般若波羅蜜者翻名如前若菩薩隨所修智慧中能具足五種心者是特般若名波羅蜜也何等為五一者了知智慧實相非境非智心無所得而能徧學三乘智慧及一切世間知見餘四心類如檀中分別菩薩能如是於所修智慧中具此五心者隨所得智慧因中說果皆具三義是以菩薩所修智慧皆名行般若波羅蜜若至無上菩提佛果方是般若波羅蜜具足成就也

四依初門第四十三

一依法不依人二依了義經不依不了義經三

依義不依語四依智不依識

次六波羅蜜而辯四依者菩薩既欲學六波羅蜜之正行而行不孤立必有所依而得成就依憑若正則具正行能至菩提依憑若邪則墮邪道故次六度而明四依也此四通名依者依憑也依憑此四法能成諸波羅蜜萬行之因滿足菩提佛果故云依也

一依法不依人 依法者實相及一切隨順實相善法通名爲法亦名法身若依實相法身而修諸波羅蜜萬行功德皆悉具足一切清淨能至菩提故云依法不依人者人是攬五陰所成假名相好之身若依相好之身而修諸波羅蜜萬行功德則皆墮顛倒終不得見眞實法身故云不依人也所以者何如涅槃說魔王波旬尚能作佛況不能作四依之人是故雖是凡夫若所說與實相相應則可依信雖現佛身相好若所說行乖實相法者則不應依況餘人也

二依了義經不依不了義經 依了義經者謂諸大乘方等十二部經中皆明中道佛性實相如如之理若依此教而修諸波羅蜜萬行功德則心與中道相應能見佛性如來藏理故云依了義經不依不了義經者所謂聲聞所應行九部中不修中道佛性如來藏理若依此教而修諸波羅蜜萬行功德則隨二邊不見佛性如來藏理故云不依不了義經也

三依義不依語 依義者義是中道第一義諦若依中道第一義諦而修諸波羅蜜萬行功德則言語道斷心行處滅破諸顛倒心心寂滅自然流入無量禪定故云依義不依語者語是世間語文字章句虛誑無實乃至二乘所見眞諦涅槃亦有文字故法華經以化城喻若依如是文字言語而修諸波羅蜜萬行功德則增長諍訟妄想煩惱或墮二乘之地不到大乘大般涅槃故云不依語也

四依智不依識 依智者照了之心名之爲智若於正觀智慧心無所著而修諸波羅蜜萬行功德則能破散五住煩惱及無邊生死之業必獲大乘涅槃常樂我淨故云依智不依識者妄想之心名之爲識若依妄識而修諸波羅蜜萬行功德則搆集五住煩惱二邊生死之業是以流轉無際衆苦不息故云不依識

九種大禪初門第四十四

一自性禪二一切禪三難禪四一切門禪五善人禪六一切行禪七除煩惱禪八此世他世禪九清淨淨禪

次四依而辯九種禪者菩薩既得正依憑處

則能進修深廣之大行也至論深廣之內行莫若禪定故大智度論云禪最大如王言禪則一切皆攝所謂若諸菩薩成道起轉法輪入涅槃所有勝妙功德悉在禪中今明別觀菩薩成道起轉法輪入涅槃勝妙功德思惟修法並在九種禪中故次四依而辯也此九種禪瓔珞經中雖有其意而不列名解釋彌勒菩薩造地持處明六波羅蜜方乃辯出九種相並是菩薩不共之禪從自性禪乃至清淨不與二乘人共今爲明菩薩不共次第深廣內行思惟修法於六波羅蜜中的別出此九種大禪此九通名禪者翻釋名同前是則名同而法相有別

一自性禪 云何名自性禪於菩薩藏聞思前行世間出世間善一心安住或止分或觀分或此二同類或俱分是自性禪

二一切禪 云何名菩薩一切禪略說二種一者世間二者出世間又隨其所應各有三種一者現法樂住禪二者出生三昧功德禪三者利益衆生禪菩薩禪定離一切妄想身心止息第一寂滅自舉心息捨離味著及一切想是名現法樂住禪菩薩禪定出生種種不可思議無量無邊十力種性所攝三昧彼諸三昧一切聲聞辟支佛不知其名況復能知起及所出生二乘解脫除入一切無礙慧無諍願智勝妙功德是名菩薩出生三昧功德禪利益衆生禪者十一種如前釋菩薩依布施衆生所作以義饒益皆與同事爲除衆苦知所應說知恩報恩護諸恐怖諸難憂苦能爲開解資生不具給施所須如法畜衆善能隨順見實功德歡喜讚歎等心折伏神力恐怖或令歡喜是名略說一切禪無餘無上

三難禪 云何菩薩難禪略說三種菩薩久習勝妙禪定於諸三昧心得自在哀愍衆生欲令成熟捨第一禪樂而生欲界是名菩薩第一難禪菩薩依禪出生無量無數不可思議諸深三昧出過一切聲聞辟支佛上是名第二難禪菩薩依禪得無上菩提是名第三難禪也

四一切門禪 云何菩薩一切門禪略說四種一者有覺有觀俱禪二者喜俱禪三者樂俱禪四者捨俱禪

五善人禪 云何菩薩善人禪略說五種一者不味著二者慈心俱三者悲心俱四者喜心俱五者捨心俱

六一切行禪 云何菩薩一切行禪謂六種七種略說十三種善禪無記化化禪止分觀分自他利正念禪出生神通力功德禪名

緣義緣止相緣舉相緣捨相緣現法樂住第一義禪是十三種菩薩一切行禪也

七除惱禪云何菩薩除惱禪略說八種一者菩薩入定除諸苦患毒害霜雹熱病鬼是名呪術所依禪二者菩薩入定能除四大所起衆病是名除病禪三者菩薩入定興致甘雨能消災旱救諸飢饉是名雲雨禪四者菩薩入定濟諸恐難一切水陸人非人怖是名等度禪五者菩薩入定能以飲食饒益曠野飢渴衆生是名饒益禪六者菩薩入定能以財物調伏衆生是名調伏禪七者菩薩入定覺諸迷醉迷十方者等開覺之是名開覺禪八者菩薩入定衆生所作悉令成就是名等作禪

八此世他世樂禪略說九種一者神足變現調伏衆生禪二者隨說調伏衆生禪三者教誡變現調伏衆生禪四者爲惡衆生示惡趣禪五者失辯衆生以辯饒益禪六者失念衆生以念饒益禪七者造不顛倒論微妙讚頌摩得勒伽爲令正法久住世禪八者世間技術義饒益攝取衆生所謂書數算計資生方便法如是等種種衆具禪九者暫息惡趣放光明禪

九清淨淨禪云何菩薩清淨淨禪略說十種一者世間清淨淨不味不染汙禪二者出世間清淨淨禪三者方便清淨淨禪四者得根本清淨淨禪五者得根本上勝進清淨淨禪六者住起力清淨淨禪七者捨復入力清淨淨禪八者神通所作力清淨淨禪九者離一切見清淨淨禪十者煩惱智鄣斷清淨淨禪如是菩薩無量禪得大菩提果菩薩依是得阿耨多羅三藐三菩提已得當得是中所明九種禪從始至終並是出地持處彌勒菩薩之所說未有一句私言讀者自思取其意也

十八空初門第四十五

一內空二外空三內外空四空空五大空六第一義空七有爲空八無爲空九畢竟空十無始空十一散空十二性空十三自相空十四諸法空十五不可得空十六無法空十七有法空十八無法有法空

次九種禪而辯十八空者前九種正爲重顯禪波羅蜜深廣之階級今十八空次成般若波羅蜜智慧照了無得無著之妙絕也故次而明之此十八通言空者無也無此十八種有故名爲空若菩薩始從初修自性禪終至清淨淨禪雖有大功德神通智慧之用而禪定是門戶詮次階級之法若不善以十八空慧照了遣蕩或於所證諸禪三昧中十八有

法隨滯一有則不得無礙解脫縱任自在故須修十八空照了無住無著也經論明空開合名數不同或以略故合十八空但爲十四空或爲十一空或爲七空乃至三空二空一空或以廣故開十八空爲二十空二十五空乃至無量空今處中用十八空遣蕩諸有罄無不盡則諸波羅蜜禪定三昧萬行悉皆清淨也

一內空

內空者內法空內法者所謂內六入眼耳鼻舌身意眼空無我無我所無眼耳鼻舌身意亦如是是爲內空也

二外空

外空者外法空外法者謂外六入色聲香味觸法色空無我無我所無色聲香味觸法亦如是是爲外空也

三內外空

內外空者內外法空內外法者所謂內外十二入十二入中無我無我所無內外法是爲內外空也

四空空

空空者以空破內外空內外空破是三空故名爲空空也故維摩經云得此法巳無有餘病唯有空病空病亦空故名空空

五大空

大空者十方相空故名大空所以者何東方無邊故名爲大亦一切處有故名爲大偏一切色故名爲大如是大方能破故名爲大空乃至南西北方四維上下亦如是

六第一義空

第一義空者諸法中第一者名爲涅槃涅槃中亦無涅槃相涅槃空即第一義空

七有爲空

有爲空者有爲法名因緣和合生所謂五衆十二入十八界等今有爲法二因緣故空一者無我無我所及常相不變易不可得故空二者有爲法有爲法相空不生不滅無所有故是爲有爲空也

八無爲空

無爲空者無爲法名無因緣常不生不滅如虛空今待有爲故說無爲若有爲法不可得則無無爲之可著故即是無爲空

九畢竟空

畢竟空者以前八空破諸法畢竟盡淨名爲畢竟若無諸法亦無畢竟之可著故名畢竟空又解畢竟名爲終竟觀是終竟之法亦不可得則不執有究竟之法名爲畢竟空故法華經云乃王究竟涅槃常寂滅相終歸於空

十無始空

無始空者一切世間若衆生若法皆無有始如佛告諸比丘衆生無始無明覆愛所繫往來生死無始可得可破是無始於無始中無執著故名無始空也

十一散空

散空者五衆和合故有人若以智慧一一分別破散人與五衆及所破散法皆空無所有如佛告羅那此色破散滅令無所有餘衆亦如是是名散空

十二性空

性空者性名自有不待因緣若待因緣則是作法不名爲性今諸法中皆無性何以故一切有爲法皆從因緣生因緣生則是作法若不從因緣和合則是無法如是一

切諸法性不可得故名爲性空

十三自相空

自相空者一切法有二種相一總相二別相總相者如無常等別相者諸法雖無常而各有別相如地堅相火有熱相如是二種相皆空故名相空分別性相不同或言名異體同或云名體俱異所以者何性言其體相言其識性以據內相以據外相如見黃色爲相金相而內是銅火燒石磨知非金相性故別明相空

十四諸法空

諸法空者一切法名五衆十二入十八界等是諸法空皆入種種門所謂一切法有相知相識相緣增上相因相果相總相別相依相是等一切皆空空無實故名諸法空

十五不可得空

不可得空者一切法及因緣畢竟不可得故名爲不可得空又解云上以諸法空空一切法皆不可得若作可得則爲斷滅若知是不可得亦不可得則於不可得中心不沒故名不可得空也

十六無法空

無法空者無法名法巳滅是滅無故名無法空有人解云過去未來法名無法是無法不可得故名無法空也

十七有法空

有法空者有法名諸因緣和合生故有二法無故名有法空有人解云現在一切法及無爲法名爲有法如是有法皆空故名有法空

十八無法有法空

無法有法空者取無法有法相不可得故名無法有法空亦以觀無法有法空故名無法有法空有人解云過去未來現在一切皆空故名無法有法空也

十喻初門第四十六

一如幻二如炎三如水中月四如虛空五如響六如揵闥婆城七如夢八如影九如鏡中像十如化

次十八空而辯十喻者此十喻既爲易解空故說若修十八空觀者不善用十喻曉其迷執滯有之情體法眞空正解發則無由故次十八空而辯十喻爲成觀空之易悟亦以異於二乘壞法而修空也此十通名喻者借事匹理以曉迷情故名爲喻今以世間幻夢易解之空以譬迷心氷執難解之空令同易解故此十事爲喻也

一如幻

如幻者譬如幻師幻作象馬及種種諸物體雖無實然有幻色可見幻聲可聞與情相對而不錯亂無智不了謂之爲實諸法亦如是皆是無明幻作雖空而可見聞不相錯亂迷心不了妄執爲實修空觀者若知諸法同如幻相則心無所得豁然開解悟一切法皆悉空寂故說如幻

二如炎

如炎者炎以日光風動塵故曠野中如野馬無智之人初見謂爲水男相女相及一切法相亦如是結使煩惱光諸行塵邪憶念風

生死曠野中轉無智慧者謂爲一相爲男爲女是名爲炎復次若遠見炎想爲水近則無水相無智之者亦如是若遠聖法不知無我不知諸法空於陰入界性空法中生人想男想女想近聖法則知諸法實相是時虛誑種種妄想盡除以是故說如炎

三如水中月

如水中月者月在虛空中影現於水實法相在如法性實際虛空中凡夫心水中有我我所相現以是故如水中月如小兒見水中月歡喜欲取大人見之則笑無智人亦如是身見故見有吾我無實智故見種種法見已歡喜欲取諸相男相女相等諸得道聖人慇之而笑也

四如虛空

如虛空者虛空但爲有名而無實法虛空非可見遠視故眼光轉見影色諸法亦如是空無所有人遠無漏實智慧故棄實見彼我男女屋舍種種物若修空觀入實相理則一切皆無所有故說如虛空也

五如響

如響者若深山溪谷中及空大舍中若語聲若打聲從聲有聲無智者謂爲有人語聲智者了是聲無人作但以聲觸故名爲響響事空而能誑耳根一切音聲言語亦如是人欲語時口中出風名憂陀那還入至臍響出時觸七處退還是名語言如響無智者不識語之因緣謂爲實心取生憂喜智者知語因緣無實如響聞之心不生著諸法如是故說如響

六如揵闥婆城

如揵闥婆城者日初出時見城門樓櫓宮殿行人出入日轉高轉轉滅但可眼見而無有實無智人不識謂之爲實智者見之即知無實諸法亦如是無智不了妄計有假名吾我陰入界之實智者了達皆無所有故說如揵闥婆城

七如夢

如夢者夢中無實事謂之有實覺已而還自笑人亦如是諸結使眠中實無而著得道覺時乃知無實亦復自笑以是故說如夢又夢以眠力故無法而見有人亦如是無明眠力故種種無而見有所謂我我所男女等也

八如影

如影者但可見而不可捉諸法亦如是雖眼根等見聞覺知實不可得又如影映光則現不映則無諸結使煩惱遮正見光則有我相法相影若結使煩惱滅則我相法相皆無又如影人去則去人住則住善惡業影亦如是後世去時亦去今世住時亦住報不斷故也

九如鏡中像

如鏡中像者鏡中之像非鏡作非面作非鏡面和合作亦非無因緣作雖無定有而亦可見分別諸法亦如是非是自有非他有非共有亦非無因緣有雖有不可得但以名字而有分別如鏡中像實無所有而誑惑小兒令生憂喜智者雖見即知非實故無憂喜諸法亦如是誑惑凡夫生諸煩惱實智慧者雖復見聞既知無實不生結業故說如鏡中像

十如化

如化者若諸天仙聖得神通者能有變化諸物如化人無生老病死無苦無樂亦異於人生以是故空無實一切諸法亦如是皆無生滅乃如化主無定實物但以心生便有所作皆無有實人生亦如是本無所因但從先世心生今世身皆無有實以是故說諸法如化

百八三昧初門第四十七（百八之數既多非可具列於後）

次十喻而辯百八三昧者。菩薩若善以十喻開曉其心，則所修十八空觀自然明了。以是空慧照諸禪定種種法門，無染無著，則能出生諸菩薩百八三昧、諸佛三昧不動等百則有二十。如是乃至無量三昧，於諸三昧遊戲自在，是諸三昧不可思議，不與二乘之所共也。今此百八乃至無量通名三昧者，三昧名通，猶同前翻釋。但首楞嚴等百八境界體用微妙深廣，故次而辯之。今於百八中略出初三後一，以成次第章門。百八等名相既多，豈可具辯？若欲徧知，當尋大智度論。

一首楞嚴三昧（首楞嚴三昧者，首楞嚴秦言健相。分別知諸三昧行相多少深淺，如大將知諸兵力多少也。菩薩得是三昧，諸煩惱魔及魔人無能壞者，譬如轉輪聖王主兵寶將所住至處無能壞伏，故名健相三昧也）

二寶印三昧（寶印三昧者，能印諸三昧。於諸寶中法寶是實，今世後世乃至涅槃能爲利益。如佛語比丘：爲汝說法，所謂法印，法即是實印，即是解脫門。若三藏教門以三法法爲法印，若摩訶衍教門但有諸法實相一法印。與實相般若相應三昧，名爲實印三昧也）

三師子遊步三昧（師子遊步三昧者，菩薩得是三昧，於一切三昧中出入遲速皆得自在。譬如衆獸戲時，若見師子，率皆怖懾；師子戲時，於諸羣獸强者則殺，伏者則放。菩薩亦如是，得是三昧，於諸外道强者破之，信者度之，故名師子遊步三昧。下一百四三昧亦應如是，具出大智度論，若欲知之，自當尋彼論）

一百八離著虛空不染三昧（離著虛空不染三昧者，菩薩行般若波羅蜜，觀諸法畢竟空，不生不滅，如虛空無物可喻。鈍根菩薩著此虛空，得此三昧故，離著虛空等諸法亦不染著。是三昧如沒在泥中，有人挽出，鑠脚爲奴。有三昧離著虛空而復著此三昧，亦如是。令是三昧能離著虛空，亦自離著，故名離著虛空不染三昧也。如是諸佛菩薩無量不可思議諸三昧，是中應具列其名目，略釋其相，是事云云，廣出餘法門也）（下也）

五百陀羅尼初門第四十八（五百之數既多非可具列於第）

次諸三昧而辯陀羅尼門者。若依論解三昧

但是心相應法陀羅尼或心相應或不相應故異於三昧若法華所明普現色身三昧猶是解一切衆生語言陀羅尼以三昧陀羅尼既是相成之法故次而辯之此五百通名陀羅尼者陀羅尼是西土之言此土翻云能持或言能遮言能持者集種種善法持令不散不失譬如完器盛水水不漏散能遮者惡不善根生能遮不令起故云能遮又翻爲總持隨有若名若義若行地功德皆悉能持故名總持今此五百並有持遮總持之義故通名陀羅尼陀羅尼者略說則有五百廣明則有八萬四千乃至無量悉是菩薩諸佛所得法門名義皆不與二乘人共也今依大智度論略辯三陀羅尼以成次第章門五百之數名義既多豈可具辯

一聞持陀羅尼得此陀羅尼者一切語言諸法耳所聞者皆不忘失所謂十方諸佛及弟子衆有所演說一時能聞憶持不忘故名聞持陀羅尼即是名持二分別陀羅尼得是陀羅尼諸衆生諸法大小好惡分別悉知故分別陀羅尼即是義持三入音聲陀羅尼得此陀羅尼者聞一切語言音聲不喜不瞋一切衆生如恒沙等劫壽惡言罵詈心不增恨一切衆生如恒沙等劫讚歎供養其心不動不喜不著是爲入音聲陀羅尼即是行持也復有寂滅陀羅尼無邊陀羅尼威德陀羅尼隨地觀陀羅尼華嚴陀羅尼虛空藏陀羅尼海藏陀羅尼分別諸陀羅尼明諸法義陀羅尼如是等略說乃至五百陀羅尼廣明則無量陀羅尼

四攝初門第四十九一布施二愛語三利行四同事

次諸陀羅尼而辯四攝者菩薩若內具諸三昧陀羅尼自行既充必須外引含識同已所行之道然大士利物廣濟莫若四無量心與四攝法但四無量心名目既已先辯豈繁重出四攝善巧接引之要故次而明之此四通言攝者衆生情所愛者即是此之四法若大

士用此四法同情接引則物之所歸焉若衆生依附方乃導以大乘正道而度脫之故云先以欲鉤牽後令入佛道

一布施攝 菩薩以無所捨心行於二種布施能攝衆生一者財施二者法施若爲樂財衆生即以財施而攝取之若以樂法衆生即以法施而攝取之以此二施能利益一切衆生既蒙恩利因是生親愛心而隨受道得住眞理故名檀布施攝也二者施相略如前檀波羅蜜中分別

二愛語攝 菩薩若以善輭之言隨順一切根情安慰開喻則一切衆生之所樂聞因是生親愛心依附菩薩而隨受道得住眞理故名愛語攝

三利行攝 菩薩隨起身口意行能令一切各霑利益衆生既蒙勝利以欣所得利故因是生親愛心依附受道得眞理故名利行攝

四同事攝 菩薩用法眼明見衆生根緣故一切隨有同欣之者即分形散影普和其光同彼事業各使霑益既巧同其事因是生親愛心依附受道得住涅槃故同事益物名爲攝也

六和敬初門第五十

一同戒二同見三同行四身慈五口慈六意慈

次四攝而辯六和敬者菩薩既能善用四種同情之法攝得衆生爲成就故必須久處若不和同愛敬則兩不和合不得盡成般若是爲魔事若善用六和則與一切冥同必得善始令終則能安立一切於菩提大道故次四攝而明之也此六通名和敬者外同他善謂之爲和內自謙卑名之爲敬菩薩與物共事外則同物行善內則常自謙卑故名和敬

一同戒和敬 菩薩通達實相知罪不可得爲欲安立衆生於實相理以戒方便巧同一切持諸戒品無有乖諍亦知衆生同此戒善不斷不常未來必得菩提大果是以敬之如佛故說同戒爲和敬

二同見和敬 菩薩通達實相不得諸法不知不見爲欲安立衆生於實相正見方便巧同一切種種知見無有乖諍亦知衆生因此知見分別增進開解必得種智圓明是以敬之如佛故說同見爲和敬

三同行和敬 菩薩通達實相無念無行爲欲安立衆生於實相正行方便巧同一切修種種行無有乖諍亦知衆生同此諸行漸漸積功德皆當成佛道是以敬之如佛故說同行爲和敬

四身慈和敬 菩薩住無緣平等大慈以修其身慈善根力能不起滅定現諸威儀與一切樂故身與九道和同亦知前得樂衆生悉有佛性未來必定當得金剛之身

是以敬之如佛故說身慈爲和敬

五口慈和敬菩薩以無緣平等大慈以修其口慈善根力能不起滅定普出一切音聲語言與一切樂故口與九道和同亦知前所得樂衆生悉有佛性未來必定當得無上口業是以敬之如佛故說口慈爲和敬

六意慈和敬菩薩心常在無緣慈三昧以修於意慈善根力能不起慈定現諸心意與衆生樂故意與九道和同亦知前所得樂衆生悉有佛性如來藏理未來必定當得心如佛心是以敬之如佛故說意慈爲和敬

八種變化初門第五十一

一能作小二能作大三能作輕四能作自在五能有主六能遠到七能動地八隨意所作

次六和敬而辯八種變化者菩薩住和敬之法則與一切猶如水乳衆生心既親愛故易可化度若欲生物希有之信必須現大神通大神通者即六通也六通名目並已前列今不重出但八種變化自在之用利物功深二乘所不能測故次和敬而辯之也此八種通名變化者變化之名一往既與前十四是同無勞重釋而八種力用自在巧妙非二乘所得是以別出故大涅槃經中以此八法釋於我義

一能作小以變化力能自作己之小身亦化作他之小身或化作世界所有小物乃至皆如微塵是爲能作小

二能作大以變化力自化作己之大身亦化作他之大身或化作世界所有大物乃至滿虛空是爲能作大

三能作輕以變化力能自輕己身亦輕他身或輕世界及所有乃至令如鴻毛是爲能作輕

四能作自在以變化力能以大爲小以小爲大以長爲短以短爲長如是等種種中能作自在也

五能有主以變化力能化爲大人心無所下降伏一切攝受一切於一切衆生而得自在故名爲有主

六能遠到以變化力故能遠到有四種一飛行遠到二此沒彼出三移遠令近不往而到四一念徧到十方是爲遠到

七能動地以變化力能令大地六種震動及十八種震動故名能動

八隨意所欲盡能得以變化力能得一身能作多身多身能作一身石壁皆過履水蹈虛手捫日月能轉四大地作水水作地火作風風作火石作金金作石是爲隨意所欲盡能得若涅槃明八自在雖小異而大同耳

四無礙辯初門第五十二　一義無礙智二法無礙智三辭無礙智四樂說無礙智

次八變化而辯四無礙智者菩薩若能現種種神通變化則一切見者無不信伏衆生既起敬信若欲闡揚大道必須無礙辯才故次八種變化以明四無礙智此四通名無礙智者菩薩於此四法智慧捷疾分別了了通達無滯故通名無礙智也

一義無礙智　知諸法義了了通達無滯是名義無礙智又能知一切義皆入實相義亦名義無礙智

二法無礙智　法名一切義名字為知一切義故智慧通達諸法名字分別無滯故名法無礙智又能以是法無礙智分別三乘而不壞法性於所說名字語言中無著無滯亦是法無礙智也

三辭無礙智　以語言說名字義種種莊嚴言語隨其所應能令得解所謂一切衆生殊方異語若一語二語多語略語廣語女語男語過去未來現在語如是等語言能令各各得解辯說無礙一切聞者悉解其言說是為辭無礙智

四樂說無礙智　菩薩於一字中能說一切字一語中能說一切語一法中能說一切法於所說法皆是真實皆隨可度者而有所益所謂十二部經八萬四千法藏隨一切衆生根性所樂聞法而為說之善赴機緣言方無滯聞者無厭足菩薩以樂說辯力能住世半劫一劫乃至無量劫辯說無盡廣利益一切無有一句差機之過故名樂說無礙智也

十力初門第五十三　一是處非處力二業力三定力四根力五欲力六性力七至處道力八宿命力九天眼力十漏盡力

次四無礙智而辯十力者上之所明多是菩薩所得自行化他之法今欲明諸佛所得自行化他法門故次明十力不共等法也此十通名力者即諸佛所得如實智用通達一切了了分明無能壞無能勝故名力也大菩薩亦分得此智力但比佛小劣故沒不受名

一是處非處力　佛知一切諸法因緣果報定相從是因緣生如是果報從是因緣不生如是果報如惡業得受樂報無有是處惡業尚不得世間樂何況出世間樂惡行生天無有是處惡行尚不能得生天何況涅槃五蓋覆心散亂雖修七覺而得涅槃

無有是處五蓋覆心雖修七覺尚不能得聲聞道心無覆蓋佛道可得況聲聞道如是等種種是處不是處佛悉徧知無能壞無能勝是處初力也

二業智力 佛知一切衆生過去未來現在諸業諸受知造業處知因緣知果報皆悉徧知無能壞無能勝二力也

三定力 佛知一切諸禪解脫三昧定垢淨分別相如實徧知無能壞無能勝三力也

四根力 佛知他衆生諸根上下相如實徧知無能壞無能勝四力也

五欲力 佛知他衆生種種欲如實徧知無能壞無能勝五力也

六性力 佛知世間種種無數性如實徧知無能壞無能勝六力也

七至處道力 佛知一切道至處相如實徧知無能壞無能勝七力也

八宿命力 佛知種種宿命共相共因緣一世二世乃至百千世劫初盡我在彼衆生中如是姓名飲食苦樂壽命長短彼中死是間生是間死還生是間此間生名姓飲食苦樂壽命長短亦如是如實徧知無能壞無能勝八力也

九天眼力 佛天眼淨過諸人眼見衆生死時生時端正醜陋若大若小若墮惡道若生善道如是業因緣受報是諸衆生惡身口意成就謗毀聖人邪見業成就是因緣故身壞死時入惡道生地獄中是諸衆生善身口意業成就不謗聖人正見正業成就是因緣故身壞死時入善道生天上如實徧知無能壞無能勝九力也

十漏盡力 佛諸漏盡故無漏心解脫無漏智慧解脫現在法中自識知我生已盡持戒已立不作後有盡如實徧知無能壞無能勝十力也

四無所畏初門第五十四

一一切智無所畏　二漏盡無所畏　三說鄣道無所畏　四說盡苦道無所畏

次十力而辯四無所畏者諸佛十力之智內充明了決定故對外緣而無恐也故次十力辯之意在易見此四通名無所畏者於八衆中廣說自他智斷既決定無失則無微致恐懼之相故稱無所畏

一一切智無所畏 佛作誠言我是一切正智人若有沙門婆羅門若天若魔若梵若復餘衆如實言是法不知乃至不見是微畏相以是故我得安隱得無所畏安住聖主處如牛王在大衆中師子吼能轉梵輪諸沙門婆羅門若天若魔若梵若復餘衆實不能轉一無所畏也

二漏盡無所畏 佛作誠言我一切漏盡若有沙門婆羅門若天若魔若梵若復餘衆如實言是漏不盡乃至不見微畏相以是故我得安隱得無所畏安住聖主處如牛王在大衆中師子吼能轉梵輪諸沙門婆羅門若天若魔若梵若復餘衆實不能轉二無所畏

三說鄣道無所畏 佛作誠言我說

鄣法若有沙門婆羅門若天若魔若梵若復餘衆如實言受是鄣法不鄣道乃至不見是微畏相以是故我得安隱得無所畏安住聖主處如牛王在大衆中師子吼能轉梵輪諸沙門婆羅門若天若魔若梵若復餘衆實不能轉三無所畏

四說盡苦道無所畏 佛作誠言我所說聖道能出世間隨是行能盡諸苦若有沙門婆羅門若天若魔若梵若復餘衆如實言行是道不能出世間不能盡苦乃至不見是微畏相以是故我得安隱得無所畏安住聖主處如牛王在大衆中師子吼能轉梵輪諸沙門婆羅門若天若魔若梵若復餘衆實不能轉四無所畏也

十八不共法初門第五十五

一身無失二口無失三念無失四無異想五無不定心六無不知已捨七欲無減八精進無減九念無減十慧無減十一解脫無減十二解脫知見無減十三一切身業隨智慧行十四一切口業隨智慧行十五一切意業隨智慧行十六智慧知過去世無礙十七智慧知未來世無礙十八智慧知現在世無礙

次四無所畏而辯十八不共法者諸佛十力之智內充無畏之德外顯故所有一切功德智慧超過物表不與世共欲簡異一切凡聖所得是以次而明之此十八通名不共者極地之法不與凡夫二乘及諸菩薩共有故云不共也

一身無失 佛無量劫來常用戒定智慧慈悲以修於身比諸功德滿足故諸罪根本拔故所謂一切不善五住煩惱及習氣俱盡也一切身業隨智慧行故身無畏

二口無失 無失因緣類如身無失中說也

三念無失 佛四念處心長夜善修故善修諸深禪定心不散亂故善斷欲愛及法愛故於諸法中心無著故得第一安隱處故一切意業隨智慧行故念無失

四無異想 佛於一切衆生無分別無遠近異想平等普度心無簡擇如日出普照萬物是爲無異想

五無不定心 佛心一切細微亂盡離常在禪定故無不定心

六無不知已捨 佛於一切法悉皆照知方捨無有一法不經心知而捨者故名無不知已捨

七欲無減 佛知善法恩故雖具衆善而常欲習諸善法欲度一切故欲無減心無猒足故欲無減譬如轉輪王馬寶雖復一日周行四天下徧意遊不足

八精進無減 佛身心二種精進滿足常度一切未曾休息故名精進無減

九念無減 佛於三世諸佛法一

切智慧相應故滿足無減故名念無減

十慧無減佛得一切智慧十力四無所畏四無礙智成就圓極故名慧無減

十一解脫無減佛具二種解脫故名解脫無減何等為二一有為解脫謂無漏智慧相應解脫也二無為解脫謂一切煩惱都盡無餘也

十二解脫知見無減佛於一切解脫中知見了了分明故名解脫知見無減所謂有為解脫無為解脫時解脫不時解脫慧解脫俱解脫不壞解脫八解脫不思議解脫無礙解脫等分別諸解脫相牢固是解脫知見無減

十三一切身業隨智慧行佛先知然後隨知起一切身業故有所現處無非佛事利益一切故名身業隨智慧行

十四一切口業隨智慧行類如身業中分別

十五一切意業隨智慧行類如身業中分別

十六智慧知過去世無礙佛智慧照知過去世盡過去際所有一切若衆生法若非衆生法悉偏知無礙也

十七智慧知未來世無礙佛智慧照未來世盡未來際所有一切若衆生法若非衆生法悉偏知無礙也

十八智慧知現在世無礙佛智慧照現在世盡現在際所有一切若衆生法若非衆生法悉偏知無礙也

大慈大悲初門第五十六

一大慈 二大悲

次十八不共法而辯大慈大悲者諸佛得十八不共法等法常在大慈悲住故慈善根力普熏三業於十方世界普現而作佛事利益一切故次而辯之釋慈悲之名雖同四無量中而體殊別非可為類故至極果方得受於大名也

一大慈佛住大慈心中以大慈善根力故能實與一切衆生世間樂及出世間樂故云慈能與樂若四無量中慈雖心念與樂而衆生實未得樂故不名大也有二種與樂一住大慈三昧慈力冥熏隨所應得樂衆生各得安樂二慈三昧力普現三業隨有應得樂衆生見聞知者各獲安樂故名大慈即是如意珠于身也

二大悲佛住大悲心中以大悲善根力故能實拔一切衆生世間苦分段生死苦及變易生死苦故云悲能拔苦前四無量中悲雖心念救苦而衆生實未得脫苦不名大悲也有二種拔苦意同慈中分別但有拔苦之異故名大即是藥樹王身也

三十二相初門第五十七

三十二相名目既多非可具列第下

次大慈大悲而辯三十二相八十種好八音

三念處等四科者至論法身虛寂豈有形聲心識之可見聞知乎但以慈悲之力隨有應見清淨三業之機而得樂免苦者即便爲現端嚴相好及妙音聲平等三念與樂拔苦之緣故次慈悲而辯相好八音三念處也今此三十二通云相者相名有所表發攬而可別名之爲相如來應化之體現此三十二相以表法身衆德圓極使見者愛敬知有勝德可崇人天中尊衆聖之王故現三十二相也

一足下安平如奩底二足下千輻輪相三手足指長勝餘人四手足柔輭勝餘身分五手足指合縵網勝餘人六足跟具足滿好七足趺高好根相稱八如伊尼延鹿王腨纖好九立手摩膝十陰藏相如馬王十一身縱廣等十二一一毛孔生青色柔輭十三毛上向青色柔輭右旋十四金色光其相微妙十五身光面各一丈十六皮膚薄細滑不受塵水不停蚊蚋十七兩足下兩手兩肩項中七處滿十八兩腋下滿十九身如師子二十身端直二十一肩圓好二十二四十齒具足二十三齒白淨齊密而根深二十四四牙最白而大二十五頰車如師子二十六咽中津液得味中上味二十七舌大薄覆面至髮際二十八梵音深遠如迦陵頻伽聲二十九眼色如金精三十眼睫如牛王三十一眉間白毫相如兜羅綿三十二頂肉髻成

八十種好初門第五十八 八十種好名目既多非可具列第下

次三十二相而辯八十種好者相好乃同是色法皆爲莊嚴顯發佛身但相總而好別相若無好則不圓滿輪王釋梵亦有相以無好

故相不微妙故次相而辯好也通云好者可愛樂也以八十種好莊嚴身故天人一切之所愛樂故云好也即是以慈修身故有此清淨相好之身業也

一無見頂相二鼻高好孔不現三眉如初月紺瑠璃色四耳輪輻相埵成五身堅實如那羅延六骨際如鉤鏁七身一時迴如象王八行時足去地四寸而印文現九爪如赤銅色薄而細澤十膝骨堅著圓好十一身清潔十二身柔輭十三身不曲十四指長纖圓十五指文藏覆十六脈深不現十七踝不現十八身潤澤十九身自持不逶迤二十身滿足二十一容儀備足二十二容儀滿足二十三住處安無能動者二十四威振一切二十五一切樂觀二十六面不長大二十七正容貌不撓色二十八面具滿足二十九脣如頻婆果色三十言音深遠三十一臍深圓好三十二毛右旋三十三手足滿三十四手足如意三十五手文明直三十六手文長三十七手文不斷三十八一切惡心衆生見者和悅三十九面廣姝好四十面淨滿如月四十一隨衆生意和悅與語四十二毛孔出香氣四十三口出無上香四十四儀容如師子四十五進止如象王四十六行法如鵝王四十七頭如摩陀那果四十八一切聲分具足四十九四牙白利五十舌色赤五十一舌薄五十二毛紅色五十三毛輭淨五十四廣長眼五十五孔門相具五十六手足赤白如蓮華色五十七臍不出五十八腹不現五十九細腹六十身不傾動六十一身持重六十二其身大六

十三身長六十四手足輭淨滑澤六十五四邊光各一丈長六十六光照身而行六十七等視衆生六十八不輕衆生六十九隨衆生音聲不增不減七十說法不著七十一隨衆生語言而說法七十二發音報衆聲七十三次第有因緣說法七十四一切衆生不能盡觀相七十五觀無猒足七十六髮長好七十七髮不亂七十八髮旋好七十九髮色青珠八十手足有德相出禪三昧經云胷有德字手足有吉字

八音初門第五十九一極好二柔輭三和適四尊慧五不女六不誤七深遠八不竭

次相好而辯八音者若佛以相好端嚴發見者之善心音聲理當清妙起聞者之信敬故次相好而明八音也此八通云音者詮理之聲謂之爲音佛所出聲凡有詮辯言辭清雅聞者無猒聽之無足能爲一切作與樂拔苦因緣莫若聞聲之益即是以慈修口故有八音清淨之口業

一極好音一切諸天賢聖雖各有好音好之未極佛報圓極故出音聲清雅能令聞者無猒皆入好道好中之最好故名極好音也

二柔輭音佛德慈善故所出音聲巧順物情能令聞者喜悅聽之無足皆捨剛强之心自然入律行故名柔輭音

三和適音佛居中道之理巧解從容故所出音聲調和中適能令聞者心皆和融因聲會理故名和適音

四尊慧音佛德尊高慧心明徹故所出音聲能令聞者尊重解慧開明故名尊慧音

五不女音佛住首楞嚴定常有世雄之德久已離於雌輭之心故所出音聲能令一切聞者敬畏天魔外道莫不歸伏故名不女音

六不誤音佛智圓明照了無謬故所出音聲詮論無失能令聞者各獲正見離於九十五種之邪非故名不誤音

七深遠音佛智照窮如如實際之底行位高極故所出音聲從臍而起徹至十方令近聞大遠聞不小皆悟甚深之理梵行高遠故名深遠音也

八不竭音如來極果願行無盡是以住於無盡法藏故出音聲洎洎無窮其響不竭能令聞者尋其語義無盡無遺至成無盡常住之果故名不竭音也

三念處初門第六十　一不一心聽法不以爲憂　二一心聽者不以爲喜　三常行捨心行

次八音而辯三念處者既八音爲物開演正法聽者善惡不同必有信毀違順之别若無三念之德豈能心地坦若虛空泯無憂喜之相故次八音而辯三念處也此三通名念處者慧心能緣名之爲念平等之理不增不減謂之爲處佛以慧心緣於平等不增不減之理是以違順學者心無憂喜之相故三通名念處即是以慈修意能現平等清淨之意業也

一不一心聽法不以爲憂　佛智了達不一心聽法之人平等法界中減退相畢竟不不得故無憂相也

二聽者一心不以爲喜　佛智了達聽者平等法界中增進相畢竟不可得故無喜相也

三常行捨心　佛智了達一切衆生即大涅槃不可復滅故於一切言說利益衆生中常行捨心也故金剛般若經云如是滅度無量衆生實無衆生得滅度

法界次第初門卷下

音釋

羼　楚限切

薩婆若　若爾者切梵語薩婆若此云一切智

乾慧　乾音干

捫　音門捫摸也

鄣　之亮切與障同

奩　音廉鏡匣也

跟　古痕切足踵也

腨　市兖切與膞同

睫　即涉切目旁毛也

鏁　蘇果切與鎖同

踝　戶尾切腿兩旁曰內外踝

逶迤　逶於危切迤余支切逶迤斜去貌

撓　奴巧切動亂也

修習止觀坐禪法要

隋天台山修禪寺沙門智顗述



清刻龍藏佛說法變相圖

修習止觀坐禪法要序

宋餘杭郡沙門元照述

天台止觀有四本一曰圓頓止觀大師於荆州玉泉寺說章安記爲十卷二曰漸次止觀在瓦官寺說弟子法愼記本三十卷章安治定爲十卷今禪波羅蜜是三曰不定止觀即陳尚書令毛喜請大師出有一卷今六妙門是四曰小止觀即今文是大師爲俗兄陳鍼出實大部之梗槩入道之樞要曰止觀曰定慧曰寂照曰明靜皆同出而異名也若夫窮萬法之源底考諸佛之修證莫若止觀天台大師靈山親承承止觀也大蘇妙悟悟止觀也三昧所修修止觀也縱辯而說說止觀也故曰說己心中所行法門則知台教宗部雖繁要歸不出止觀舍止觀不足以明天台道

不足以議天台教故入道者不可不學學者不可不修柰何叔世寡薄馳走聲利或膠固於名相或混肴於闇證其書雖存而止觀之道蔑聞於世得不爲之痛心疾首哉今以此書流通于世將使聞者見者皆植大乘緣種況有修者證者則其利尚可量耶予因對校乃爲叙云時紹聖二年仲秋朔序

修習止觀坐禪法要卷上 一名童蒙止觀 亦名小止觀

隋天台山修禪寺沙門智顗述

諸惡莫作 諸善奉行自淨其意是諸佛教若夫泥洹之法入乃多途論其急要不出止觀二法所以然者止乃伏結之初門觀是斷惑之正要止則愛養心識之善資觀則策發神解之妙術止是禪定之勝因觀是智慧之由藉若人成就定慧二法斯乃自利利人法皆具足故法華經云佛自住大乘如其所得法定慧力莊嚴以此度衆生當知此之二法如車之雙輪鳥之兩翼若偏修習即墮邪倒故經云若偏修禪定福德不學智慧名之曰愚偏學智慧不修禪定福德名之曰狂 狂愚之過雖小不同邪見輪轉盖無差別若不均等此則行乖圓備何能疾登極果故經云聲聞之人定力多故不見佛性十住菩薩智慧力多雖見佛性而不明了諸佛如來定慧力等是故了了見於佛性以此推之止觀豈非泥洹大果之要門行人修因之勝路衆德圓滿之指歸無上極果之正體也若如是知者止觀法門實非淺故欲接引始學之流輩開矇冥而進道說易行難豈可廣論深妙今略明十意以示初心行人登正道之階梯入泥洹之等級尋者當愧為行之難成毋鄙斯文之淺近也若心稱言旨於一眴間則智斷難量神解莫測若虛構文言情乖所說空延歲月取證無由事等貧人數他財寶於己何益者哉

具緣第一 訶欲第二 棄蓋第三
調和第四 方便第五 正修第六

善發第七　覺魔第八　治病第九
證果第十
今畧舉此十意以明修止觀者此是初心學坐之急要若能善取其意而修習之可以安心免難發定生解證於無漏之聖果也

具緣第一

夫發心起行欲修止觀者要先外具五緣第一持戒清淨如經中說依因此戒得生諸禪定及滅苦智慧是故比丘應持戒清淨然有三種行人持戒不同一者若人未作佛弟子時不造五逆後遇良師教受三歸五戒爲佛弟子若得出家受沙彌十戒次受具足戒作比丘比丘尼從受戒來清淨護持無所毀犯是名上品持戒人也當知是人修行止觀必證佛法猶如淨衣易受染色二者若人受得戒已雖不犯重於諸輕戒多所毀損爲修定故即能如法懺悔亦名持戒清淨能生定慧如衣曾有垢膩若能浣淨染亦可著三者若人受得戒已不能堅心護持輕重諸戒多所毀犯依小乘教門即無懺悔四重之法若依大乘教門猶可滅除故經云佛法有二種健人一者不作諸惡二者作已能悔夫欲懺悔者須具十法助成其懺一者明信因果二者生重怖畏三者深起慚愧四者求滅罪方法所謂大乘經中明諸行法應當如法修行五者發露先罪六者斷相續心七者起護法心八者發大誓願度脫衆生九者常念十方諸佛十者觀罪性無生若能成就如此十法莊嚴道場洗浣清淨著淨潔衣燒香散華於三寶前如法修行一七三七日或一月三月乃

至經年專心懺悔所犯重罪取滅方止云何知重罪滅相若行者如是至心懺悔時自覺身心輕利得好瑞夢或復覩諸靈瑞異相或覺善心開發或自於坐中覺身如雲如影因是漸證得諸禪境界或復豁然解悟心生善識法相隨所聞經即知義趣因是法喜心無憂悔如是等種種因緣當知即是破戒障道罪滅之相從是已後堅持禁戒亦名尸羅清淨可修禪定猶如破壞垢膩之衣若能補治浣洗清淨猶可染著若人犯重禁已恐障禪定雖不依諸經修諸行法但生重慚愧於三寶前發露先罪斷相續心端身常坐觀罪性空念十方佛若出禪時即須至心燒香禮拜懺悔誦戒及誦大乘經典障道重罪自當漸漸消滅因此尸羅清淨禪定開發故妙勝定經云若人犯重罪已心生怖畏欲求除滅若除禪定餘無能滅是人應當在空閑處攝心常坐及誦大乘經一切重罪悉皆消滅諸禪三昧自然現前第二衣食具足者衣法有三種一者如雪山大士隨得一衣蔽形即足以不遊人間堪忍力成故二者如迦葉常受頭陀法但畜糞掃三衣不畜餘長三者若多寒國土及忍力未成之者如來亦許三衣之外畜百一等物而要須說淨知量知足若過貪求積聚則心亂妨道次食法有四種一者若上人大士深山絕世草果隨時得資身者二者常行頭陀受乞食法是乞食法能破四種邪命依正命自活能生聖道故邪命自活者一下口食二仰口食三維口食四方口食邪命之相如舍利弗爲青目女說三者阿蘭若

處檀越送食四者於僧中結淨食有此等食緣具足名衣食具足何以故無此等緣則心不安隱於道有妨第三得閑居靜處閑者不作衆事名之爲閑無憒閙故名之爲靜有三處可修禪定一者深山絕人之處二者頭陀蘭若之處離於聚落極近三四里此則放牧聲絕無諸憒閙三者遠白衣住處清淨伽藍中皆名閑居靜處第四息諸緣務有四意一息治生緣務不作有爲事業二息人間緣務不追尋俗人朋友親戚知識斷絕人事往還三息工巧技術緣務不作世間工匠技術醫方禁呪卜相書數筭計等事四息學問緣務讀誦聽學等悉皆棄捨此爲息諸緣務所以者何若多緣務則行道事廢心亂難攝第五近善知識善知識有三一外護善知識經營供養善能將護行人不相惱亂二者同行善知識共修一道互相勸發不相擾亂三者教授善知識以內外方便禪定法門示教利喜畧明五種緣務竟

訶欲第二

所言訶欲者謂五欲也凡欲坐禪修習止觀必須訶責五欲者是世間色聲香味觸常能誑惑一切凡夫令生愛著若能深知過罪即不親近是名訶欲一訶色欲者所謂男女形貌端嚴脩目長眉朱脣素齒及世間寶物青黃赤白紅紫縹綠種種妙色能令愚人見則生愛作諸惡業如頻婆娑羅王以色欲故身入敵國在婬女阿梵婆羅房中優填王以色染故截五百仙人手足如此等種種過罪二訶聲欲者所謂箜篌箏笛絲竹金石音樂之

聲及男女歌詠讚誦等聲能令凡夫聞即染著起諸惡業如五百仙人雪山住聞甄陀羅女歌聲即失禪定心醉狂亂如是等種種因緣知聲過罪三訶香欲者所謂男女身香世間飲食馨香及一切薰香等愚人不了香相聞即愛著開結使門如一比丘在蓮華池邊聞華香氣心生愛樂池神即大訶責何故偷我香氣以著香故令諸結使臥者皆起如是等種種因緣知香過罪四訶味欲者所謂苦酸甘辛鹹淡等種種飲食肴膳美味能令凡夫心生染著起不善業如一沙彌染著酪味命終之後生在酪中受其蟲身如是等種種因緣知味過罪五訶觸欲者男女身分柔輭細滑寒時體溫熱時體涼及諸好觸愚人無智爲之沉沒起障道業如一角仙因觸欲故遂失神通爲婬女騎頸如是等種種因緣知觸過罪如上訶欲之法出摩訶衍論中說復云哀哉衆生常爲五欲所惱而猶求之不巳此五欲者得之轉劇如火益薪其燄轉熾五欲無樂如狗嚙枯骨五欲增諍如鳥競肉五欲燒人如逆風執炬五欲害人如踐毒蛇五欲無實如夢所得五欲不久假借須臾如擊石火智者思之亦如怨賊世人愚惑貪著五欲至死不捨後受無量苦惱此五欲法與畜生同有一切衆生常爲五欲所使名欲奴僕坐此弊欲沉墮三塗我今修禪復爲障蔽此爲大賊急當遠之如禪經偈中說

生死不斷絶　貪欲嗜味故　養冤入丘冢
虛受諸辛苦　身臭如死尸　九孔流不淨
如廁蟲樂糞　愚人身無異　智者應觀身

不貪染世樂　無累無所欲　是名真涅槃
如諸佛所說　一心一意行　數息在禪定
是名行頭陀

棄蓋第三

所言棄蓋者謂五蓋也一棄貪欲蓋前說外五塵中生欲今約內意根中生欲謂行者端坐修禪心生欲覺念念相續覆蓋善心令不生長覺已應棄所以者何如術婆伽欲心內發尚能燒身況復心生欲火而不燒諸善法貪欲之人去道甚遠所以者何欲為種種惱亂住處若心著欲無由近道如除蓋偈說

入道慚愧人　持鉢福衆生　云何縱塵欲
沉沒於五情　已捨五欲樂　棄之而不顧
如何還欲得　如愚自食吐　諸欲求時苦
得時多怖畏　失時懷熱惱　一切無樂處
諸欲患如是　以何能捨之　得深禪定樂
即不為所欺

二棄嗔恚蓋嗔是失佛法之根本墜惡道之因緣法樂之怨家善心之大賊種種惡口之府藏是故行者於坐禪時思惟此人現在惱我及惱我親讚歎我寃思惟過去未來亦如是是為九惱故生嗔恨嗔恨故生怨以怨心生故便起心惱彼如是嗔覺覆心故名為蓋當急棄之無令增長如釋提婆那以偈問佛

何物殺安樂　何物殺無憂　何物毒之根
吞滅一切善

佛以偈答言

殺嗔則安樂　殺嗔則無憂　嗔為毒之根
嗔滅一切善

如是知已當修慈忍以滅除之令心清淨三

棄睡眠蓋內心昏闇名爲睡五情闇蔽放恣支節委卧睡熟爲眠以是因緣名爲睡眠蓋能破今世後世實樂法心及後世生天及涅槃樂如此惡法最爲不善何以故諸餘蓋情覺故可除睡眠如死無所覺識以不覺故難可滅除如佛諸菩薩訶睡眠弟子偈曰

汝起勿抱臭屍卧　種種不淨假名人
如得重病箭入體　諸苦痛集安可眠
如人被縛將去殺　災害垂至安可眠
結賊不滅害未除　如共毒蛇同室居
亦如臨陣兩刃閒　爾時云何安可眠
眠爲大闇無所見　日日欺誑奪人明
以眠覆心無所見　如是大失安可眠

如是等種種因緣訶睡眠蓋警覺無常減損睡眠令無昏覆若昏睡心重當用禪鎮杖却之四棄掉悔蓋掉有三種一者身掉身好遊走諸雜戲謔坐不暫安二者口掉好喜吟詠競諍是非無益戲論世間語言等三者心掉心情放逸縱意攀緣思惟文藝世間才技諸惡覺觀等名爲心掉掉之爲法破出家人心如人攝心由不能定何況掉散掉散之人如無鉤醉象穴鼻駱駝不可禁制如偈說

汝已剃頭著染衣　執持瓦鉢行乞食
云何樂著戲掉法　放逸縱情失法利

既失法利又失世樂覺其過已當急棄之悔者悔能成蓋若掉無悔則不成蓋何以故掉時未在緣中故後欲入定時方悔前所作憂惱覆心故名爲蓋但悔有二種一者因掉後生悔如前所說二者如作大重罪人常懷怖畏悔箭入心堅不可拔如偈說

不應作而作　應作而不作　悔惱火所燒
後世墮惡道　若人罪能悔　悔已莫復憂
如是心安樂　不應常念著　若有二種悔
若應作不作　不應作而作　是則愚人相
不以心悔故　不作而能作　諸惡事已作
不能令不作

五棄疑蓋者以疑覆心故於諸法中不得信心信心無故於佛法中空無所獲譬如有人入於寶山若無有手無所能取然則疑過甚多未必障定令正障定疑者有三種一者疑自而作是念我諸根闇鈍罪垢深重非其人乎自作此疑定法終不得發若欲修定勿當自輕以宿世善根難測故二者疑師彼人威儀相貌如是自尚無道何能教我作是疑慢即爲障定欲除之法如摩訶衍論中說如臭皮囊中金以貪金故不可棄其臭囊行者亦爾師雖不清淨亦應生佛想三疑法世人多執本心於所受法不能即信敬心受行若心生猶豫即法不染心何以故疑障之義如偈中說

如人在岐路　疑惑無所趣　諸法實相中
疑亦復如是　疑故不勤求　諸法之實相
是疑從癡生　惡中之惡者　善不善法中
生死及涅槃　定實眞有法　於中莫生疑
汝若懷疑惑　死王獄吏縛　如師子搏鹿
不能得解脫　在世雖有疑　當隨喜善法
譬如觀岐道　利好者應逐

佛法之中信爲能入若無信者雖在佛法終無所獲如是種種因緣覺知疑過當急棄之

問曰不善法廣塵數無量何故但棄五法答

曰此五蓋中即具有三毒等分四法為根本亦得攝八萬四千諸塵勞門一貪欲蓋即貪毒二嗔恚蓋即嗔毒三睡眠及疑此二法是癡毒四掉悔即是等分攝合為四分煩惱一中有二萬一千四中合為八萬四千是故除此五蓋即是除一切不善之法行者如是等種種因緣棄於五蓋譬如負債得脫重病得差如飢餓之人得至豐國如於惡賊中得自免濟安隱無患行者亦如是除此五蓋其心安隱清涼快樂如日月以五事覆翳烟塵雲霧羅睺阿修羅手障則不能明照人心五蓋亦復如是

調和第四

夫行者初學坐禪欲修十方三世佛法者應當先發大誓願度脫一切衆生願求無上佛道其心堅固猶如金剛精進勇猛不惜身命若成就一切佛法終不退轉然後坐中正念思惟一切諸法眞實之相所謂善不善無記法內外根塵妄識一切有漏煩惱法三界有為生死因果法皆因心有故十地經云三界無別有唯是一心作若知心無性則諸法不實心無染著則一切生死業行止息作是觀已乃應如次起行修習也云何名調和今借近譬以況斯法如世間陶師欲造衆器先須善巧調泥令使不彊不懦然後可就輪繩亦如彈琴前應調絃令寛急得所方可入弄出諸妙曲行者修心亦復如是善調五事必使和適則三昧易生有所不調多諸妨難善根難發一調食者夫食之為法本欲資身進道食若過飽則氣急身滿百脉不通令心閉塞

坐念不安若食過少則身羸心懸意慮不固此二皆非得定之道若食穢觸心物令人心識昏迷若食不宜之物則動宿病使四大違反此爲修定之初須深愼之也故經云身安則道隆飲食知節量常樂在空閑心靜樂精進是名諸佛教二調睡眠者夫眠是無明惑覆不可縱之若其眠寐過多非唯廢修聖法亦復喪失功夫而能令心闇昧善根沉没當覺悟無常調伏睡眠令神氣清白念心明淨如是乃可棲心聖境三昧現前故經云初夜後夜亦勿有廢無以睡眠因緣令一生空過無所得也當念無常之火燒諸世間早求自度勿睡眠也三調身四調息五調心此三應合用不得別說但有初中後方法不同是則入住出相有異也夫初欲入禪調身者行人欲入三昧調身之宜若在定外行住進止動靜運爲悉須詳審若所作麤獷則氣息隨麤以氣麤故則心散難録兼復坐時煩憒心不恬怡身雖在定外亦須用意逆作方便後入禪時須善安身得所初至繩牀即須先安坐處每令安隱久久無妨次當正脚若半跏坐以左脚置右脚上牽來近身令左脚指與右髀齊右脚指與左髀齊若欲全跏即正右脚置左脚上次解寛衣帶周正不令坐時脫落次當安手以左手掌置右手上重累手相對頓置左脚上牽來近身當心而安次當正身先當挺動其身并諸支節作七八反如似按摩法勿令手足差異如是已則端直令脊骨勿曲勿聳次正頭頸令鼻與臍相對不偏不邪不低不昂平面正住次當口吐濁氣吐氣

之法開口放氣不可令麤急以之緜緜恣氣而出想身分中百脉不通處放息隨氣而出閉口鼻納清氣如是至三若身息調和但一亦足次當閉口唇齒纔相拄著舌向上㗁次當閉眼纔令斷外光而已當端身正坐猶如奠石無得身首四肢切爾搖動是爲初入禪定調身之法舉要言之不寬不急是身調相四初入禪調息法者息有四種相一風二喘三氣四息前三爲不調相後一爲調相云何爲風相坐時則鼻中息出入覺有聲是風也云何喘相坐時息雖無聲而出入結滯不通是喘相也云何氣相坐時息雖無聲亦不結滯而出入不細是氣相也云何息相不聲不結不麤出入綿綿若存若亡資神安隱情抱悅豫此是息相也守風則散守喘則結守氣則勞守息即定坐時有風喘氣三相是名不調而用心者復爲心患心亦難定若欲調之當依三法一者下著安心二者寬放身體三者想氣徧毛孔出入通同無障若細其心令息微微然息調則衆患不生其心易定是名行者初入定時調息方法舉要言之不澀不滑是調息相也五初入定時調心者有三義一入二住三出初入有二義一者調伏亂想不令越逸二者當令沉浮寬急得所何等爲沉相若坐時心中昏暗無所記録頭好低垂是爲沉相爾時當繫念鼻端令心住在緣中無分散意此可治沉何等爲浮相若坐時心好飄動身亦不安念外異緣此是浮相爾時宜安心向下繫緣臍中制諸亂念心即定住則心易安靜舉要言之不沉不浮是心調相

其定心亦有寬急之相定心急病相者由坐中攝心用念因此入定是故上向胷臆急痛當寬放其心想氣皆流下患自差矣若心寬病相者覺心志散慢身好逶迤或口中涎流或時闇晦爾時應當歛身急念令心住緣中身體相持以此爲治心有澀滑之相推之可知是爲初入定調心方法夫入定本是從麤入細是以身旣爲麤息居其中心最爲細靜調麤就細令心安靜此則入定初方便也是名初入定時調三事也二住坐中調三事者行人當於一坐之時隨時長短十二時或經一時或至二三時攝念用心是中應須善識身息心三事調不調相若坐時向雖調身竟其身或寬或急或偏或曲或低或昂身不端直覺已隨正令其安隱中無寬急平直正住

復次一坐之中身雖調和而氣不調和不調和相者如上所說或風或喘或復氣急身中脹滿當用前法隨時治之每令息道綿綿如有如無次一坐中身息雖調而心或浮沉寬急不定爾時若覺當用前法調令中適此三事的無前後隨不調者而調適之令一坐之中身息及心三事調適無相乖越和融不二此則能除宿患妨障不生定道可剋三出時調三事者行人若坐禪將竟欲出定時應前放心異緣開口放氣想從百脉隨意而散然後微微動身次動肩膊及手頭頸次動二足悉令柔輭次以手徧摩諸毛孔次摩手令暖以揜兩眼然後開之待身熱稍歇方可隨意出入若不爾者坐或得住心出旣頓促則細法未散住在身中令人頭痛百骨節彊猶如

風勞於後坐中煩躁不安是故心欲出定每須在意此爲出定調身息心方法以從細出麤故是名善入住出偈說

進止有次第　麤細不相違　譬如善調馬欲住而欲去

法華經云此大衆諸菩薩等已於無量千萬億劫爲佛道故勤行精進善入住出無量百千萬億三昧得大神通久修梵行善能次第習諸善法

方便行第五

夫修止觀須具方便法門有其五法一者欲欲離世間一切妄想顛倒欲得一切諸禪智慧法門故亦名爲志亦名爲願亦名爲好亦名爲樂是人志願好樂一切諸深法門故故名爲欲如佛言曰一切善法欲爲其本二者精進堅持禁戒棄於五蓋初夜後夜專精不廢譬如鑽火未熱終不休息是名精進善道法三者念念世間爲欺誑可賤念禪定爲尊重可貴若得禪定即能具足發諸無漏智一切神通道力成等正覺廣度衆生是爲可貴故名爲念四者巧慧籌量世間樂禪定智慧樂得失輕重所以者何世間之樂樂少苦多虛誑不實是失是輕禪定智慧之樂無漏無爲寂然閑曠永離生死與苦長別是得是重如是分別故名巧慧五者一心分明明見世間可患可惡善識定慧功德可尊可貴爾時應當一心決定修行止觀心如金剛天魔外道不能沮壞設使空無所獲終不回易是名一心譬如人行先須知道通塞之相然後決定一心涉路而進故說巧慧一心經云非智

不禪非禪不智義在此也

正修行第六

修止觀者有二種一者於坐中修二者歷緣對境修一於坐中修止觀者於四威儀中亦乃皆得然學道者坐爲勝故先約坐以明止觀畧出五意不同一對治初心麤亂修止觀所謂行者初坐禪時心麤亂故應當修止以除破之止若不破即應修觀故云對破初心麤亂修止觀今明修止觀有二意一者修止自有三種一者繫縁守境止所謂繫心鼻端臍間等處令心不散故經云繫心不放逸亦如猿著鎖二者制心止所謂隨心所起即便制之不令馳散故經云此五根者心爲其主是故汝等當好制心此二種皆是事相不須分別三者體真止所謂隨心所念一切諸法悉知從因縁生無有自性則心不取若心不取則妄念心息故名爲止如經中說云

一切諸法中　因縁空無主　息心達本源
故號爲沙門

行者於初坐禪時隨心所念一切諸法念念不住雖用如上體真止而妄念不息當反觀所起之心過去已滅現在不住未來未至三際窮之了不可得不可得法則無有心若無有心則一切法皆無行者雖觀心不住皆無所有而非無刹那任運覺知念起又觀此心念以内有六根外有六塵根塵相對故有識生根塵未對識本無生觀生如是觀滅亦然生滅名字但是假立生滅心滅寂滅現前了無所得是所謂涅槃空寂之理其心自止起信論云若心馳散即當攝来住於正念是正

念者當知唯心無外境界即復此心亦無自相念念不可得謂初心修學未便得住抑之令住往往發狂如學射法久習方中矣二者修觀有二種一者對治觀如不淨觀對治貪欲慈心觀對治瞋恚界分別觀對治著我數息觀對治多尋思等此不分別也二者正觀觀諸法無相並是因緣所生因緣無性即是實相先了所觀之境一切皆空能觀之心自然不起前後之文多談此理請自詳之如經偈中說

諸法不牢固　常在於念中　已解見空者

一切無想念

二對治心沉浮病修止觀行者於坐禪時其心闇塞無記瞪瞢或時多睡爾時應當修觀照了若於坐中其心浮動輕躁不安爾時應當修止止之是則畧說對治心沉浮病修止觀相但須善識藥病相對用之一一不得於對治有乖僻之失三隨便宜修止觀行者於坐禪時雖爲對治心沉故修於觀照而心不明淨亦無法利爾時當試修止止之若於止時即覺身心安靜當知宜止即應用止安心若於坐禪時雖爲對治心浮動故修止而心不住亦無法利當試修觀若於觀中即覺心神明淨寂然安隱當知宜觀即當用觀安心是則畧說隨便宜修止觀相但須善約便宜修之則心神安隱煩惱患息證諸法門也四對治定中細心修止觀所謂行者先用止觀對破麤亂亂心既息即得入定定心細故覺身空寂受於快樂或利便心發能以細心取於偏邪之理若不知定心止息虛誑必生貪

著若生貪著執以爲實若知虛誑不實即愛見二煩惱不起是爲修止雖復修止若心猶著愛見結業不息爾時應當修觀觀於定中細心若不見定中細心即不執著定見若不執著定見則愛見煩惱業悉皆摧滅是名修觀此則畧說對治定中細心修止觀相分別止觀方法並同於前但以破定見微細之失爲異也五爲均齊定慧修止觀行者於坐禪中因修止故或因修觀而入禪定雖得入定而無觀慧是爲癡定不能斷結或觀慧微少即不能發起眞慧斷諸結使發諸法門爾時應當修觀破析則定慧均等能斷結使證諸法門行者於坐禪時因修觀故而心豁然開悟智慧分明而定心微少心則動散如風中燈照物不了不能出離生死爾時應當復修於止以修止故則得定心如密室中燈則能破暗照物分明是則畧說均齊定慧二法修止觀也行者若能如是於端身正坐之中善用此五番修止觀意取捨不失其宜當知是人善修佛法能善修故必於一生不空過也

復此第二明歷緣對境修止觀者端身常坐乃爲入道之勝要而有累之身必涉事緣若隨緣對境而不修習止觀是則修心有間絕結業觸處而起豈得疾與佛法相應若於一切時中常修定慧方便當知是人必能通達一切佛法云何名歷緣修止觀所言緣者謂六種緣一行二住三坐四卧五作作(下祖卧切)六言語云何名對境修止觀所言境者謂六塵境一眼對色二耳對聲三鼻對香四舌對味五身對觸六意對法行者約此十二事中修

止觀故名爲歷緣對境修止觀也一行者若於行時應作是念我今爲何等事欲行爲煩惱所使及不善無記事行即不應行若非煩惱所使爲善利益如法事即應行云何行中修止若於行時即知因於行故則有一切煩惱善惡等法了知行心及行中一切法皆不可得則妄念心息是名修止云何行中修觀應作是念由心動身故有進趣名之爲行因此行故則有一切煩惱善惡等法即當反觀行心不見相貌當知行者及行中一切法畢竟空寂是名修觀二住者若於住時應作是念我今爲何等事欲住若爲諸煩惱及不善無記事住即不應住若爲善利益事即應住云何住中修止若於住時即知因於住故則有一切煩惱善惡等法了知住心及住中一切法皆不可得則妄念心息是名修止云何住中修觀應作是念由心駐身故名爲住因此住故則有一切煩惱善惡等法則當反觀住心不見相貌當知住者及住中一切法畢竟空寂是名修觀三坐者若於坐時應作是念我今爲何等事欲坐若爲諸煩惱及不善無記事等即不應坐爲善利益事則應坐云何坐中修止若於坐時則當了知因於坐故則有一切煩惱善惡等法而無一法可得則妄念不生是名修止云何坐中修觀應作是念由心作念壘脚安身因此則有一切善惡等法故名爲坐反觀坐心不見相貌當知坐者及坐中一切法畢竟空寂是名修觀四卧者於卧時應作是念我今爲何等事欲卧若爲不善放逸等事則不應卧若爲調和四大

故卧則應如師子王卧云何卧中修止若於寢息則當了知因於卧故則有一切善惡等法而無一法可得則妄念不起是名修止云何卧中修觀應作是念由於勞乏即便昏闇放縱六情因此則有一切煩惱善惡等法即當反觀卧心不見相貌當知卧者及卧中一切法畢竟空寂是名修觀五作者若作時應作是念我今爲何等事欲如此作若爲不善無記等事即不應作若爲善利益事即應作云何名作中修止若於作時即當了知因於作故則有一切善惡等法而無一法可得則妄念不起是名修止云何名作時修觀應作是念由心運於身手造作諸事因此則有一切善惡等法故名爲作反觀作心不見相貌當知作者及作中一切法畢竟空寂是名修觀六語者若於語時應作是念我今爲何等事欲語若隨諸煩惱爲論説不善無記等事而語即不應語若爲善利益事即應語云何名語中修止若於語時即知因此語故則有一切煩惱善惡等法了知語心及語中一切煩惱善不善法皆不可得則妄念心息是名修止云何語中修觀應作是念由心覺觀鼓動氣息衝於咽喉脣舌齒齶故出音聲語言因此語故則有一切善惡等法故名爲語反觀語心不見相貌當知語者及語中一切法畢竟空寂是名修觀如上六義修習止觀隨時相應用之一一皆有前五番修止觀意如上所説次六根門中修止觀者一眼見色時修止者隨見色時如水中月無有定實若見順情之色不起貪愛若見違情之色不起嗔

惱若見非違非順之色不起無明及諸亂想是名修止云何名眼見色時修觀應作是念隨有所見即相空寂所以者何於彼根塵空明之中各無所見亦無分別和合因緣出生眼識次生意識即能分別種種諸色因此則有一切煩惱善惡等法即當反觀念色之心不見相貌當知見者及一切法畢竟空寂是名修觀二耳聞聲時修止者隨所聞聲即知聲如響相若聞順情之聲不起愛心違情之聲不起嗔心非違非順之聲不起分別心是名修止云何聞聲中修觀應作是念隨所聞聲空無所有但從根塵和合生於耳識次意識生強起分別因此即有一切煩惱善惡等法故名聞聲反觀聞聲之心不見相貌當知聞者及一切法畢竟空寂是名爲觀三鼻齅香時修止者隨所聞香即知如燄不實若聞順情之香不起著心違情之臭不起嗔心非違非順之香不生亂念是名修止云何名聞香中修觀應作是念我今聞香虛誑無實所以者何根塵合故而生鼻識次生意識強取香相因此則有一切煩惱善惡等法故名聞香反觀聞香之心不見相貌當知聞者及一切法畢竟空寂是名修觀四舌受味時修止者隨所受味即知如於夢幻中得味若得順情美味不起貪著違情惡味不起嗔心非違非順之味不起分別憶想是名修止云何名舌受味時修觀應作是念今所受味實不可得所以者何內外六味性無分別因內舌根和合則舌識生次生意識強取味相因此則有一切煩惱善惡等法反觀緣味之識不見

相貌當知受味者及一切法畢竟空寂是名修觀五身受觸時修止者隨所覺觸即知如影幻化不實若受順情樂觸不起貪著若受違情苦觸不起嗔惱受非違非順之觸不起憶想分別是名修止云何身受觸時修觀應作是念輕重冷暖澀滑等法名之爲觸頭等六分名之爲身觸性虛假身亦不實和合因緣即生身識次生意識憶想分別苦樂等相故名受觸反觀緣觸之心不見相貌當知受觸者及一切法畢竟空寂是名修觀六意知法中修止觀相如初坐中已明訖自上依六根修止觀相隨所意用而用之一一具上五番之意是中已廣分別今不重辨行者若能於行住坐臥見聞覺知等一切處中修止觀者當知是人眞修摩訶衍道如天品經云佛告須菩提若菩薩行時知行坐時知坐乃至服僧伽梨視眴十心出入禪定當知是人名菩薩摩訶衍復次若人能如是一切處中修行大乘是人則於世間最勝最上無與等者釋論偈中說

閑坐林樹間　寂然滅諸惡　憺怕得一心
斯樂非天樂　人求世間利　名衣好牀褥
斯樂非安隱　求利無厭足　衲衣在空閑
動止心常一　自以智慧明　觀諸法實相
種種諸法中　皆以等觀入　解慧心寂然
三界無倫匹

修習止觀坐禪法要卷上

音釋

鍼諸深切　梗槩梗古杏切槩居代切梗槩大畧也　膠居肴切黏也
蔑莫結切無也　泥洹梵語具云般涅槃那此云滅度又云圓寂洹胡官切
眴輸閏切目動也　膩女利切肥膩也　浣胡管切濯衣垢也　憒閙憒古
外切心亂也閙女教切不靜也　擾而沼切攪亂也　縹匹沼切帛青白色也　箜
篌箜音空篌音侯箜篌樂器　劇竭戟切甚也　齩五巧切齧骨也　臰尺救
切與臭同　搏伯各切手擊也　愞乳兖切弱也　羸倫為切瘦弱也　鑛古猛
切銅鐵璞石也　咢逆各切齒根肉也　逶迤逶邕危切迤余支切逶迤猶順
適也　脹知亮切　揜衣檢切撫也　沮慈呂切止也　瞪瞢瞪澄切
瞢毋亘切瞪瞢不明也　壘魯水切猶疊也

修習止觀坐禪法要卷下

善根發第七

行者若能如是從假入空觀中善修止觀者則於坐中身心明淨爾時當有種種善根開發應須識知今畧明善根發相有二種不同一外善根發相所謂布施持戒孝順父母尊長供養三寶及諸聽學等善根開發此是外事若非正修與魔境相濫今不分別二內善根發相所謂諸禪定法門善根開發有三種意第一名善根發相有五種不同一息道善根發相行者善修止觀故身心調適妄念止息因是自覺其心漸漸入定發於欲界及未到地等定身心泯然空寂定心安隱於此定中都不見有身心相貌於後或經一坐二坐乃至一日二日一月二月將息所得不退不失即於定中忽覺身心運動八觸而發者所謂覺身痛痒冷暖輕重澀滑等當觸發時身心安定虛微悅豫快樂清淨不可爲喻是爲知息道根本禪定善根發相行者或於欲界共到地中忽然覺息出入長短徧身毛孔皆悉虛疎即以心眼見身內三十六物猶如開倉見諸麻豆等心大驚喜寂靜安快是爲隨息特勝善根發相二不淨觀善根發相行者若於欲界未到地定於此定中身心虛寂忽然見他男女身死死已膖脹爛壞蟲膿流出見白骨狼藉其心悲喜厭患所愛此爲九想善根發相或於靜定之中忽然見內身不淨外身膖脹狼藉自身白骨從頭至足節節相拄見是事已定心安隱驚悟無常厭患五欲不著我人此是背捨善根發相或於定心中

見於內身及外身一切飛禽走獸衣服飲食屋舍山林皆悉不淨此爲大不淨善根發相三慈心善根發相行者因修止觀故若得欲界未到地定於此定中忽然發心慈念衆生或緣親人得樂之相即發深定內心悅樂清淨不可爲喻中人怨人乃至十方五道衆生亦復如是從禪定起其心悅樂隨所見人顔色常和是爲慈心善根發相悲喜心發相類此可知也四因緣觀善根發相行者因修止觀故若得欲界未到地身心靜定忽然覺悟心生推尋三世無明行等諸因緣中不見人我即離斷常破諸執見得定安隱解慧開發心生法喜不念世間之事乃至五陰十二處十八界中分別亦如是是爲因緣觀善根發相五念佛善根發相行者因修止觀故若得欲界未到地定身心空寂忽然憶念諸佛功德相好不可思議所有十力無畏不共三昧解脫等法不可思議神通變化無礙說法廣利衆生不可思議如是等無量功德不可思議作是念時即發敬愛心生三昧開發身心快樂清淨安隱無諸惡相從禪定起身體輕利自覺功德巍巍人所愛敬是爲念佛三昧善根發相復次行者因修止觀故若得身心澄淨或發無常苦空無我不淨世間可厭食不淨相死離盡想念佛法僧戒捨天念處正勤如意根力覺道空無相無作六度諸波羅蜜神通變化等一切法門發相是中應廣分別故經云制心一處無事不辦二分別眞僞者有二一者辨邪僞禪發相行者若發如上諸禪時隨因所發之法或身搔動或時身

重如物鎮壓或時身輕欲飛或時如縛或時逶迤垂熟或時煎寒或時壯熱或見種種諸異境界或時其心闇蔽或時起諸惡覺或時念外散亂諸雜善事或時歡喜躁動或時憂愁悲思或時惡觸身毛驚竪或時大樂昏醉如是種種邪法與禪俱發名爲邪僞此之邪定若人愛著即與九十五種鬼神法相應多好失心顛狂或時諸鬼神等知人念著其法即加勢力令發諸邪定邪智辯才神通惑動世人凡愚見者謂得道果皆悉信伏而其內心顛倒專行鬼法惑亂世間是人命終永不值佛還墮鬼神道中若坐時多行惡法即墮地獄行者修止觀時若證如是等禪有此諸邪僞相當即却之云何却之若知虛誑正心不受不著即當謝滅應用正觀破之即當滅矣二者辨眞正禪發相行者若於坐中發諸禪時無有如上所說諸邪法等隨一一禪發時即覺與定相應空明清淨內心喜悅澹然快樂無有覆蓋善心開發信敬增長智鑒分明身心柔輭微妙虛寂厭患世間無爲無欲出入自在是爲正禪發相譬如與惡人共事恒相觸惱若與善人共事久見其美分別邪正二種禪發之相亦復如是三明用止觀長養諸善根者若於坐中諸善根發時應用止觀二法修令增進若宜用止則以止修之若宜用觀則以觀修之具如前說畧示大意矣

覺知魔事第八

梵音魔羅秦言殺者奪行人功德之財殺行人智慧之命是故名之爲惡魔事者如佛以功德智慧度脫衆生入涅槃爲事魔常以破

壞衆生善根令流轉生死爲事若能安心正道是故道高方知魔盛仍須善識魔事但有四種一煩惱魔二陰入界魔三死魔四鬼神魔三種皆是世間之常事及隨人自心所生當須自心正除遣之今不分別鬼神魔相此事須知今當畧說鬼神魔有三種一者精魅十二時獸變化作種種形色或作少女老宿之形乃至可畏身等非一惱惑行人此諸精魅欲惱行人各當其時而來須善別識若於寅時來者必是虎獸等若於卯時來者必是兎鹿等若於辰時來者必是龍鼈等若於巳時來者必是蛇蟒等若於午時來者必是馬驢駝等若於未時來者必是羊等若於申時來者必是猿猴等若於酉時來者必是雞烏等若於戌時來者必是狗狼等若於亥時来者必是豬等子時來者必是鼠等丑時來者必是牛等行者若見常用此時來即知其獸精說其名字訶責即當謝滅二者堆剔鬼亦作種種惱觸行人或如蟲蠍緣人頭面攢刺熠熠或擊櫪人兩腋下或作抱持於人或言說音聲喧閙及作諸獸之形異相非一來惱行人應即覺知一心閉目陰而罵之作是言我今識汝汝是閻浮提中食火臭香偷臘吉支邪見喜破戒種我今持戒終不畏汝若出家人應誦戒本若在家人應誦三歸五戒等鬼便却行匍匐而去如是若作種種留難惱人相貌及餘斷除之法並如禪經中廣說三者魔惱是魔多化作三種五塵境界相來破善心一作違情事則可畏五塵令人恐懼二作順情事則可愛五塵令人心著三非違非

順事則平等五塵動亂行者是故魔名殺者亦名華箭亦名五箭射人五情故名色中作種種境界惑亂行人作順情境者或作父母兄弟諸佛形像端正男女可愛之境令人心著作違情境界者或作虎狼師子羅剎之形種種可畏之像來怖行人作非違非順境者則平常之事動亂人心令失禪定故名爲魔或作種種好惡之音聲作種種香臭之氣作種種好惡之味作種種苦樂境界來觸人身皆是魔事其相衆多今不具說舉要言之若作種種五塵惱亂於人令失善法起諸煩惱皆是魔軍以能破壞平等佛法令起貪欲憂愁嗔恚睡眠等諸障道法如經偈中說

欲是汝初軍　憂愁爲第二　飢渴第三軍
渴愛爲第四　睡眠第五軍　怖畏爲第六
疑悔第七軍　嗔恚爲第八　利養虛稱九
自高慢人十　如是等衆軍　壓沒出家人
我以禪智力　破汝此諸軍　得成佛道已
度脫一切人

行者既覺知魔事即當却之却法有二一者修止却之凡見一切外諸惡魔境悉知虛誑不憂不怖亦不取不捨妄計分別息心寂然彼自當滅二者修觀却之若見如上所說種種魔境用止不去即當反觀能見之心不見處所彼何所惱如是觀時尋當滅謝若遲遲不去但當正心勿生懼想不惜軀命正念不動知魔界如即佛界如若魔界如佛界如一如無二如如是了知則魔界無所捨佛界無所取佛法自當現前魔境自然消滅復次若見魔境不謝不須生憂若見滅謝亦勿生喜

所以者何未曾見有人坐禪見魔化作虎狼來食人亦未曾見魔化作男女來爲夫婦當其幻化愚人不了心生驚怖及起貪著因是心亂失定發狂自致其患皆是行人無智受患非魔所爲若諸魔境惱亂行人或經年月不去但當端心正念堅固不惜身命莫懷憂懼當誦大乘方等諸經治魔呪默念誦之存念三寶若出禪定亦當誦呪自防懺悔慚愧及誦波羅提木叉邪不干正久久自滅魔事衆多說不可盡善須識之是故初心行人必須親近善知識爲有如此等難事是魔入人心能令行者心神狂亂或喜或憂因是成患致死或時令得諸邪禪定智慧神通陀羅尼說法教化人皆信伏後即壞人出世善事及破壞正法如是等諸異非一說不可盡今畧示其要爲令行人於坐禪中不妄受諸境界取要言之若欲遣邪歸正當觀諸法實相善修止觀無邪不破故釋論云除諸法實相其餘一切皆是魔事如偈中說

若分別憶想　即是魔羅網　不動不分別　是則爲法印

治病第九

行者安心修道或四大有病因今用觀心息鼓擊發動本病或時不能善調適身心息三事內外有所違犯故有病患夫坐禪之法若能善用心者則四百四病自然除差若用心失所則四百四病因之發生是故若自行化他應當善識病源善知坐中內心治病方法一旦動病非唯行道有障則大命慮失今明治病法中有二意一明病發相二明治病方

法一明病發相者病發雖復多途畧出不過二種一者四大增損病相若地大增者則腫結沉重身體枯瘠如是等百一患生若水大增者則痰陰脹滿食飲不消腹痛下痢等百一患生若火大增者即煎寒壯熱支節皆痛口氣大小便利不通等百一患生若風大增者則身體虛懸戰掉疼痛肺悶脹急嘔逆氣急如是等百一患生故經云一大不調百一病起四大不調四百四病一時俱動四大病發各有相貌當於坐時及夢中察之二者五藏生患之相從心生患者身體寒熱及頭痛口燥等心主口故從肺生患者身體脹滿四支煩疼心悶鼻塞等肺主鼻故從肝生患者多無喜心憂愁不樂悲思嗔恚頭痛眼闇昏悶等肝主眼故從脾生患者身體面上遊風徧身瘤痒疼痛飲食失味等脾主舌故從腎生患者咽喉噎塞腹脹耳聾等腎主耳故五藏生病衆多各有其相當於坐時及夢中察之可知如是四大五藏病患因起非一病相衆多不可具說行者若欲修止觀法門脫有患生應當善知因起此二種病通因內外發動若外傷寒冷風熱飲食不消而病從二處發者當知因外發動若由用心不調觀行違僻或因定法發時不知取與而致此二處患生此因內發病相復次有三種得病因緣不同一者四大五藏增損得病如前說二者鬼神所作得病三者業報得病如此等病初得即治甚易得差若經久則病成身羸病結治之難愈一明治病方法者既深知病源起發當作方法治之治病之法乃有多途舉要言

之不出止觀二種方便云何用止治病相有師言但安心止在病處即能治病所以者何心是一期果報之主譬如王有所至處群賊逬散次有師言臍下一寸名憂陀那此云丹田若能止心守此不散經久即多有所治有師言常止心足下莫問行住寢卧即能治病所以者何人以四大不調故多諸疾患此由心識上緣故令四大不調若安心在下四大自然調適衆病除矣有師言但知諸法空無所有不取病相寂然止住多有所治所以者何由心憶想鼓作四大故有病生息心和悅衆病即差故淨名經云何爲病本所謂攀緣云何斷攀緣謂心無所得如是種種說用止治病之相非一故知善修止法能治衆病次明觀治病者有師言但觀心想用六種氣治病者即是觀能治病何等六種氣一吹二呼三嘻四呵五嘘六呬此六種息皆於脣口之中想心方便轉側而作綿微而用頌曰

心配屬呵腎屬吹　脾呼肺呬聖皆知

肝藏熱來嘘字至　三焦壅處但言嘻

有師言若能善用觀想運作十二種息能治衆患一上息二下息三滿息四焦息五增長息六滅壞息七煖息八冷息九衝息十持息十一和息十二補息此十二息皆從觀想心生今畧明十二息對治之相上息治沉重下息治虛懸滿息治枯瘠焦息治腫滿增長息治羸損滅壞息治增盛煖息治冷冷息治熱衝息治壅塞不通持息治戰動和息通治四大不和補息資補四大衰善用此息可以徧治衆患推之可知有師言善用假想觀能治

衆病如人患冷想身中火氣起即能治冷此如雜阿含經治病祕法七十二種法中廣說有師言但用止觀檢析身中四大病不可得心中病不可得衆病自差如是等種種說用觀治病應用不同善得其意皆能治病當知止觀二法若人善得其意則無病不治也但今時人根機淺鈍作此觀想多不成就世不流傳又不得於此更學氣術休粮恐生異見金石草木之藥與病相應亦可服餌若是鬼病當用彊心加呪以助治之若是業報病要須修福懺悔患則消滅此二種治病之法若行人善得一意即可自行兼他況復具足通達若都不知則病生無治非唯癈修正法亦恐性命有虞豈可自行教人是故欲修止觀之者必須善解內心治病方法其法非一得意在人豈可傳於文耳復次用心坐中治病仍須更兼具十法無不有益十法者一信二用三勤四常住緣中五別病因起六方便七久行八知取捨九持護十識遮障云何爲信謂信此法必能治病何爲用謂隨時常用何爲勤謂用之專精不息取得差爲度何爲住緣中謂細心念念依法而不異緣何爲別病因起如上所說何爲方便謂吐納運心緣想善巧成就不失其宜何爲久行謂若用之未即有益不計日月常習不癈何爲知取捨謂知益即勤有損即捨之微細轉心調治何爲持護謂善識異緣觸犯何爲遮障謂得益不向外說未損不生疑謗若依此十法所治必定有効不虛者也

證果第十

若行者如是修止觀時能了知一切諸法皆由心生因緣虛假不實故空以知空故即不得一切諸法名字相則體眞止也爾時上不見佛果可求下不見衆生可度是名從假入空觀亦名二諦觀亦名慧眼亦名一切智若住此觀即墮聲聞辟支佛地故經云諸聲聞衆等自歎言我等若聞淨佛國土教化衆生心不喜樂所以者何一切諸法皆悉空寂無生無滅無大無小無漏無爲如是思惟不生喜樂當知若見無爲入正位者其人終不能發三菩提心此即定力多故不見佛性若菩薩爲一切衆生成就一切佛法不應取著無爲而自寂滅爾時應修從空入假觀則當諦觀心性雖空緣對之時亦能出生一切諸法猶如幻化雖無定實亦有見聞覺知等相差別不同行者如是觀時雖知一切諸法畢竟空寂能於空中修種種行如空中種樹亦能分別衆生諸根性欲無量故則說法無量若能成就無礙辯才則能利益六道衆生是名方便隨緣止乃是從空入假觀亦名平等觀亦名法眼亦名道種智住此觀中智慧力多故雖見佛性而不明了菩薩雖復成就此二種觀是名方便觀門非正觀也故經云前二觀爲方便道因是二空觀得入中道第一義觀雙照二諦心心寂滅自然流入薩婆若海若菩薩欲於一念中具足一切佛法應修息二邊分別止行於中道正觀云何修正觀若體知心性非眞非假息緣眞假之心名之爲正諦觀心性非空非假而不壞空假之法若能如是照了則於心性通達中道圓照二諦

若能於自心見中道二諦則見一切諸法中道二諦亦不取中道二諦以決定性不可得故是名中道正觀如中論偈中說

因緣所生法　我說即是空　亦名爲假名　亦名中道義

深尋此偈意非唯具足分別中觀之相亦是兼明前二種方便觀門旨趣當知中道正觀則是佛眼一切種智若住此觀則定慧力等了了見佛性安住大乘行步平正其疾如風自然流入薩婆若海行如來行入如來室著如來衣坐如來座則以如來莊嚴而自莊嚴獲得六根清淨入佛境界於一切法無所染著一切佛法皆現在前成就念佛三昧安住首楞嚴定則是普現色身三昧普入十方佛土教化衆生嚴淨一切佛刹供養十方諸佛受持一切諸佛法藏具足一切諸行波羅蜜悟入大菩薩位則與普賢文殊爲其等侶常住法性身中則爲諸佛稱歎授記則是莊嚴兜率陀天示現降神母胎出家詣道場降魔怨成正覺轉法輪入涅槃於十方國土究竟一切佛事具足眞應二身則是初發心菩薩也華嚴經中初發心時便成正覺了達諸法眞實之性所有慧身不由他悟亦云初發心菩薩得如來一身作無量身亦云初發心菩薩即是佛涅槃經云發心畢竟二不別如是二心前心難大品經云須菩提有菩薩摩訶薩從初發心即坐道場轉正法輪當知則是菩薩爲如佛也法華經中龍女所獻珠爲證如是等經皆明初心具足一切佛法即是大品經中阿字門即是法華經中爲令衆生開

佛知見即是涅槃經中見佛性故住大涅槃已畧說初心菩薩因修止觀證果之相次明後心證果之相後心所證境界則不可知今推教所明終不離止觀二法所以者何如法華經云慇勤稱歎諸佛智慧則觀義此即約觀以明果也涅槃經廣辯百句解脫以釋大涅槃者涅槃則止義是約止以明果也故云大般涅槃名常寂定定者即是止義法華經中雖約觀明果則攝於止故云乃至究竟涅槃常寂滅相終歸於空涅槃中雖約止明果則攝於觀故以三德爲大涅槃此二大經雖復文言出沒不同莫不皆約止觀二門辨其究竟並據定慧兩法以明極果行者當知初中後果皆不可思議故新譯金光明經云前際如來不可思議中際如來種種莊嚴後際如來常無破壞皆約修止觀二心以辨其果故般舟三昧經中偈云

諸佛從心得解脫　心者清淨名無垢
五道鮮潔不受色　有學此者成大道

誓願所行者須除三障五盖如或不除雖勤用功終無所益

修習止觀坐禪法要卷下

修習止觀坐禪法要記

本自不動何止之有本自無蔽何觀之有衆生迷蕩去本日遠動靜俱失不昏即散此二病本出生衆苦而獲安隱當用止觀以其爲藥病瘳藥廢醫亦不立則止觀者乃假名字即假即空言語道斷以大悲故無說而說此摩訶止觀之所爲作也然其文義深廣汪洋無涯譬如大海孰得其際以大悲故復作方便使甞一滴知百川味使由一漚見全潮體故於大經之外又爲此書詞簡旨要讀之易曉應病之藥盡在是矣善用藥者不治巳病止乎其未散觀乎其未昏方止方觀而未甞昏未甞散也如鳥雙翼如車兩輪窮遠極高無往不可及其至也不出於此嗚呼不知則巳知止觀之可以入道者可不勉哉此書智者親造而未行于世明智大師中立鏤板以傳立之高行人所尊敬此書流傳其必廣矣

元祐七年六月廿七日延平陳瓘記

天台止觀統例

唐翰林學士守右補闕安定梁肅述

夫止觀何爲也導萬法之理而復於實際者也實際者何也性之本也物之所以不能復者昏與動使之然也照昏者謂之明駐動者謂之靜明與靜止觀之體也在因謂之止觀在果謂之智定因謂之行果謂之成行者行此者也成者證此者也原夫聖人有以見惑足以喪志動足以失方於是乎止而觀之靜而明之使其動而能靜靜而能明因相待以成法即絕待以照本立大車以御正乘大事而總權消息乎不二之場鼓舞於說三之域至微以盡性至賾以體神語其近則一毫之善可通也語其遠則重玄之門可闚也用至圓以圓之物無偏也用至實以實之物無妄也聖人舉其言所以示也廣其目所以告也優而柔之使自求之擬而議之使自至之此止觀所由作也夫三諦者何也一之謂也空假中者何也一之目也空假者相對之義中道者得一之名此思議之說非至一之旨也至一即三至三即一非相含而然也非相生而然也非數義也非强名也自然之理也言而傳之者迹也理謂之本迹謂之末本也者聖人所至之地也末也者聖人所示之教也由本以垂迹則爲小爲大爲通爲別爲頓爲漸爲顯爲祕爲權爲實爲定爲不定循迹以返本則爲一爲大爲圓爲實爲無住爲中爲妙爲第一義是三一之蘊也所謂空也者通萬法而爲言者也假也者立萬法而爲言者也中也者妙萬法而爲言者也破一切惑莫

感乎空建一切法莫感乎假究竟一切性莫大乎中舉中則無法非中目假則何法非假舉空則無法不空成之謂之三德修之謂之三觀舉其要則聖人極深研幾窮理盡性之說乎昧者使明塞者使通通則悟悟則至至則常常則盡盡矣明則照照則化化則成成則一矣聖人有以彌綸萬法而不差旁礴萬劫而不遺燾載恒沙而不有復歸無物而不無寓名之曰佛强號之曰覺究其旨其解脫自在莫大極妙之德乎夫三觀成功者如此所謂圓頓者非漸次非不定指論十章之義也十章者恢演始末通道之關也五畧者舉其宏綱截流之津也十境者發動之機立觀之諦也十乘者妙用所修發行之門也止於正觀而終於見境者義備故也闕其餘者非所修之要故也乘者何也載物而運者也十者何也成載之事者也知其境之妙不行而至者德之上也乘一而已矣豈藉夫九哉九者非他相生之說未至者之所踐也故發心者發無所發安心者安無所安徧破者徧無所徧爰至餘乘皆不得已而說也至於別其義例判爲章目推而廣之不爲繁統而簡之不爲少如連環不可解也如貫珠不可雜也如懸鏡不可揜也如通川不可遏也義家多門非諍論也按經證義非虛說也辨四教淺深事有源也成一事因緣理無遺也噫止觀其救世明道之書乎非夫聖智超絕卓爾獨立其孰能爲乎非夫聰明深達得意忘象其孰能知乎今之人乃專用章句文字從而釋之又何踈漏耶或稱不思議境與不思議事皆

極聖之域等覺至人猶所未盡若凡夫生滅心行三惑浩然於言說之中推上妙之理是猶醯雞而說大鵬夏蟲之議層冰其不可見明矣今止觀之說文字萬數廣論果地無益初學豈如暗然自修功至自至何必以早計為事乎是大不然凡所為上聖之域豈隔闊遼敻與凡境杳絕歟是唯一性而已得之為悟失之為迷一理而已迷而為凡悟而為聖迷者自隔理不隔也失者自失性不失也止觀之作所以辨異同而究聖神使群生正性而順理者也正性順理所以行覺路而至妙境也不知此教者則學何所入功何所施智何所發譬如無目昧於日月之光行於重險之處顛踣墮落可勝既乎噫去聖久遠賢人不出庸昏之徒含識而已致使魔邪詭惑諸黨並熾空有云云為坑為穽有膠於文句不敢動者有流於漭浪不能住者有太遠而甘心不至者有太近而我身即是者有枯木而稱定者有竅號而稱慧者有奔走非道而言權者有假於鬼而言通者有放心而言廣者有罕言而為密者有齒舌潛傳為口訣者凡此之類自立為祖繼祖為家反經非聖昧者不覺仲尼有言道之不明也我知之矣由物累也悲夫隋開皇十七年智者大師去世至皇朝建中垂二百載以斯文相傳凡五家師其始曰灌頂其次曰縉雲威又其次曰東陽小威又其次曰左溪朗公其五曰荊溪然公頂於同門中慧解第一能奉師訓集成此書蓋不以文辭為本故也或失則煩或得則野當二威之際緘授而已其道不行天寶中左

溪始弘解說而知者蓋寡荆溪廣以傳記數十萬言綱羅遺法勤矣備矣荆溪滅後知其說者適三四人古人云生而知之者上也學而知之者次也困而學之又其次也夫生而知之者蓋性德者也學而知之者天機深者也若嗜慾深耳目塞雖學而不能知斯爲下矣今夫學者内病於蔽外役於煩没世不能通其文數年不能得其益則業文爲之屨校梏足也棼句爲之簸糠眯目也以不能喻之師教不領之弟子止觀所以未光大於時也予常慼慼於是整其宏綱撮其機要其理之所存教之所急或易置之或引伸之其義之迂其辭之鄙或薙除之或潤色之大凡浮疎之患十愈其九廣略之宜三存其一是袪鄙滯導蒙童貽諸他人則吾豈敢若同見同行且不以止觀罪我亦無隱乎爾建中上元甲子首事筆削三歲歲在析木之津功畢云爾

天台法門議

安定梁肅述

論曰修釋氏之訓者務三而已曰戒定慧斯道也始於發心成於妙覺經緯於三乘導達於萬行而能事備焉昔法王出世由一道清淨用一音演說機感不同所聞蓋異故五時五味半滿權實偏圓小大之義播於諸部粲然殊流要其所歸無越一實故經曰雖說種種道其實為佛乘又曰開方便門示眞實相喻之以衆流入海標之以不二法門自他兩得同詣祕密此教之所由作也曁鶴林滅而法網散神足隱而宗塗異各權所據矛盾更作其中或三昧示生四依出現應機不等持論亦别故攝論地持成實唯識之類分路並作非有非空之談莫能一貫旣而去聖滋遠其風益扇說法者桎梏於文字莫知自解習禪虛無其性相不可牽復是此者非彼未得者謂證慧解之道流以忘返身口之事蕩而無章於是法門之大統或幾乎息矣旣而教不終否至人利見慧文慧思或躍相繼法雷之震未普故木鐸重授於天台大師大師象身子善現之超悟備帝堯大舜之休相賛龍樹之遺論從南嶽之妙解然後用三種止觀成一事因緣括萬法於一心開十乘於八教戒定慧之說空假中之觀坦然明白可舉而行於是教無遺法法無棄人人無廢心心無擇行行有所證證有其宗大師教門所以為盛故其在世也光昭天下為帝王師範其去世也往來上界為慈氏輔佐卷舒於普門示現降德為如來所使階位境智蓋無得而稱

焉於戲應迹雖往微言不墜習之者猶足以抗折百家昭示三藏又況聞而能思思而能修修而能進進而不已者歟斯人也雖曰未證吾必謂之近矣今之人正信者鮮啓禪關者或以無佛無法何罪何善之化化之中人以下馳騁愛欲之徒出入衣冠之類以爲斯言至矣且不逆耳私欲不廢故從其門者若飛蛾之赴明燭破塊之落空谷殊不知坐致焦爛而莫能自出雖欲益之而實損之與夫衆魔外道爲害一揆由是觀之此宗之大訓此教之旁濟其於天下爲不侔矣自智者傳法五世至今湛然大師中興其道爲予言之如此故録之以繫于篇

音釋

胮匹絳切 魅明祕切老精物也 堆剔堆都回切剔他歷切 蠍許竭切毒蟲也 熠弋入切 瘠秦昔切瘦也 痰徒含切病液也 疼徒冬切 嘔於口切吐也 㿇痒㿇先入切痛㿇㿇也痒羊掌切膚欲搔也 呬虛器切 瘳丑鳩切疾病瘉也 賾仕革切深也 旁礴礴白各切旁礴混同貌 遼夐夐虛政切遠也 踣鼻墨切僵也 漭母朗切沆漭大水貌 棼敷文切亂也 眯母禮切物入目也 暨其既切及也 桎梏桎之日切足械也梏姑沃切手械也 於戲於汪胡切戲荒胡切於戲歎辭也與嗚呼同

觀音玄義

隋天台智者大師說



清刻龍藏佛説法變相圖

觀音玄義卷上

隋天台智者大師説

門人灌頂記

夫法界圓融像無所像真如清淨化無所化雖像無所像無所而不像化無所化無所而不化故無在無不在化應九道之身處有不永寂入不二之旨是以三業致請蒙脱苦涯四弘爲誓使霑上樂故娑婆世界受無畏之名寶藏佛所稟觀音之目已成種覺號正法明次當補處稱爲普光功德其本迹若此寧可測知方便隨緣趣舉一名耳今言觀世音者西土正音名阿耶婆婁吉低輸此言觀世音能所圓融有無兼暢照窮正性察其本末故稱觀也世音者是所觀之境也萬像流動隔別不同類音殊唱俱蒙離苦菩薩弘慈一

時普救皆令解脱故曰觀世音此即境智雙舉能所合標經者由義文理表發織成行者之心故曰經普門者普是徧義門曰能通用一實相開十普門無所障閡故稱普門品者類也義類相從故名爲品也大部既有五章明義今品例爲此釋五意者一釋名二出體三明宗四辯用五教相釋名爲二一通釋二別釋通者人法合明別者人法各辯何故爾緣有利鈍説有廣略今就通釋爲四一列名二次第三解釋四料簡一列名者十義以爲通釋所以者何至理清淨無名無相非法非人過諸數量非一二三但妙理虚通無名相中假名相説故立無名之名假稱人法雖非數量亦論數量故大論云般若是一法佛説種種名隨諸衆生類爲之立異字今處中説略用十義以釋通意也十義者一人法二慈悲三福慧四眞應五藥珠六冥顯七權實八本迹九緣了十智斷第二次第者此有兩意一約觀明次第二約教明次第約觀則總初中後心因圓果滿約教則該括漸頓小大諸經約觀以人法爲初者欲明觀行必有其人人必秉法譬如人受一期果報攬陰成人雖具無量德行必先標名字故以人法居初意亦例此人法居九義之初可爾何意乘以人法爲次耶此須據經經云以是因緣名觀世音即前辯人後云方便之力普門示現即却論於法人能秉法故言人法也二次慈悲者良由觀音之人觀於實相普門之法達於非人非法實相之理一切衆生亦復如是故華嚴云心佛及衆生是三無差別此理圓足無

有缺滅云何衆生理具情迷顛倒苦惱既觀是已即起慈悲誓拔苦與樂是故明慈悲也復次若就言説爲便初慈後悲亦是就菩薩本懷欲大慈與樂既不得樂次大悲拔苦故初慈後悲若從用次第者初以大悲拔苦後方以大慈與樂又就行者先脱苦後蒙樂故先悲後慈今從前義次第也三福慧者初則人法相成此據其信次則慈悲與拔者此明其願欲滿此願必須修行修行不出福慧慧即般若福即五度互相資導以行順願事理圓足若智慧增明則大悲誓滿拔苦義成若福德深厚則大慈誓滿與樂義成故福慧居三也復次言説爲便先福後慧若化他本意先欲實慧利益如其不堪方示福德又資故先福導故先慧四眞應者若智慧轉明則契

於法性法性即實相名爲法身法身既顯能從眞起應眞顯應起只由福慧開發故次第四也又若就方便化物先用應後用眞今從前義爲次第也五明藥珠二身者先明眞應直語證得未涉利人今明兩身俱能益物眞身破取相諭如藥應身對萬機類於珠就兩字明次第者與慈悲相似也六明冥顯者前明二身道理即能顯益今辯被縁得冥益或得顯益故次二身後明也七明權實者前縁得益何意不同良由權巧無方赴機允當不失其宜二智之力故以此爲次也先權後實者此就淺深爲次也若依文者先以實益次以權度此隨物爲次若就佛本意先只爲一大事因縁先顯實益衆生未堪後用權度八明本迹者雖復益物權實之巧而巧有優降

必是上中下智本迹之殊權實略而且橫今欲細判高下以明次位若其本高所作權實之迹則妙是故次總略之後辯其細妙之能也非本無以垂迹故先明本非迹無以顯本應先迹也九明了因緣因者上來行人發心修行從因剋果化他利物深淺不同從人法至眞應是自行次第藥珠至本迹是化他次第此乃順論未是却討根本今原其性德種子若觀智之人悲心誓願智慧莊嚴顯出眞身皆是了因爲種子若是普門之法慈心誓願福德莊嚴顯出應身者皆是緣因爲種子故次第九也十明智斷者前明緣了是却討因源今明智斷是順論究竟始則起自了因終則菩提大智始則起自緣因終則涅槃斷德若入涅槃衆行休息故居第十也二約諸教明次第者又爲通別通義可解別今當說如華嚴頓教教名大方廣佛華嚴依題初明人法此人秉法必具慈悲菩薩修因居然福慧既入地位必證眞應既能利物則辯藥珠物得其益有冥有顯而未得別論權實本迹緣了智斷者通義則有別意則無何故爾佛一期化物明於頓漸頓教雖說漸教未彰故不明四意也所以不明者彼經明小隔於大如聾如瘂覆於此權未顯其實故云久默斯要不務速說故言無權實也言無本迹者彼經未發王宮生身之迹寂滅道場法身之迹未彈指謦欬發久遠所得生法二身之本故言無本迹言無緣了智斷者不明小乘根性及有心之者本自有常住之因當剋智斷菩提本果故言無也次約三藏教但明人法慈

悲福慧三義無眞應等七種何故爾二乘教中但明灰身滅智那得從眞起應既無眞應將何益物私難通論備十別語但三此三若約眞諦則隨通義乃具十意何止但三若言是別別應約中道既得有中道人法三種何意無七私答通論十意此約三乘別語三科的據菩薩三藏菩薩得有慈悲福慧伏惑之義既伏而不斷故無眞應七法師云齊教止三若約方等教對小明大得有中道大乘人法至冥顯兩益等六意然猶帶方便調熟衆生故不得說權實等四意若明般若教雖未會小乘之人已會小法皆是摩訶衍但明人法等六意亦帶方便未明權實等也若約法華教則會小乘之人汝實我子我實汝父汝等所行是菩薩道開權顯實發本顯迹了義決定不相疑難故知法華得明中道人法至本迹八意前諸教所不明法華方說故云未曾向人說如此事今所說者即是今當爲汝說最實事也三世諸佛調熟衆生大事因緣究竟圓滿備在法華故二萬燈明但說法華息化入滅迦葉如來亦復如是若約涅槃即有二種所謂利鈍如身子之流皆於法華悟入八義具足不待涅槃若鈍根弟子於法華未悟者更爲此人却討源由廣說緣了明三佛性若論性德了因種子修得即成般若究竟即成智德菩提性德緣因種子修得成解脫斷德涅槃若性德非緣非了即是正因若修得成就則是不縱不橫三點法身故知涅槃所明却說八法之始終成智斷十義具足此歷五味論十法次第約四教則可解故知

十法收束觀教結撮始終商略大意何觀而不攝何教而不收意氣宏遠義味深邃前後有次第麤細不相違以釋生起意也問法華前教同有六意云何爲異答華嚴六意於利人成醍醐於鈍人成乳三藏中三意於利人容去於鈍人成酪方等六意於利人成醍醐於鈍人成生酥般若六意約利人成醍醐於鈍人成熟酥若法華八意於鈍人成醍醐第三解釋者人即假名所成之人也法即五陰能成之法此之人法通於凡聖若色受想行識是凡鄙法攬此法能成生死之人戒定慧解脫解脫知見是出世法攬此成出世聖人故大論云衆生無上者佛是法無上者涅槃是雖通凡聖不無差別上中下惡即成三途之人法上中下善即成三善道之人法故有六趣階差若更細論百千萬品聖人人法亦復不同若三藏有門觀衆生我人如龜毛兎角畢竟不可得但有五陰之法此即人空法不空觀此法無常生滅不住發生煖頂等位即是攬方便之法成似道賢人若發眞成聖生方便有餘土攬法性色識等成彼土行人若空門明有實法之體攬此實法得有假名之人觀三假浮虛會入空平煖頂即攬方便法成似道賢人若發眞成無學生方便土攬法性五陰成彼土行人餘兩門人法例此可知摩訶衍中明人法者亦不言人空法不空亦不言體有假用但觀假名陰入等性本自空故大品云色性如我性我性如色性始從初心終于後心常觀人法俱空故大論云菩薩常觀涅槃行道以觀人空即是了因種子

者論云衆生無上者佛是佛者即覺覺是智慧始覺人空終覺法空故知觀人空是了因種也觀法空是緣因種者大論云法無上者涅槃是以生死陰斷涅槃陰與大經云因滅是色獲得常色乃至識亦如是大品云菩薩行般若時得無等等色無等等受想行識當知涅槃是無上法也攬此法成無上之衆生號之爲佛故知觀法空是緣因種也以觀人法空即識三種佛性故大經云衆生佛性不即六法不離六法不即者此明正因佛性非陰非我非陰故非法非我故非人非人故非了非陰故非緣故言不即六法也不離六法者不離衆生空而有了因不離陰空而有緣因故言不離六法也佛從初發心觀人法空修三佛性歷六即位成六即人法今觀世音未是究竟之人法即是分證之人法前一番問答是分釋無上之人稱觀世音後一番問答分釋攬無上之法故稱普門當知人法因緣故故名觀世音普門也二釋慈悲者悲名愍傷慈名愛念愍故拔苦念故與樂菩薩若但起慈悲心不牢固故須發弘誓加持使堅譬如工匠造物節𢌿雖復相應若無膠漆則有零落誓願如膠亦復如是悲心愍傷拔於世間苦集因果興兩誓願所謂衆生無邊誓願度煩惱無量誓願斷此兩誓願從大悲心起以慈愛故欲與道滅出世因果之樂興兩誓願所謂法門無邊誓願知無上佛道誓願成此兩誓願從大慈心起但前明人法凡聖不同今辯慈悲大小亦異若三藏行人觀分段生老病死八苦即起誓願衆生無邊誓願

度若觀分段顛倒結業而起誓願煩惱無量誓願斷欲令衆生觀此因果無常生滅念念流動修於道品即起誓願法門無量誓願知若觀眞諦無爲之理即起誓願無上佛道誓願成如此慈悲緣有作四諦所起也復次通教觀老死八苦如幻如化衆生顛倒謂爲眞實即起誓願貪恚癡等如幻如化衆生顛倒爲之受惱即起誓願觀即色是空即識是空即貪癡等是空非色滅空色性自空空亦不可得而衆生不能即色是空即起誓願又觀涅槃若有一法過涅槃者我亦說如幻化而衆生謂有佛道可求即起誓願是約無生四諦起慈悲誓願也别教觀假名之法森羅萬象應須分别導利衆生那得沉空取證觀此苦果非止一種即起誓願無量之苦由無量

集集既無量治亦無量滅亦無量如此誓願緣界内外苦集因果無量四諦而起誓願也圓教觀法界圓融本非違非順非明非闇無明闇故則違違之則有苦集因果智慧明故則順順之則有道滅因果緣此違順因果而起慈悲譬如磁石不作心想任運吸鐵今此慈悲不作衆生及以法想任運拔苦與樂故名無緣慈悲也菩薩從初發心修無緣慈悲歷六即位今此觀音是分證慈悲若前一番問答明無緣大悲拔苦一心稱名即得解脱後一番問答從無緣大慈普門與樂皆令得度故知以大慈大悲因緣故名觀世音普門也三釋福慧者亦名定慧定名靜愛慧名觀策大論云定愛慧策寂照之智無幽不朗如明鏡高堂福德禪定純厚資發如明燈淨油

亦稱爲目足備得入清涼池池即涅槃涅槃稱爲二種莊嚴莊嚴法身釋此定慧自有多種三藏以無常觀理爲慧以事中諸禪定爲福以定資慧發眞無漏天然之理名爲法身若通教但以體法異於析法爾若别教以緣修智慧與諸禪定助開中道法身也圓教以實相觀爲慧實相寂定爲福共顯非定非慧之理名實相法身今圓教菩薩從初發心修此不二定慧歷於六即觀音所以用智光照苦者苦是顛倒迷惑所致智慧是破惑之法故智慧能拔苦華嚴云又放光明名智慧又放光明名無惱思益亦然請觀音云普放淨光明滅除癡闇瞑故知前問答應機拔苦是從慧莊嚴以得名後問答住首楞嚴普現色身不起滅定現此威儀安禪千偈讚諸法王故知普門示現從福德受名良以福慧因緣故名觀世音普門也四釋眞應者眞名不僞不動應名稱適根緣集藏名身若契實相不僞不動之理即能稱機而應譬如攬鏡像對即形此之眞應不得相離若外道作意修通雖能變化譬如瓦石光影不現豈可以此爲應尚未破四住顯偏眞理那忽有中道眞應若二乘變化修通所得此亦非應譬如圖畫作意乃成了不相似大乘不爾得實相眞譬得明鏡不須作意法界色像即對即應如鏡寫像與眞不殊是時乃名眞寂身應菩薩從初發心歷於六即今經前問答明於眞寂而不動法界大益觀音從眞身得名後問答明隨機廣利出没多端普門是從應身得名良以眞應因緣故名觀世音普門也五釋藥樹

王身如意珠王身者藥王療治苦患出柰女經珠是如意之寶廣歷諸教明治病得寶今約圓教明者如華嚴云有上藥樹其根深入枝葉四布根莖枝葉皆能愈病聞香觸身無不得益菩薩亦如是大悲熏身形聲利物名大藥王身又如如意珠能雨大千珍寶隨意而不窮不盡菩薩大慈熏身與衆生樂名如意珠王身此亦約六即判位就前問答徧救幽厄苦難此從藥王身以得名從後問答稱適所求雨實相雨得涅槃樂此從如意珠王身以得名故知二身因緣名觀世音普門也六釋冥顯兩益者冥是冥密顯是彰露大聖恒以二益利安一切而衆生及以下地日用不知譬如日月照世盲雖不見實荷深恩故藥草喻云而諸草木不覺不知只同是一地

下品不知上品冥顯兩益如文殊不知妙音神力所作以不知故名爲冥益此亦約六即判位若就前問答不見形聲密荷深祐名爲冥益聖人之益雖不可知聖欲使知蜫蟲能知如後問答親覩色身得聞說法視聽彰灼法利顯然故知觀音從冥益得名普門從顯益得名以冥顯因緣故名觀世音普門也七釋權實者權是暫用實非暫用略言權實則有三種一自行論權實自觀中道爲實二觀爲權二就化他論權實他根性不同或說權爲實說實爲權不可定判但約他意以明權實也三自行化他合明權實者若自觀三諦有權有實皆名爲實化他隨緣亦有權有實皆名爲權用此三義歷四教復就自行權實明六即判位尋此品意是明自行化他論權

實前問答從自行化他之實智益物後問答從自行化他之權以益物故知權實因緣故名觀世音普門也八釋本迹者本名實得迹名應現若通途作本迹者世智凡夫本意難測乃至別教本迹若圓教無始發心初破無明所得法身者名之爲本垂形百億高下不定稱之爲迹若一往判眞應多用上地爲眞爲本下地爲應爲迹地地傳作此判眞本唯據於高應迹唯指於下此義不可今細明本迹則與眞應異本是實得始坐道場及初住所得法身即是其本迹爲上地之佛及作上地菩薩悉名爲迹不可以上地高故稱之爲本始得初住目之爲迹何以故實不得上地上地非本實得下地下地非迹故壽量云隨自意隨他意是本迹意也就本迹明六即就

前問答不可說亦但冥祐前人從本地得名後問答殊形異狀應現度脫從迹地得名故知本迹因緣故名觀世音普門也九釋了因緣因者了是顯發緣是資助資助於了顯發法身了者即是般若觀智亦名慧行正道智慧莊嚴緣者即是解脫行行助道福德莊嚴大論云一人能耘一人能種種喻於緣耘喻於了通論教教皆具緣了義今正明圓教二種莊嚴之因佛具二種莊嚴之果原此因果根本即是性德緣了也此之性德本自有之非適今也大經云一切諸法本性自空亦用菩薩修習空故見諸法空即了因種子本自有之又云一切衆生皆有初地味禪思益云一切衆生即滅盡定此即緣因種子本自有之以此二種方便修習漸漸增長起於毫末

得成修得合抱大樹摩訶般若首楞嚴定此一科不論六即但就根本性德義爾前問答從了種受名後問答從緣種受名故知了因緣因故名觀世音普門也十釋智斷者通途意智即有爲功德滿亦名圓淨涅槃言有爲功德者即是因時智慧有照用修成之義故稱有爲因雖無常而果是常將因來名果故言有爲功德滿也斷即無爲功德滿亦名解脫亦名方便淨涅槃言無爲者若小乘但取煩惱滅無爲斷但離虛妄名爲解脫其實未得一切解脫此乃無體之斷德也大乘是有體之斷不取滅無爲斷但取隨所調伏衆生之處惡不能染縱任自在無有累縛名爲斷德指此名無爲功德故淨名云不斷癡愛起諸明脫又云於諸見不動而修三十七品愛見爲侍亦名如來種乃至五無間皆生解脫無所染礙名爲一切解脫即是斷德無爲也寂而常照即智德也小乘灰身滅智既其無身將何入生死而論調伏無礙無染滅智何所照寂如此智斷圓極故法身顯著即是三種佛性義圓也法身滿足即是非因非果正因滿故云隱名如來藏顯名法身雖非是因而名爲正因雖非是果而名爲法身大經云非因非果名佛性者即是此正因佛性也又云是因非果名爲佛性者此據性德緣了皆名爲因也又云是果非因名佛性者此據修得緣了皆滿了轉名般若緣轉名解脫亦名菩提果亦名大涅槃果果皆稱爲果也佛性通於因果不縱不橫性德時三因不縱不橫果滿時名三德故普賢觀云大乘因者諸法

實相大乘果者亦諸法實相智德旣滿湛然常照隨機即應一時解脫斷德處處調伏皆令得度前問答從智德分滿受名後問答從斷德分滿受名故知以智斷因緣名觀世音普門也問此十義名字出餘經那得用釋此品答大乘義通衆經共用若不許此者佛性出涅槃五住二死出勝鬘諸師那得浪用通衆經耶此品在文雖無十名總將二問答帖十義意宛然可解今已如前今更別點句句來證十義者如文云以何因緣名觀世音又云以是因緣名觀世音即是據人名也後文云普門示現即是明法也有如是等大威神力多所饒益即慈也愍諸四衆即悲也欲知智在說十九說法即智慧也一時禮拜得無量無邊福德之利即福德也自在之業即法身也何故爾法身於一切得自在智慧契此故名爲業壽量云慧光照無量久修業所得威神之力巍巍如是如是滿足之名即是眞身也普門示現神通力即應身也遊諸國土度脫衆生即藥樹王身也於怖畏急難之中能施無畏即如意珠王身也福不唐捐即冥益也三十三身即顯益也現佛身即實智也現餘身即權智也觀音身即本餘身即迹也又大威神力是本方便力是迹聞是觀世音菩薩名者若有聞是品者即證了因功德不少即緣因不肯受常捨行故及即時觀其音聲觀即智皆得解脫種種調伏衆生八萬四千發心等是利益即斷也第四料簡者問人對觀音法對普門者方等有普門法王子標於人名此義云何同答此應作四句分別人

非法法非人人即法法即人若約華嚴次第意地前生死行人未是實相之法此法亦非彼人若作不次第意者人即實相實相即人人法不二也若三藏有門明無假人但實法此法非人若空門攬實法成假人人法兩異若其不離人論法不離法論人此乃是二諦意非中道之人法也若方等對小明大論人法者明小同三藏明大同華嚴般若涅槃等例爾今方等中明普門者即大乘意今明普門是法何得有法無人彼明普門是人何得但人無法此則人法互舉彼經標人此處標法爾例如小乘明身子智慧第一餘弟子各就餘法門論第一本以智慧斷惑發真無漏餘人無慧那得入道既得道果果知有慧但各舉其初門別稱第一譬如刀刃斷物必藉於背方有利用諸數如刀背慧數如刀刃今普門義亦爾但以因緣之法當普門之名何得無了因之人耶若併從觀音標名者此則通漫欲使世諦不亂互舉別名如身具六根但稱爲淨眼淨意豈得無餘根耶料簡慈悲者問若大悲拔苦苦除即是得樂大慈與樂樂至即是拔苦何意兩分答通論如此別則不然譬如拔罪於獄未施五塵身雖免痛根情未娛此但拔苦未名與樂又如施五塵於獄耳眼雖悅不名拔苦爲從別義各顯一邊故別說爾問此中何意不論喜捨答四無量心名雖有四但是三義大經云憂畢叉畢叉名捨捨者兩捨也即是非慈非悲不二之意不二而二即是慈悲喜者從樂生喜初欲與樂衆生苦重不能得樂則無所可喜若拔苦

竟即能得樂還遂本懷故樂後加喜苦後無此故不開喜如阿輸加王七日應死雖有五欲之樂憂苦切心又如一身少許痛惱能奪一身之樂故知苦重不得樂也問禪支明喜在前樂支在後復云何答禪支就從麤入細此中慶彼得樂故喜心在後也復次外道修四無量自證禪定作想虛運彼無實益不能令他拔苦得樂雖自獲定虛妄世法報盡還墮不免於苦自他俱無利益若二乘修四無量但自拔苦於他無益自拔分段未免變易灰身滅智非究竟樂今菩薩不爾非凡夫行非賢聖行非凡夫者不同自受禪樂非賢聖者不同自拔於苦不同自受樂故即與他樂不同自拔苦故即拔他苦亦是即拔苦是即與樂即與樂亦即是拔苦但分別說之誓願

相對前明拔苦後明與樂爾料簡福慧者問觀音對智稱之而拔苦普門對福見之而得樂何也答智是光明正治闇惑惑是生死苦惱若治闇惑之苦豈不用智解之光故稱智慧人名即拔苦也法是法門門名能通通至涅槃安樂之處初習此法是得樂因後證此法是得樂果故對此普門明其與樂也問福慧相須本不相離若定而無慧者此定名癡定譬如盲兒騎瞎馬必墮坑落塹而無疑也若慧而無定者此慧名狂慧譬如風中然燈搖颺搖颺照物不了故知福慧相資二輪平等堪能運載也若爾何意以智慧拔苦福德與樂耶自有福德是智慧智慧是福德自有福德非智慧智慧非福德大小乘皆備四句如六度菩薩修般若分閻浮提為七分此是

世智不能斷惑此猶屬福德攝即名此福是智故此智是福不斷惑故若聲聞人智慧能斷苦名智慧非福德如餓羅漢也若福德非世智亦非出世智者如白象也若大乘四句者别教地前三十心行行名福德慧行名智慧此慧不能破無明此慧還屬福德攝不破無明故此福是智慧方便治取相故若地前皆名福德地上皆名智慧此智慧非福德福德非智慧方等般若帶小明大若帶小福慧如前四句明大福慧如向四句今此普門名福慧者福即是慧慧即是福福慧不二故大論云如是尊妙人則能見般若此慧那得無定得首楞嚴定何曾無慧論云健相三昧能破强敵大經云佛性者有五種名亦名般若亦名師子吼亦名首楞嚴亦名金剛佛性等即是定慧具足之名也非禪不慧非慧不禪禪慧不二不二而二分門别說作定慧二解故釋論解般若明十八空解禪定明百八三昧此是二說二即不二料簡真應者亦有四句之殊非真非應應而非真真而非應亦真亦應若非真非應此就理可解又就凡夫不見理故非真無用故非應此亦可解應而非真者外道亦得五通同他施化通論亦得是應而不得名真真而非應者二乘人入真斷結灰身滅智不能起應此亦是通論其真爾亦真亦應者此則别顯中道爲真即真而論用爲應真應不二不二而二者故言真應爾今依文互舉一往言其真應前番問答明真身常益後番問答明應身間益常間不得相離二鳥俱游二往爲論真身亦恒亦不恒應

身亦間亦不間若小乘明義例如善吉石窟
觀空見佛法身蓮華尼則不見此豈非小乘
中眞身恒益不恒益義丈六之應亦有見不
見此豈非應身有間有不間義大乘法身亦
爾於理爲恒益於情爲不恒益應身亦爾此
縁滅彼縁興無有斷絶是不間義同質異見
是其間義而今分別一往前問答屬恒益後
問答屬不恒益也料簡藥珠二身者藥有差
病拔苦之功亦有全身增命致寶之用故經
云若全身命便爲已得玩好之具也如意珠
王非但雨寶亦能除病大施太子入海得珠
還治父母眼大品云若人眼痛珠著身上病
即除愈故知通具二義若別據一邊約除患
以譬藥證樂以況珠爾料簡冥顯兩益凡有
三十六句料簡權實二智者前問答實智照

眞而衆生得脫權智照假而衆生得度度爲
度權亦度於實脫爲脫眞亦脫於假答此亦
具四句或因眞智解脫於權七難消除二求
願滿是也或因眞智解脫於實三毒皆離是
也或因權智得度於實三十三身得度是也
或因權智得度於權於怖畏急難之中得無
畏是也或二俱度脫或二俱不度不脫今依
文判互出一邊前文脫權後文度實料簡本
迹者通論本迹俱能拔苦與樂故壽量云聞
佛壽無量得清淨無漏無量之果報即是從
本得樂請觀音云或遊戲地獄大悲代受苦
此是從迹拔苦衆生不達本源後流轉苦惱
若識本理即於苦而得解脫也衆生若不見
迹中施化不能三業種福則無功德之因焉
致樂果非本無以垂迹非迹無以顯本前問

答是明迹本後問答是明本迹問本迹與眞應云何異答眞應就一世横辯如諸經所明本迹就三世豎論如壽量所説料簡緣了者問緣了既有性德善亦有性德惡否答具問闡提與佛斷何等善惡答闡提斷修善盡但性善在佛斷修惡盡但性惡在問性德善惡何不可斷答性之善惡但是善惡之法門性不可改歷三世無誰能毀復不可斷壞譬如魔雖燒經何能令性善法門盡縱令佛燒惡譜亦不能令惡法門盡如秦焚典坑儒豈能令善惡斷盡耶問闡提不斷性善還能令修善起佛不斷性惡還令修惡起耶答闡提既不達性善以不達故還爲善所染修善得起廣治諸惡佛雖不斷性惡而能達於惡以達惡故於惡自在故不爲惡所染修惡不得起故佛永無復惡以自在故廣用諸惡法門化度衆生終日用之終日不染不染故不起那得以闡提爲例耶若闡提能達此善惡則不復名爲一闡提也若依他人明闡提斷善盡爲阿黎耶識所熏更能起善黎耶即是無記無明善惡依持爲一切種子闡提不斷無明無記故還生善佛斷無記無明盡無所可熏故惡不復還生若欲以惡化物但作神通變現度衆生爾問若佛地斷惡盡作神通以惡化物者此作意方能起惡如人畫諸色像非是任運如明鏡不動色像自形可是不可思議理能應惡若作意者與外道何異今明闡提不斷性德之善遇緣善發佛亦不斷性惡機緣所激慈力所熏入阿鼻同一切惡事化衆生以有性惡故名不斷無復修惡名不常

若修性俱盡則是斷不得爲不斷不常闡提亦爾性善不斷還生善根如來性惡不斷還能起惡雖起於惡而是解心無染通達惡際即是實際能以五逆相而得解脫亦不縛不脫行於非道通達佛道闡提染而不達與此爲異也料簡智斷者此是一法異名不得相離如人一體何故從智拔苦從斷與樂然而慧解之心稱智無縛礙身稱斷譬如人被縛運力屬智肅然附外屬斷運力屬心故名智慧莊嚴附斷體散屬色身名福德莊嚴今經文言說不得一時故互舉智斷若深得此十義意者解一千從廣釋觀世音普門義則不可盡也第二別釋名者爲二先明觀世音次明普門以何因緣名觀世音通釋如前別者則以境智因緣故名觀世音云何境智境智有二一思議境智二不思議境智思議境智又二一約理外二約理內理外爲四一天然境智只問此境爲當由境故境由智故境此智爲當由智故智由境故智若由境故境此境是境境即自生境若智由智故智亦是自生智自生名性自爾非佛天人所作照與不照恒是境智故名天然境智二明相待者若境不自境因智故境智不自智因境故智此即他生義何故爾境自生境既稱爲自以境望智智即是他今境從智生豈非他境智亦如是故名相待次明因緣境智者若境不由智故境亦不由境故境智境因緣故境智亦如是此即境智因緣共生義共生有二過墮自他性中次絕待明境智者非境非智而說境智此即離境離智無因緣而辯境智者此

是無因緣絕待從因緣尚不可得何況無因緣一往謂絕理而窮之不成絕待並是理外行心妄想推計故中論云諸法不自生亦不從他生不共不無因是故說無生那得如前四種計執是實餘妄語性實之執見愛生著九十八使苦集浩然流轉不息云何執此而生苦集隨執一種境智謂以爲是隨順讚歎心則愛著而生歡喜即是貪使若人違逆責毀心則忿怒而生瞋恚即是瞋使貪恚既起豈非癡使我解此境智他所不解以其所執矜慠於人豈非慢使既執此爲是今雖無疑後當大疑豈非疑使我知解此法法中計我豈非身見六十二見隨墮一邊豈非邊見如此妄執不當道理豈非邪見執此是實計爲涅槃豈非見取果盜謂此爲道依之進行豈非戒取因盜十使宛然皆從所執境智上起將此歷三界四諦則有八十八使就思惟歷三界則有九十八使此則集諦結業顛倒浩然方招苦果生死不絕於其境智不識苦集何處有道滅既不識四諦則破世間出世間因果無世出世法故無法寶不識出世果無佛寶不識出世因無僧寶賢聖之義一切俱失若作如此執自生境智者只是結構生死增長結業過患甚多若非理外境智更將何等爲理外耶故大論云凡夫三種語見慢名字聖人但一種語名字今凡夫見慢取著謬用佛語介爾取著乖理成諍雖傍經論引證文字如蟲蝕木偶得成字尋其內心實不能解是字非字口言境智不解境智以不解故如服甘露則以境智起見傷命早夭故爲龍

樹所破今不取此爲境智以釋觀世音自生境智既爾餘三句亦然二明思議理內境智者亦作上四門名字雖同觀智淳熟不生執見畢故不造新成方便道發生煖頂乃至十六心眼智明覺豁然得悟破諸見惑與理相應譬如盲人金鎞抉膜灼然不謬此之眞觀名之爲智所照之理名之爲境以發無漏故稱理內境智雖見此理終是作意入眞故名思議境智也今明觀世音亦不從此境智因緣得名也次明不思議境智者若自他共無因等四句俱非境智者今諸經論所明或從自生他生共生無因等若不爾者云何辯境智耶答經中所明皆是四悉檀赴緣假名字說無四性執若人樂聞自生境智即說境是自境智是自智以赴其欣欲之心或時宜聞自境自智聞必生善或時對治說自生境智說必破惑有時說此令即悟道若無四悉檀益諸佛如來不空說法雖作四說無四種執無執故無見愛衆生聞者如快馬見鞭影即破惑入道故名爲智此智所照名之爲境如是通達則識苦集道滅三寶四諦宛然具足若以智照境入空取證成眞諦理內思議境智如前說若不以果爲證知此境智但有名字名爲境智是字不在內外中間是字不住亦不不住是字無所有故雖作四句明境智實不分別四句境智雖作四句聞境智實不得四句境智雖體達四句境智實不作四句思量境智言語道斷心行處滅不可四句思惟圖度故名不思議境智金光明云不思議智照不思議智境此具如大本玄義境智妙

中廣說龍樹先破一異時方然後釋如是我聞等義今類此先破理外境智後明不思議四悉檀悉檀義如大本玄義夫依名字爲便應先明觀智次辯世境之音若解義爲便前明世境次辯觀智如先有境可得論觀若未有境何所可觀譬如鏡鼓後方映擊今從義便先明世音後論觀智也世者爲三一五陰世間二衆生世間三國土世間既有實法即有假人假實正成即有依報故名三種世間也世是隔別即十法界之世亦是十種五陰十種假名十種依報隔別不同故名爲世也間是間差三十種世間差別不相謬亂故名爲間各各有因各各有果故名爲法各各有界畔分齊故名爲界今就一法界復有十法所謂如是相性究竟等十界即有百法十界相互則有千法如是等法皆是因緣生法六道是惑因緣法四聖是解因緣法大經云無漏亦有因緣因滅無明即是三菩提燈是諸因緣法即是三諦因緣所生法我說即是空亦名爲假名亦名中道義故明十種法界三十種世間即是所觀之境也此境復爲二所謂自他他者謂衆生佛自者即心而具如華嚴云心如工畫師造種種五陰一切世間中莫不由心造問自他那得各具十法界答觀身實相觀佛亦然華嚴云心然佛亦然心佛及衆生是三無差別豈不各各具三諦境耶音者即十法界口業之機也界既不同音亦有異問衆生各有三業何意但觀音然通論皆得常念恭敬得離三毒即是觀世音禮拜供養所求願滿即是觀世身而今但言觀世

音者舊釋此義爲六一趣立者諸名不可累出舉一趣以標名若稱爲觀世身者已復還問此言何意不名觀世音此則非問二隨俗者釋迦所說以音聲爲佛事故言觀世音若遊諸國土隨彼所宜三互舉者能觀所觀所觀即衆生色心也今從能觀故但言觀能聞所聞能聞是聖人耳識所聞是衆生音聲今取所聞之音聲舉所聞得能聞舉能觀得所觀從此爲名故言觀世音舊問能所既爾何不取所觀之色心能聞之耳識以標名稱爲聞色心菩薩耶舊答云菩薩一觀於色心此是應廣衆生之一音此是機狹若從難者則機有兩字應但一字便是應狹機廣故不如所難今更作難此語應從義理那得逐字菩薩以能觀色心何意不能觀音聲衆生何意但以聲感色心不能感耶若其俱感俱應此逐字爲觀則感應齊等若爲判其廣狹今不作此明互舉凡聖感應皆通三業而聖人與意凡夫與聲故言觀世音爾四義攝者如發聲必先假意氣觸脣口其音能出口業若成則攝得身意若觀於口業亦攝得身意觀餘不爾故言義攝五隱顯者身雖禮拜意雖存想未知歸趣何等故名隱若口音宣暢事義則彰故名顯舉顯沒隱故言觀世音六難易者臨危在厄意則十念難成身則拜跪遲鈍口唱爲急故成機從易受名也又第六爲有緣觀音昔爲凡夫居茲忍界見苦發誓今生西方多還此土既有誓緣急須稱名今明若如前六義皆偏有所舉若依釋論其義即圓何以故出入息是身行覺觀是口行受爲心

行心覺觀故尚具三業何況發音成聲而不備三業耶但舉一觀即備三應但舉一音即備三機而凡情謂聲强智利遂物標名圓義往推悉皆具足

觀音玄義卷上

音釋

攬（魯敢切手取也）瘂（倚下切）謦欬（謦棄挺切欬口溉切逆氣聲小曰謦大曰欬）邃（雖遂切深也）廨（居賣切）闇（烏紺切與暗同）礠（音慈引鐵石也）療（力照切治病也）蜫（公渾切蟲之總名）鬘（莫班切）搖颺（颺余章切風飛物也）闡提（梵語也此云信不具闡齒善切）譜（博古切籍錄也）蝕（實職切與食同）金錍（錍正作鎞邊迷切金鎞掠器也）抉膜（抉一決切挑也膜木各切翳膜也）

觀音玄義卷下

隋天台智者大師說

門人灌頂記

第二明觀者又爲二一結束世音之境二明能觀之智結境即爲六一結十法界是因緣境二四諦境三三諦境四二諦境五一實諦境六無諦境此具出大本玄義二明觀智者傍境明智作五番明觀智就因緣則四番因緣論觀四諦亦有四番論觀三諦有兩番論觀二諦有七番論觀一實諦則一番論觀無諦則無觀如此等義具在大本今約三諦明觀若通論十法界皆是因緣所生法此因緣即空即假即中即空是眞諦即假是俗諦即中是中道第一義諦若別論六道界是因緣生法二乘界是空菩薩界是假佛界是中論境即有二意今對境明觀亦爲二意一次第三觀二一心三觀次第者如瓔珞云從假入空名二諦觀從空入假名平等觀二觀爲方便得入中道第一義諦觀此之三觀即是大品所明三智一一切智知一切内法内名一切能知能解一切外法外名能知能解但不能用以一切道起一切種故名一切智二道種智能知一切道種差別則分別假名無謬故名道種智三一切種智能於一種智知一切道知一切種一相寂滅相種種行類能知能解名一切種智通而爲論觀智是其異名別而往目因時名觀果時名智此三觀智即是大經四種十二因緣觀下中上上上涅槃通取析法明於四觀大品瓔珞直就摩訶衍但明三觀三智今若開二經合涅槃者應開

衍法從假入空觀生滅一切智也若合涅槃就二經合下中二觀同是一切智也若將三經若開若合對五眼者天眼肉眼照麤細事皆是世智悉爲諸觀境本若三觀三智從此即入體法一切智若四觀四智此即入析法一切智故肉眼天眼爲本若入一切智對慧眼道種智對法眼一切種智對佛眼中論偈因緣所生法一句爲觀智之本三句對三智若將三觀智對四教即須開之如前若將涅槃四觀對四教下智是生滅一切智對三藏教也中智是體法一切智對通教也上智即道種智對別教上上智即一切種智對圓教所以應明三觀那忽對四教者何若無教即無觀稟教修觀得成於智所以明教也教必有主有主即佛也或可一佛說四教或可示

四相明四佛四教既有四主即應有四補處即是四種菩薩輔佛弘此四教也若言諸法寂滅相不可以言宣大經云生生不可說乃至不生不生亦不可說一教尚不可說云何有四答理論實爾皆不可說赴緣利物有因緣故亦可得說非但生生可說乃至不生不生亦可說以佛教門出生死苦三藏教者如釋論引迦旃延子明菩薩義釋迦初爲陶師值昔釋迦佛發願從是已來始發菩薩心即是行人所求菩提即名爲法深猒苦集欣求滅道即起慈悲心誓度一切行六度行行願相扶拔苦與樂所以者何慳名爲集墮餓鬼名苦行檀名道慳息名滅菩薩自伏慳貪悲心熏物衆生稱名即能脫苦自行檀施慈心熏物物應可度即能示現令得安樂當知爲

滿弘誓而修檀行也乃至愚癡名集生天名
苦修慧名道癡伏名滅修慧度時自破苦集
爲成悲心以熏衆生衆生稱名即得解脫自
證道滅以成慈心以熏衆生衆生有感應機
得度故知行填於願行此六度各論時節尸
毗代鴿是檀滿須摩提不妄語是尸滿歌利
王割截不動是忍滿大施抒海是精進滿尚
闍梨坐禪是定滿劬償大臣分地是般若滿
如此修行至初僧祇劫不知作佛不作佛第
二僧祇心知作佛口不言作佛第三僧祇心
知口言過三僧祇已又百劫種相百福凡用
三千二百福修成三十二大人相現時方稱
菩薩摩訶薩但伏惑不斷如無脂肥羊取世
智爲般若即此意也用此菩薩行對聲聞行
位者初僧祇可對緫別念處二僧祇可對煖
法三僧祇可對頂法百劫種相可對忍法坐
道場時可對世第一三十四心斷結成佛即
對十六心發眞乃至九解脫無學也爾時坐
道場上三十四心斷惑正習俱盡名爲三藏
佛所以釋迦精進弟子純熟以精進故九劫
前超八相成佛此即是三藏教主所說教門
此中補處位在百劫種相伏惑住最後身六
度行成誓願將滿慈悲熏於衆生拔苦與樂
若就此辯者但是因緣生法世智明觀即是
三藏教觀世音義也問依三藏說釋迦彌勒
同時發心一超九劫何意二佛俱成賢劫中
佛耶答釋迦值弗沙促百劫彌勒值諸佛何
必不促爲九十一劫耶若爾則無百劫義答
任此法門則有百劫以精進力傳超通教者
如大品明三乘之人同以第一義諦無言說

道斷煩惱入涅槃共緣一理用觀斷惑通也亦名共般若教此事與三藏異釋論破云豈以不淨心修菩薩行如毒器盛食食則殺人檀有上中下謂捨財身命也勇士烈女亦能捨身何得中捨名檀滿中檀但名施非波羅蜜不見能所財物三事皆空非慳非施此是眞檀波羅蜜乃至非愚非智無著空慧名眞般若不取世智論云若不信空一切皆違失當知汝所修皆不與理相應若信諸法空一切有所作良以空故能成一切諸法故知若得空慧能具一切法也又復菩薩無量劫修行何但三阿僧祇如是等種種破三藏失以顯摩訶衍中通教意也大品云菩薩發心與薩婆若相應此即觀眞斷結與理相應也發心已來即觀眞斷結便稱菩薩即是假人也又觀眞即是法也常與慈悲俱起自斷苦集修道滅亦以慈悲誓願斷一切衆生苦集與其道滅體達諸法如幻如化不生不滅三事俱亡以行檀乃至一切法無所著名般若以此諸行塡願即能破四住惑見第一義則有三乘共十地所謂乾慧乃至佛地若將此十地來對聲聞者乾慧地對總別念處性地對四善根位八人地對八忍見地對初果薄地對二果離欲地對三果已辦地對四果支佛地自對支佛位菩薩地自是出假方便道觀雙流斷正侵習佛地盡故論云是人煩惱盡習不盡以誓扶習還生三界利益衆生淨佛國土豈同三藏菩薩伏惑行六度行耶此菩薩修行斷惑餘殘未盡譬若微烟慈悲五道示現度物衆生若稱名若感見即能拔苦與

樂解脫得度也此是通教體假入空觀亦名一切智即是通教觀世音義也別教者別異通也別明不共般若故言別也此教雖明中道為鈍根人方便說中次第顯理廣明歷劫修行故大品云有菩薩從初發心遊戲神通淨佛國土次第修習恒沙法門助顯中理前却四住次破塵沙後破無明十信通伏諸惑而正伏四住十住亦是通伏諸惑而正斷四住成一切智十行出假斷無知成道種智兼伏界外塵沙十回向斷界外塵沙成道種智正修中道伏無明十地斷無明見佛性成一切種智譬如燒金塵垢先去然後鎔金次第斷結亦復如是此菩薩發心秉法慈悲修行自斷無明成就真應大誓慈悲熏於法界衆生機感即拔苦與樂此是從空出假觀道種智別教觀世音義也圓教者此正顯中道遮於二邊非空非假非內非外觀十法界衆生如鏡中像水中月不在內不在外不可謂有不可謂無畢竟非實而三諦之理宛然具足無前無後在一心中即一而論三即三而論一觀智既爾諦理亦然一諦即三諦三諦即一諦大品云有菩薩從初發心即坐道場轉法輪度衆生即於初心具觀三諦一切佛法無緣慈悲於一心中具修萬行諸波羅蜜入十信鐵輪已能長別苦輪海四住惑盡六根清淨名似解進入十住銅輪初心即破無明開發實相三智現前得如來一身無量身湛然應一切即是開佛知見示悟入等文云正直捨方便但說無上道又云今當為汝說最實事即是圓教一實之諦三觀在一心中也

大品云若聞阿字門則解一切義大經云發心畢竟二不別如是二心前心難是故敬禮初發心即是義也此中知見但稱爲佛知佛見即是一切種智知佛眼見佛眼見佛智知非不照了餘法從勝受名譬如衆流入海失本名字大論云十智入如實智無復本名但稱如實智眼亦如是五眼具足成菩提而今但稱爲佛眼大經云學大乘者雖有肉眼名爲佛眼若例此語學小乘者雖有慧眼名爲肉眼也若能如是解者名圓教人法約無作四諦起無緣慈悲修不二定慧成眞應二身眞徧法界藥珠普應一切橫竪逗機冥顯兩益以無缺寶藏金剛般若拔根本究竟解脫以首楞嚴法界健相與三點涅槃大自在樂是名中道第一義諦觀一切種智是名圓教觀世音義也問此觀觀衆生非空非有云何行慈悲答如淨名中說問若觀十法界非空非假者即是破一切因果耶答若不明中道則不識非權非實亦無權無實則無四番因果若明中道則權實雙照得有三種權四諦苦集因果三種道滅因果乃至一實無作四諦世出世因果宛然具足在一念心中所以者何以實相慧覺了諸法非空非有故名爲佛寶所覺法性之理三諦具足即是法寶如此覺慧與理事和名僧寶事和即有前三教賢聖僧與理和即有圓教四十二賢聖僧故大經月光增損而舉兩喻前十五日約光論增後十五日約光論滅而其月性實不偏圓前後往望不無盈昃月性圓者喻於實相光明增減以喻智斷智光增者即諸法不生而

般若生斷光滅者即是諸法不滅而煩惱滅大經亦稱無明爲明故知用譬邪光滅也如是增減日日有之如是智斷地地皆具若十五日體圓光足則月不更圓光不更盛此喻中道理極菩提智滿故云不生不生名大涅槃若三十日體盡光滅究竟無餘此喻無明已遣邪倒永除無惑可斷故云不滅不滅名大涅槃初三日月即喻三十心智斷次十日月喻十地智斷十四日月喻等覺智斷十五日月喻妙覺智斷仁王天王等般若以十四日譬十四般若即此意也如此明僧寶智斷皆約中道一實相法一切因果無所破失也若不明中道非空非假但計斷常等即是破生滅四諦世出世因果破三藏三寶若但說無常生滅者即破無生四諦通教三寶若但說體法不生不滅眞諦者即破無量四諦別教三寶若但說次第顯非空非假者此亦破圓教無作四諦一體三寶傳傳相望前所破失者多後所破失者少可以意得問若圓修實相一法三諦一心三觀具足諸法亦應一教四詮稱於圓教即足何用四教如前分耶答上開章云次第三觀一心三觀明教亦二若一教圓詮一切諸法者赴利根人若四教差別逗鈍根人若不假漸次分別圓頓何由可解用別顯圓故先明四教也雖說種種道其實爲一乘又於如來餘深法中示教利喜餘法即三方便引導弄引開空法道若入佛慧方便無用故云唯此一事實餘二則非眞故知但一圓頓之教一切種智中道正觀唯此爲實觀世音餘皆方便說也復次若有所

說若權者實悉是方便非權非實言語道斷心行處滅不可說示不生不生妙悟契理方名爲眞此亦無實可實次明觀心者夫心源本淨無爲無數非一非二無色無相非偏非圓雖復覺知亦無覺知若念未念四運檢心畢竟叵得豈可次第不次第偏圓觀耶猶如虛空等無有異此之心性畢竟無心有因緣時亦得明心既有論心即有方便正觀之義譬如虛空亦有陰陽兩時心亦如是雖無偏圓亦論漸頓若作次第觀心者即是方便漸次意也若觀心具有性德三諦性德三觀及一切法無前無後無有次第一念具足十法界法千種性相因緣生法即空即假即中千種三諦無量無邊法一心悉具足此即不次第觀也華嚴云一切世間中無不從心造心如工畫師造種種五陰若觀心空從心所起一切皆空若觀心有從心所生一切皆有心若定有不可令空心若定空不可令有以不定空空則非空以不定有有則非有非空非有雙遮二邊名爲中道若觀心非空非有則一切從心生法亦非空非有如是等一切諸法在一心中若能如是觀心名上上觀得諸佛菩提淨名云觀身實相觀佛亦然觀身相既等於佛觀心相亦等於佛華嚴云心佛及衆生是三無差別當知觀此心源與如來等若作餘觀觀心皆是方便名爲邪觀若作如此圓觀名爲眞實正觀即開佛知見坐如來座如此慈悲即是入如來室安忍此法即是著如來衣修此觀慧即是如來莊嚴其人行住坐卧皆應起塔生如來想如此觀心名觀

佛心也第二明普門即爲二一通途明門二歷十義解釋通六意者一略列門名二示門相三明權實四明普不普五約四隨六明觀心列門名者通從世間如人門戸通至貴賤居室凡鄙以十惡五逆爲門通至三途清昇以五戒十善四禪四定等爲門通至人天外道以斷常爲門通至惑苦愛以四倒爲門見以四句爲門善惡雖殊束而爲言俱是有漏世間之門通至生死爾若就佛法論門亦復衆多三藏四門通有餘無餘涅槃通教四門近通化城遠通常住別教四門漸通常住圓教四門頓通常住此則四四十六教門又有十六觀門合三十二門能通之義分別其相在大本玄中二示門相者三藏四門所謂阿毗曇是有門成實是空門昆勒亦空亦有門車匿非空非有門一一廣明行法判賢聖位由門通理通教四門者謂如幻之有如幻之空亦空亦有非空非有一一作行相判賢聖位由門通理別教四門觀佛性如闇室瓶盆即有門觀佛性如空迦毗羅城空即無門觀佛性如石中金福人得寶罪人見石是亦有亦無門觀佛性離二邊即中道非有非無門一一作行相判位由門通理圓教四門名不異別但一門即三門三門即一門不一不四無歷別之殊圓融不四之四一一判不思議行位之相由門通理此義皆在大本次論諸門權實三藏通教教觀十六門能通所通皆是權別教教觀能通是權所通是實圓教教觀八門能通所通皆是實具論在彼玄義次明普不普者若凡夫外道見愛等門尚不能

通出三界何況普耶三藏通教雖通化城亦
復非普別教漸通亦非普義唯圓教教觀實
相法門能徧十法界千性相三諦一時圓通
圓通中道雙照二諦獨稱爲普門也復次如
淨名中說入不二門者生死涅槃爲二不依
生死不依涅槃名爲不二亦復非一何以故
既除於二若復在一一對不一還復成二豈
名不二耶今不在二故言不一不二亦名不
有不無不有是破假不無是破空不有是破
二不無是破一若爾者應存中道中道亦空
大經云明與無明其性不二不二之性即是
中道中道既空於二邊此空亦空故名空空
空名不可得空是爲入不二法門即是圓教
就空門辯普門之意也三十一菩薩各說不
二門文殊說無說爲不二門淨名杜口爲不
二門細尋彼文皆有四門義肇師注云諸菩
薩歷言法相即有門文殊言於無言此即空
門思益云一切法正一切法邪亦是普門意
遊心法界如虛空是亦空亦有門淨名默然
即非空非有門大品四十二字門先阿後茶
中有四十字皆具諸字功德此亦是不二普
門上方便品云其智慧門難解難入譬喻云
唯有一門而復狹小衆經明實理門者悉普
門意也四隨觀心等悉在大本二別釋普門
者至理非數赴緣利物或作一二之名或至
無量廣略宜然且存中適十義一慈悲普二
弘誓普三修行普四斷惑普五入法門普六
神通普七方便普八說法普九供養諸佛普
十成就衆生普上通途普門已約法竟此十
普門皆約修行福德莊嚴前五章是自行次

三章是化他後二章結前兩意自行中前四是修因後一是明果修因又二初二是願後二是行總生起者菩薩見一切苦惱衆生起大慈悲此心雖不即是菩提心能發生菩提心譬如地水雖非種子能令芽生今因大悲起菩提心亦復如是次誓願者若但慈悲喜多退墮魚子菴羅華菩薩初發心三事因時多及其成就少以不定故須起誓願要期制持此心即菩提堅固次明修行者若但發願於他未益如無財物勢力權謀不能拔難菩薩亦爾須福德財神通力智慧謀乃可化道大經云先以定動後以慧拔修行填願意在此也次斷惑者成論人無礙道伏解脱道斷若然者修行是伏道爲因斷惑是解脱道爲果若毗曇明無礙道一念即斷那得容與七覺而有伏惑之義以方便道伏無礙道斷解脱道證引釋論云無礙道中行名菩薩解脱道中行名佛此約究竟爲語佛證三菩提名解脱道也若然者修行是方便道斷惑是無礙道入法門是解脱道取此自行次第也次神通者若欲化他示三密神通是示色身方便示意同情說法是示口隨其類音此是化他次第也供養諸佛結自行非但華香四事是供養隨順修行是法供養於供養中最大經云汝隨我語即供養佛禀教而行是結自行也成就衆生是結化他菩薩四威儀中尚不忘衆生何況入諸法門淨佛國土皆爲饒益一切衆生故一句結化他也次解釋者始從人天乃至上地皆有慈悲此語乃通不出衆生法緣無緣若緣衆生衆生差別假名不

同因果苦樂有異尚不得入於法緣之慈何得稱普耶若法緣無人無我無衆生從假以入空尚不得諸假名何況是普若無緣慈者不緣二十五有假名不緣二乘涅槃之法不緣此二邊雖無所緣而能雙照空假約此起慈名無緣慈心通三諦稱之爲普也別釋者若修衆生緣慈者觀一法界衆生假名可不名普今觀十法界衆生假名一一界各有十種性相本末究竟等十法界交互即有百法界千種性相冥伏在心雖不現前宛然具足譬如人面備休否相庸人不知相師善識今衆生性相一心具足亦復如是凡人多顛倒少不顛倒理具情迷聖人知覺即識如彼相師知此千種性相皆是因緣生法若是惡因緣生法即有苦性相乃至苦本末既未解脫

觀此苦而起大悲若觀善因緣生法即有樂性相乃至樂本末觀此而起大慈具解如大本今約初後兩界中間可解地獄界如是性者性名不改如竹中有火性若其無者不應從竹求火從地求水從扇求風心有地獄界性亦復如是地獄相者攬而可別名之爲相善觀心者即識地獄之相如善相師別相無謬故名相也體者以心爲體心覺苦樂故以當體譬如釵鐺環釧之殊終以銀爲體質六道之色乃異只是約心故心爲體也乃至運御名力緣山入火皆是其力也作者爲動曰作已能有力即有所作或作善作惡也因者業是因也緣者假藉爲緣也如愛潤業因緣合也果者習果也如地獄人前世多淫王地獄中還約多淫見可愛境即往親附名習果

也報者報果也昔有淫罪今墮地獄受燒炙之苦名報果也本者性德法也末者修得法也究竟等者攬修得即等有性德攬性德即具有修得初後相在故言等也地獄界十相性既如此餘九亦然問當界有十性相可然云何交互相有餘界交互已難可信云何地獄有佛性相本末耶答大經云夫有心者皆當得三菩提如仙豫殺婆羅門即有三念又婆藪地獄人好高剛柔等義雖在地獄佛性之理究竟不失故知地獄界即有佛性佛相者即是性德之相也淨名經云一切衆生即菩提相聖人鑑之泠然可別也體者即是地獄界心實相理也力者法性十力變通大用也作者從無住本立一切法如師子筋師子乳也因者正因也緣者性德緣了也果即般若菩提大果也報即大涅槃果果也本即性德末即修得等者修得相貌在性德中性德中亦具修得相貌故言究竟等也大經云雪山之中有妙藥王亦有毒草地獄一界尚具佛果性相十法何況餘界耶地獄互有九界餘界互有亦如是菩薩深觀十法界衆生千種性相具在一心遠討根源照其性德之惡性德之善尚自泠然何況不照修得善惡耶如見雪山藥王毒草以觀性德惡毒惻愴憐愍起大悲心欲拔其苦以觀性德善樂愛念歡喜起大慈心欲與其樂此十法界收一切衆生罄無不盡緣此衆生假名修慈豈非衆生慈普耶問地獄界重苦未拔云何言與樂耶答衆生入地獄時多起三念菩薩承機即與樂因故言與樂也又菩薩能大悲代受苦

令其休息餘界苦輕與樂義可解二法緣慈者觀十法界性相一切善惡悉皆虛空十法界假名假名皆空十法界色受想行識行識皆空十法界處所處所皆空無我無我所皆不可得如幻如化無有眞實常寂滅相終歸於空衆生云何强計爲實良以衆生不覺不知爲苦爲惱不得無爲寂滅之樂拔其此苦而起大悲欲與其此樂故起大慈淨名云能爲衆生說如此法即眞實慈也若緣一法界法起慈者可不名普今緣十法界法豈非普耶是名法緣慈普也三無緣慈者若緣十法界性相等差別假名此假則非假十法界如幻如化空則非空非假故不緣十法界性相非空故不緣十法界之眞既遮此二邊無住無著名爲中道亦無中可緣畢竟清淨如是觀時雖不緣於空假任運雙照二邊起無緣慈悲拔二死之苦與中道之樂如磁石吸鐵無有教者自然相應無緣慈悲吸三諦機更無差忒不須作念故言無緣慈悲也行者始於凡地修此慈悲即得入於五品弟子觀行無緣慈悲進入十信位相似無緣慈悲入於十住方是分證無緣慈悲乃至等覺鄰極慈悲熏衆生不動如明鏡無念如磁石任運吸鐵故名無緣慈悲三諦具足名之爲普通至中道故稱爲門也二弘誓普者弘名爲廣誓名爲制願名要求是故制御其心廣求勝法故名弘誓也弘誓本成慈悲慈悲既緣苦樂弘誓亦約四諦若見苦諦逼迫楚毒辛酸緣此起誓故言未度今度也若見集諦顛倒流轉迷惑繫縛生死浩然而無涯畔甚可哀傷

約此起誓故言未解令解也清淨之道衆生不識行此道者能出生死至安樂地欲示衆生立於此道故言未安令安滅煩惱處名爲涅槃子果縛斷獲二涅槃約此起誓故云未得涅槃令得涅槃生死因難識苦果易知故先果後因涅槃理妙須方便善故先因後果大經云不解鑽搖猶難得況復生酥醍醐如此四意但一往只迷心起業業即感果欲識果源知果因集制心息業則生死輪壞煩惱調伏名之爲道修行不懈苦忍明發于果俱斷證盡無生名之爲滅雖有四別終是一念更非異法四諦既爾弘誓亦然次明普不普者若凡夫旣猒下攀上約此立誓是不名普二乘見三界火宅畏此修道此乃見分段四諦亦不名普若別教先約分段次約變易此亦非普若圓教菩薩於一心中照一切苦集滅道徧知凡夫見愛即有作之集二乘著空即無作之集故淨名云法名無染若染於法是名染法非求法也又云結習未盡華則著身即是變易之惑全未除也大經云汝諸比丘於此大乘未爲正法除諸結使即無作集也乃至順道法愛生亦是無作集也是名徧知集徧知苦者以有集故即能招苦報有作之集招分段苦無作之集招變易苦即知苦諦也徧知對治苦集之道滅從五戒十善不動不出二乘四諦十二因緣通至有餘無餘涅槃通教亦爾別教歷別通至常住不能於一道有無量道不名普道圓教中道即是實相普賢觀云大乘因者諸法實相修如此道名爲圓因稱爲普道故所得涅槃即是究

竟常住一切煩惱求無遺餘譬如劫火無復遺燼故名普滅所觀四諦既周緣諦起誓何得不偏故稱弘誓普也私用觀十法界性德修得善惡而起弘誓論普不普自是一節大義與四諦語異故宜用之亦應善也三明修行普先明次第修行次明不次第修行具在大本行妙中四明斷惑普者若從假入空止斷四住惑華猶著身未爲正法除諸結使但離虛妄非一切解脫若從空入假止除塵沙不依根本而斷亦不名普若空假不二正觀中道根本既傾枝條自去如覆大地草木悉碎故名斷惑普也五入法門普者二乘若入一法門不能入二何況衆多若修歷別之行階差淺深我唯知此一法門餘不能知者此亦非普若入王三昧一切悉入其中譬如王來必有營從營從復有營從王三昧亦如是入此三昧一切三昧悉入其中所謂三諦三昧三諦三昧復有無量法門而爲眷屬亦皆悉入王三昧中故名入法門普六神通普者若大羅漢天眼見大千支佛見百佛土菩薩見恒沙佛土皆是限量之通故不名普何以故緣境既狹發通亦小今圓教菩薩緣十法界境發通徧見十法界而無限極三乘尚不知其名何況見其境界眼見既爾餘例可知神通妙中當廣說七方便普者進行方便是道前方便起用方便是道後方便今正明道後方便也若二乘及小菩薩所行方便入一法門若欲化他齊其所得起用化物道前道後俱非是普圓教菩薩二諦爲方便收得一切方便入中道已雙照二諦二諦神變徧十

法界而於法身無所損減道前道後皆名為普八說法普者二乘小菩薩說法不能一時徧答衆聲又殊方異俗不能令其俱解大經云拘絺羅於聲聞中四無礙辯為最第一非謂菩薩也今圓教人一音演法隨類得解以一妙音徧滿十方界如修羅琴隨人意出聲故名說法說法妙中廣說九供養諸佛普者就此為二一事二理華嚴云不為供養一佛一國土微塵佛乃至為供養不可說不可說佛能不起滅定現諸威儀安禪合掌讚諸法王以身命財一切供具周至十方譬如雲雨供養諸佛也理解者圓智正觀之心名為覺覺即是佛義萬行功德熏修此智此智名一切修功德資供此智即是供養一切智淨名云以一食施一切故云供養諸佛普十成就衆生普者譬螢火燈燭星月為益蓋微日光照世一切卉木叢林徧令生長華果成就外道如螢火二乘如燈燭通教如星別教如月成就義約今圓教聖人慈慧饒潤冥顯兩益而無限量華嚴云菩薩不為一衆生一國土一方衆生發菩提心乃為不可說不可說佛剎微塵國土衆生發心成立利益一時等潤譬如大雨一切四方俱下故名成就衆生普普門之義何量何邊豈可窮盡如淨名之儔不能受持今此觀世音普門即對三號觀即是覺覺名為佛世音是境境即是如普門即正徧知此之三義不可窮盡若見其意則自在說也私就普門品捜十普之義證成此者若如觀音愍諸四衆受其瓔珞者諸是不一之名愍是悲傷之義此即慈悲普有慈悲任

運有弘誓普義也以種種形遊諸國土度脫衆生即是淨佛國土豈非修行普自既無縛能解他縛自既無毒令他離毒一時稱名皆得解脫皆是徧悉之言豈非斷惑普普門示現即是入法門普方便之力即是方便普神通力者即神通普而爲說法即說法普多所饒益即成就衆生普分作二分奉二如來即供養諸佛普如是義意悉在經文故引以爲證也第二釋體者以靈智合法身爲體若餘經明三身者則單以法身爲體此品但有二身義故用理智合爲體也只此智即實相理何以故若無靈智實相隱名如來藏今知權實相與理不二如左右之名爾若明實相體義廣出大本玄義第三明宗者以感應爲宗十界之機扣寂照之知致有前後感應之益益文雖廣直將感應往收如牽綱目動所以用感應爲宗餘經或用因果爲宗今品不爾者因果語通從凡乃至上地各有因果能感所感既皆有因果但經文意似不至此機家雖有因果但以感爲名聖雖無因果但以應爲名則扶文義便也感應義有六一列名二釋相三釋同異四明相對五明普不普六辯觀心具在大本問若言機者是微善之將生惡微將生亦是機不答然問機爲是善爲不善若已是善何須感聖若未是善那得言善之將生答性善冥伏如蓮華在泥聖人若應如日照則出又問若言機是關者爲善關不善關若已是善何須關聖而成善若非是善復何得關聖而成非善凡聖條然何曾相關答善關於大慈惡關於大悲故言相關問若

言宜釋機者此乃是應家觀機用與之言那
釋感義答圓蓋圓底互得相宜問爲用法身
應爲用應身應應身無常此則無應法身若
應此則非法身答法既言身何不言應應身
既稱應何意不應故俱應又問感應爲一爲
異若一感即是應凡便是聖若異則不相關
答不一不異而論感應問感應爲虛爲實若
是實者凡夫是實實則何可化若言是虛虛
何所化答云云以他問聖人是所感凡夫是
能感聖人是能應凡夫是所應所感非是感
所應非是應云何言感應道交答所感實無
感從感名所感言聖人是所感所應實無應
從應名所應言凡夫是所應還是感所爲應
能應能爲感所亦是應所爲感能感能爲應
所既無感應之實亦無感應之異不異而異

若聖没所感目爲能應凡没所應目爲能感
故言感應道交私難此語若實無感應之異
今聖没能感凡没能應何不聖没能應凡没
能感若如此則無凡聖之殊若不如此感應
便異何言不異又感能無感能之實而名感
能者何不名應能若應所無實何不名感所
若爾則無凡聖感應若不爾則是異云何不
異又難若以感能爲應所感所爲應能此是
自生義若能應只是所應能感只是所感還
是自生義若應能生應所感能生感所能感
生所感所感生能感能應生所應所應生能
應皆是從他生豈非他性義若共生則二過
若離二墮無因過問若爾則無感應答聖人
以平等無住法不住感以四悉檀隨機應爾
問妄執之善能感不答妄執是惡亦得感問

妄執既非一應亦爲二答應本無二爲緣何所不作問凡名凡僻善則招樂惡則感苦聖名爲正正則非善非惡非苦非樂善惡之僻何能感非善非惡之正耶答正聖慈悲拔其善惡之僻令入非善非惡之正故有感應第四慈悲利物爲用者二智不當用耶答二智語通今別附文以感明隱顯之益故以此當用爾他釋法身冥益爲常應身暫出還没爲無常今明法身常寂而恒照此理宜然應身處處利益未常休廢亦是常義若言有應不應以爲無常者法身亦有益無益故知俱是常無常俱有冥顯如日月共照一虧一盈如來恒以常無常二法熏修衆生故言二鳥雙遊而呼爲常無常爾譬如種植或假外日風雨內有土氣煖潤而萬物得增冥顯兩益亦復如是此中應用王三昧十番破二十五有以辯慈悲益物之用具在大本玄中問觀音利物廣大如此爲巳成佛猶是菩薩答本地難知而經有兩說如觀音受記經明觀音勢至得如幻三昧周旋往返十方化物昔於金光師子遊戲如來國王名威德化生二子左名寶意即是觀音右名寶尚即是勢至往問佛何供養勝佛言當發菩提心從如來初發菩提心次阿彌陀佛後當成正覺觀音名普光功德山王勢至名善住功德寶王又如來藏經亦云觀音文殊皆未成佛若觀音三昧經云先巳成佛號正法明如來釋迦爲彼佛作苦行弟子二文相乖此言云何乃是四悉檀化物不可求其實也第五明教相者夫觀音經部黨甚多或請觀世音觀音受記觀音

三昧觀音懺悔大悲雄猛觀世音等不同今所傳者即是一千五百三十言法華之一品而別傳者乃是曇摩羅讖法師亦號伊波勒菩薩遊化葱嶺來至河西河西王沮渠蒙遜歸命正法兼有疾患以告法師師云觀世音與此土有緣乃令誦念患苦即除因是別傳一品流通部外也此品是法華流通分既通於開權顯實之教令㝠顯兩益被於將來以十法界身圓應一切使得解脫圓人秉於圓法流通此圓教故即是流通圓教相也五味爲論即是流通醍醐味也問文云方便之力種種不同說亦應異何得是圓教相答就能說之人爲圓弘圓教徧逗法界之機機雖不同不可令能秉法人隨機而偏例如佛於一乘分別說三豈可令佛便是聲聞緣覺耶又付囑云若人深信解者爲說此經若不信者於餘深法中示教利喜既奉佛旨圓逗萬機種種不同只是流通圓教又問能說人圓於教亦圓行人機異此人禀何教耶若禀偏教與鹿苑人同若禀圓教機亦應一答昔鹿苑佛未發本顯迹不會三歸一人法未圓所禀方便不得稱圓今經已開顯權實雖是種種身本迹不思議一雖說種種法爲開圓道於義無咎問上文云正直捨方便此中那言以方便答上正顯實故言其捨此中論用故言示現體用不思議一也

觀音玄義卷下

音釋

鎔餘封切銷也 鄙補靡切陋也 肇直紹切 狹胡夾切隘也 釵初佳切婦人岐笄也 鐺正作璫都郎切充耳珠也 鐶胡關切指鐶也 釧樞絹切臂鐶也 罄苦定切盡也 鑽搖鑽祖官切

觀音玄義記

宋四明沙門知禮述



清刻龍藏佛說法變相圖

觀音玄義記卷第一

宋四明沙門知禮述

知禮俯伏惟念早年慕學投跡寶雲遇授法師講說此品神根既鈍遂數諮疑先師念我學勤不辭提耳故所說義粗記在心昔同聞人今各衰朽慮乎先見不益後昆共勉不才抄録於世但疑識暗謬有所傳圓宗哲人刋正是望時天禧五年歲在辛酉八月一日絶筆故序

觀音玄義從略標之具存應云觀世音菩薩普門品玄義以其序中及以正文具明人法故且略標言玄義者能釋之義門也玄者幽微難見之稱義者深有所以也斯蓋大師以三昧力徹法性際深見今品人法之意也應知名等五義皆悉幽微七方便人智莫能見

卷上者既有兩軸乃以上下而甄别之次示能説之人即天台智者既是門人記録所説故不敢正斥其法諱也天台山者即大師棲身入寂之所故以此處顯其人也若山之得名居之所自入滅相狀滅後靈異具於大本及輔行别傳等文今不備述智者者即隋帝求受菩薩大戒訖師云大王迂遵聖禁宜號總持王曰地持經云傳佛法燈即是智者師既傳燈可號智者自此凡上書疏皆云弟子總持和南智者言大師者斯乃帝王大人所師故稱也非同今時補署之號説者悦也縱樂説之辯悦妙悟之懷異乎諸師採摭經論著述疏章消解經文也故大忍法師觀智者説法對衆歎云此非文疏所載乃是觀機縱辯般若非鈍非利利鈍由緣豐富適時是其利相池深花大鈍可意得記録乃是章安尊者解行靈異始終事跡本傳具彰釋文爲二初釋序文二初叙眞應益物二初正明眞應二初示二身妙用三初明體妙故二用泯亡二初法融應泯法界圓融者色心依正以即性故趣指一法徧攝一切諸法徧攝亦復如是法法互徧皆無際畔乃以無界而爲其界此之法界無不圓融即百界千如百如千界也是故得云唯色唯心唯依唯正若不爾者即非圓融觀音證此以爲本體全此妙體而起應像以法界應赴法界機亦是以法界機感法界應法界無二能所自忘感應尚忘體用寧異故雖設應無應可存故云像無所像二眞如下性淨眞忘眞如清淨者起信論云眞如者所謂心性不生不滅是故一切法從

本已來離言說相離名字相離心緣相畢竟平等無有變異不可破壞唯是一心故名眞如又云此眞如體無有可遣以一切法悉皆眞故亦無可立以一切法皆同如故既不可破立自絶言想則與河沙煩惱本不相應故曰清淨觀音證此而爲本體即以此體示諸衆生令觀行知或眞似見此知見者成伏斷益若其未有此知見者但能三業精進成機亦離衆苦悉得名化此皆眞身益物相也問同緣曰應欻有名化此二種身皆非智德今何以化而爲眞身答欻有之化即化現化也今對像論化取化轉化也所以者何上言於像則應化皆像自實報下至地獄身皆已攝盡若欲化轉凡賢入聖須示眞智若非眞身不能化轉言化無所化者據性平等忘於化功雖令九道皆趣涅槃而無衆生得滅度者平等眞法界佛不度衆生終日化物終日無化二雖像下明用忘故二益周徧二初顯益周色心諸法雖無生性因緣和合法爾而生觀音妙證同諸法性雖無形相衆機扣之無像不現此由絶於垂應之念故能徧應法界羣機其猶明鑒無念而現故云無所而不像二化無下冥益徧以上雖字貫此句初雖中實性不可變化不變而變迷悟宛然觀音順理雖知不變常以眞智化一切凡成不二聖此則由無化物之念故徧令他革迷成悟其猶磁石無念而吸故云無所而不化三故無下遮照相即結二身德相二初應身相中道法界雙遮二邊故無所在當體雙照故無不在化應九道之身者此中云化作欻有釋并

應成二顯益相足也問經云應以佛身得度即現佛身今那云九答佛界身者有通有局局在妙覺智相之身三千實相以究盡故尚非等覺心眼觀見況乎下地及凡小耶通則三教果頭之相及以圓教凡聖所見雖分麤妙皆名佛身然是隨機應現之相是其事識或是業識之所見故雖是佛身而通三乘菩薩界攝經文從通故云現十今文從局故云九道二處有下眞身得通以九界名之爲有以其皆有業報故也應身雖乃處在其中而其眞智自冥極理故云寂入不二之旨前即眞身而垂應相此即應相而示眞身二是以下明兩用攝生上明眞應兩用既然今示與拔攝生之相初二句明眞身拔苦次二句示應身與樂佛答前問三業顯機感乎冥應七難二求及以三毒盡諸苦際故云蒙脫苦崖佛答後問三業顯應赴其冥機三土衆生十重獲益終歸祕藏故云使霑上樂然其四誓非專與樂雖在此明實通上句以上三業即能感之因此明四誓是能應之本上下互顯彼此無虧應知三業亦通冥機現在雖無宿生須具二故娑下兼明本跡二初示諸名二初今昔因名今堪忍土稱無畏者此經兩出怨賊難中一人唱言諸善男子勿得恐怖汝等應當一心稱觀世音名號是菩薩能以無畏施於衆生乃至云稱其名故即得解脫又勸供養中佛自歎云是觀世音菩薩摩訶薩於怖畏急難之中能施無畏是故此娑婆世界皆號之爲施無畏者寶藏等者悲花經云過去散提嵐界善持劫中時有佛出名曰寶

藏有轉輪王名無量淨第一太子三月供佛及比丘僧發菩提心若有衆生受三途等一切苦惱若能念我稱我名字爲我天耳天眼聞見不免苦者我終不成無上菩提寶藏佛云汝觀一切衆生欲斷衆苦故今字汝爲觀世音二已成下過未果號已成等者千手眼大悲經云此菩薩不可思議威神之力已於過去無量劫中已作佛竟號正法明如來大悲願力安樂衆生故現作菩薩又觀音三昧經云先已成佛號正法明如來釋迦爲彼佛作苦行弟子次當等者觀音授記經云觀世音菩薩次阿彌陀後當成正覺名普光功德山王如來補處者猶儲君之義也二其本下結難測如上經說或已成如來或現爲菩薩往世正法曾作釋迦之師今曰觀音仍補彌陀之處亦如妙德元是能仁九代祖師孫已果圓祖猶因位本跡高下安可測量然須用其高下四句以顯諸聖難思之相二今言下叙人法標題二初叙人兼經字二初叙人二初對梵翻名諸神呪經先稱梵名今文稍略而其華語名多互出此云觀世音餘云觀自在唯千手眼大悲經中云觀世音自在菩薩其義似足然約境智而明感應則今三字詮顯無虧若依今解已彰自在二能所下約華釋義二初別釋二初釋二初釋觀字二初中邊妙達能所圓融中智也有無兼暢二智也只於一心雙遮雙照於照中時即達二諦故云兼暢是則十界言音即起即觀常遮常照二照窮下修性俱明照窮正性見性德也察其本末見修德也此約妙境顯其妙智本具

三千雖即三諦對修故合但云正性修中緣
了名有本末合掌低頭緣之本也福德莊嚴
緣之末也一句一偈了之本也智慧莊嚴了
之末也順修既爾逆修亦然造惡之時慧數
諸數豈非其本受苦之時習果報果即是其
末若以修性論其本末義復臻極性德三千
語本方盡修起三千論末乃窮非上三智莫
照斯境非此妙境莫發其智函蓋水乳聊可
方之二釋世音即十界衆生遭苦求救稱名
等音也是所觀境者上之境智皆是能觀可
譬槌砧此之世音可譬淳樸非前境智觀此
世音爲令十界俱脫三障又復應知前之境
智即是菩薩難思體用即能應也世音之境
乃是衆生由苦成機即能感也此即境智及
以感應三字之中悉得成就萬像等釋世類

音殊唱帶世釋音俱蒙離苦致感獲益二菩
薩下結可見二此即下總示觀等三字境智
也能所者感應也能即能應所即所應豈可
重云能照所照二敘經此品既已別行於世
本多題云觀世音經或云觀世音菩薩普門
品經故今敘人名後略釋經字言由義者淨
名玄義云經由聖人心口故稱爲經悉檀致
教經由如來心口故名經也又云前聖後聖
莫不經此悉檀所説之教而得成道文理等
者取經緯義法瑜絲明文經理緯互相表發
織成行者觀智之心也二普門下敘法兼品
二初敘法二初消二字二用一下示十普實
相者三千皆實相相圓融而言一者不二義
也萬德總稱一乘異名下文十義以示其相
一無緣慈悲二無作弘誓三圓修之行四不

斷之斷五圓入法門六無記神通七體內方便八施開說法九普供諸佛十普益衆生從願立行自因之果全體起用上供下益原始要終攝諸法盡十皆實相互通徧攝無所障礙二敘品雖順別行立乎經目然是法華流通一品故今敘之不忘本也中阿含云跋渠此翻爲品取義類同者集爲一章也二大部下釋正文二初例大部妙玄五章解釋甚委經之一品妙義豈殊彼但正明五字通目今之所釋一品別題況復抗行故須自立五義分別雖復自立還須符彼開權顯實圓妙之文故釋名則純妙人法顯體則不二理智明宗則難思感應論用則無緣與拔判教則終極醍醐此之五章名總三別教判總別云云二釋名下釋今文五初釋名四初列章二通者下示相三何故下對根通既是略一往對利別解則廣一往對鈍若其二往須明二持聞持則以廣說爲利義持則以略說爲利鈍可意得槃特名鈍是就聞也目連稱鈍蓋約義也今之二釋對乎兩根須約聞義互論利鈍四今就下正釋二初通釋二初標列二一列下正釋四初列名三初略標示二立名意二初明理超名數大師雖用十種義門通釋題目而深體達觀音至人普門妙法本離言說心緣之相故云至理清淨等也故起信云一切言說假名無實但隨妄念不可得故二但妙下名數顯理二初約義示上言至理清淨無名相等蓋約自證絕乎言思也今云妙理虛通假名相說乃據被物設教而談也言虛通者此明妙理無堅住性雖無名數而能徧

應一切名數故荆溪云性本無名具足諸名故無說而說說即成教是則離言依言皆順至理聖默聖說俱有大益故起信問曰若一切法不可說不可念者諸衆生等云何隨順而能得入答曰若知一切法雖說無有能說可說雖念亦無能念可念是名隨順若離於念名爲得入今亦如是以十種義無說而說意令學者無念而念二故大下引文證般若無相即是一法悉檀爲物立種種名三今處下正列名二初明中當今立十義離於太廣及以太略廣則令智退略則義不周我今處中說令義易明了二十義下正標列二第二下次第三初標示兩意二初正標示約觀約教各有生起次第不亂二約觀下明總該若觀若教能總能該觀總三心人法慈悲初心

也福慧中心眞應至八皆在後心緣了極性示因方圓智斷究盡明果方滿教約五時無不該括華嚴頓也三時漸也復於漸中三藏唯小二酥部大若論法華出前四味以非兼但對帶故也已備諸說故今略之二約觀下解釋兩意二初觀次第十初人法二初能冠九雙慈悲等九皆以人法而爲所依是故品題特標此二故以凡夫假實爲譬先有攬陰所成衆生方可論其種種德行人法冠九義豈不然二人法下當科次第二初疑何意乘以人法爲次者法是所乘人是能乘理合先說本性所乘方論始覺能乘今何反此二此須下釋能乘所乘先後無在今有二意先人次法一據經文二從義便人能秉法即其義也二慈悲二初十中次第二二法前後下去

諸科例有此二次於人法論慈悲者大士既觀本性普門之法乃達生佛無差之理而憫迷者枉受衆苦失於本樂故起誓願永期與拔觀境發心正當其次先慈次悲者文有四釋今從語便及以本懷不從用次及以行人故結示云今從前義三福慧中人法據信者願行之前人觀圓法止且成信依乎忍樂立其四弘若匪行山莫塡願海行即福慧義當六度五資於慧慧導於五其猶目足不可互闕五除事障慧消理惑此二功圓則悟理得事矣是知福慧成前慈悲之心起後與拔之用先福次慧亦從語便不據本懷若論資導復何先後四眞應者信願福慧皆在於因因能剋果故成眞應福資於慧顯出眞身慧導於福顯出應用眞應次者若就漸化先示應身接其小器後令入實方示眞身亦可先頓次漸則眞前應後今不從設化但就眞顯應起而立其次故云從前亦是語便五藥珠者福慧二行顯發眞應故云直語證得未涉利人今明藥珠則示兩身益物相也眞身冥理見則三惑皆消即差病益也應身赴物感則衆善普會即雨寶益也言眞破取相者既以三智冥理爲眞豈但能破見思取相應知見思取生死相塵沙取涅槃相無明取二邊相若次不次俱有其義藥珠次中與慈悲相似者藥即同悲珠可類慈彼有四義定乎先後言說本懷即先慈次悲從用就機則先拔後與今之次第似彼後二六冥顯者前明二身破惑如藥對機如珠機既破惑則顯見眞身故云二身即能顯益今辯二身常普被物有

見知者俱名顯益不見知者稱爲冥益如是說者方盡聖人益物之相二益先後不可定判亦從語便故云冥顯此既易解故不言也七權實中前緣不同者蓋所被之機根性差別也權巧無方者即能鑒之智無定方所也或冥或顯破惡生善深淺不同廣狹有異皆由二智逗會無差故於益後須論權實二智前後雖有三義且據淺深爲次八本迹中巧有優降者謂智有高下也上中下者以妙覺爲上等覺爲中降此爲下前權實鑒機必須雙用故云橫也今本跡約位既論高下人必從本方乃垂跡故云竪也二法前後可見九緣了二初指前順論自他如上八雙從微至著皆是順論仍未分配今抱流尋源須明性德而爲諸法生起之本二明今却討種子則逆推眞身智慧悲誓觀智之人元以性德了因爲種若應身福德慈誓普門之法元以性德緣因爲種自行既然以例化他本證實智冥益藥王屬乎了種跡化權智顯益珠王功歸緣種乃以順論却討爲次十次緣了論智斷者前既逆推盡乎因德之始今更順說至於果德之終即以始終而爲其次過茶無字故十後不論矣二二約下明教次第二初牒章立門二通義下依門釋義二初通者五時四教各可論十隨法義立不可深窮且如三藏立十雙者人法則攬陰成人諦緣度法慈悲則聲聞法緣菩薩生緣福慧則聲聞三學菩薩六度眞應則五分法身作意通應藥珠則治四住病雨三乘寶冥顯則衆生獲益有見聞不見聞權實則稱眞之實隨情之權本

跡則自證之本示現爲跡緣了則一句了因微善緣種智斷則聲聞四果菩薩頓成三藏尚備通別可知二別令下別二初五味二初釋五初乳二初明具前六義乳即部頓故指華嚴六字別題具法人喻大方廣法也佛是舍那果人也華嚴喻諸地因華嚴果德也只就一題已含六義以慈悲乃至真應不出自行因果藥珠冥顯只是化他能所即就中道別論六義也二而末下明闕後四義二初明通別二初明無別二通義下許有通若以別圓對權實體用論本跡微因之緣了大覺之智斷亦有理存焉二何故下明闕具二初約化始明闕權實等四說出世意示久遠成劫討三因終歸祕藏初成設教別接大機旣匪終窮故闕斯意二所以下對具明闕二初對法華言小隔於大者舊經三十七云時舍利弗祇園林出不見如來自在莊嚴變化及生意念亦不樂說不能讚歎以聲聞人出三界故此即如聾如啞之文也以未說爲實施權開權顯實故也言無本跡者華嚴初云於菩提道場始成正覺今法華云一切世間天人阿修羅皆謂今釋迦牟尼佛出釋氏宮去伽耶城不遠坐於道場得三菩提然我實成佛已來無量無邊百千萬億那由他劫斯是華嚴被廢之文也言彈指謦欬者如神力品釋迦牟尼與分身諸佛出廣長舌相上至梵世一切毛孔放無量光皆悉徧照十方世界滿百千歲然後還攝舌相一時謦欬俱共彈指是二音聲徧至十方諸佛世界地皆六種震動乃至佛告地涌諸菩薩汝等於如來滅後

應一心受持讀誦解說書寫如說修行等此乃本門爲囑累地涌菩薩通經現斯神力也䟽云謦欬者通暢之相彈指者隨喜也蓋表如來遠本之意已獲通暢隨喜菩薩聞於遠本增道損生也二言無下對涅槃言不明小乘根性等者不如涅槃明二乘之人及一切衆生皆有佛性悉當作佛故闕後二雙二次約下酪二初大師明闕具二初正明闕具二何故下明闕具所以言二乘教者以三藏菩薩果同二乘如大論中通指阿含爲聲聞經耳此教不談妙有之眞故身智滅不能起應旣無眞應豈有藥珠等邪二私難下章安私料簡二初正料簡二初難者恐人不了大師立今通別之義故設茲難作說示之由乃約眞中設通別難由此二是通別理故二私答

下釋者不以眞諦通對中道別蓋約三乘通對菩薩別若三藏三乘從因至果可就眞諦通論十義今釋觀音須在因位此教菩薩因中唯有求佛人法四誓慈悲六度福慧伏惑未斷故不得論眞應等七豈唯無於中道之七亦乃未有眞諦之七二師云下指師意只齊三藏別論菩薩前之三義異於二乘不就中道別論三義三生酥部雖四教今對偏小明圓中道人法等六未開權跡及却討等故無別四四熟酥雖會小法未開小人同前二部但明六意五若約下醍醐二初法華二初明部彰八意六雖同前不無小異前是隔偏之圓此乃開麤之妙故人理教行咸會一乘權實本跡唯彰此典若約自他及以偏圓論權實者前部非無今所論者爲實施權開權

顯實會權歸實廢權立實此之權實餘部永無若理事理教教行體用四重本跡不獨今經諸部容有若塵點劫前最初成佛而爲實本中間今日示現成佛皆爲權跡此名權實本跡本門開竟此身即本跡門已說及諸部談皆名爲跡是名今已本跡此之二重諸經絕議故云諸教不明法華方說二三世下明化滿一期方便品中五佛章内皆先施方便後顯種智方便即四時三教種智是法華一乘是知諸佛化終此典燈明迦葉出於淨土故至法華即入滅度今佛釋迦現於穢土故說涅槃以爲贖命二若約下涅槃二初明攝機罄盡漸化已來法華入者望前已鈍復有未入待至涅槃法華猶利然法華破大陣涅槃收殘黨法華爲刈穫涅槃是捃拾大化之功在乎靈鷲餘機未盡故至雙林極鈍既昧法華八義須爲此人委明佛性一代之機終窮於此二若論下明示法無遺涅槃既攝鈍機故始窮本性終顯極果十義整足故以性三起於修三既修性各三則因果不二雙非緣了即是中道正因之體而此正體必具雙照之德故至修成三點法身也例知緣了亦各具三修德須云三點般若三點解脫等也當知今文爲順經題人法二義故立十門始終皆二二即不二中在其中數有虧盈法無增減故止觀云首楞嚴偏舉一法具一切法亦不減少名祕密藏乃至涅槃三法具足法亦不多亦名祕密藏蓋諸經赴緣不同故也二此歷下結中云此歷五味論十法次第者問前約觀明十法自行化他原始要終實成

次第生起不亂今歷五味但明諸部具法多少何名次第生起邪答前約觀中正論修證次第今約教中乃論用與次第明其十法隨於部味次第被機前之四味但三但六後至醍醐具八具十豈非用與次第邪應知前明諸教觀法次第今明觀法隨教次第雖乃約修約用不同而皆得名十法次第也二約四下四教者通論則隨眞隨中各有十雙若別論者三藏別就菩薩唯有人法慈悲福慧三雙以未斷惑故無眞應等義具如前說例此通教亦就菩薩而可別論眞諦六雙以第七地去誓扶餘習神通託生雙流化物得有眞應藥珠冥顯之義二乘無此故名爲別若其別教行雖次第而可就中明乎六義凡三聖三其相可見法華前圓亦只有六涅槃四教

皆知十雙然約重施不無進不前歷五味已含教義故云可解三故知下結歎兩意二初結歎觀論此十則因有願行果有力能教論此十則詮法有始終被機盡利鈍故稟教修觀者何莫由斯道也商略猶較量也以此十義較量一代教觀攝無不盡該修德之極故云意氣宏遠徹性德之本故云義味深邃又橫收四教故云宏遠竪攝五味故云深邃人法至眞應自行之前後藥珠至本跡化他之前後緣了與智斷修性之前後三義爲麤六義爲細乃至八義猶麤十義最細此就略廣以辯麤細若以麤妙釋麤細者諸味純雜可以意得二問法下料簡問意者法華之前別論華嚴方等般若同有六義有異意否雖問三味六意同異答中委出酪味中三及醍醐

八以五味中根有利鈍利人部部得入醍醐鈍者隨味次第轉敗故華嚴六義高山王機即入地住窮子迷悶見思全在三藏但小故無顯露得大益者若八萬諸天獲無生忍故云密去二乘之人方破見思故但成酪方等中六有褒有貶利者聞褒即得圓益小人被貶冥入通門般若中六意在淘汰利聞圓空得不共益聲聞轉教密破塵沙法華八意調機巳熟開彼權門即示實理復廢近跡令見本身鈍人皆得一乘利者復增聖道涅槃同味故略不言但爲捃拾具說十雙於極鈍根亦獲常益故知四味雖談圓頓機悟淺深至第五時益無差降不稟山門焉知一化機教之相第三解釋三初略標二人即下廣釋十初人法三初立所言入者陰中主宰也略論

四名所謂我人衆生壽者具論十六即於四上加其十二謂命者生者養育者衆數作者使作者起者使起者受者使受者知者見者言假名者自無實體但藉五陰和合而成如攬五指假名爲拳是則拳由指得指非拳成拳如於人指如於法能成是實所成是假此之假實就大小教辯常無常小明人法終歸無常大說假實究竟常住如藏通教始從凡地至有餘涅槃皆有假實若入無餘身智既忘假人安寄若別圓教三惑二死盡淨之時人之與法常住自在假人是尊極衆生實法名常住五陰以要言之若云惑盡人法永無斯是小乘亦稱權教若言惑盡人法不滅斯是大乘亦稱實教凡言別圓初後知常蓋知人法不可灰斷藏通反是故曰不知又復應

知假人之號多從依正實法而立如世人稱謂或從形貌或從德業即正報實法立名也或從住處或從統攝即依報實法立名也今觀世音爲假名者觀是觀智世音是境此是自他正報豈非實法但以名爲觀世音菩薩故判屬人普門既是此人所乘故判屬法若云普門法王子觀世音者即須却判普門屬人觀音屬法蓋由今品以觀智目人是故釋義皆用智慧而對人也須知觀智體是實法既以觀智目人則九雙中悲慧眞藥冥實本了智皆是實法目其假人於今知巳釋下諸文則皆可見二此之下釋二初總示二初示通凡聖雖漏無漏偏圓因果優劣不同而其假實終無暫闕二若色下各明假實二初凡庸常曰凡弊惡曰鄙即六道五陰唯成分段

生死人也二戒定下聖二初示相既革凡成聖即轉五陰而爲五分三乘四教雖權實異皆能轉陰而爲法身隨位攬法成其假人二故大下引證妙覺極位人法二執究竟盡處假名一千皆成四德名無上衆生依陰二千一一四德名無上實法故偏小及圓因位無非本性無上人法但二執未盡而其修得不名無上耳二雖通下委釋二初凡善惡爲因人法是果各論三品此約總示其中別業交互感果非算數可及二聖人下聖性德人法何甞改變但以隨機教門示觀致有小大共不共異故於聖中分別其相初小三初就有門釋即毗曇中人法觀也言人空法不空者非全不破實法蓋此門觀行破假人時未破五陰且云不空以此二空前後觀故而前後

相兩途不同若觀假人如兎角等惑落見諦即於修道觀陰無常破彼思惑若其人執雖被窮逐見惑不破而更度入實法之中於陰生見即須觀陰無常無我破此見惑故法空觀能破二惑乃於節節各有人法若見惑未伏即有漏人法其能伏者即方便人法發眞斷結及生有餘皆無漏人法然小教中不說生處今約跨節故生界外如大論云出三界外有淨國土聲聞緣覺出生其中以大乘說身智不滅無漏業牽生彼五陰二若空下就空門釋即成實中二空觀也攬陰成人不同有門陰中求我三假浮虛且異實法生滅人既攬陰而有觀乃即法觀人從始至終假實雙破言三假者謂因成相續相待名不殊大義歸小乘大觀三假生即不生亦復無滅今觀三假因緣和合體性不堅大若空華此如雲靄由此觀故會入眞空平等之道三餘兩下例二門釋亦有亦空門即毘勒論之所申也非有非空門未見論來有人言犢子阿毘曇申此門意未可定用然假人不有四門是同唯論實法四相有異若毘曇明析色存於鄰虛成實析色破於鄰虛毘勒說色亦有亦無第四門意例應雙遣然此四門詮法雖殊諦理是一若不得意四門成諍故大論云若不得般若方便入阿毘曇即墮有中入空門即墮無中又大師云數存鄰虛論破鄰虛此與邪無相濫等若得意者色若麤若細總而觀之無常無我破於見愛得入空平雙亦雙非語似中道理只在空但能從容會入空理節節人法例前可知二摩訶下衍三初明體

空通三教不言人法空不空者異彼毘曇觀人空時未破實法不言體有假用者異彼成實攬實法體成假人用但觀人法本自不生今亦無滅色是五陰之首我是十六之初故各舉一以例其餘人法即空故曰如也觀此二空始因終果若人若法不生不滅名爲涅槃常修此觀以行正道應知大品談空義含深淺何者若鈍根者謂但空有即入偏空證其通理若利根人一聞於空知空二邊名見中空屬後二教又此中空復分二種離邊而解此當別理即邊而解乃屬圓理如來巧智善談於空能被三根斷證不等又復應知彼經空義雖通三教今之人法非前二種唯用最後即邊之空淨其二執成圓假實若不爾者非今人法二以觀下明緣了通別圓者前明二空未明緣了意雖在圓通人有分今約二空明二佛性故在圓別不涉通門今文既以觀人法空明二因種一言於空須分二種若畢竟空觀於人法顯圓二因若次第空觀於人法即別二因文以無上人法爲緣了種亦須善別百界假實爲佛涅槃斯爲圓觀若唯佛界故屬別也文意在圓別人有分釋此爲二初了因中以觀人空即了因種者大乘空觀蕩情顯德今經既以智慧目人故人執空則智人顯況觀本空乃顯本智本智即是性德了因故引論文果佛爲證則因果不二修性一如故知今文正明圓觀言始覺人空終覺法空者人是覺智不獨自空人執復能空於法執雖云始終非次第觀此由大乘觀性相二空破生法二執顯眞俗二諦觀雖不

次說有始終故也如大本疏云眞諦即法空俗諦即生空俗假眞實輔行云若有性執世而非諦破性執巳乃名世諦故云世諦破性性執破巳但有名字名之爲假假即是相爲空相故觀於法性觀理證眞名眞諦破相空非前後二諦同時爲辯性相前後說耳思之思之不見此意徒謂即空（上皆輔行）此明覺智一念之中空人法執有始終義勿迷此語定判屬別說時非行時思之謂也二緣因中觀法空即緣因種者由覺智故法執既亡五陰清淨乃以淨陰而爲緣因況了本空乃陰本淨本淨之陰名性緣種故引大論大經極果法空及大品眞因法空以顯緣因相當知眞因極果既十界圓融則百界五陰皆無上之法攬此等法稱之爲佛若以三千言之則衆生

一千皆佛之假名陰土二千皆佛之實法故荆溪云三千果成咸稱常樂又云一佛成道法界無非此佛之依正修德既爾性德本然問文中緣了並云種者其義何邪答夫言種者凡有二義一敵對論種如三道是三德種二類例論種如緣了是智斷種性德法身爲修德法身種此二皆取能生之義也若以二空爲種即類例義若以二執爲種即敵對義今文既云觀人法空即緣了種是類非對若就覺智觀於二空爲二因種則取修二類於果二若就性德本自二空爲二因種則取理淨類於巳淨故圓論性種有對有類別無對種學者審思圓教反是學者思之二以觀下明即離唯圓頓二初約六法示三因二初引經標即離衆生佛性者性德三因也六法者

五陰神我也斯蓋本覺常寂常照常非寂照寂是緣因照是了因雙非是正因此三於六不即不離乃不思議不生不滅之六法也立門既妙故別初心不能造趣二不即下據理明即離正因不即者正非寂照故不即一切迷時不即我陰人法解時不即修中緣了良以始終無變改故也緣了不離者性德二因既當而寂而照寂是百界實法照是百界假人此之假實能迷能解迷故舉體而爲一界假實即非局而局是故二因不離六法若即迷成解轉成修中緣了破於二執顯本寂照百界假實名爲二空即非徧而徧故云不離衆生空而有了因不離陰空而有緣因結云不離六法者不動我陰而成二空故也只一覺性具三種德名爲三因即三而一即一而三非一非異不縱不橫欲彰祕藏絕乎思說故對六法言非即離人見文中正因不即緣了不離不達妙旨分對而已應知一王一數一根一境隨迷隨解從因至果但趣舉一皆名佛性不可謂是不可謂非故云不即六法不離六法亦名一念即空假中中故不即空假故不離義非異途故此觀唯屬圓教二佛從下約三性明分證言佛從者欲對觀音明分滿故佛於三性六即究滿良由初心能以三觀觀於六法應知三性即是性中三德三觀初發心時須於性三起於修三六位雖殊三性無別是則六即皆是無上人法故下結云二番問答是分釋無上人法也二前一下結文有二初結指經文二當知下結歸題目可見二慈悲三初標示二菩薩下解釋二初

約四誓論功二初明須誓三初須誓意所言慈悲弘誓者簡於凡小無誓慈悲顯今菩薩有誓慈悲二譬如下舉喻顯慈悲攝生如鄮廨合無誓膠漆拔與不長三誓願下牒喻結二悲心下示運心二初二誓明悲今既通示世間之言兼兩三界後出世間亦當例此二以慈下二誓明慈前拔苦中果重因輕故先拔重今與樂中因顯果客故先與顯斯是菩薩利物之心則與聲聞知苦斷集慕果修因不同故也若瓔珞中明四誓云未度苦諦令度苦諦未解集諦令解集諦未安道諦令安道諦未得滅諦令得滅諦彼經所立四皆利他今文所列三通自行應知語有自他意必雙具二但前下約四教辯相以其立誓須依四諦若不依諦名爲狂願何者四既稱諦則能審實迷解之相苦樂之際依此起誓方有拔苦與樂之理儻於法不諦徒興與拔之心終成狂簡之願此有二初例前科二若三下明四教依諦立誓須知權實各有事理故以四教明乎諦相生滅無生無量無作皆明菩薩依之起誓初三藏此教爲於迷眞重人說世出世二因二果不即眞理故互生滅菩薩觀此與有作誓有生可度有惑可斷有法可知有佛可成四皆有作諦使然也問三藏所談滅非眞諦今文依滅起第四誓那云眞諦無爲理邪答滅諦之體是二涅槃雖非眞諦能冥於理故云因滅會眞道是滅因苦集違理佛既契眞故成佛誓觀眞而發二復次下通教所拔所與二因二果大同前教但以此教所被之機迷眞輕故事皆即理四並如幻

不生不滅所謂苦無逼迫相集無和合相道不二相滅無滅相觀此四諦而起四誓諦既如空誓亦如幻言若有一法過涅槃等者大論第五十先引經云諸天子心念應何等人聽須菩提所說須菩提知諸天子心念語言如幻人聽法無聽無聞無知無證乃至云佛亦如幻化涅槃法亦如幻化論釋云一切衆生中佛第一一切法中涅槃第一聞是二事如幻驚疑謂須菩提錯說爲聽者悞是故更問須菩提須菩提言以二法皆從妄法生故法屬因緣無有定實須菩提作是念假令有法過勝涅槃能令如幻何況涅槃三别教此教爲迷中重者雖談無作果不通因故初發心但依無量所詮森羅萬像之法皆爲迷於如來藏性而起然此藏性雖不具九而能隨緣變造諸法性隨染緣則起世間無量苦集性隨淨緣則起出世無量道滅故妙玄明别教如來藏者名爲妙有爲一切法而作依持從是妙有出生諸法等但由苦集定能爲障故須别緣道滅對而翻之先以生滅四諦伏於通惑次以無生四諦斷於見愛中以無量四諦破於塵沙後以無作四諦斷於無明此四四諦在于别教皆名無量故云緣界内外苦集因果無量四諦而起願也所以然者蓋知一切迷解之本皆是佛性性無量故諦稱無量前教不爾故不受名圓教雖有無量之義三皆即實故云無作四圓教二初示四誓二初明誓相法界者即十法界也圓融者總論百界别語三千既生佛依正互具互徧故曰圓融非違等者以性奪修千法皆性何修

不泯破戒比丘不入地獄清淨行者不入涅槃豈唯地獄涅槃即性抑亦破戒淨行非修非違非順泯苦滅也非暗非明泯集道也無明暗故則違等者上示全修即性是故俱非今論全性起修是故俱立荆溪云性無所移修常宛爾既觀不違而違故起悲願拔其二苦既觀非順而順故起慈願與其二樂由知法界圓融故非違順亦由法界圓融故有違順有違順故起誓非違順故無緣二譬如下明無緣二初喻不得前意此喻莫銷二今此下法正以三慈分緣無緣若依生法則緣有空心若即中方絶緣念以絶念故乃能周徧法界任運與拔大經十四梵行品初云慈有三種一緣衆生二緣於法三者無緣衆生緣者緣一切衆生如父母親想法緣者見一切法皆從緣生無緣者不住法相及衆生相大論二十亦云慈有三種衆生緣者謂緣十方無量怨親中人法緣者謂緣無漏羅漢支佛諸佛聖人破吾我相但觀四緣空五衆法無緣者不住有無唯諸佛有此與涅槃文意大同又大論第五明悲亦有衆生等三故知將三慈悲以對三諦義甚顯了今從勝說但云無緣若得無緣必具生法二菩薩下明六即皆由理具方有事用今全理慈起修德五而觀世音未臻究竟猶處分眞欲令衆生知理慈悲修成五即故與兩問以生二答槌砧相扣器諸淳樸三若前下結歸二初結指經文二故知下結歸題目可解

觀音玄義記卷第一

音釋

諮津夷切訪問也　甄稽延切察也　摭之石切拾也　欻許勿切忽也

槌砧槌直垂切與椎同砧知林切鐵鈇也　緯音謂經緯也　刈穫刈倪祭切割也穫胡郭切刈縠也　捃舉允切拾也　褒補刀切揚美也　貶悲檢切抑也

淘汰陶徒刀切汰徒蓋切淘汰析簡也　儻他曩切或然之辭

樸匹角切質也

觀音玄義記卷第二

宋　四　明　沙　門　知　禮　述

三福慧三初標示異名福中之勝不過於定舉勝攝劣則五度備矣二定名下依名釋義二初明二法功能四初定慧之功靜愛觀策者由寂靜故能愛攝諸行由觀照故能策進諸行愛而不策則生凝滯之心策而不愛則成散越之慧愛策具足方有趣果之功二寂照下福智之德寂照之智者即權實二智也無幽不朗者即無三惑之暗也福德禪定必含諸度及大小諸禪以福資智如油助燈也三亦稱下目足之稱清涼池即涅槃者涅槃必須三德具足極在妙覺分通初住四涅槃下莊嚴之名二嚴屬修法身是性性有闕具故使二修有眞緣之異如下所辯二釋此下約四教解釋二初明四教三藏菩薩雖云觀理伏而未斷且舉諸禪實兼餘度發眞必在三十四心若通菩薩體法巧慧理度助之因即發眞至佛方竟別人雖信能造之心即是佛性性不具九爲惑所覆故須別緣眞中二理破通別惑是故名爲緣修智慧乃以俗諦諸禪三昧助顯法身圓談性惡了惑實相即爲能觀名實相觀定亦如是名實相定復以實相名所顯身即一而三名定慧身即三而一同名實相若昧性惡何預初心二今圓下示圓六即如文三觀音下結指經題二初指經文言智光照苦者經無此文而有其義無量衆生遭苦稱名菩薩即時觀其音聲皆得解脫觀是智照照即光也觀音妙智即是衆生三道之體衆生迷故顛倒乃生觀音照之

解脱斯在頻引三經放光文者若非色者安得云放若定是色那名智慧故知色心其體不二色性即智智性即色豈惟光然一切色然普現色身義準可識又豈獨果事實存因理良由理具方有事用二良以下結歸題目四眞應三初標名示義二身皆有集藏之義眞集一切智慧藏於一心應集一切神通藏於一色色心不二通慧一如唯色唯心斯之謂也二若契下對揀是非二初約法示三初法實相之體即是法身能契之智即自受用報此二於今皆名眞身法報既冥則能稱機起勝劣等應二譬如下喻攬鏡譬證眞即形譬起應三此之下結三千俱體爲眞三千俱用爲應此之眞應方不相離無謀之説義顯今宗諸家所談難逃作意二若外下就人簡

二初簡小外根本有漏禪境不明縱少現通不能益物此簡非應尚未下簡非眞也若二乘等者且舉二乘必兼兩教及二菩薩準妙玄意藏通二教皆是作意神通以須灰滅無常住本不能起應若别接通别惑未斷亦不得應縱令赴物皆名麤應若别初心亦不能應初地初得三觀現前證二十五王三昧法身清淨無思無念隨機即對是不思議妙應也二大乘下示圓人二初明二身得實相眞者正語圓住義該别地與眞不殊者名質爲眞聖人應像同機體質已證衆生本覺之性用機百界應百界機體本不二安得少殊二菩薩下示六即三今經下結指經目二初指經文二良以下結題目五藥珠三初標名示教柰女經者具云佛説柰女祇域經一卷柰

女即維耶離國梵志家柰樹所生顏色端正宣聞遠國因萍沙王往娉後生一男名曰祇域生時手把針筒藥囊至年八歲廣通醫術徧行治病後逢小兒擔樵祇域視之悉見此兒五臟腸胃祇域心念本草經說有藥王樹從外照內見人腹臟此兒樵中得無有藥王樹邪即往問兒賣樵幾錢兒曰十錢便雇錢取樵下樵置地闇冥不見腹中祇域思惟不知束中何所爲是藥王便解兩束一一取之以著小兒腹上無所照見輒復更取如是盡兩束樵最後有一小枝裁長尺餘試取以照具見腹內祇域大喜知此小枝定是藥王悉還兒樵兒既得錢樵又如故歡喜而去祇域於國徧治病人皆以藥王照視悉見病本然後治之無不愈者今取譬眞身拔苦如藥王之治病也珠是如意之寶者如華嚴中得摩尼珠十種瑩治能雨衆寶今取譬應身與樂如摩尼之雨寶也二廣歷下約教辯能二初略指三隨教淺深益物廣狹以明治病得實之相二今約下廣明圓二初釋二身二初藥樹身二初喻根深喻眞妙四布喻應廣示理行果教如根等次第信行修四如聞獲益法行修四如觸獲益二菩薩下法今品初段專明拔苦即是大悲熏於眞身與治病義齊也形聲利物且就通說若據經文須在冥益不以形聲合前聞觸意亦在茲二又如下珠王身二初喻如文二菩薩下法即以大慈熏於應身普令得樂與寶義同也問大悲熏眞其相如何答眞是妙智能破妄惑悲名愍傷能拔他苦同是法身一清淨用耳欲彰照理有

利他益故立拔苦之悲熏於破惑之智即顯有悲之智普除衆生妄惑之苦例於大慈熏應與樂同是法身一自在用一用二能故有能熏所熏之義良由應身本是自行證得之法以慈熏故方徧益他然則慈心非不熏眞悲心非不熏應眞身非不與樂應身非不拔苦欲令易解是故經文寄兩問答分別說也二此亦下辯六即博地已具治病雨實二種之理與佛不殊名字已上隨淺隨深能治能雨三就前下結指經目二初指經文二故知下結題目六冥顯三初釋名二大聖下辯相二初明二益三初示相大聖常以眞智冥熏妙色顯被無明隔故益而不知二譬如下舉譬兩喻二益盲者喻無明凡小全在下地分隔眼膜既有厚薄之殊故不見之相不可一揆三故藥下引證三草二木而皆不知一地一雨下不測上亦通圓人故引妙德不知妙音言以不知故名爲冥益者此明二身於不知者皆稱冥益即彰眞應於其知者皆稱顯益發智見理於眞顯益見身不識但荷冥利眞冥應顯可以意思二此亦下明六即理同極聖此則不論名字即人所有智行兼他之益彼七方便受而不知況内外凡二益非薄皆知即性故離我能三若就下結指二初指經文前論眞應各有冥顯斯爲盡理令以人法別對二益且隨文爾二故知下結題目七權實三初釋名暫用則權宜非暫則究竟二略言下辯相二初泛明三種二初總示三種即唯自唯他及自他共以諸經論所談權實其相不同或言自行有權有實或許化他

有權有實或經論說自行之法皆名爲實化他之法皆名爲權是故今家凡論權實須明此三若不然者禀學之徒則不盡知權實之相於諸經論不免生疑復應了知權實法相或約理事或約理教教行縛脫因果體用漸頓開合通別悉檀皆通自他及自他共今以中觀對於三觀爲權實者似用因果而辯三番自修三觀爲自行權實若約化他但隨他意四悉適時不可定判若第三番自行三觀有權有實以順智故只稱爲實化他之法雖有權實以順情故唯稱爲權二用此下徧歷諸教二初略指四教隨教淺深明理事等約自約他及自他共義皆不闕二復就下明圓六即六通三教即唯在圓復就自行明六權實從因至果義便故也二尋此下別用第三

前番問答有權實七難二求在權求離三毒是實以由大士用於自行一心三觀觀其音聲令皆解脫故都判爲實後番問答十界身說顯有權實以是大士隨差別機示種種應故都判爲權此乃判於自行化他以爲權實無第三番如何分經兩段而對權實三前問下結歸二初結指經文前後皆云自行化他者簡異單自行單化他權實意云前番是自他相對之實後番是自他相對之權二故知下結歸題目八本迹三初名義淨名玄義云所言本跡者本即所依之理跡是能依之事事理合明故稱本跡譬如人依住處則有行往蹤跡也住處是所依能依之人有行往之跡由處有跡尋跡得處當知若高若下實得皆本若高若下應現皆跡二若通下解釋二

初通凡漸世智高者諸有施作但見蹤跡莫知本意二教賢聖至別似位本所證得下位焉知節節皆可通論本跡二局圓聖二初局分滿二初略示的論其本須破無明證法身體所垂之跡或九界身或現八相二若一下簡判二初簡一往二今細下取細明二初約義明二初明本跡通高下若知四句釋之方盡一本下跡高初住法身跡爲八相上位菩薩八相元是妙覺威儀故云跡高二本高跡下妙覺法身跡爲下地及九界相三俱高妙覺法身跡爲八相四俱下初住法身跡爲九界中四十位本跡高下可以意知二何以下明實得辯是非二故壽下引文證自意是本他意是跡二就本下通六即五位本跡理皆具足三就前下結歸二初指經文前以實本

益他後以垂跡益他二故知下結題目九緣了三初標示名義三初示名義此之名義修性皆然二了者下辯流類類至極果節節名異其體不殊三大論下引論釋緣了之相實同耘種非此二力性田不豐二通論下依教解釋二初諸教皆具藏通義立全乖性種別教雖有初心別修唯有圓教修性不二雖云皆具須辯此殊二今正下剋就圓論二初剋辯二因二初明二種因果此中二因且在修類二原此下討二種根本三初總明性德前之因果猶在修中今窮其源性具緣了淨名云一切衆生本涅槃相不可復滅本菩提相不可復得起信論明眞如二德謂如實空如實不空當宗明三千即空三千即假皆是性德緣了文也二大經下別引文釋二初證釋

了因不明三千徒消一切非空假中莫辯自空如實空性與一切染本不相應一切染者不出三惑自非本性即空假中豈能不應一切染邪乃畢竟空爲了因性亦用等者全性起修方見本空二又云下證釋緣因經云衆生即菩提相及涅槃相或謂理中獨具佛德今文衆生有初地味禪及滅盡定豈非性具天法聲聞法邪既具此二餘諸法界邪不具邪又具二定者從二習果及報果說豈不各具性相等邪不以理具而消此文如何欲散便是滅定性德緣因於茲驗矣三以此下依性立修以此二種者性種也方便等者智行也毫末者類種也由斯性類修成智行乃至二嚴二此一下不論六即此科正意但明理即非論五位三前問下結指經題二初指經

文明今二嚴必有其本故從二種受名二故知下結題目十智斷三初略標二通途下廣釋二初不二而二明智斷二初約通途明二德言通途者此解兼別以有爲無爲對智斷故若唯圓說苦集尚無作智德豈有爲然名雖借別其意唯在圓以修妙三觀得成圓斷功因時立此能至果須休息故將無作行暫立有爲名斷德稱無爲別從道後立此猶教道設是故曰通途此文自二初智德二初列異名圓淨等者智極故圓惑盡故淨不生不滅名爲涅槃二言有下釋有爲智雖無作有斷證功故借別教立有爲稱因雖無常等者涅槃經中因外道輩執因是常成無常果佛用別教以無常因感常住果而對破之故因無常猶在別教將因等者由惑未斷故起智

照一分惑滅一分智忘故智無常旣有照用故名有爲果旣惑盡稱理常住更無爲作將因名果故今智滿受有爲名二斷即下斷德二初列異名解脫者不繫名解自在爲脫在染不染名之解脫方便等者機生則生是生不生機滅則滅是滅不滅權示生滅不被染礙故此涅槃名方便淨二言無下釋斷義二初簡小不知三種世間常住謂煩惱滅便無身心安能自在名無體斷但於虛妄見思解脫未得三千三諦自在二大乘下明大二初正示妙覺三脫名有體斷所言斷者任運斷也已有智德了三惑空故處九道惡自相離衆生之心如塗膠手捉物皆粘諸佛之心如淨洗手捉物不粘已有智水洗其膠故致令淨用自然不著此智斷德說有次第用無前後以三千法究竟即空名今智德三千之法究竟即假爲今斷德三千之法究竟即中是法身德道前道後悉是一心通教尚是雙流圓果豈當分隔二故淨下引證證有體斷見愛業報全體即是性惡法門如富豪人七寶家業凡夫生盲轉動罣礙爲實所傷二乘熱病見是鬼虎避走遠去圓人之眼不盲不病明見是寶自在用與非獨不被損傷恐怖而能以此自給惠他於此證理名爲自給以此利物即是惠他今之斷德正在惠他此等皆由體達修惡即是性惡今明究竟體達位也二寂而下約寂照簡非德常住寂照妙色妙心方名智斷莊嚴之相小乘灰斷身智俱忘將何求度衆生將何常照寂理二如此下二而不二明三德二初約即三明理極二初明

二三不殊而寂而照即是智斷非寂非照即是法身二德既窮法身乃極亦名究竟三種佛性二法身下明因果無別二初別示三法因果二初法身隱顯法身一德體非因果而有隱顯者斯由緣了逆順故也緣了逆性而成惑業故使正因非隱而隱名如來藏緣了順性而成智斷故使正因非顯而顯名爲法身雖有隱顯體無增減故大經云非因非果二又云下二德修性是因非果復名佛性佛是果稱豈非果法而爲因種是果非因復名佛性性是因稱豈非因法而爲果德不以修性緣了銷之此文安解二佛性下總示三法因果二初約義示前雖因果互是互非而皆稱佛性驗知緣了通因通果又言佛性非因非果良以正因不即我陰故曰非因緣了不離我陰故曰是因不即故一點在上不離故二點在下是故性三不縱不橫又正因不即智斷故曰非果緣了不離智斷故曰是果不即故一點在上不離故二點在下是故果三不縱不橫故知妙三貫通因果方得名修性不二二故普下引文證不達妙三始終該亘普賢觀文如何可解二智德下復就二符經文若匪智德常照何能即稱即脫若非斷德徧調安得身說普應三前問下結歸二初指經文二故知下結題目三問此下貼文爲證二初約無文立難攬乎別文立其總目釋題十義名出餘經今經全無此文何名攬別爲總邪二答大下約有義答通三初明衍義衆經共用二初約法義明大乘諸部皆談中道故使義門可以共用二若不下以人師驗諸

師說釋諸大乘經顯理則須論佛性指惑則莫非五住豈以當經無文爲責二此品下以二問答貼義無虧十種別名文雖不列以二問答總貼十義明如目擊故曰宛然三今巳下別點句句證十義二初結前有義開後有文前云在文無十名者但無次第明示十名若於品中散取諸句則有文有義也二如文下約句對義自在之業即法身者眞應二身亦稱色法應則現色眞則冥法名從所契故曰法身理具一切一一融通最自在也業是德業即智德也眞身契法名自在業巍巍是重明高累之貌高明如是即滿足也此等理智相合皆眞身名義也若運三業無顯應者其福不失須知密有與拔之功即冥益也常捨行者畢竟空智無所受著故屬智德又以即觀音聲屬智皆得解脫爲斷此彰二德同時而用應知句句證義不獨示其十義有文亦顯十重二二互具四料簡二初別料簡十初簡人法二初問彼經具明十法王子觀世音法王子外自有普門法王子既以普門而名於人今釋普門那定屬法二答二初立句二初泛立四句句雖有四義實唯二不出相非及相即故如此二義皆通大小今意在大而論小乘即離句者欲示名言須將理定所辯人法若其不以二諦中道甄其權實但言即離何能的顯今之相即二若約下以部對句二初明諸部人法即離四初華嚴彼經別教緣實相法修次第行未能即以實相之法爲觀行人是故人法互不相即圓觀不次即以實相爲觀行人是故人法更互相即別則

證道方即圓則始終不二二三藏此教有門人如兎角故無陰有生滅故實此唯非句空門兩向攬實爲假假實不同名互非句既不相離復名互即此教兩門雖談即離人之與法俱非中道三方等四教並談藏通唯二諦別圓同華嚴四般若下例餘般若蕩相鈍謂但空同前二諦利分二種同前別圓涅槃四教雖俱知常初心用觀不無差別藏通且須順於二諦別初心人未即圓法二令方下明難屬方等即句二令明下通難三初正約即句通難令品前問答觀音屬人能觀所觀豈非法邪若後問答既以普門爲所證法此法豈無能證人邪方等既以普門目人能目普門豈可非法論其大意觀音普門皆中道法隨悉檀益將何目人唯圓始終即攬實相而

爲假人二例如下傍取人物例顯二初以人顯二譬如下舉物喻三今普下以人法互具結示三初明法具人二若併下明人具法三如身下以身爲例皆可見矣二簡慈悲二初簡慈悲名相三初明與拔同異二初與拔相兼問苦除即樂如夕盡即曉樂至苦除如燈來闇滅趣舉一種即有二能何以慈悲而分兩法二答通下與拔不俱答一能兼二此就通論對境發心實須別說故舉二喻以彰別相二明喜捨闕具二初問二答二初不二是捨四無量心捨無別體奢摩他觀體既是定定能與樂毘婆舍那觀體既是慧慧能拔苦二觀不二即憂畢叉亦名平等捨故不二而二則立慈悲二而不二即是於捨令既明於不二慈悲則已含捨故不別立二喜者下苦

在闕喜二初約法釋令明慈悲是立誓願運慈與樂生既苦重即須運悲二俱未遂何喜之有福慧滿時藥珠功畢方與衆生生乎慶喜二如阿下引事例阿輸加王即育王弟不歸三寶見兄飯僧乃生嫌謗育王見懸設計勸之王入温室詐言已崩策之紹位方登御座育王出怒其罪當死乃令七日受王五欲使旃陁羅逐日唱死過已王問受樂否邪答言我聞幾日當死唯苦無樂王言沙門觀念念滅雖受供養寧有著心阿輸知已出家修道得阿羅漢少痛奪樂近事可驗衆生若此故菩薩心未生喜也三問禪下明支等前後二初約前後問令論四等慈悲喜捨慈能與樂則樂前喜後何故禪支喜前樂後初禪五支謂覺觀喜樂一心二禪四支謂内淨喜樂一心三禪無喜四禪無樂令約初二皆喜在前樂支在後其意何邪二答禪下約自他答自證禪支從麤至細前喜後樂利他四等先與其樂後方慶喜故其次異二復次下簡與拔有無三初外道虛想四禪四空及四無量十二門禪根本定也通於内外小大聖賢而修證之若諸外道及正信凡夫修慈悲喜捨自證此定虛想衆生離苦得樂於他無益自雖暫益不免退失二若二下明二乘自利二乘修此雖不益他自拔分段得小涅槃三令菩下明菩薩徧益二初明行超凡聖不同凡外隨禪受生異小聖賢但自拔苦蓋非生法二種緣慈乃以無緣法界與拔令諸衆生離一切苦得究竟樂二明同時與拔無緣慈悲不二而二用不異時分別令解故各說耳言

前明拔苦等者從本懷故先標於慈若從用次先拔後與是故四誓從用爲次三簡福慧二初定福智與拔所以二初問二答因修福慧至果則成智斷二德此德與生體性無二故稱觀音智德人名即能顯召本性了種是故能除暗惑苦也若對普門斷德應身即能引起本性緣種是故獲於因果之樂若不爾者何名感應道交二問福下辯福慧一異是非二初約隔異難備舉相資難今隔異二自有下約偏圓答二初立即離四句大小皆四故知即離名同義異二如六下通偏圓諸教二初明三教即離俱非二初明小衍二初三藏菩薩一位得兩即句羅漢白象得二離句雖有即離同在三藏二若大下大乘約別地前論於四句初以行行對於慧行而爲福慧不破無明故俱名福即此二福能破取相復受智名故此福智當兩即句又地前福智無明全在故皆名福地上福智分破無明故皆名智此之福智當兩非句故兩四句非今福智二方等下例二部二今此下明圓教開合俱是二初釋二初二而不二三初明相即一心三止爲福一心三觀爲慧始從理性終乎極果定慧不二是今兩即也二故大下明互具般若既是尊妙人見驗慧具福尊妙即是上定故也論即大論彼翻首楞嚴爲健相也三昧既能破彼强敵驗福具慧强敵即是無明故也三大經下明異名五明之中般若師子吼是慧楞嚴金剛是定佛性是通名也既是異名彌彰體一是故此五皆雙具之稱復以無妨禪慧以結不二二不二下不二而二

法雖不二不妨分門各作名數而爲解釋二此是下結論雖分門別相而說須知禪慧畢竟不二四簡真應二初正簡真應二初立句二若非下簡示二初簡前三句非且簡凡小實兼通別通教灰斷同藏二乘地前作意非不諆應圓六根淨雖全性發別惑在故未名真應二亦真下示後一句是即真而應世之常談自捨今宗莫窮其妙都爲他師不知性惡致令起應不得無謀徒說無緣之慈不究無緣之旨二今依下兼定常間三初一往且分以經二段別對常間二常間下二往互具二初立二鳥者大經第八鳥喻品云善男子鳥有二種一名迦鄰提二名鴛鴦遊止共俱不相捨離此品答前云何共聖行娑羅迦鄰提舊解或云娑羅一雙鄰提一雙或云娑羅一隻鄰提一隻或云娑羅翻爲鴛鴦章安云然漢不善梵音只增諍競意在況喻取其雌雄共遊止息以喻生死涅槃中俱有常無常在下在高雙飛雙息即事而理即理而事廣如彼疏今喻二身常間兩益不得相離者乃是觀音分證涅槃中常無常二用也二若小下釋二初小真理天然是佛法體善吉觀見常無間然於蓮華尼似如有間故於二聖明常無常斯乃真身自有二益丈六之相於有緣者常得覩之若其無緣同處不見豈非應身亦有二益二大乘下大佛法界身未嘗不益於情執者而成間滅真具二也佛應化身隨機生熟出没無間應身常益也見不見異令應不常又成間益也故知二身各具二益三而今下順文別對前文即稱即感別對真

身常益之義後文現相生滅別對應身間益之義五簡藥珠二初依義互具但就譬說即顯眞應各能與拔斯爲盡理矣二若別下就文別對前文除苦名爲藥身後文與樂名爲珠身且順經文作斯別對六簡冥顯三十六句者冥顯機應各論四句冥機者過去善能感也顯機者現在善能感也亦冥亦顯機者過現善業共能感也非冥非顯機者過現無善當能生善而能感也冥應者法身也顯應者應身也亦冥亦顯應者二身俱應也非冥非顯應者亦法身但以不見不聞而知而覺爲冥應不見不聞不知不覺即雙非應故此二應皆果中法身也識此八已相對互對具足而言成十六句約機感應約應赴機各成十六加根本四即三十六若解此意則無生不感無時不應除諸邪見深荷聖恩亦知一切衆生無一不成佛也七簡權實二初定文立難眞即是實假即是權答文備見四種相也二立句答通二初詳論互具眞智冥應脫有淺深七難二求免事中之苦脫權也離三毒根成佛無疑脫障實惑也權智顯應得度不同見身聞法破惑顯理度實也事中怖難得無畏者度權處也機熟之者對此二智得權實理名俱度離淺深障名俱脫機生返此是故俱名不度不脫二據說且分八簡本跡二初本跡俱與拔二初各具二用二非本下相由貼文非脫衆苦之跡不顯一眞之本故前問答是明跡本非證千如之本莫垂十界之跡故後問答是明本跡二問本下本跡異眞應二初問二答諸經所說始從地住終至

等妙一分眞明一分應起豈唯一世實居當念是名横辯別明本跡如壽量品即今說久遠爲本諸經及跡門名已說近成爲跡旣約久近是故名就三世豎論前明觀音多就體用而論本跡今彰部故約久近而明本跡九箇緣了二初約當宗問答四初明善惡法門性德皆具二初問緣能資了了顯正因正因究顯則成果佛今明性具緣了二因乃是性德具於成佛之善若造九界亦須因緣九界望佛皆名爲惡此等諸惡性本具不二答只一具字彌顯今宗以性具善諸師亦知具惡緣了他皆莫測故摩訶止觀明性三千妙玄文句皆示千法徹乎修性其文旣廣具義難彰是故此中略談善惡明性本具不可改易名言旣略學者易尋若知善惡皆是性具性無不融則十界百界一千三千故得意者以此所談望止觀文不多不少二明提佛但斷修中善惡二初問一闡提者此翻無欲以於涅槃無樂欲故又翻信不具以其不信善惡因果故旣無欲無信名斷善盡佛已永離五住二死名斷惡盡善惡旣是理性本具則不可斷是何善惡提佛斷盡二答夫一切法不出善惡皆性本具非適今有故云法住法位世間相常若因修有安得常住大經云十二因緣非佛修羅人天等造不是性具何得非造起信云一切法眞不可遣故若非性具那得皆眞以皆本具故得名爲性善性惡復以性具染淨因緣起作修中染淨因緣乃有所生世出世法若具言者本具三千爲性善惡緣起三千爲修善惡修旣善惡乃論染淨迷

順之事闡提是染逆之極故云斷修善盡佛是淨順之極故云斷修惡盡若其性具三千善惡闡提與佛莫斷纖毫三明性中善惡不斷所以二初問二答二初約理答善惡是性性不可改安可斷邪既不可改但是善惡之法門也法名可軌軌持自體不失不壞復能軌物而生於解門者能通可出可入諸佛向門而入則修善滿足修惡斷盡闡提背門而出則修惡滿足修善斷盡人有向背門終不改二譬如下舉譬類魔燒佛經如提斷修善性善不盡以法合也佛燒惡譜如斷修惡惡法門存即是合也焚典坑儒雙喻二人斷修善惡豈能等合也四明提佛迷達起不起異二初問二人善惡既皆斷修而存於性何故闡提後起修善如來何故不起修惡二答二初以了達故不起實惡提以邪癡斷於修善既不能達性善本空故爲善染修善得起佛以空慧斷於修惡了達性惡本來清淨惡不能染故泯修惡二以自下以自在故能起權惡佛能達惡於惡自在現惡攝生不染不起闡提若爾則名佛矣二若依下破他義顯正二初叙他非義二初明他得修失性他即陳梁已前相州北道弘地論師也又有攝大乘師亦同地人之解他明梨耶是無記無明善惡所依能持一切善惡種子闡提但斷現行之善後爲種子熏起於善佛斷此識無惡種熏永不起惡仍釋伏難佛斷惡種如何現惡化諸衆生故釋云但以神變現惡化衆生耳二問若下難他作意同外斷惡既盡神變現惡全是作意非同明鑑無念而形雖相州南

道弘地論者以法性爲依持然不明性具諸惡法門現惡度生亦未能逃作意之咎二今明下明今妙旨二初正明由性具善惡起權實善惡二初正示今義闡提成佛諸佛現惡若非不斷性善性惡則義不成二以有下結成妙旨斷常名通別人緣理斷九以定斷九故昧性惡名爲斷見不能忘緣是存修惡名爲常見涅槃已前皆名邪見斯之謂歟斷修存性既離斷常乃絶一切邊邪之義及種種思斯是妙旨庶去滯情二如來下重明由達不達故自在不自在現惡達惡豈能染惡惡際實際縛相脫相非道佛道以了達故無有罣礙闡提不爾故永異也十簡智斷二初明二德同時二初舉一法難與拔二用既是一法而立異名必無所局何故拔與定屬智斷二然而下約身心從二嚴立稱名從義立不無親疎心解通融屬智身力自在屬斷心則智慧莊嚴身則福德莊嚴此之二嚴宜對拔與二今經下示兩文互舉智斷二德何曾相離今且各說互相映顯前段明智後段明斷二若深下總結益舉此十雙以爲義例庶乎行者徧通一切若其然者釋今題目無邊際也第二別釋二初標列謂分文人法各自解釋也二以何下解釋二初釋觀世音二初結前生後二段二云何下依別委釋二初簡示境智二初標科思議中理外理內者此與餘文所説有異若四教義以藏通二諦爲理外別圓二諦爲理內蓋約眞諦非是佛性故云理外若淨名玄義以衍門三教皆爲理內二諦蓋由通教眞諦含中故也今文通以外道

及四教起見之徒皆名思議理外境智故引中論以爲能破若思議理內境智者旣破四性觀理證眞正在通教義兼三藏若不思議境智者正唯圓教亦兼別教圓該六即別在後心二一天下釋相二初明思議二初約理外二初立四謂天然相待因緣絕待此四即是四性異名用此名者略有二意一示名言通於邪正須以理惑定其是非且如天然及以絕待本圓極名今在理外故知不可以名定理二明理外不全外外意令內人勿於正法生於性計故立此名定其見過又四句中皆雙檢者蓋以境智俱有自生等過故也初天然中言由智故境由境故智者借彼相待顯此天然二相待者境待智成智待境立也三因緣者非是單自單他而成於境乃自他和合方成於境因緣即是自他故也智亦如是此即共性四絕待者單自單他及自他共此待皆絕約無三句情謂一往立絕待名全非絕理二並是下破二初總約性執斥三初約理外斥上之境智旣屬四性不入三諦故云理外二故中下引中論斥法離四性邪計四邪三計執下約起過斥理外妄想於四計中自執者是實他語者皆妄見惑旣盛愛使亦增見愛相添即九十八因茲造業受苦無窮二云何下別示四性過二初自生二初舉過二初約能迷所迷二初能迷諸惑隨執一種即生十使利中有鈍即背上使歷三界四諦成八十八雖偏三界及以四諦隨生一見即能具起一處理顯頓能除滅是名通名利使煩惱若思惟惑界繫不同旣非迷理不對

四諦但歷三界而成十使足前乃成九十八使二此則下所迷諸法即四四諦四三寶也二若作下約能執所執二初能執性計二初正判屬計縱學佛法若執境智自天而然若照不照常是境智我見不忘者唯增生死惑業既盛與彼外外輪迴一等也二故大下引大論證彼論明三種我義云凡夫三種我謂見慢名字學人二種無學一種見即利使初果頓斷故云學人二種慢即頓使四果方盡故云無學一種但隨世俗分別彼此有名字我言三種語者即三種語我不同也二今凡下所執正教以見慢心用經論語如蟲蝕字不知是非唯增見慢即不知非以此障理名不知是昧是非故服不死藥而致早夭二今不下結非二自生下例三若增見慢於百千句起過皆然二二明下約理內二初示相二初明理內於上四種境智之中隨用一種而知本爲除於見慢遂加精進研境成智於惑能破名爲畢故於智不著名不造新乃成似解而發真證譬如盲人等者大經如來性品云譬如百盲人爲治目故造詣良醫是時良醫即以金錍抉其眼膜以一指示之問言見否盲人答言我猶未見復以二指三指示之乃言少見彼經所譬具示三諦方云少見今文但喻抉見思之膜示真諦之指雖非佛性且約見空得稱理內二雖見下斥作意斯境智者雖滅惑證真非唯境唯智思議不絕非今所論二今明下結非二次明下不思議二初據前破性難四句境智若非云何立於境智況諸經論所明境智不過此四二答經下

離性四悉答二初辯相二初四悉檀相二初明赴機四悉二初明四相聖人境智永祛四執若其衆生於自然境智有歡喜生善破惡入理機者聖乃隨機說言境智自天而然衆生若於相待境智因緣境智絶待境智有四悉檀機聖人一一隨彼機緣爲作相待等三種說也各令獲益是故經中作此四種說境智也二雖作下辯離情聖說境智天然等相永無四執愛見不生故令聞者破惑入道得眞境智三悉境智亦復如是二如是下明能顯正法若知四種執著過患名識苦集若知四悉被機獲益名識道滅四諦既明三寶則立諸佛之法無不現前二若以下不思議相二初再明思議於四境智離計而修四性既空入空取證雖成理内未泯言思二若不下正明不思議三初約義示問摩訶止觀破見思假節節皆明性相二空不思議境中約法性無明檢四性過荊溪云本自二空爲性德境推檢二空爲修德境是則思議及不思議各須性相二空之觀今文何故頓乖諸說乃以二空分對兩處答通別二惑同障中道委論觀法皆須二空今既略談名有存没通惑破處雖具二空小人得之住涅槃相是故且没相空之名若破別惑從勝而說但存空相而於其中含二空義何者以觀四種境智名字不住四句亦不不住四句屬性不住屬相既了四種境智之名無說無聞不起分別不作思量豈於別理猶計性實今分二空破通別惑且順諸論教道之說小但人空大得二空先人後法良由今文未論觀法且寄次第

示妙境智也二今光下引經證三此具下指大本二龍樹下引類大論釋經皆先破計後方示義今明境智亦類彼文先破理外見慢惑心次斥小乘思議之證後方顯示不可思議四悉境智二夫依下正釋境智二初定先後二世者下依義釋二初釋境二初釋世二初釋名義二初示世分三種二初直列三種大論釋百八三昧中至釋能照一切世間三昧云得是三昧故能照三種世間謂衆生世間住處世間五陰世間故一家用義準彼論之三世演法華之十如妙談三千固非常情之所企及二既有下義須至三二世是下辯三通十界二初約依正明世間二各各下約因果明法界二今就下示妙境二初示妙義二初明三千緣起界有相性至究竟等因果方備十界皆爾則成百法十界互具既成百界則使因果成於千法如是千法不出解惑因緣及以所生世出世法小說無漏因緣但能滅法故令四聖終歸灰斷大說無漏因緣則能顯法故使四聖終歸常住故引大經證大乘義須了緣起修性皆然皆由理具方有事用故也然復應知今明千法即是三千以約三種釋世間故且一界報須論依正正復假實又如初相如世日者記於此世夭壽賢愚實法也僧俗仕庶假名也衣食田宅依報也豈非初相能表三邪初後既爾中可例知故千法三千但廣略爾今文前明三種世間今說一千因果之法前後相顯其義圓足二是諸下示三諦妙境以三千法皆因緣生是故一一即空假中三諦互具非縱非橫故荆

溪云三德三諦三千皆絕言思是爲妙境二此境下該三法二初約三人分二境一家明觀不出二境四念處心對陰色而分內外此文心對生佛而分自他十不二門以心對彼依正色心而分內外則依報生佛及巳色陰皆名爲外荆溪特會兩處之文立外境也應知生佛依正及巳色心皆是法界無不具足三千三諦故內外自他皆是妙境但爲觀境近而復要莫若內心故諸經論多明心法徧攝一切須知徧攝由乎不二故四念處云唯是一識唯是一色萬象之色旣許心具千差之心何妨色具衆生成佛是依報成國土廢興豈是他事有不達者但執唯心不許色具而立難云色具三千應自成佛何處曾見草木受記是何言歟是何言歟以說心具義則易明於色示具相則難顯故使教文多明心具欲禀教者因易解難以心例色乃顯諸法一一圓具故云唯色唯聲唯香唯味唯觸況唯心之說有實有權唯色之言非權唯實是故大師爲立圓宗特宣唯色乃是吾祖獨拔之談固隱圓宗唯同他說其意何邪唯心之義今非不談以明自心及依正色此之三處各具諸法則令唯心不與他共何者忽若不明萬法互具如何可立心具三千金光明云於一切法舍受一切斯之密義深可依憑問大意云色由心造全體是心何教文云心由色造全體是色又義例說心具三千是於無情立佛乘義亦是心攝何關色邪答約能造心攝法易解故順經論以心攝法而爲觀境故云色由等也大師旣云唯是一色而分二

種謂有分別色無分別色意指識心爲分別色此色造心有何數量那云一向色不造心既云唯是一色那云不云全體是色又至果時依中現正正中現依剎說塵說因果理同依正何別理性名字已有依正不二之相何緣堅執一邊具耶無情佛乘約心具說元是一體從易而觀勿引此文證色不具大師此說令知皆具而今據此唯局在心是得意耶爲失意耶欲人生解耶爲符我見耶二問自下引二經明各具二初問前以十界而爲世境次明世境有自有他他即生佛自即已心乃引華嚴心如畫師造種種陰種種之言豈非生佛故據此文而設今問能造之心可具十界所造生佛云何各能具十界耶以知世人不解三法無差之義謂心爲理生佛是事理能造事心隨解緣造佛心隨迷緣造生三不相離名無差別此解違經隱覆圓義故與此問以生後答二答先引淨名實相者即諸法實相也約今經意十界諸法皆實相也觀身觀佛實相既然豈不各具十法界耶復引華嚴三無差文以證各具彼經如來林菩薩云心如工畫師造種種五陰一切世間中莫不從心造如心佛亦爾如佛衆生然心佛及衆生是三無差別經文先示心造一切便以此心而例於佛示佛權造同心實造次復以佛而例衆生示生實造同佛權造權實雖異因果暫殊三皆能造一切世間故得結云三無差別云何却謂一是能造二爲所造何得此三無差別耶此是今家消彼經文若明其義更匪他知以今經說因緣果報即是實相

因緣是能造果報是所造此之造義既在實相是故造義理本具足以此理造方有事造三法皆爾是故得云理事不二本末相映理既互融事寧隔異三法互具互變互攝深有所以圓頓之旨終極於斯荆溪歎云不解今文如何消偈心造一切三無差別前問那得自他各具十界今答豈不各具三諦故知十界若通若别皆是三諦二釋音二初約口業正釋十法界中佛者今既明機須除極果自分證還但是圓機皆名佛界悉可稱名二問下明三業俱機二初問起二然通下答釋二初正明俱通眞寂常照豈簡身意唯赴口機二而今下對偏顯圓二初明古徧局六初趣舉二隨俗三互舉三初正釋聖標於觀必照生之色心即身意也生標於音必對聖之耳識既聞音聲復觀色心則是聖應三業機也二舊問下通難二初他難一等互舉何不名爲聞色心邪二舊答下古通三初叙古通舉觀爲應既色心兩字則彰應廣舉音爲機音但一字則是機狹機狹應廣深顯聖德也二今更下今載難若逐字者則彰感應有可有不若俱應俱感則不應云應二感一也三今不下今爲通聖三俱應凡三俱感但約與奪互舉口意四義攝獨有言音具於三業故云義攝五隱顯六難易二初難急口機易二又第下誓深宜急稱二今明下引論圓釋二初以覺觀況音聲且引釋論三業之事無不圓具覺觀纔動與息共俱已成身行既是語本又成口行意業隱細尚能具三身口麤顯各具可知二但舉下明觀音圓感應大聖一觀

非獨具於一種三業須知具足百界三業以全法界而爲應故衆生一音圓具亦爾以全法界而爲機故斯由大聖照窮正性察其本末難思感應豈以人師凡見測邪

觀音玄義記卷第二

音釋

雇古慕切與顧同 粘尼占切著也 匪敷尾切非也

觀音玄義記卷第三

宋　四明沙門　知禮　述

第二釋觀智二初標列二結境下解釋二初結束世音之境欲明觀智先束境界世間音聲品類無邊塵沙莫喻須依聖教結示諦境方可明觀觀不依諦邪錯何疑十界是因緣境者以十如是類十二緣義無別故二二明下正明能觀之智二初泛明諸境觀諦緣通四教故四三諦唯別圓故二二諦加三接故七一實唯圓極故一無諦體忘觀亦不立二今約下今依三諦觀者境順涅槃新伊之文觀依中論相即之說蕩情立法示妙融心像末觀門此爲最也初示境通別通對頓觀別對漸觀二今對下明觀漸頓二初雙列二次第下雙釋二初歷教釋二種觀二初偏圓並釋二初約諸部釋五初依瓔珞明三觀體於三假四句不生即俗見眞名從假入空觀觀三假俗入即空眞由俗入眞復名二諦於空不證分別一切三假藥病應病授藥故名從空入假前用眞破俗今用俗破眞若俗若眞破用既均復名平等以前二破作雙遮方便即以二用作雙照方便次第破用既立一心遮照可修故云二觀爲方便等三觀俱用從勝名中心既即中思議忘泯名第一義諦觀二此之下依大品明三智三初正明三智相內法內名者謂理內所詮法相及能詮名字外法外名者即理外所詮法相及能詮名空觀若成於此名相悉能體達無我我所故佛言摩訶迦葉婆羅門法皆知沙門法皆知故云內外能知能解然其空智但能總達諸法

無生不能別知諸法緣起故不能用諸佛道法發起衆生一切善種假觀能爾故以道種而名其智於一種等者夫中觀智者則了一切皆是中道中則不偏絶待爲義一法若中則一切衆生因種一切佛之道法無不咸趣一外有法不名中也一法既爾一切皆然故云於一種智知一切道知一切種一相等者結前所説而成遮照雙遮則一相寂滅雙照則種種皆知遮照同時故名一切種智二通而下對上辯通別瓔珞三觀大品三智通則異名別分因果三此三下對大經四智二初略示四智相大經二十五云觀因緣智凡有四種謂下中上上上下智觀者不見佛性以不見故得聲聞菩提中智觀者不見佛性不見佛性故得緣覺菩提上智觀者見不了了不了了故住十住地上上智觀者見則了了得阿耨菩提輔行釋云因緣不殊四觀不等對別教中云住十住地者以次第行從住入空乃至十地方入中道次第住三故名爲住及不了並約教道二涅槃下對上判離合四教證修唯三觀智空分析體故成四也大經觀緣明四智者取藏析空爲下智故大品三智瓔珞三觀簡小明行故若以二經之三就大經四者應開析空生滅一切智若以大經四就二經三者應合下中同入空智四若將下以觀智對五眼肉天二眼是四智三智所觀境本不論開合慧法佛眼與三觀智主對已齊若論四智須於慧眼而對析體二空智也五中論下以中論四句結二若將下對四教釋二初正對四教二初正對教二所以

下出所以觀必教詮智由觀得今明觀智須能詮教二教必下廣明四相二初四教主二初明教主一異文有二義明其一異初跨節論只一圓佛被四種機說四教法次或可下約當分論隨機所見據教所詮四佛體用優劣碩異二四教下明補處偏圓補處亦明當分跨節例主可知二若言下四教法二初明理尚無一二答理下明赴緣說四前通釋題十義之首已明此義證理絕言被緣須教初明赴緣二三藏下明說四四初三藏三初明教相二初明願行二初依諦立誓初爲陶師者合云陶師之子因遇彼佛入城乞食相好巍巍乃發善心而興供養遂對彼佛發於誓言願我當成佛一如今世尊故今釋迦法住之時度人多少等皆同往佛言即起慈悲者發心拔苦欲與其樂若不諦審非想結集及輪廻苦又不諦審三無爲滅及盡苦道則不拔苦際非與眞樂凡外不諦二乘無誓菩薩雙非依諦立誓二行六下依誓起行二初六度塡願文中所明六蔽爲集六道爲苦六度爲道蔽息爲滅略舉初後中四例知此教菩薩自伏六蔽對破六道令他斷集離苦故也菩薩戒疏云檀破餓鬼尸救地獄忍濟畜生進拔修羅禪靜人中慧照天衆二行此下六度滿時如尸毗王徧割身肉就鷹貿鴿至盡一身不惱不沒自誓眞實感身平復是檀滿相如須摩提王以身就死持不妄戒是尸滿相如忍辱仙人被歌利王割截身體慈忍不動作誓即感血化爲乳是羼提滿相如好施太子求如意珠雨寶濟貧得珠墜海抒海取

之筋骨斷壞終不懈廢諸天問之云生生不休故助抒海海水減半龍恐海乾送珠與之是毗離耶滿相如尚闍梨得第四禪出入息斷鳥謂為木於髻生卵定起欲行恐鳥母不來即更入禪鳥飛方起是禪滿相如劬嬪大臣分閻浮提地為七分城邑山川均故息諍是般若滿相所言滿者度本治蔽行期滿願今蔽已離與拔遂心即知六度其功剋滿二如此下明時位三初約時明行相從古釋迦至罽那尸棄佛名初僧祇準望聲聞位在五停心及別相總相念處也觀力既微故不知作佛從罽那尸棄至然燈佛時名第二僧祇位當煖法既有證法之信必知作佛心未分明故不向他說從然燈至毗婆尸佛名第三僧祇位在頂法內心了了自知作佛口自發言無所畏難也無脂肥羊者大論云此菩薩雖有上妙五欲不生貪著以有無常等觀故譬如有王有一大臣自覆藏罪王欲罰罪語言若得無脂肥羊當赦汝罪大臣有智繫一羊養以水草日日三時以狼怖之羊雖得養肥而無脂王問云何得爾答以上事菩薩亦爾見無常空狼令結使脂銷而功德身肥二用此下約觀明涉位問聲聞根鈍尚能速入七賢四聖菩薩利智何故三祇猶居頂法答聲聞但於一境一門修念處等故易成就菩薩徧於一切境界一一四門復加六度久遠熏修使一一行攝諸衆生令種熟脫故三祇內凡化幾人超凡入聖自身此岸度人彼岸故經劫長證位猶下言三十四心正習俱盡者頓證羅漢及以支佛亦三十四心無間而

得但不以此頓盡正習一言於習有見思習及塵沙習菩薩修學塵沙法門治其劣慧於一一門用四諦觀伏其正使於一一門六度行熏見思習故樹王下三十四心於塵沙法上證四眞諦故令正使及二習氣俱時而盡故能二諦皆究竟也方異三乘弟子獨彰佛眼佛智三此中下約佛明補處二若就下結觀智若於三藏明觀音人其相如是三料揀二初簡超劫二初問一超九劫者婆沙云爾時有佛號曰底沙有二弟子一名釋迦樂修利他行所化機先熟二名慈氏樂修自利行所化機在後彼佛念曰迴多人就一人即難迴一人就多人即易欲令釋迦先成道故於是捨二弟子入至山中時釋迦菩薩隨後入山尋求本師不見蹤跡正行之次忽見彼佛在寶龕中入火界定威光赫奕特異於常行次忘下一足經于七日説於一偈歎彼世尊云天地此界多聞室即北方多聞天王之堂也逝宮天處十方無逝宮即梵王宮外道計彼爲常佛爲破彼故稱逝宮丈夫牛王大沙門尋地山林徧無等因此精進超於九劫在彌勒前成佛二答弗沙與底沙梵語賒切耳彌勒值佛必有超劫恐梵文未至二簡百劫二初問二答住此法門者若任運行於六度法門則須百劫此據常途理數而言若精進功倍亦何局於時分二通教二初明教相二初示名教三乘因位共能忘言契眞諦故同斷見愛故受通名然有利根通入後教今分四相且從鈍説前教菩薩至果方斷三乘不通也二此事下辯行相二初斥三藏明行位二初對事度顯空行三初斥事非度大

論斥三藏菩薩云具足三毒云何能集無量功德譬如毒瓶雖貯甘露皆不中食菩薩修諸純淨功德乃得作佛若雜三毒云何能具清淨法門菩薩之身猶如毒器具足煩惱名爲有毒修習佛法如貯甘露此法教他令他失於常住之命檀有三品謂命上身中財下也貿鴿割身猶是中捨既不了空焉到彼岸二不見下明空成行施本治慳慳不可得三事既空施相不立能所既泯眞空現前是眞檀度下之五度能所皆空是則名爲道不二相以此空慧蕩生法執故令衆行稱理圓成三又復下斥定三祇空心立行長劫忘勞攝無量生經無量劫何得限定三阿僧祇爲逗衍機須破三藏非是廢除彼教接物二大品下約斷結明共位二初衍門行位二初斷結

行梵云薩婆若此云一切智發心與此空智相應即能斷見及破思惟即是無生人法法緣慈悲自行化他積行塡願皆與無生四諦相應故能因中斷結證理二則有下斷結位二若將下對小階級八人地對八忍人者忍也世第一後十六刹那齊道比忍猶屬於賢至道比智即名爲聖二位同在無間三昧故以十六對八人見此教菩薩從巳辦地留習潤生用慈悲道與眞空觀雙行化物前斷正使令侵二習至于佛地見思習盡眞諦究竟塵沙習盡俗諦究竟第七地中有斷有留故盡不盡二以誓下約扶餘習以利他正使既盡習不潤生以誓扶之能生三界以藏通教俱不談常生死之身全由惑業二乘惑盡不受後身菩薩利物恐同二乘故藏菩薩用慈

悲誓扶於正使受生化物通既斷正以誓扶習而作生因盡在不久故似微烟既爲益他留形三界故稱名感見能拔苦與樂二此是下結觀可見三別教二初明教相二初示名教詮中故異通次第故異圓故名爲別不共般若不共二乘全別前教圓亦不共故未別後不名不共意在於茲二此教下辯行相二初約次第明行位二初明次第意雖說衆生見聞覺知體是佛性而全起作三種之惑故須用此覺知之性觀空破有觀假破空待二均平方照本性中道之覺故名方便次第顯理既此迂迴故經塵劫從初標志次第修學河沙觀智破河沙惑顯如來藏河沙性德故緣無量四諦發心二十信下明伏斷相二初法十信緣中通伏三惑心正著有要先觀空伏斷四住方祛滯有復偏著空故觀六界藥病成就體析八門道種又觀四聖惑智因緣無量無作八門道種二觀既成故照中道此時三觀只在一心別向圓修斯之謂矣二喻圓譬冶鐵作器別喻燒金作器冶謂鎔鑄淳樸頓融任運麤垢先落燒謂鍛鍊物體猶堅特要麤塵先去然後融金以除細垢圓觀頓窮法界無意先觀二諦二惑任運先落別觀次第顯中有意先觀二諦故使二惑先除二此菩下期眞應以利物初雖次修後能圓應二此是下結觀智問別向圓修何但結爲出假之智答從勝受名故約教道故如輔行云一教始終雖具三諦若入證道不復名別是故別教但在於假四圓教二初約行位明圓二初廣示相二初正釋行位二初約法示相

二初教所詮理説一切法皆是中道一色一心一染一淨皆具三千悉非空假非内即非性全性成修故非外即非修全修在性故既其空假雙亡修性俱泯則中道之義顯矣二觀十下教所詮觀二初正示二初明修觀二初對境示觀教所詮法令生妙解令依妙解而修妙觀十界衆生所觀境也鏡水譬性德三千像月喻修起三千内外有無皆無實性而三千三諦終自宛然二觀智下就觀明諦此無縁觀照無相諦以無相諦發無縁觀諦觀名別其體本同是故能所二即非二二大品下明證釋二初證發心相若發眞心似心觀心及名字心隨位約即明坐道場轉輪度生故佛藏云衆生身中已有如來結跏趺坐理即尚爾況修中位二即於下初發心德二八十下入位二文云下引文稱歎四初此經歎眞實二大品歎具法三涅槃歎初心四此中下諸文歎眼智二初約此經總示開示悟入皆佛知見所知見境既該百界驗能知見即三智五眼從勝稱一如海具衆流二引二文別釋二初大論明智言十智者謂世智他心苦集滅道法比盡無生也如此十智通於三藏三乘唯如實智屬于衍教令但證圓二眼亦下大經明眼既見麤色即是佛性具一切法即觀行五眼從勝名佛肉眼見性褒之以佛慧見偏空貶之為肉二若能下兼明人法二初示圓六雙二以無下明經二益三點涅槃者大經云祕密之藏猶如伊字三點若並則不成伊縱亦不成如摩醯首羅面上三目乃成伊我亦如是解脱之法亦非涅槃如

來之身亦非涅槃摩訶般若亦非涅槃三法各異亦非涅槃此乃三德即一而三名大涅槃也二是名下結歸題如文二問答顯妙三初明無緣與拔二初據中道妨慈問二指淨名成慈答觀衆生品文殊問維摩言云何觀於衆生維摩言譬如幻師見所幻人如智者見水中月如鏡中見其面像等文殊言若菩薩作是觀者云何行慈維摩言菩薩作是觀已自念我當爲衆生說如斯法是即眞實慈也彼品既是通相從假入空徹見三諦即是中道無緣與拔二明中道建立二初約雙非皆破問二明中道偏立答二初約明中能立偏圓三寶四諦二初略示迷中之失四教四諦是權實相皆依中道非權非實而得建立今既迷此則一切皆失二若明下廣示明中之德二初示四種四諦唯心十種法界忘言之理名爲中道得此理故方施權實之教十界融即說者名圓十界次第說者名別六界無生說者名通六界生滅說者名藏此之四教各論四諦若識中道諸法皆融故於一心具四四諦二所以下釋一體三寶具漸二初約圓觀明三寶佛但雙非者且從略示遮必具照三智圓覺方名佛寶以法三諦顯佛不孤僧寶中云理事和者上三諦法性本圓融名之爲理隨情差別名之爲事佛實相慧具於權實實慧和理能說圓法權慧和事能說偏法故文句明法用方便云智諳於規善用圓法逗會衆生如圓舉指目於圓處智諳於矩善用偏法逗會衆生如偏舉指目於偏處言事和即有前三教等者權慧隨情照諦差

別即說別教次第三諦或說藏通即離二諦乃有三教行人禀法修行成三僧寶若其實慧和隨智諦即說不次第三諦乃有頓修行人禀法成於圓教因果之僧不獨令他禀教成僧亦能應作偏圓行人修成僧寶問四十二位自等覺來合判爲僧妙覺爲佛云何因果皆名爲僧答別相三寶乃以因果而爲僧佛今論一體一人一念具足三寶四十二位位位報智冥於法性皆名二寶位位應身皆名僧寶故妙覺應最能三土統理大衆是故僧寶究竟成就若能善識一體三寶任運能具諸漸教中三寶之義以能和於理事三諦故也二故大下引月愛明僧相二初據經文明諸地智斷二初正引涅槃二初通譬諸地二初順喻白黒論增減二初舉月光喻白月光增以喻發智黒月光減以喻斷惑喻雖前後法乃同時二月性下以體用合實相則因果不二智斷則增減有殊諸法不生諸法不滅三千無改也煩惱滅般若生無明即明也大經等者以無明體是强覺故亦稱爲明二如是下約法地地論智斷捨喻就法四十二地一一智斷故云皆具二若十下別對諸地二初以晦望對妙覺月望以喻妙覺理體智德二俱圓極故重云不生月晦以喻妙覺獨頭相應二皆究盡故重云不滅二初三下約開合對諸地合前開後故以十五對四十二此中初三即有黒白兩初三也乃至十五亦復如是二仁王下例諸般若但明因位故以十四對四十一地地地之中具三般若二如此下結僧寶立一切因果若與中道理和必

與三教事和是則權實因果皆由中道而得
建立二若不下約迷中即破漸頓三寶四諦
二初示得前失後四教三寶及四四諦但依
二種中道而立藏通依離斷常中別圓依佛
性中各有即離故成四教外計斷常都迷二
中故失四教三寶四諦三教得失在文可見
二傳傳下明前多後少二以權顯實二初約
圓詮廢漸問二約權能顯實答二初舒漸顯
圓二初以觀例教觀既以次顯於不次教亦
以三顯於一圓利可直談鈍宜漸顯今若四
說利鈍不遺二若不下以三顯圓二初示立
三意二雖說下引文證釋餘深法者藏通餘
而不深圓教深而不餘別教亦餘亦深故將
唯餘及以兩亦助顯唯深弄引者引去聲謂
曲弄之前必有引起言開空法道者謂前三
教是開通圓空之法道也二若入下卷權歸
實二初廢三立圓前是爲實施權今明廢權
立實十方三世法皆爾也二復次下忘言契
理寄言顯理從偏入圓權非實是恐失意者
是非不泯故以雙非絕其思議權既不生實
亦不生故二不生彰乎妙契應知此立非權
非實但是祛乎著語之情其所契悟理無別
途勿謂雙非理過一實二觀心明二種觀問
上明諸教無非對境立乎觀門況復約圓境
觀皆妙何故至此更說觀心答上爲解釋觀
世音名故約四教明乎觀法既觀世音正以
他生而爲觀境心佛衆生雖無差別就生佛
境高廣難觀若就心境近而易照佛世當機
隨聞悟入境無遠近滅後初學修觀要須揀
難從易故今諸部約教釋中縱已明觀後須

更立觀心一科又復他生不出心性若觀自心則能明見十界衆生故知觀心成前約教世音之觀今示觀心其意略爾先標次夫心下示二初約心源本無境觀二初明本無心境二初明性絶百非心源本淨等者只現前心當處即中名之爲源離一切相名爲本淨無爲下列所離相既其若此焉立心境二雖復下明心非四運尚不可以知覺而求豈能以生滅而取是故不可立心爲境二豈可下明莫陳觀法三初法心境本無觀於何設二猶如下喻無以比況强指虚空三此下合二有因下由縁感須立觀心二初由縁立心有十因緣能修證者無能所中立所觀境二既有下由心立觀二初略立三初法二喻三合二若作下委示二初示漸觀雖明二觀正意在圓故次第觀略指而已二若觀下示頓觀二初明全性成修二初就法直明二初示二初於一念觀性三因三諦即正因三觀即了因一切法即縁因具緣了之正名爲三諦具正縁之了名三觀具正了之縁名一切法故大經云法身亦非般若亦非解脱亦非此之三法舉一即三三即是一非縱非横同居一念二十法下觀千法皆有三諦以其千法皆因縁生故趣舉一性相巨得故空縁起宛然故假性絶待對故中一法既然千法皆爾學者須知千種三諦只一三諦說千不散說一不合以圓融故千法各得三諦全分蓋由三諦體是三德名祕密藏一切諸法不出此藏此藏全體徧入諸法如世眞金具爍爛色具轉變能具不改性若成師子則全以色等作

頭作尾作乎胷背四足牙瓜衆毛豈有一處不具色等三邪此三豈可暫分隔邪得此喻意則於千種三諦不起合散一多之計也況今千法且總略言廣則三千一一三諦故荆溪云三千即空性了因三千即假性縁因三千即中性正因心法既爾衆生三千諸佛三千同一祕藏是故一一皆具三諦此等法門同居一念二此即下結即不次第觀者不思議境境即是觀若境自是境更起觀智來照此境此乃別修非性德行故止觀十乘是觀別相三千空假中是觀總體以此爲妙境以此爲發心以此安其心以此能徧破以此通塞著以此調道品以此合助道就此論次位以此忍他縁以此離似愛此外無行此外無果以將果理爲妙行故故示千種三諦之後便云此即不次第觀也二華嚴下按經委示二初引經示觀二初明心造一切十種世間皆住眞法眞法無礙故十互融融故百界千法具足此之理具已有造義由理造故方有事造故一言心造即二造也二若觀下觀一切皆三理事二造各論一切略則千法廣則三千若觀心空理事三千無不空也觀心假中理事三千無不假中既三千空空即三觀三皆能破故總言空觀三千假假即三觀以皆立故故總言假觀三千中中即三觀皆絶待故故總言中此乃三德三諦三千故也二如是下結法歸心二若能下指修是佛二初廣引經文二初引證齊佛三初約大經觀縁得佛十如即是十二因縁今觀即性故見三千即空假中名上上智初心修此即名得佛

二引淨名觀身等佛觀境雖異實相豈殊故得觀自身心等彼果佛三引華嚴心佛無差如前委說二若作下約經歎觀二初歎正觀餘觀望此皆悉偏邪迦葉未聞已前皆是邪見二即開下歎是佛開示悟入佛之知見今家四釋一圓四位住行向地二圓四智謂道慧即畢竟空二道種慧不思議假三一切智雙遮中道四一切種智雙照中道三圓四門即不思議空門有門雙非雙亦也四圓四觀即三觀皆空三觀皆假即三而一即一而三皆如次對開示悟入四位豎論餘三橫辯故知開等通淺通深座室衣三皆稱如來者以用果法爲行故也位雖高下境觀無殊是故四儀皆應起塔二如此下結成佛法非今所明難越九界三明普門二初開章二隨釋二

初通途明門二初列二釋六初略列門名三初列門下通約喻顯二凡鄙下別就法示二初世間二初示諸門外唯世間故至惑苦惑即集也愛著三界常樂我淨故言四倒見惑雖多不出有無及以一異各執四句二善惡下束歸生死二若就下佛法門二初示四教通之能所通眞含中鈍入化城見空眞也利達常住見中眞也二此則下明四種有乎教觀大本立云若於一教以四句詮理即是四門四四合爲十六門若以行爲門者禀教修觀因思得入即以行爲門藉教發眞則以教爲門若初聞教如快馬見鞭影即入正路者不須修觀如依電光即得見道不更須教並是往昔善根習熟今於教門得道名信行於觀門得道名法行三能通下廣指大本二二

示下示門相四初三藏俗旣實有不即眞諦故於俗諦明四種門以通於理假人叵得四門是同但就五陰分別四相實法無常是有門觀三假浮虛是空門觀二門倶用從容而修是兩亦門觀離空有相絶言而修是雙非門觀隨成一觀皆得會眞三通教二諦相即四門不諍或觀幻有或觀幻空或雙存觀或雙泯觀但隨根性依一門修皆得入道三別教言觀佛性者信分別心是本覺性體是三諦根鈍不知性具九故致令三諦體不融即隨稟一門而修觀法稟有門者觀本覺性是眞善妙有如瓶盆等爲闇覆故不能顯現佛藏十喻皆此門意稟空門者觀於本覺是畢竟空無相可得由我執者不得覩見如迦毘羅城空者此城本是釋尊生處爲瑠璃王之所破滅釋種旣盡城邑蕩然阿難愁惱世尊怡悦因阿難問故佛答言汝見迦毘羅有我見迦毗羅城空大涅槃空亦復如是稟雙亦門者觀本覺性不定有無如石中金福人見故亦有罪人不見故亦無有無雙照可以證入稟雙非門者觀本覺性不可有無而思説也絶念而觀方可妙悟圓教者眞善妙有及畢竟空雙遮雙照名豈異前但以別人不知三諦體是三德不縱不横一一互具以此三諦而爲四門失此意故隨門各解名有四之四今圓得旨乃於彼四融即而觀故得名爲不四之四雖立行位皆不思議三次論下明權實偏眞爲權中道爲實前之二教能詮能觀共十六門所詮所證但在偏眞故皆是權別教教道能詮能觀皆次故權見所詮理及

所證地同圓故實圓教教觀能詮所詮能行所到始終俱圓故皆是實四次明下明普不普二初凡漸不普二圓門是普二初約法直示三千之法即空假中乃以所通而爲能通門外無理能所泯亡此之妙門普義成就二復次下引經委釋二初衆經圓門二初別示四門三初約二經一往屬空二初引淨名不專引文已含釋義彼經文云善意菩薩云生死涅槃爲二若見生死性則無生死無縛無解不然不滅如是解者是爲入不二法門彼疏釋云生死是縛是然涅槃是解是滅爲二今觀生死性本來常寂本自不縛何所論脫又亦不然豈應是滅既無然滅不復有二是爲入不二門問經疏但以中道之一不於縛解然滅之二今文何故更加非一答所言中者體絶待對若定是一必須待二善談中者必忘中也故末陀摩經正詮中道而以忘中名爲中道故自注云末者莫義陀摩者中義即莫著中道也又復今文以彼善意所談不二建立圓空釋普門義若於三諦蕩之不盡非畢竟空豈成普邪故知四依深諦中義破用自由不可執文難於妙解二何以下釋經義二初據本經釋若眞不二必不存一亦名不有不無者圓教中道也此中能破藏通二教單俗單眞故云不有破假不無破空又破別教複俗單眞故云不有破二不無破一蓋前三教各以二諦爲縛解故圓中能具三種二諦具故融即乃以融即破於不融令成不二若爾下明能融亦蕩雖曰圓中存則成待二大經下倒涅槃釋淨名生死與涅槃不二

大經無明與明不二二遣一亡兩經義合既其二邊與中俱蕩名畢竟空此乃約空明普門也二三十下尋淨名門門具四二初舉一品諸門三十一菩薩妙德淨名若說若默無非實相當體爲門若就現文增勝而說可以分對空等四門及以第五不可說藏皆名不二無非普門二細尋下示圓義各四大師妙解盡理而窮見一一門具四門義如向所引生死涅槃二既即中中亦即二中即生死名妙有門中即涅槃名妙空門二即中道中必遮照雙照是第三門雙遮即第四門雖於一門約義開四此四皆悉攝法徧周俱得名普餘三十門既皆融二而歸不二各四宛然文殊以言顯於無言淨名以默彰於無說蓋示三諦體是祕藏本絕言詮既示三諦豈非四門復由向者三十一菩薩皆從無說顯示四門門門妙絕不可言思得意之機隨其所聞忘言而證其失意者猶謂有說莫契無生故二大士以言以默顯乎四門離言說相則使彼彼四門之機各於其門忘言趣理須了無說被四門機其功最大故諸菩薩雖各興言不談一字淨名杜口廣說四門是則說時常默默時常說若不爾者何故備舉三十三門而言皆有四門義邪非旋總持莫窮斯旨細尋之說其致甚深三肇師下就諸經分文對四三十三門門門具四義雖成就文且幽深欲使咸知故就顯文示四門相肇注淨名經云諸菩薩歷言法相文殊言於無言山家準肇判屬二門思益一切即邪即正邪是俗有正是眞空華嚴遊心徧入法界豈非妙有即

達如空豈非妙空故此二經皆雙亦門也復取淨名杜於言說顯於諸法皆非二邊示第四門其文甚顯此則諸經據圓實理開乎四門深而復廣皆是普門二大品下通明普門大品法華三句明門雖不別屬四門之數而徧攝法皆是普門四十二字字字皆具三種般若非縱非横而高而廣故能互攝諸字功德智門一門皆通實理難入狹小其義相成難入故狹狹故難入四十餘年調機方說此門甚妙非七方便能解能入斯乃至廣而受狹名三衆經下結門名普此經開權永異諸部顯示實理與昔圓同故與衆經同明普門四隨觀心並在大本第八辯體中明謂隨彼根機種種差別赴欲赴宜赴治赴悟故四門異說也觀心者若以教爲門即於四門隨門得悟不須修觀名信行人若聞而不悟應須修觀名法行人四教四門各有十觀學者尋之二別釋普門二初標二至理下釋六初明中適二列十章三上通下辯異通十雙通釋既以十雙釋觀音人即以十雙釋普門法故云通途已約法竟令之十門於二嚴中就福德論因果自他莊嚴法身然是性德之行還嚴於性能所本亡即非莊嚴莊嚴也四分別相五總生起七初慈悲菩提之心非小智能發心由曠濟之念而與無上之心二誓願通釋慈悲即是誓願不分兩門今明弘誓能制慈悲功力既殊故須別立又復慈悲通語與拔誓依四諦別示要期又慈通凡小誓唯菩薩三修行福德財者即前四度神通力者即禪定之用智謀即般若也四斷惑二初引兩

論二三道修行斷惑及入法門此之三門有開有合若依成論斷即解脫對於無礙只立二道若依毗曇斷證不同對於方便乃成三道二引釋下依釋論用三道菩薩有斷故行無礙佛果無斷故行解脫既分因果不可合明故用毗曇三道為次故今列章第三修行即方便道第四斷惑即無礙道五入法門即解脫道五神通從初至五乃是自行從因至果今論化他不出三密第六神通即當身密第七方便即是意密第八說法即是口密六供佛以法供養結於自行七度生言入諸法門者以中道實智入二諦權門化度衆生同歸中道六隨章釋二初標二始從下釋三初且約十義釋普門十初慈悲二初約次第三慈通釋二初就人標列凡聖慈悲三種攝盡大經十四梵行品云慈有三種一緣衆生二緣於法三者無緣衆生緣者緣一切衆生如父母親想法緣者見一切法皆從緣生無緣者不住法相及衆生相大論二十亦云慈有三種文意與涅槃大同又論第五明悲亦有衆生等三輔行云將三慈悲以對三諦義甚顯了

觀音玄義記卷第三

音釋

碩常隻切大也　貿鴿貿莫候切易也鴿古沓切鳩屬　筋舉欣切骨絡也　髻吉詣切綰髮也　赫奕赫呼格切奕夷益切赫奕盛也　階級階居諧切陛也級居立刀次第也　鑄朱戍切金入範也　鍛錬鍛都玩切錬郎甸切鍛錬陶鑄也　逗大透切相投合也　祛丘於切開散也　燦爛燦倉按切爛郎肝切燦爛光貌

觀音玄義記卷第四

宋四明沙門知禮述

二若緣下約法簡判二初簡生法不周次第生法二種慈悲藏通二教及別住行若衆生緣亦兼凡外二有所緣何得名普二若無下別無緣方普別教十向圓教初心修此慈悲至入地住乃能分證猶如明鑑不動而形磁石無念而吸此之慈悲方得名普二別釋下約圓頓三慈別釋三慈一念不縱不橫故大經云慈若有無非有非無名如來慈有即生緣無即法緣雙非即無緣佛心圓具令修佛慈故一一慈皆不思議文分三初衆生緣慈二初總示二初一心緣一界非普二令觀下一心緣十界是普二初觀衆生三初法對下法緣畢竟空眞故令衆生是難思俗眞實俗假故曰假名非獨人我稱爲假名十界性一舉一即十故成百界各有相性體力作因緣果報本末究竟等故有千種豈唯已千生佛各千皆冥在性二喻三合凡夫一心具而不識圓聖法眼一念徧知二知此下起慈悲圓聞名字學佛慈悲即於一念觀百界生善惡因緣苦樂本末而起慈悲與拔之想也大本十如四類解釋一四趣二人天三二乘四菩薩佛若分苦樂者應以四趣爲苦人天等爲樂或六凡爲苦四聖爲樂或九界爲苦佛界爲樂二令約下委釋二初明觀法二初指初後兩界獄是苦之尤佛是樂之極二地獄下明一念千法二初明地獄具餘九界二初直明地獄十法二初明十法十初性二相三體大本通取摧折色心爲體今取覺苦故的指

心四乃至下力堪任刀火長劫不絕五作既堪受苦必任作惡六因三業動作成惡習因七緣假藉諸惡我及我所一切具度助成習業八果因習婬欲業既成就果於苦具見是欲境如本染愛九報習果在心境隨心變報因既滿即受燒然十本末大本乃以初相後報而爲本末則修性皆爾今欲彰於理事不二故以修性而爲本末全修在性全性成修方得名爲究竟等也二地獄下例九界若非十法不成一界二問當下明具九界十法二初約佛法難具問界有法分云何互具佛法離染頓出凡聖云何地獄具茲十法二答大下明凡心即佛答二初正明地獄具佛十法十初佛性仙豫大王欲化外道十二年中供養五百婆羅門衆後令歸信大乘方等其不

歸信乃謗言無仙豫聞謗乃殺五百五百墮獄即生三念一念此是何處乃知地獄二念從何處來乃知人道三念何因墮獄知謗方等因茲悔過便生佛國終獲佛身此乃仙豫知地獄人有佛性故殺之令墮三念中發婆藪過去殺生祭天因墮地獄於獄教化九十億人從地獄出至方等會佛言婆者好也藪者高也好高之人豈墮地獄又言婆者剛也藪者柔也剛柔之人豈墮地獄斯是大權示現惡相顯於地獄有佛性矣二佛相三佛體上品惡心即中道故四佛力性具大用即八自在五佛作此云從無住本立一切法者欲明順修是佛界作也九界因果皆違本立唯佛因果順本而作以本覺性元離住著即無住本若不順本無住而作則非佛界因緣果

報此是妙修此修起時豁然能絕七種方便智行之作故喻師子筋絃彈絕百獸筋絃師子之乳點化百獸之乳須知地獄之心本具佛界修性之性如大本中以相性體爲佛性三力作以去是佛界修此之修性凡心皆具得此作意則了諸修皆順性起六因者即是順修所顯之理故曰正因七緣者即是順修能資智行故曰緣了而言性德者以地獄心本具故也八果九報即前緣了所剋二果地獄之心無不具也十佛本末究竟等約修性相在釋與前地獄不異二大經下以佛界況餘界十法雪山者極惡心地也妙藥毒草者初後二界也佛法超勝地獄尚具豈不能具餘八界邪二地獄下餘九皆即十界地獄具九巳如上說九界各各具餘九界可以意得

二菩薩下起慈悲二初約十界解釋三初深觀善惡境二初法菩薩修慈只於一念徧觀十界修得善惡皆即性具以性照修盡善惡際二如見下喻二以觀下廣運與拔心觀於九界七法因緣及以所生二死果報皆即性德故起大悲欲拔其苦觀於佛界七法因緣及以所生二德果報皆即性德故起大慈欲與其樂問性德善惡及以苦樂皆是法門不生不滅今何與拔答斯之妙談不可輕議以三菩薩觀於苦樂但謂修成故存與拔之功莫運無緣之力是故慈悲俱不名普今知所生苦樂及以能生因緣皆是性德故拔一切苦不損毫釐與一切樂不增微末方得慈悲廣普塵劫忘勞此衆生緣與其無緣無二無別三此十下結成慈悲普二問地下就地獄

料簡二初約重苦妨樂問二約乘機代苦答二初答衆下乘機示因以第三念憶知先罪必有悔心大聖承機現身說法或密警發令起善心即樂因也或即得樂如婆羅門或後得樂如婆藪所化二又菩下代苦與樂請觀音云或遊戲地獄大悲代受苦二法緣慈者前衆生緣若緣六界但生死俗不得名普圓觀十界二乘即眞菩薩是俗佛是中諦既在一念即非次第況復互融而成百界彌顯一假一切假也此衆生緣安得不普今明法緣即於此境而觀於空二乘空俗菩薩空眞佛空二諦既約百界即一空一切空名畢竟空具足言之三千即空名今法緣安得不普初明觀境三初深觀性空三初觀千法空十界必百性相有千觀此皆空畢竟無相二十法下觀三千空上之千法於假於實及於依報即成三千三無我下觀二取空無能觀我無我所觀無智無得離二取相二如幻下舉喻本空不但俗幻眞中亦幻方是圓家法緣之喻三常寂下引證圓空三千蕩相即是今教終歸於空二衆生下起慈悲三初正示慈悲二初明所與拔相生死涅槃本無二相以不覺故唯苦無樂二拔其下明能與拔法即以三諦如幻慈悲拔與十界如幻苦樂二淨名下引證眞實說三諦空慈即眞實三若緣下結成圓普可解三無緣慈者中觀之別名也中則絕待有緣非中問慈悲須對衆生苦樂若其無緣何能與拔答大乘所說同體慈悲心佛衆生三無差別圓名字位學即心佛慈度即心衆生衆生既同體苦樂元性具故無

能緣所緣亦無可拔可與如此慈悲盡未來際拔一切苦與究竟樂圓談不獨無緣若此生法亦然何者生緣假名三諦俱假法緣空寂三諦俱空無緣即中三諦絕待三慈皆照圓融三諦豈可二慈非同體邪但隨宜樂故立三門宜取門者故說生緣宜捨門者故說法緣宜不取不捨門者故說無緣釋此爲二初約三觀示慈悲二初明修相二初約雙遮明觀法若緣六界假名此假定假即有所緣旣緣十界假不定假故緣即不緣若緣六界如幻此空定空即有所緣旣緣十界空不定空緣即無緣故云不緣十界性相不緣十界之真即邊是中故遮二邊旣是即邊復何中道中邊絕跡不可思議强謂無緣二如是下約雙照辯慈悲三初法心無所寄自在雙照無拔徧拔拔一切苦不與徧與與究竟樂二如磁下喻不教喻無緣相應喻與拔三無緣下合二行者下明入位二初約位辯有證應知理性具三慈悲全性起修成三觀智雖則六位無緣不殊必在證悟方彰與拔二不動下引喻顯無緣明鏡如慈體現像即與樂磁石如悲能吸鐵即拔苦二三諦下約三諦明普門三諦名普即是能通復云通至中道者約證爲所通也又即一而三爲能通即三而一爲所通所通絕待强名中道耳二誓願普二

初釋名二弘誓下明義二初通明誓相三初明四誓功用二初通明誓成慈悲苦集二諦苦因果也道滅二諦樂因果也二若見下別明誓之與拔四初願度苦果二若見下願解

集因三清淨下願安淨道四滅煩下願得涅槃二生死下明四誓銓次二初通示因果前後拔苦二願約知難易易必居前與樂二願先修後證而爲次也二大經下別證由道獲滅鑽搖喻道品漿喻有漏善酪等四味喻四教滅道品不調失方便善況四滅果不云酪及熟酥者文略三明四誓總要二初明四諦依一心世出世間二種因果事類非一原其總要不出自心何者集是四心苦是三受道是定慧滅是證智豈非四諦皆是一心邪二以四諦例四弘二次明下明普不普二初大師約偏圓揀二初偏誓不普三初凡夫厭下等者即六行觀也謂厭下苦麤障攀上勝妙出故四無量約此與拔虛僞淺狹何普之有二二乘者須兼兩教也不言菩薩者與拔分齊只在界內故斥二乘見彼不普三別教以次第故初心不普二若圓下圓誓能普三初一念圓照明普意十界苦集四教道滅即於一念圓頓而觀二徧知下四諦徧知明普相四初集普三初知凡夫集攝大乘師稱有爲緣集體是見愛也二二乘下知二乘集三初示集名攝大乘師稱無爲緣集體是無明也二淨名證不染生死而染涅槃結習者結使之餘習也以小教中未說聲聞別惑正使且寄通惑餘習言之三大經證二乘道品以大望之是邪非正三乃至下知圓集住前似愛住上眞愛亦是等者即無爲緣集通至等覺也若攝大乘師立四種緣集前二集上更加自體及以法界今家正意但立二種以自體法界不殊無爲悉是障中無明故也若約無

爲分出二種是亦無失即以第十地爲自體
等覺爲法界廣如淨名疏記二徧知苦下苦
普以因對果知之不謬三徧知對下道普二
初徧知徧道不普人天例立道滅之名道不
動惑滅不出界有名無義三教道滅雖能動
出普義不成二圓教下知圓教中道普三千
皆中即名實相不動而運方曰大乘以此爲
因故稱普道四故所下滅普三千實相究竟
顯處名爲圓滅劫火譬中智遺燼喻無明三
所觀下依諦徧周起普誓二私用下章安用
修性判菩薩起誓欲斷十界衆生之惡欲生
十界衆生之善觀此善惡若但修成不知性
具者此誓不普何以故修必次第或少或多
那得普邪觀此善惡是性具者此誓乃普何
以故性既圓融事必徧攝如別教人不知性

九故十唯十圓知性九故十即百豈唯界界
徧攝亦復性相互收故得一如而收十界以
如收界以界收如一一無邊重重莫盡此之
界如不出善惡誓斷此惡何惡不斷誓生此
善何善不生故知觀性誓願方普章安私簡
以師之義成師之說令前偏圓顯然可見故
云語異不言義別宜者迭也以性十界與圓
四諦迭相顯映也三修行普指行妙者彼約
大經五行明次不次且次第五行者一聖行
謂戒定慧二梵行謂慈悲喜捨此二皆是地
前修因行也三天行謂初地已上證第一義
天天然之理由理成行故名天行四嬰兒行
謂示同三乘七方便人所修之行也五病行
謂示爲九道之身現有三障之相此二皆是
從果起應之行也不次第五行者即大經云

復有一行名如來行所謂大乘大般涅槃大乘是圓因涅槃是圓果今文雖示次第意在不次以如來行是修行普四斷惑普二初明二觀斷不普藏通三乘及別住行皆二觀攝十向圓修屬後中觀二若空下明中觀斷方普圓人初心體於見思即是中道正破無明名拔根本根本既動枝葉先摧觀障即德名翻大地既觀中道二觀自成三觀圓修無惑不破故得名普五入法門普二初明偏小不普修不稱性證乃階差我唯知等者華嚴善財尋善知識歷百一十城所見知識皆云我唯知此一法門新經至第五十見彌勒第五十三見文殊普賢則不復云唯知一法故知即是前漸後頓二若入下約圓頓名普三初法大經明二十五王三昧破二十五有顯於我性三昧者此云調直定而言王者妙玄云空假調直不得爲王所以二乘入空菩薩出假不名法王中道調直故得稱王二喻三合三諦之下理定之外各有種種助道禪定名爲眷屬六神通普神通有六謂天眼天耳他心宿命身如意漏盡皆名神通者瓔珞云神名天心通名慧性天然之慧徹照無礙故名神通今文略舉天眼以例餘五初明天眼二初偏教非普大羅漢見大千者準大論第五云大羅漢少用心見二千界大用心見三千大千世界辟支佛亦爾今言見百佛土者大部文句亦云支佛見百佛世界不以風輪爲礙亦無已他界隔前同羅漢人屬三藏此必在通菩薩見河沙佛土者正唯別教義兼於通應知此等天眼見土皆約同居淨穢言之

以有餘土體質是一故二今圓下圓教是普縁十法界等者圓眞天眼具足五眼見六道即肉天二眼見二乘即慧眼見菩薩即法眼見佛界即佛眼若爾與佛眼何別答淨名疏云見十法界麤細之色名眞天眼見三諦無二名爲佛眼二眼見下例餘五神通妙中明二乘依背捨勝處一切處修十四變化發得神通六度菩薩因禪得五坐道場時得六通教菩薩因禪得五依體法慧得六別教地前依禪得五登地發六圓教不因事禪而發乃是中道之眞自有神通任運而發又云三輪不思議化七方便普二初簡通取別毗曇三道方便道伏無礙道斷解脫道證今以無礙而爲道中進行伏惑名前方便於解脫位觀機授法皆後方便二若二下明普不普三初

小教不普小菩薩者藏通二教也不云別者以今正明道後方便別證同圓故不言也二圓教名普二諦爲方便者圓人雖乃三諦頓觀中須是實二諦爲權故二名方便應知三諦是性三因而縁了屬修故三互融離縱橫過不同別教三皆在性互不相收是故眞則三諦俱破俗則三諦俱立既破既立方便義成收得一切方便者此之破立何所不收若人若天若小若大所有智慧爲俱破攝人等福善爲俱立收以此破立資發中三不破不立故一念圓觀具性具修含權含實思議不絕莫造其門入中道已雙照等者道前自行既以二諦資發於中道後利他亦復如是照眞則以眞身益物照俗則以應身赴機故神變二字有通有別通則二身皆有神變別則

眞運神靈拔三障苦應能變現與三德樂皆以三千而爲神變故云徧十法界雙照用增雙遮體顯於其法身何損之有圓人始末方便既然故皆名普八說法普二初小教不普此亦指前二教以今說法是別圓分證位中化他之用也二圓教名普一音者即八十好中一音能報衆聲殊方異類莫不獲益起信云圓音一演異類等解九供養普二初標列二華嚴下隨釋二初釋事供分證三千事之果二理解下釋理供二初正釋萬行熏智名本也十方六塵理之用也上獻佛者表因趣爲供佛智具三故名爲一切此智即是十方三世諸佛正體復名一切二淨名下引證食即三諦能發三智理佛事佛咸資咸供十成就普二初舉普不普喻二初舉螢等二舉日

光卉木叢林總舉三草二木花果成就略喻十番利益二外道下明普不普法二初明凡小通別二今圓下明圓聖慈慧三初正明二華嚴下引證因乃稱性發心果則隨機徧益三譬如下重喻此則今經一地一雨衆生謂異聖意無偏二普門下明普門義無量二初明淨名三號難受彼經云諸佛之法悉皆同等是故名爲三藐三佛陀名爲多陀阿伽度名爲佛馱阿難若我廣說此三句義汝以劫壽不能盡受正使三千大千世界滿中衆生皆如阿難多聞第一得念總持此諸人等以劫之壽亦不能受淨名之儔者彼經儔類諸大乘經所稱三號悉應難受二今此下明今題三義同彼今之觀字同彼第三佛馱之號此云覺者故世音同彼第二多陀阿伽度之

號此云如來以今世音即如如境故普門同彼第一三藐三佛陀之號此云正徧知一實相開十門故此之三義若廣說者劫壽莫受三章安就品證十義大章第二釋體二初略示今品體二初示今體靈智者始覺也法身者本覺也同是一覺何所論合但爲本迷覺成不覺圓名字位尋名覺本功非伏斷合義未成五品頓伏得名觀合六根似合分眞證合今觀世音鄰極之合全本爲始實非二體以有不覺故約伏斷而論於合本覺軌持生始覺解故名爲法自然集聚三千妙德故名爲身始覺元明故名爲靈今能斷證故名爲智本始不二是所詮體二若餘下異他經二初以三二對辯餘經明三身者金光明經立化身應身法身又云如來遊於無量甚深法性如來是應能遊是報法性是法此經跡門云唯佛與佛乃能究盡諸法實相五佛即應能究是報實相是法本門云如來如實知見三界之相非如非異等如來即應如實知見是報非如非異是法淨名有解脫名不思議是法住是解脫即報能以須彌入芥子中是應大品三般若亦是三身此等衆經皆可三身對體宗用此品但有二身義者名觀世音即眞身義普門示現即應身義眞是內證之智應是外化之身若比諸經即當宗用雖無體文而有體義以智不孤立必合法身豈有蓋無函有光無鑑是則諸經三身故可別以法身爲體此品二身即須法報合而爲體二只此下明理智不二二初約出纏明不二前云靈智合法身者非二物合只此靈智體是

法身以本覺不覺是故在纏名如來藏本覺自覺是故出纏名大法身今既出纏驗智即理二今知下約一物喻不二性德本具權實之相七方便人非性德智是故不知同體權實今之靈智既知權實驗理智不二理智二名只名一體其猶一物人若在右物則成左人若在左物則成右左右名異物未始殊故二智與理名異體一二若明下廣指大本釋三明宗四初正明今品宗二初略指體章既明智合法身斯是出纏之體也此體廣有自在之應此應對於冥顯兩機收一品文罄無不盡故以感應爲此品宗二十界下示相二初示機應相上出纏之體是寂照之知十機若扣即寂之照遂蒙眞智冥拔衆苦十機若扣即照之寂乃蒙應像顯與諸樂寂照不二只是一知與拔雖殊豈須動念致有前後者即二問答說有前後非益時也二益文下二示宗要義七難三毒二求得脫三十三身十九說法得度此之文義喻如網目若牽感應之網目無不動斯爲宗要誰謂不然二餘經下與他經辯異二初示他用因果本部明一乘因果淨名明佛國因果觀經明心觀金光明指果德雖單復不同而不出因果斯是衆經明宗之相二今品下就此明去取二初去因果通義言不爾者明今品宗不用因果也何者若以義推誰無因果從凡至聖能感所感此義通漫非的今宗但經意不至此者出不用因果之意蓋由經文不談觀音自行修證故也以如來答得名之由但云即時觀其音聲尚不明觀音聲觀法豈有觀成入位之

相若佛頂首楞嚴經云昔觀世音佛教我從聞思修入三摩地初於聞中入流亡所所入旣寂動靜二相了然不生如是漸增聞所聞盡盡聞不住覺所覺空空覺極圓空所空滅生滅旣滅寂滅現前忽然超越世出世間十方圓明獲二殊勝一者上合十方諸佛本妙覺心與諸如來同一慈力二者下合十方一切六道衆生與諸衆生同一悲仰乃至同慈力故能現應身同悲仰故能施無畏又大悲心陀羅尼經云昔千光王靜住如來爲我說此廣大圓滿無礙大悲心陀羅尼以金色手摩我頂上作如是言汝當持此心呪普爲惡世一切衆生作大利樂我於是時始住初地一聞此呪故超第八地乃至身生千手千眼等若令大部跡本二門廣明如來修因證果及諸經中明佛因果文皆可見此品不然故云文意似不至此也二機家下取感應扶文以前答中冥應顯機具詮三業稱名常念及禮拜等文有因也免七種難離三毒根文有果也至後答中顯應冥機是故不說三業現因而感諸身說皆云得度蓋隨淺深悉能到岸此有果文也此因果文以感往收有何所漏聖雖無下文雖不示觀音修證而具談冥顯濟物無窮以應往收更無所失問前釋名章通論十雙慈悲福慧屬因眞應智斷在果至別釋中解人則圓觀初終釋法則十普始末至今明宗何故乃云聖無因果答通別釋名明觀世音及以普門旣是等覺無上人法道理須明發心立行從因至果乃取一代教中所詮修證法相解釋人法此乃義推合有

因果也今明宗要理須扶文豈可却取他經因果邪須知今言聖無因果乃是文無不妨釋名義求自有是故今云文不至此應知今宗不取因果特用感應略有三意一者經既不談所證之理故讓靈智合法身爲體既冥理屬體故攝物爲宗二者經不談聖自修證相若用因果則不扶文三者一品始終唯詮冥顯兩應對冥顯二機若用感應宗要善成三感應下指大本四問若下雜料揀顯相共十一番問答分五初四番約機揀四初善惡俱感明微義二初問若言等者即大本釋名中云機是微義故易云機者動之微吉之先現衆生有將生之善此善微微將動而得爲機今以善例惡亦有將生微動之義可得爲機否答然者許亦是機聖心圓照善惡不遺善微將生念欲與樂惡微將生念欲拔苦二性善冥伏明生義二初問不知性善有可生義故興此問二答冥伏未現故須聖應是善性故得將生三善惡慈悲相關義二初問若善已成不須關聖若關聖應微善成著惡關聖應亦微惡成著邪二答聖豈成就衆生之惡但以善性法爾關慈應則善成得樂惡關悲應惡滅離苦同體故關非條然也四感應相稱釋宜義二初問聖智鑑機宜用何法那將釋感云機宜邪二答宜必相宜何局於應底蓋之喻不在一邊二一番約應簡二初約二身無應問二約二身俱應答法身聚集無量法門能應衆生種種觀智應身聚集無量神變能應衆生種種見聞三三番相對簡三初明感應非一異二初問二答不一故感應

不異故相關二明感應非虛實二初問二答
云云者義應例上既非一異亦非虛實然雙
非虛實及非一異須得其意心佛衆生三無
差别理本無差差約事用三千理同故不異
迷悟事異故不一悟故佛法爲應迷故心生
是感理本一故非實事暫異故非虛故不二
門云幻機幻感幻應幻赴故地住前異相仍
存眞位分分同佛體用至于究竟感應既亡
復何論於一異虛實三以他下明感應難思
議二初叙他問答二初疑凡聖隔異非感應
尅論感應其體各别雖互立能所而凡聖定
分所感是聖必非能感所應是凡定非能應
感應分隔何名道交二答能所存没故道交
二初互論能所先立所感所應不實何者所
感非凡故不實所應非聖故不實次立能應
能感不實何者良以還將所感爲能應所感
既不實故能應不實又將所應爲能感所應
既不實故能感不實二既不實二亦非異二
不異下各論存没既無實無異何名感應道
交故以互存互没而立不異而異以由所感
而爲能應所應爲能感故感應不異而今聖
邊没於所感目爲能應凡邊没於所應目爲
能感故成而異就於而異故有感應就其不
異故得道交斯是古師情解感應及道交義
二私難下章安破立二初難他義不成二初
難立義不成二初明存没不成雖以能所互
論存没究其體狀只於聖邊没其凡感復於
凡邊没於聖應以其聖没能應不得凡没能
感不得若爾感應求殊那言不異二又感下
明不異不成大意同前二又難下以四性結

過感能應所自屬於機感所應能自屬於應故是自性次之二句雖涉感應義不相由還屬自性次有四句皆從彼生故屬他性第三不獨由自不獨由他須二合生乃屬共性若離自他屬無因性二問若下明今能妙契二初離四句無感應以問二答聖下用四悉立因緣而答大聖圓證三千理事同在一心故心平等一一皆了即空假中故心無住聖既用此平等無住爲能應法故不住著所應機感但隨十界樂欲便宜破惡入理四機扣之即以世界爲人對治第一義四種之法任運而應此之感應豈可以其自他共離而思議邪又復衆生於自生感應有四益者亦可說言自感自應若於三種有四益者亦可說言由感生應由應生感共能生感共能生應離二有感離二有應皆可得說既無四執隨機說四故諸經論談於感應不出此四也四問妄執下一番約機簡二初疑妄執之善非機二答妄執是惡能感五問妄執下二番相對揀二初示妙應隨情所爲二初問二答二問凡下示至聖拔邪歸正二初問二答四慈悲利物用二初標問感應慈悲爲同爲異若其同者那得分對宗用二章若其異者請陳其義答法相開合製立多途今文既以般若法身合之爲體乃於解脫分出宗用雖是一德而有二能感應則通語關宜慈悲則別明與拔若論感應不說慈悲則似仁王降世而無治理之功今明感應則收經義盡故立爲宗次示慈悲則利物義足故立爲用開一爲二其意略爾二二智下釋二初正論冥顯二初

略辯二初對二智辯用二初問妙經之用斷權疑生實信正當二智那指慈悲二答二智之用通亘一部具智慈悲令品別用二他釋下就二身明益二初叙他局解二令明下明令正義二初法二初明二身皆常閒二初明二身皆常法以寂照為常應以不休為常二若言下明二身皆閒二故知下明二益無二別二譬如下喻二此中下指廣大本明二十五王三昧破二十五有顯真常我性通有四意一出諸有過患二明本法功德三結行成三昧四慈悲破有觀音自行已破諸有惑業過患功德三昧皆已成就正以慈悲令他破有故知今用即第四意也二問觀下兼辯本跡三初明本跡難知二初問二答二如觀下明因果異說二初引二經猶在因二若觀下

引一經已成果三二文下用悉檀和會二初問二乃是下釋或說已成或說未成蓋順機緣令獲利益勿求其實第五明教相二初定文相二初泛明部黨二令所下的示所傳二初示妙經一品二而別下明別行之由二此品下明教相二初同本經醍醐相二初明品意通於開權顯實者且舉跡門亦應更云開跡顯本此乃以方便品訖分別功德品十九行偈俱為正宗以十九行偈後俱為流通本跡二門也二圓人下明教味圓法即本跡二門所詮之法也圓教即本跡二門能詮之教也二問文下聚令品施開義三初聚成施權相二初約方便乖圓問二答就下約為實施權答二初約實人施權答圓聖偏說為引漸機豈佛說小令佛是小就能說人判屬圓教

二又付下約權能通實答深信解者即囑累云信如來智慧者若不信者即七方便人二又問下覈成開權相二初約機同鹿苑難說人雖圓稟人通小且如鹿苑佛豈不圓只就稟人判爲三藏今豈不然二約部開權跡答阿含小部未開權跡遂令教味隨機屬小今經開顯即權是實即跡是本雖說小法爲通圓經豈同鹿苑邪三問上下覈成妙用相二初約捨用相乖問二約體用難思答正宗廢權立實故言捨流通爲實施權故須用顯實體後而論權用斯是今經祕妙方便

觀音玄義記卷第四

音釋

婆藪 梵語也此華切 慧數思智也

燼 徐刃切 火餘也

迭 徒結切 更也

覈 胡云天 實切

四念處

隋天台山修禪寺智者大師說


清刻龍藏佛說法變相圖

四念處卷第一

隋天台山修禪寺智者大師說
門人章安灌頂記

一切諸法皆不可思議不可思想圖度不可言語商略何以故言語道斷故不可議心行處滅故不可思大經云生生不可說生不生不可說不生生不可說不生不生不可說既不可說亦不可思大品云色不可說乃至識不可說眼不可說乃至意不可說色不可說乃至法不可說眼界不可說乃至法界不可說當知五陰十二入十八界皆不可說此指俗諦不可說也四念處不可說乃至根力覺道皆不可說須陀洹不可說乃至阿羅漢亦不可說此指眞諦不可說佛十力不可說四無畏十八不共三十二相八十種好等皆不

可說此指中道第一義諦不可說也大論云實法不顛倒念想觀巳除言語法皆滅無量衆罪除清淨心常一如是尊妙人則能見般若此總指三諦不可思說也法華云諸法寂滅相不可以言宣又云是法非思量分別之所能解當知不可以心思口議亦不可以無心口思議不可以有無不可以非有非無非方非數非法非諭寂然無爲群經之極說衆聖之誠言深深若此明明若彼境智雙冥能所俱寂淨名諸菩薩以言言於無言文殊以無言言於無言淨名不以言不以無言默然無言文殊歎曰眞入不二法門當知玄妙玄妙不可思議復不可思議但可冥悟不可以彰辯問若不可說不可說何故言滿龍宮若不可思不可思何故雪山深思此義答佛常樂寂而哀於蒙欲訥於言而敏於行慈悲權巧指畫虛空撝方示月作種種說或作生生說或作生不生說或作不生生說或作不生不生說若作生生說時又非一種或作有說或作無說或作亦有亦無說或作非有非無說引諸根性從四方門入清涼池聞悅善生惡亡理顯得四利益餘三句亦如是欲令此義明了更引諸經大經名諸佛法界佛即果人法界即果法於無果中而作果說大品云諸法實相慧名摩訶般若此慧有能度所度今取能度名般若於無因中而作因說大集云菩薩觀一切法平等衆生性同涅槃性若觀平等即因也同涅槃即果也此約亦因亦果說也華嚴云遊心法界如虛空則知諸佛之境界遊心即因佛境界即果如前說法華

云是法不可示言辭相寂滅此即非因非果說也法門甚衆廣說令智退略則義不周我今處中說方則四句略則因果聞而修行名之爲因與法相應名之爲果約果更修故言因因從因又得果故言果果若初若後究竟寂滅故言非因非果初生生四門亦作因果四說乃至不生不生亦作四門門門亦作因果之說一一說中悅種種衆生立種種善根治種種罪垢從於種種入第一義故初中後重說無咎說即是教稟教修觀以修觀故名修四念處此義廣可思之元佛出世爲一大事因緣開發衆生諸覺寶藏譬如日出先照高山先喜先利先治先益大經云若欲盛貯先用完淨若欲耕墾先種肥良若欲乘御先駕調壯若欲教詔先教孝明斯皆積習深厚煩惱障薄先聞雷震先沐甘雨先出籠樊先獲正觀皆由往昔數數勤修今世道成最初四益其未度者更設方便而塗慰之隱其無量神德以貧所樂法趣波羅柰便有涅槃音法僧差別名則是從頓次漸而調熟之今從此義粗爲四說說即是教依教修觀即是四種四念處所爲生生四念處乃至不生不生四念處亦名三藏通別圓四念處若三藏四念處更爲三大意五停四念所言三者其義有八謂理教智斷行位因果理三者聲聞謂理在正使外緣覺謂理在習氣外菩薩謂理在正習外三人出三種外方乃見理故言理三也教三者聲聞稟四諦緣覺稟十二緣菩薩稟六度聲聞修總相智緣覺修別相智菩薩修總別智聲聞斷正緣覺斷習菩薩斷正

習聲聞爲自修戒定慧緣覺爲自修獨善寂菩薩爲衆生修六度五通聲聞住學無學緣覺住無學菩薩三僧祇登道場聲聞帶果行因緣覺望果行因菩薩伏惑行因聲聞斷正如燒木爲炭緣覺斷習如燒木爲灰菩薩正習盡如燒木無灰炭具此八三故言三也藏者謂修多羅藏毗尼藏阿毗曇藏修多羅藏謂四阿含增一阿含說人天因果長阿含破邪見雜阿含明諸禪法中阿含明諸深義具如彼云云毗尼藏明持犯輕重如律藏中說阿毗曇藏名無比分別無比分別云云大經云此是契經甚深之義此是戒律輕重之義此是阿毗曇分別法句皆佛自釋三藏名也今不具論然佛臨涅槃阿難心没憂海阿㝹樓馱語云汝持佛法人應問將來事云何啼哭阿難即醒悟乃問四事佛皆具答今出其二比丘當依四念處行道依波羅提木叉住木叉有二一舊二客舊又二一邪二正正謂十善邪謂鷄狗牛馬等云云定有二一舊二客舊又二一正二邪正謂三四十二邪謂邪禪鬼定等云云慧有二一舊二客舊又二一正二邪正謂識因識果邪謂撥無因果三種舊邪墮三惡道佛棄而不用三種舊正昇三善道佛會而取之更說三種客法客戒者謂三歸五戒二百五十等客定者謂九想八背等客慧者謂四諦智也佛之遺囑以戒爲師師訓七支弟子奉行莫令汙染仁讓貞信和雅眞正戰戰兢兢動靜和諧故言以戒爲師也依木叉住者木叉名保得解脫若依木叉住者保脫世間熱惱所謂居家逼迫牢獄熱惱妻子杻

檔繫縛熱惱財業産貨怨賊熱惱王難逼迫水火熱惱若依木叉保脫如此熱惱也又復住者未來住安樂之處也若能住戒者不耐惡聲惟欣善法未來保住四天王住處也若住戒者則是供養三寶供養父母未來保住三十三天也若住戒者能發麤住保得住於炎摩天住處也若住戒者能發細住保住兜率陀天若持戒者能得欲界定保住自在天若住戒者能發未來禪保住他化自在天若持戒者能發四禪四空保得住於色無色界諸天住處也是名依波羅提木叉住也依念處行道者若無念處慧一切行法皆非佛法非行道人皆空剃頭如放牧者空著染衣如木頭旛雖執鉢錫如病人乞具雖讀誦經書如盲人誦賦雖復禮拜如碓上下雖復坐禪如樹木葉雖復興造媒衒客作種樹貿易沈淪生死蠶蠒自縛無解脫期捨身命財但得名施非波羅蜜雖復持戒不免鷄狗雖復精進精進無繡媚雖復坐禪如彼株杌雖復知解狂顛智慧常在此岸不到彼岸不降愛見不破取相不得入道品非賢聖位不成四枯樹非波羅蜜何以故無念慧故以念慧能破邪顯正大經云舊醫乳藥其實是毒如蟲食木偶成字耳是蟲不知是字非字更有新醫從遠方來曉八種術謂四枯四榮以新四枯破其舊乳法華亦云大火從四面起即斯例也執倒略有三種一一切智六師故六臣白王我師是一切智王若見者罪垢消滅此執世性也大論云得宿命智見八萬劫事過是已不復能知但見初受胎身中陰之識而自

思惟此識不應無因緣憶想分別有法名世性非五情所知極微細故於世性冥初生覺覺即中陰識從覺生我從我生五塵謂色聲香味觸從聲塵生空大從聲觸生風大從色觸生火大從色聲觸味生水大從色聲觸味香生地大從空生耳根從風生身根從火生眼根從水生舌根從地生鼻根如是漸漸從細至麤還從麤至細譬如泥丸中具有缾盆等性缾盆等破還爲泥都無所失世性是常無所從來此僧佉所執也復有執微塵微塵常不可破至微細故但待罪福因緣因緣和合故有身若天人地獄等以父毋故罪福盡則散壞復有執自然爲世界始貧富貴賤非願行所得復有人言天主是世界主始造吉凶滅時還天攝取復有人言世世受苦樂盡自到邊譬如山上投縷丸盡自止受罪福命歸於盡是諸邪外皆於禪定知見不從他聞亦不從韋陀中聞執此明利故云是事實餘妄語即此意也復計自在天復計父毋等皆是一切智之執也二者神通六師修得五通停河在耳十二年變釋爲羊千根在體毗富羅城變爲鹵土等是也三者韋陀六師解星文地理十八大經知吉凶等是也雖知世性無神通是小知世性通是次知三種備足是大六師阿毗曇中明三種念處謂性共緣對破此三外道有人釋性念處謂觀無生淺名爲生深細觀無生見細法皆生死苦諦名性念處有人專用慧數緣無生空理發眞斷結得慧解脫羅漢對破邪因緣無因緣顛倒執性一切智外道也共念處者以禪定助道正

助合修亦名事理共觀發得無漏三明六通八解成俱解脫羅漢對破根本愛慢得五通外道也緣念處者緣佛三藏十二部文言及一切世間名字所緣處廣非如支佛出無佛世不稟聲教但作神通以悅衆生不能說法緣念處人了達根性善知四辯堪集法藏成無疑大羅漢對破世間韋陀星文地理文字鄙狹當知邪正眞僞猶金比鐵螢日跡海故大經云於諸想中無常爲最於諸耕中秋耕爲最於諸跡中象跡爲最無常譬性耕譬神通跡譬文字也經云諸優婆塞善解諸法對治之門所謂常無常等故知心行理外未入正眞破邪之義可解二明五停心者謂數息不淨慈心界方便因緣觀也停名停住行人聞生滅四諦發心觀苦諦欲出生死爲煩惱風搖動慧燈照境不了爲除此障修五停心息門有數隨觀等不淨門有九想八背等慈心界方便十二因緣皆如禪門中廣說今不委論此五停門復有五意謂對轉不轉兼亦對亦轉亦不轉亦兼對者數息對覺觀不淨對貪欲慈心對瞋恚方便對我因緣對癡對治若成煩惱不起又發禪定禪定持心安隱出入故云五停心也心旣調定乃可習觀若對治未益更須用後四種治之行者善用四隨巧修五治煩惱不能障觀心停住即入初賢位具如禪門廣說問此中何不用念佛停心答作五度門則不用作六度門即須用因緣對等分念佛對逼迫障云云問停心得住名初賢者今人數息或得不淨或二三四五是爲賢不答若以愛見心修禪乃至非想尚非

初賢況數息不淨乃發淺法而名爲賢耶經說多修福德名爲愚多修智慧名爲狂豈可以狂愚爲賢舊云隣聖爲賢此語大高今言善直曰賢應作四句一隨愛見破戒亂心此非直非善如無目無足不能入清涼池二持戒修禪而生邪見此善而不直亦不名賢如有足無目亦不能入清涼池三信心正見而破戒心亂此直而不善亦非是賢如有目無足不能入清涼池四信解正智得佛教意持戒清淨修安般不淨等觀心得停住名直名善有目有足能入清涼池是四初賢善直義成也問云何名得佛教意答中論云佛去世後像法中人人根轉鈍深著諸法求十二因緣五陰十二入十八界等決定相但著文字此不知佛意佛意者生生不可說有因緣故作生生說令物離生死得涅槃若著文字與毀諍競則三界火猛不得佛意非賢人也云云

三釋四念處四者數也念者觀慧也處者境也數有開合若迷心不迷色則數爲五陰若迷色不迷心則數爲十二入若俱迷者則數爲十八界如毗婆沙也云云今言四者人於五陰起四倒於色多起淨倒於受多起樂倒於想行多起我倒於心多起常倒舉四倒故言四也若相生次第應言識受想行色若麤細次第者應言色行想受識今從語便故言身受心法文從起倒多如前說然三藏要意正猒生死欣入涅槃須信解正因緣三世二世一世十二因緣因緣支是四諦無明行愛取有是集諦五果是苦諦知苦斷集是道諦無集苦是滅諦識此無明老死破外人邪無因

緣生一切法種種顛倒不隨虛想邪僻深信正因緣也二眞正發心者驚覺無常之火燒諸世間一心求出剎那不懈莫念名利如犛在圍跳透求脫似犢失母惆悵嗚呼修習禪慧如救頭然云云三巧修定慧出世之行欲界亂心如風中燈是故依靜求定若定無慧如闇中無所見巧修二法如二手互相揩摩亦如乘馬亦愛亦策善用四隨信法兩行八句得所云云四破法遍者觀因緣生滅破一切愛見戲論諸法徧知一一愛見中有四諦十二因緣六波羅蜜以其藥去病除云云五善知通塞者知一切愛見之法皆有道滅之理名通悉有苦集名爲塞六善修道品者於諸見動而修念處若別若總乃至三解脫門云云七善修助道即是五停心共念緣念六番觀禪謂八念九想十想八背捨八勝處十一切處等也八善知次位者善識七賢位不叨濫增上慢成慚愧有羞僧內外明照善識邪正佛法非佛法破諸邪外也九安忍强輭兩賊外則眷屬惡名穢稱若不忍者則爲所壞內忍種種證得諸禪著則生愛爲輭賊所壞境界逼迫是强賊也十順道法愛不生發外凡內凡種種順道善法心不愛著也是爲要意云云末代求聲聞人知此十法分明不著文字戲論內有智性求於聖道猒患三界修五停心入初賢位即是善知佛教發種種諸禪境或有增益觸或有增病觸或有二十種壞禪觸或有十種成禪覺行者因停心故得欲界定或得對治心在靜中功德法門起即便觀之觀之略爲十一陰界入境乃至第十菩薩境自

有行人或次第或不次第或是善是邪今作十雙料簡一次第不次第乃至第十三障四魔次第者如上不次第者不如上別有所出云云問大乘生死即涅槃得有理即乃至六即之義三藏亦得作六即不答欲作亦得三乘同有偏眞之理是理即三藏中習學名相語言是名字即五停心別相總相念處是觀行即四善根是相似即苦忍眞明至第九無礙道是分眞即至佛三十四心斷煩惱及習是究竟即云云已知三藏要意須識三人念處不同先明聲聞別四念處後說總四念處別者身受心法也云何觀身一切色法名之爲身內身外身內外身已名內身眷屬及他名外身若已若他名內外身此三種色皆從前世不淨業生前世不畏生死不猒繫縛不欣解脫不尚涅槃於四聖諦了無願樂種顚倒業業縛於識將入母胎則有五種不淨謂生處種子相性究竟生處者女人之體是不淨聚蟲膿穢惡合集成立筋纏血塗皮裹其上如彼土壁假以泥治虛莊粉墡經十月日二藏間夾窄隘如獄釋論云此身非蓮華亦不由栴檀糞穢所長養但從屎道出云云種子不淨者攬於遺體赤白二渧於中而住是識隨母氣息是爲受身最初種子不淨也相不淨者頭等六分從首至足純是穢物譬如死狗畫海水洗洗死屍盡唯餘一塵一塵亦臭猶如糞穢多少俱臭從頭至足皆不淨相也性不淨者根本從穢業生託於穢物長養其性自是不可改變身中有三十六物內有十二名性不淨外有十二名相不淨中有十二通於

相性云云究竟不淨者業盡報終捐棄塚間如
朽敗木大小不淨盈流於外體生諸蟲唼食
其肉狐狼鵄鷲啄裂其外尚不可眼見耳聞
況鼻齅耽湎故毗曇偈云是身不淨相眞實
性常其始終麤細過患若此而言淨者是大
顛倒如狂如醉如癡小兒捉糞唼噉是何可
恥云云受念處者領納名受有內受外受內外
受緣內名內受緣外名外受緣內外名內外
受又意根受名內受五根受名外受六根受
名內外受於一根有順受違受不違不順受
於順生樂受於違生苦受於不違不順生不
苦不樂受於六根即有十八受根塵能所合
三十六受約三世有百八受諸受皆苦樂受
是壞苦苦受是苦苦不樂不苦受是行苦諸
受麤細無不是苦如食有毒食消則苦樂受

壞則苦如搔疥初美後苦樂受壞苦亦復如
是餘兩苦可知云云心念處者若依麤細應先
法念處今依說便明心念處心者心王異乎
木石心例上有內心外心內外心心王不住
體性流動若麤若細若內若外皆悉無常無
奢無促今日雖存明亦難保一比丘不保七
日乃至不保一日佛訶皆懈怠一比丘言出
息不保入息佛言善哉剎那促時無常老死
至近是一期無常佛法欲滅是轉變無常山
水溜斷石光若不及時後悔無益云云法念處
者法名軌則有善法惡法無記法人皆約法
計我我能行善行惡行無記若於心王計我
已屬心念處攝若於心數計我從九心數一
切善數惡數通大地數並屬行陰法念處攝
此等法中求我決不可得龜毛兔角但有名

字實不可得若善法是我惡法應無我若惡法有我善法應無我又惡法是我何容爲惡自害若無記是我者無記不能起業但名因等起因此無記起善起惡善惡業尚非我因等起何得是我當知皆無有我但是行陰故經云起唯法起滅唯法滅但是陰法起滅無人無我衆生壽命雖有法起亦是顛倒顛倒者即是身邊二見名爲汙穢五陰無記亦是汙穢五陰無記緣報法起故皆無我也雖心王心數同時俱起用有强弱若心强屬心念處若數强屬法念處釋論云覺觀雖同時覺時觀不明了觀時覺不明了故分覺觀之異今心念法念逐其强弱亦復如是如是善惡等法求我不可得故名法念處也說別相念處竟總相念處者緣一境總爲四觀此中應四句料簡謂境觀俱別境觀俱總境別觀總觀別境總初是別觀四念處後三句是總四念處也略說如此夫一切衆生生死流轉皆由顛倒顛倒縱横如猪嗜糞肉肥内飽外油祖父之鎧云云斯甚惑矣似魚吞鉤如蛾赴火以苦捨苦斯甚惑矣掣電野馬水泡石火以無常爲常斯甚惑矣兔角龜毛黄門子石女兒無人謂有人無物謂有物斯惑甚矣今以念處智慧破之知身受心法是知苦不起倒惑是知集猒苦息集是修道苦集寂然是知滅大經云我昔與汝等不見四眞諦是故久流轉生死大苦海若能見四諦即得斷生死生有既已盡更不受諸有中論云能觀身破二十種身見得須陀洹觀身是知苦身見不起是無集破二十種身見是有得道得須陀

洹是證滅經論屛同當知念處之慧有大利益云云共念處觀者大論云觀身爲首因緣生道若有漏若無漏受心法念處亦如是道從因緣生即是共義觀身爲首共三四十二即是有漏生也共八背八勝十一切處即是共無漏生也南嶽師云九想八背諸對治助開三脫門故名共念處也經云亦當念空法修心觀不淨即此意也云云毗曇有門觀生空名爲空法修心不淨從不壞內外色以不淨心觀之名初背捨若內外色增廣一村乃至多村一禽獸乃至一切飛鳥走獸悉皆不淨是名大不淨若內無色相以不淨心觀外色入二背捨乃至八背捨八勝一切處九次第師子奮迅超越欲界初禪皆不淨破淨顛倒以事助道故名共念處發眞之時理慧成就事定具足三明六通俱解脫羅漢堪可結集法藏破神通外道有人弘經云非禪不慧從五停禪生四念處發聞慧也若非慧不禪者此從四念處生四如意足也私謂此禪又慧共修證共修念處應便也緣念處者大論云一切色法名身一入及十入少分既是色色屬身也六受爲受六識爲心想行兩陰及無爲法名法通一切境界皆名緣念處觀有人言十二因緣境慈悲皆緣名緣念處南嶽師云教所詮一切入界事理名義言語音辭因果體用觀達無礙能生四辯於一切色心無所礙成無疑解脫羅漢破韋陀外道齊此約愛使爲觀意次破見惑明三種念處者大論云眞空人亦破一切法邪見人亦破一切法云何有異答邪見有三種一破因不破果二因

果俱破三破因果又破一切法瞋處生瞋愛處生愛癡處生癡是爲邪見眞空人破諸法瞋愛癡處不生以此爲異云云有人破空有兩門云道非有無畢竟不可說今問空有是斷常者此則瞋處生瞋同彼外道畢竟不可說者此則亦愛處生愛過同邪見又是自然計耳經言於諸見不動而修三十七品此應作四句動修不動修亦動亦不動修非動非不動修四句對四門皆動修是析法道品四句皆不動修是體法道品若論見者四句皆見云何棄兩云是斷常取一句言是清淨若論修道品四句皆得修云何言一句是修道兩句非修道若識四句皆是身邊五陰身邊五陰即有集既識若集即可修於道品若不識四句身邊戒取邪疑者不知若集即是愚癡與長爪何異大品云色若麤若細若常無常乃至非常非無常是見皆依色起若起我見若麤若細若常若無常乃至非常非無常是見皆依色起即是身見受心法亦如是常見有三假一假有四句三假十二句四假則有四十八句能所合九十六句受心法一一皆有九十六句觀性念既爾共念緣念亦如是若阿毗曇人善識見有中六因四緣因緣無性無常生滅四諦可得道能破六十二見若成論見空善識見空中四緣三假四諦能破六十二見見有見空俱得道即是於諸見不動而修三十七品成四枯念處若不識者只是有見空見都未入賢況於聖位設極修善只得人天若復爲惡三途是宅佛法無分當知四念處觀邪正分門若得四念處一切法

正若不得者一切法邪今時行人不識此意悲痛奚言若值衆師廣聽多論無能了者尚不成四枯豈得四榮可悲轉深云云總四念處者有人言共念處即總相念處今謂不爾應作四句分別前已說今更叙一境別觀別二境別而觀總三境總而觀別四觀總境亦總境觀別者正是別相性念處次境別觀總觀別境總此二是總相四念處之方便四境觀俱總是總相四念處若作一身念處觀或總二陰乃至總五陰是名境觀俱總也受心法念處亦復如是總相緣念處總共相念處亦如是類之可解若解前方便者入總相念處修總相正勤如意根力覺道類前可解總相法深細爲異耳若安隱八正道中行能觀四諦生煖法故大論云八正道中行得善有漏五陰名爲煖法當知有方便者即得三十七品也問八正七覺是修道今何得四念處中說耶答薩婆多云八正在前七覺在後決定是無漏若七覺在前八正在後通有漏無漏也此三賢人並名乾慧地未證善有漏五陰相似之理定水未霑名乾既有觀行能伏諸見故名爲慧住持生善法名之爲地故名乾慧地亦名外凡位云云次明支佛觀者佛者此間名覺覺有二種有獨覺緣覺俱有小大小者在人中生是時無佛自能得須陀洹七生又滿不受八生自性成道是人不名爲佛亦非羅漢論其道力不如舍利弗而諸大羅漢呼此爲小辟支迦羅大者於二百劫行三多倍隆智慧又强得三十二相或三十一相或三十二十九乃至一相於九種羅漢勝於

總相別相能知能入久修習空常樂獨處是名大辟支迦羅皆歷三種因緣十種十二因緣分別大小若聞因緣修性念處觀十二因緣善根淳熟因於遠離自然獨覺成小迦羅若修共念處緣念處事理善根淳熟獨覺自悟具足三明八解六通成大迦羅若聞生滅十二因緣即發四辯在聲聞數中故經云爲求辟支佛者說應十二因緣法法華云若人有福曾供養佛志求勝法爲說緣覺也次論十二因緣觀者初從愛支爲首一推尋二觀破推尋者是人聞正因緣生滅之法信解分明知一切屬愛煩惱皆是十二因緣觀之入空息心達本源求自然慧樂獨善寂修五停心得諸禪定於定中知屬愛煩惱即是無明逆順推尋見十二因緣推此貪愛因何而生即知此貪因愛而生愛因何生即知因觸觸因六入六入因名色名色因識識因行行因無明無明因過去一切煩惱又順推此愛能生取取生有有生未來二十五有生死因生有老憂悲苦聚輪迴無際若因停心入深禪定如是逆尋或見歌羅邏初受身乃至見過去身起業煩惱時乃至二生十生百生千萬無量世界順推尋取有若因禪定之力或見未來一生乃至十生百千無量生若見過去未來事其心悲喜道心精進轉復增盛二觀破屬愛十二因緣者即是性念處歷別觀十二緣也性念處如前說觀愛即是汙穢五陰性四念處若觀受觸六入名色即是果報無記五陰性四念處若觀無明即過去汙穢煩惱五陰性四念處若觀於取即是汙穢煩惱

五陰性四念處若觀於有即善不善五陰性四念處若觀未來生死即果報生死無記性四念處是名逆順觀察破四顛倒顛倒滅是無明滅一切煩惱行乃至老死憂悲苦滅是名用性念處歷别觀愛煩惱十二緣觀也二明破屬見十二緣又二一推尋二觀破尋者若見神及世間常無常亦常亦無常非常非無常是則現在生身邊四見因此身邊四見生十四難六十二見此身邊四見即四取逆順尋此四取因四愛四愛因四受四受因四觸四觸因四入四入因四名色四名色因四識四識因四行四行因四無明復順尋四取四取生四有四有生一切二十五有生死憂悲苦聚若深識見惑過去未來生事如前說云云二明性念處觀破四取身邊四見如是次第乃至無明破過去如去不如去亦如去亦不如去非如去非不如去身邊二見汙穢五陰也又順觀四取乃至未來生老死破有邊無邊亦有邊亦無邊非有邊非無邊身邊二見汙穢五陰能如是用性念處破三世身邊二見四見即破十四難六十二見一切屬見煩惱一時皆滅則無明滅乃至老死滅屬見煩惱既滅即還用前觀愛十二因緣性念處觀破欲愛色無色愛三界煩惱道業道名有餘涅槃若苦道滅即是無餘涅槃是名性念處智慧觀十二因緣入涅槃也經云十二因緣其義甚深難解難知佛說涅槃時有外道名富那問云何今我知神及世間常乃至非常非無常佛答汝能畢故不造新即能知神及世間常無常乃至非常非無常梵志悟解

求索出家爲佛弟子又中論明聲聞經入第一義並約觀十二因緣破六十二見入第一義若深得此意不止破外道若佛弟子學問坐禪發種種見取諍論起煩惱作二十五有生死業皆是屬見煩惱十二因緣若覺知者能用性念處檢校即得解脫其迷此者流轉生死無有邊際故中論云真法及說者聽衆難得故如是則生死非有邊非無邊共念處緣念處觀十二因緣類前可知問宿世自然能悟何須佛說答聞說疾得不說未悟譬如果熟雖自應落急摇即墮問支佛何不制果答聲聞鈍故制果支佛利久習智慧不須制果譬如二人共行身羸須止息處身强者直到故不制果復次總相斷結智慧麤故但除正使名聲聞若别相智慧細侵習氣名支佛

復次聲聞鈍先觀苦諦緣覺利故先觀集問聲聞亦别相爲麤總相故爲勝今那得總相故爲麤别相爲勝答若前四諦中明别相是麤今歷别十二因緣故别爲勝也復次聲聞禪定力淺天眼但見小千支佛久植定力深天眼過三千見他方世界問支佛乘何故無方便道答支佛根利未值佛已悟道何須前方便入道耶問支佛自悟得道共戒更須受戒不答若發無作未必更受若爾小羅漢沙彌應不受戒耶答受者和僧耳今三藏有門緣覺觀十二緣破屬愛見觀門不具足說之若行者自善思之餘三門例可見三明菩薩異凡聖異聖則四弘誓願異凡行六度行也二乘斷煩惱證真菩薩不斷惑不入真故異聖人也凡夫任煩惱流菩薩降煩惱伏生死

作佛事故與凡夫異也於檀中修性念處觀不與二乘斷煩惱證眞同亦不與凡夫隨生死流轉同伏煩惱住下忍中修檀學一切世智調熟衆生若人爲貪應墮地獄菩薩於念處行檀破貪蔽令脫地獄苦若衆生破戒應墮地獄菩薩修尸令脫地獄若衆生多瞋應墮地獄菩薩修羼破之令脫地獄若衆生多怠應墮地獄菩薩行毗離耶破之令脫地獄若衆生亂想應墮地獄菩薩修禪破之自行教他讚歎行者行法等上四下一皆如是菩薩修念處觀乃至行般若波羅蜜破一切衆生愛煩惱貪著果報作二十五有業受生死苦果菩薩修三種念處破六蔽屬愛二十五有因即是拔苦令修三種念處即是道是名與樂修性念處成四波羅蜜修共念處成禪波羅蜜修緣念處成般若波羅蜜前四度修性力弱不成更修共念處成破愛也又修性念處故爲成大悲拔苦修共念處爲成大慈與樂修緣念處爲雙成兩誓願也第二破屬見煩惱若衆生謂此貪心有無乃至非有非無菩薩爾時修念處行檀破有見中三假無見中三假乃至非有非無中三假自他共無因四十八句若有衆生謂此破戒心有無乃至非有非無菩薩修性念處行尸破有見乃至非有非無見中三假衆生謂此瞋心有無乃至非有非無菩薩修性念處行忍破之若衆生謂懈怠心有無乃至非有非無菩薩行進破之若衆生謂亂心有無乃至非有非無菩薩修禪破之有無三假乃至非有非無四十八句破之若謂癡心有無乃至非有非無

行般若破之從有無乃至四十八句破之無生淳熟然後三十四心斷結成道轉三藏法輪入涅槃此應四門毗曇是有門成論是空門昆勒是亦有亦無門那陀迦旃延是非有非無門二門不度大論標名指之俱舍論破拔和弗多羅部中明非空非有正解此義大論引毗婆沙菩薩品行因證果成論無文若論師破數人見有不得道言見空得道若作此語互是互非通論兩見見有只是常見見無只是斷見斷常二見豈不相破故龍樹云若不得般若方便入毗曇墮有中若入無墮空中皆不得道若不用四悉檀對緣不同或用世界入理故云見有得道也大論云色若麤若細總而觀之無常無我即發眞得生空有門入道也麤是事觀細是理觀但得生不

得法者如經云當起法想但有五陰空法用爲人悉檀破有顯空菩薩隨根機有益者宜聞有門得道今宜聞空門入道是故破有明空故兩菩薩作二論伸三藏中空有二門前後雖異得道是同故云斷見之人說一念斷常見之人說異念斷斷結雖異得道是一三假入生空五陰空是平等空爲二聖行生空是假名空法空是實法空是老死誰老死二俱邪見是聲聞經中說生法二空相是老死生空誰老死是法空是三藏中辯四緣三假入空而有門終是鈍只得生空於拙度中空門是利故得法空共念處緣念處亦如是示知大意細作可　解但無菩薩義唯明二十七賢聖位若作四句此是一周說法於三藏教中四門修生滅四聖諦四念處竟問何不先

說大乘四念處答經中具二義曰照高山則
先大若初至鹿苑則先小今先說小其意有
十一爲用故如淨名爲國王長者說無常苦
空等云云二爲破故無砧寧得運槌如淨名破
十弟子云云三爲攝故如淨名室內說身有苦
而不樂於涅槃云云四爲會故如大品會宗明
諸法皆是摩訶衍云云五爲開故如法華決了
聲聞法是諸經之王大經云爲諸聲聞開發
慧眼云云六爲學者識外邪內曲不爲邪曲所
誤云云七爲聲聞人破曲知其失佛方便聞末
世僻說知其壞亂半滿如有人言毗曇見有
得道成論見空得道道非有空見有空那得
道若從此師之說佛小乘教有無二門便是
無用若無用者中論那云欲聞聲聞法中入
第一義如後兩品說箇師翳佛四枯之教今
爲申之云云八末世禪人內證空解同末括尼
犍破戒行惡食糞裸形謂是大乘同戒取尼
犍壞亂佛法方便道今雙申之九爲學者令
識內外孟浪之說孟浪之行精明枯榮法門
云云十爲令學者內證之時懸別邪曲門戶小
大碩異取捨得宜不謬持瓦礫謂琉璃珠爲
此十意須說四枯觀也私記者雜錄聲聞念
處苦諦爲首緣覺集諦爲首菩薩道諦爲首
通菩薩滅諦爲首別菩薩界外道諦爲首圓
菩薩界外滅諦爲首又聲聞總相觀緣覺別
相觀菩薩總別雙觀通別界內外次第觀圓
界內外圓觀又聲聞因成假觀爲首緣覺相
續假爲首菩薩相待假爲首問道品六度何
者爲正答大經云一地至十地名智慧莊嚴
六度波羅蜜名福德莊嚴法華明五品一念

隨喜爲正兼行六度爲助道淨名道品善知識六度爲等侶凡三經皆以六度爲助道大論云三十七品爲正道三解脫助開門乃至不淨助破貪勝處助緣中不自在十一切處助緣中不廣普無量心助福德並助開門法

問道品是有漏是無漏答大論對位各有差降或有漏無漏云云成論明念處不退數人明煖法退爲闡提頂退爲五逆成論明念處伏惑成假名空數人但是聞慧今明若通說從初至後皆是道品逐勝分品節級受名云云大論云初從師受前用念持名念處四種精進名正勤四種定生名如意足五善根生名五根五煩惱破名五力分別道用名七覺安隱道中行名八正道此乃勝者受名皆通念處位只是有漏耳故論云八正道中行初得善有漏五陰名爲煖法若不許四念處通至八道亦不得八道通四念處故婆沙云若八正在七覺前決定是無漏若八正在七覺後亦有漏亦無漏此通修語耳若八正是見道位判在前七覺在後是證道位云云

四念處卷第一

音釋

撝吁爲切手指麾也　衒熒絹切衒賣也　杌五忽切木無枝也　墡時闡切白土也　渧丁歷切與滴同　唼子答切與咂同　鵄處脂切與鴟同　孱鋤山鋤連二切　羼楚限切

四念處卷第二

隋天台山修禪寺智者大師說
門人章安灌頂記

分章爲三大意停心念處大意者前性共緣只見生滅之理發眞斷結乃至極果猶是四枯拙度今無生四聖諦即事而眞麤細等觀皆如幻化四榮巧度大經云聲聞有苦有苦諦菩薩解苦無苦而有眞諦大品云欲得聲聞欲得緣覺欲得菩薩皆當學般若故名通教四念處也通義有八謂理教智斷行位因果理通者同緣即色是空故教通者同禀無生之說故智通者諸法不生般若生故斷通者須陀洹若斷同是無生法忍故行通者同乘摩訶衍乘故位通者同是乾慧地乃至佛地故因通者同學般若波羅蜜故果通者同到薩婆若故三人八義不殊故名通也復次通有三義一因果皆通二因通果不通三通別通圓因果俱通者如上八通說近通偏眞四枯拙度因通果不通者乃是別果來接通因得見佛性成四榮雙樹通別通圓者別圓因果皆與通異藉通開導得入別圓因成非枯非榮雙樹之果也若通因果正是小大半滿分門亦是析體拙巧聲聞藏菩薩藏羊鹿異路何者三藏未斷惑猶是凡夫住下忍位伏見思惑以誓願乘五通住生死化衆生二乘斷正使拙度保涅槃不能前進故從比分門若三人同以無言說道斷煩惱者是滿字摩訶衍門多所含容即開爲三一通二別三圓體諸法如幻化不生不滅不斷而斷三人通位從乾慧性地爲伏道見地至七地斷正

盡緣覺根利能侵習位齊八地若菩薩斷正盡留習扶誓受生死化衆生八地九地斷塵沙無知學道種智此即通教通三乘人意也若通別者初因通門得入十住斷界内惑盡十行斷界外塵沙學道種智十迴向學中道十地破無明見佛性是爲通於別意也通圓意者初因通門入十信斷界内惑任運自盡登住見佛性斷無明十行十迴向並斷別惑此通圓意也故知大乘斷伏永異小乘如習應中有菩薩從初發心與薩婆若相應是聲聞一切智通通教意若菩薩從初發心遊戲神通淨佛國土成就衆生者通別意也若從初發心即坐道場轉法輪度衆生是菩薩爲如佛通圓意故大論舉三人諭謂步馬神通馬雖勝步不及神通一念即至譬圓教力大不妨餘也又大論明燈炷云乾慧爲初炎佛地爲後炎此即通家名乾慧非斷道而爲初炎者乃是論主申含容引外人作此解乃以相似燈炷爲初炎耳若言二地是菩薩斷道者此取性地爲斷道至六地與羅漢齊或取八人地是斷道此以三地爲斷道七地齊羅漢而今不取二地三地乃取乾慧者故知是通三人之初以似道爲初炎耳復有人言歡喜爲初炎佛地爲後炎此約別教斷道爲初炎別家初地見常住理斷無明見中道故名歡喜是初炎復有人言初住爲初炎佛地爲後炎是圓教意初住見中性圓斷一品無明故初住爲初炎此是通教通別通圓之義通教四門者大論云一切實一切不實一切亦實亦不實一切非實非不實爲向道人說聞

即得悟皆名第一義悉檀云云中論觀法品又作四句證諸法實相三人共得即其例也若幻化有門則通五人四門門門有五人是則二十人三藏雖四多用有門通多用空門別多用亦空亦有門圓多用非空非有門天親雖說別圓多明別階級龍樹雖明幻化影像十諭諭之有不離無無不失有非有非無不思議之理教也問若爾三藏亦有三人同入何不名通通亦有三人之殊何不名別答三藏三人一人不入故不名通通雖三人而皆入但空不得稱別云云問通是滿字門而稱通者何故停灰斷耶答譬如朱雀臺門雖通貴庶有停私室者有至府省者有見天顏者如前所釋通通通別通圓此義可知又譬如因心有眠有夢夢諭於空眠諭於假心諭於中

聲聞觀四諦無生如幻如化以入空緣覺觀十二緣無生如幻化以入空菩薩觀六度無生如幻化以入空不深見假中故同住灰斷若能尋夢得眠尋眠得心非但見空亦見不空亦見非空非不空釋大意竟二五停心者名數同前云何有異魚目明珠質同理別曲直體析巧拙料簡已如前大經明果報五陰已受想行識亦是一法凡夫爲苦爲惱二乘緣不淨無常出生死菩薩觀陰即是於眞更無別理如薄福者覩金成蛇爲之所害福人見寶得而用之苦諦既然三諦亦爾衆生不知沒在於苦造二十五有輪環宛轉無解脫期菩薩爲此而起大悲發弘誓願拔苦與樂雖發誓願所度如度虛空雖誓斷如空共鬪雖安如空種樹雖滅實無得度觀一切無所

有無所有故空空故不生不生故不滅畢竟清淨行者雖作此觀其心浮逸如犬逐塊若欲攝散睡眠昏熟如鬧得暖當知不修停心心不得住雖作此解是直作善如有眼無足不得入池若善用四悉檀修五停心者即得住觀如密室無風照物得了當知阿那波那三世佛入道初門又云亦爲甘露門光明云即開甘露門入處食等云云既信解已當修五停謂阿那波那等云云覺觀多者當觀入息不生出息不滅不生不滅息即是空無能觀所觀皆不可得不可得即真真即心停也多貪欲者當觀貪欲非垢無貪欲非淨非垢故不生非淨故不滅不生不滅故即空空即真真故心停多瞋恚者當觀於慈慈恚即不生亦不滅不生不滅即是空空即真真故心停又觀罵者是誰誰受罵者何等是罵罵者與諸佛等受罵者與畢竟空等罵法與薩婆若等打者受打者打法亦如是一一音聲不能見罵衆多音聲亦不能罵唯當自責過去煩惱多今世瞋恚盛若不能忍心則螫毒生死無畔應當息之令停也著我多者當觀其身如屠牛四分但見四大六種五陰十二入十八界何處有我即破我見五愚癡者對因緣觀三世因緣破斷常二世破果報我一世破性我善用五法治心心則安住得觀無生無生現前即破煩惱有直有善名爲初賢大論云觀行是智慧性何故言三昧答若不定心中修此是顛倒智慧如前說狂愚之人豈是賢聖善直之意也作是修時種種諸境發一陰界入境乃至菩薩境善當識別去取得宜無

生正觀破之一一皆是摩訶衍故乃至二十種壞禪覺十種成禪覺皆須識知故大經云迦羅迦果有九分鎮頭迦果纔有一分城中人不識食之即死行者若明十法即鎮頭迦十法者一善識無生正因緣境如空無相無方維上下心性亦爾二眞正發心三止觀修習四破愛見諸法徧五善識通塞愛見中苦集爲塞滅道爲通六用三十七品調適七修助道開三脫門八善識次位九安忍十順道法愛不生此十法成乘即入菩薩位得三乘道云問何等煩惱障定慧答有人言愛生煩惱障慧散動無知障定復有人言百八煩惱障定性得繩障慧今不爾但隨偏多爲障也問通家若爲明六即答無生理即幻化名字即乾慧地觀行即性地相似即八人已上爲分眞即佛地爲究竟即云三明四念處者念是無生觀慧處是所觀境先明屬愛煩惱者大品云即色是空非色滅空色性自空空即是色色即是空觀空無色觀色無空能觀智境並不生不滅智即是境境即是智非智滅境智性自境即生無生故名無生非謂無有生名無生觀內身外身內外身一切色法若麤若細皆如幻化即是約身修性念處受心法皆是苦性苦性即空皆如幻化若作共念處者亦當念空法修心觀不淨背捨勝處一切處皆即空是爲共意緣念處者緣佛無生方等十二部經乃至知衆生根性即空云云何修身性念處色若麤若細總而觀之如夢如幻響化此色緣不淨如我此身歌羅邏時父母二滴爲緣業煩惱爲因因緣和合生此

報身九孔常流膿囊涕唾三十六物性相種子究竟不淨貪愛計淨是顛倒見若見不淨即破淨倒中論劫初穀子不生世間現見故劫初穀不滅世間現見故因緣合集名爲生因緣散名爲滅散故不常集故不斷是名世間不常不斷此文正表內種子十二因緣和合不生不滅也問若種子生即從自生若從遺體生即是他性生自種子遺體合即是共生若非種非遺即無因生若從種子生何用遺體若從和合復屬何緣若無父母之他云何得種子之自無自故從誰生汝種子能自生未有父母之他無種子之自若已有種子之自即不從他也問汝過去業與六識心俱不若其事滅業附心識來於現在離六識生滅業亦生滅不爲自生若滅不應附心來若不依阿梨耶識義不成也若從父母生是從他生汝自性尚不能生云何從他生難猶有自性故即有他性能生若無自性父母爲誰作他若自他共能生者汝於自他若能生共可能生俱既不能和合亦不生若能生即有兩過自既不生他亦不生即兩不能生兩法相助成生爲是自爲是他如兩砂無油合亦無油若自他不能生合時亦不能若合能生者並亦應兩砂無油合時應有油若兩合無油當知自他本不能生合亦不能生如一盲不見二盲亦不見若謂非種子非父母生從無因生難無因得果果復應無如無泥而能生缾者亦應從木生等是無因故從因緣生尚不可況無因耶是則因果倒亂罪人獲福云云壞世間法若無世諦即無出世是大邪見人

若四句責生不可得是則無生無生而生是名假生假生非生但有名字是字不生亦不不生是字無所有故自他共無因畢竟不見身生處不可得若無生處亦無滅處生滅不生滅非生滅非不生滅清淨平等正觀觀身細色如隣虛塵即有十方分若有十方分即具四微所成色香味觸色爲自香味爲他即因成假義若從色生即是自性若從香味生即是從他性生合是共生離色離香味是無因生四句檢之生不可得是故說無生無生而說生是名假生是名細色無生如論云若有極微色是則四微所成又云若有極微色即有十方分則不名極微四微成色此即因成假觀此假因成如夢幻細色麤色無生是苦聖諦思益云菩薩知苦無生名苦聖諦此色身四句因成中檢無生名身念處問此色爲從滅生爲從不滅生爲從滅不滅生離滅不滅生若從不滅生是自生若從滅生則從他生若從滅不滅生是共生離生則無因生論云不自不他不共不無因四句生皆不可得是故說無生無生而說生是名假生色不淨破淨倒又問此色爲待色待無色乃至共離皆不可得是則無生無生而說生是則假生是皆不淨破淨倒是性身念處以智慧性觀屬愛身色生相得慧解脱須陀洹乃至慧解脫阿羅漢若作是觀時未能得道於中生著是愚癡法名無染若染於法乃至涅槃是則染著隨情三種念處如前三藏中說若隨理三種念處即如通中說隨情是事相隨理是無生念處乃至心法亦如是共念處者行

人觀念處修八背捨事中諸禪乃至熏修等如明眼開倉見穀粟種種不淨不同大論明骨想即解十力四無所畏十八不共法等乃至燒想諸論師疑文誤何意從骨想即解十力無所畏耶今師云人不得論意此中爲修共念處又不壞骨人成俱解脫三明六通八解悉皆具足受心法亦如是爲成摩訶衍故非論誤也緣念處者緣佛十二部經四辯說法悉皆無礙教化衆生心緣普徧也四念處四種精進名四正勤四種定名四如意足五善生名爲根破煩惱名爲力分別道用名七覺安隱道中行名八正道次破屬見煩惱觀身如幻化非垢非淨若起見謂淨不淨亦淨亦不淨非淨非不淨是事實餘妄語是見皆依色若謂此淨等過去如去不如去亦如去亦不如去非如去非不如去未來有邊無邊亦有邊亦無邊非有邊非無邊即陰離陰十四難約三世五陰六十二身見是汙穢無記五陰即具三假淨法塵對意根生意識者爲意生爲塵生爲合生爲離生若意生是自生乃至離生是無因即破因成假若意根滅生不滅生亦滅亦不滅生非滅非不滅生皆隨四句則破相續假若待無有識生若待有有識生若待亦有亦無識生若待非有非無而識生皆墮四句則破相待假所破能破例十二是破有見中十四難六十二見不淨無見中亦三假十二句能破亦例十二句亦淨亦不淨亦有亦無見三假十二句破能觀亦十二句例破非淨非不淨非有非無見亦十二句破能觀亦十二句破用性念處觀之破身

念處九十六句破生見不可得成無生身性念處次觀受念處破生見經云受受受不受受亦受亦不受受非受非不受又云行亦不受云何受受不行亦不受云何受不受行不行亦不受云何受亦受亦不受非行非不行亦不受云何受非受非不受受受故是有見是見依受起受不受故是無見是見依受起受亦受亦不受故是亦有亦無見是見依受起受非受非不受故是非有非無見是見依受起是事實餘妄語過去如去不如去乃至非如去非不如去未來有邊無邊乃至非有邊非無邊即陰離陰爲十四難約三世有六十即陰離陰合成六十二有見中三假能所二十四破生見無見中三假能所亦二十四無生見亦有亦無見中三假能所二十四句亦生亦無生非有非無見中三假能所二十四句破非生非無生合成九十六句破生見成無生受性四念處次觀心性四念處觀心常無常乃至非常非無常是見依識起過去如去乃至非如去非不如去未來有邊無邊乃至非有邊非無邊即離爲十四難約三世爲六十即離爲六十二見常見中三假能所二十四句無常見中三假二十四句亦常亦無常見中三假能所二十四句非常非無常見中三假能所二十四句九十六句破生見成無生也法性四念處觀有我無我亦有我亦無我非有我非無我是見皆依法起過去四見未來四見即離爲上四難約三世五陰爲六十二有見中三假能所破有二十四句破後例爾九十六句破我見是名四念處乃

至八正道是破屬見中三十七品故經言我斷一切諸見纏等以智慧刀割斷破裂也若共念處觀九想八背等一切禪亦名得解觀非實觀也三十七品例前受心法亦如是緣念處觀見中有一切佛法無生四諦教理名字句義通達無壅隨衆生根性樂欲便冝對治第一義而爲說法是爲破屬見煩惱中修三種別相四念處觀問何意通教明非苦非樂是三十七品例前受心法亦如是苦果非苦非樂應是樂答此作四句若通論非苦非樂此意通四句不可說有因緣故說非苦非樂結成生滅苦樂是三藏意若非苦非樂結成無苦無樂之苦樂屬通教攝也淨名云迦旃延五義五受陰通達空無所起是苦義結受念處如大品不淨觀即是摩訶衍皆不可得故以是不淨心觀色自念我身未脫是法未免三界生猶應受百千生死故言未脫引廣乘品成身念處觀諸法不生不滅是無常義結成心念處觀於我無我而不二是無我義結成法念處觀若作非常非無常成常非垢非淨結成淨非苦非樂結成樂非我非無我結成我即成別教義常樂我淨斷惑歷別來證也若作非垢非淨雙照垢淨非苦非樂雙照苦樂非常非無常雙照常無常非我非無我雙照我無我結成圓教圓心修習不斷煩惱而入涅槃也於乾慧地中修總相三種四念處如前三藏中分別但有如幻如化體法即空之異耳是爲無生總相四念處但是總相念處修身即空陰入界一切法亦如是是名身念處受心法亦如是觀此位是總相

念處修四正勤如意根力覺道三十七品共緣念處亦如是雖未發煖相似無漏法水而總相觀五陰智慧深利勝別相念處是故名總相念處屬乾慧地外凡也辟支迦羅名目大小如前亦修三種念處十二因緣過去無明只是不淨煩惱五陰諸行只是善惡五陰從識乃至受是果報無記五陰愛取煩惱五陰有是善惡五陰未來生死是果報無記五陰若麤若細總而觀之如幻如化是名性念處因緣覺也共緣念處例前亦有性共緣三種觀三人大小也菩薩發菩提心慈悲誓願觀此身受心法三種念處修性身時觀此身色若無生如幻如化能發煖頂等法成五停心別總四念處名伏忍四善根名柔順忍發眞斷結八人地名無生忍須陀洹名無生法忍果斯陀含名遊戲神通阿那含名離欲清淨阿羅漢名已辦地八名辟支佛地九地名菩薩地十地名佛地性念處觀成破界內見思通惑得一切智與羅漢齊八地修界內道種智破界內塵沙無知是共念處九地已上學一切種智是緣念處十地當知爲如佛佛是通教佛成就四枯莊嚴雙樹故云四念處坐道場斷通惑正習盡見偏眞之理於二諦中觀照純熟是名坐道場般涅槃者即有餘無餘二種涅槃轉法輪者轉通教無生偏眞之法輪令一切衆生同入偏眞法性非中道不空法性故法華云我等同入法性不見佛性二乘俱得此理並有坐道場轉法輪而羅漢不斷習氣只是四枯莊嚴支佛小深侵習亦是四枯菩薩不斷習以誓願力熏行處處

受生調熟衆生學一切智道種智一切種智是名通教佛只是四枯莊嚴雙樹但三藏是拙度觀門既拙解空亦淺如迦旃延五義是通教體假入空觀門既深三藏是事觀爲蹤通教理觀爲客三藏附事爲僞通教緣理爲眞比至證得眞時無復爲別異也

四念處卷第二

音釋

驪（鄰知切馬深黑色）鼉（唐何切魚名）

四念處卷第二

隋天台山修禪寺智者大師說

門人章安灌頂記

開章爲三一大意二五停三念處大意者四句雖略網羅罄盡若絶若說若世出世已如上辯今依不生生而明別也中論名假名即此句也別家四門且指大經云佛性如闇室缾盆井中七寶有門也衆生佛性猶如虛空畢竟清淨無門也譬如乳中亦有酪性亦無酪性亦有亦無門也佛性非空非有第四門也雖列四門若說若行多用亦有亦無門也問有門可明佛性空門云何有性復濫通家答別教是不但空所以得見佛性通家但空局不但空廣廣局云何相濫衆經諸門列位位數增減華嚴初無十信後無等覺於十住中多明圓義於登地中多明別義若住若地皆說界外行位不語界内云方等前分對緣散說得道而已未論地位至瓔珞總結階級明五十二地前後數整界内亦分明諸般若前分亦對緣散說亦未有階次勝天王但明十地前無三十心後無等覺新金光明無前無後但明十地仁王般若明五十一位無等覺推諸經意如軍師蕩寇竟方敘勳勞定其爵祿所以前散後結問法華是後經那不明位答前明一部之前後法華是一期之後良以瓔珞結諸方等仁王結般若竟法華在後不明次位但決了諸權而入於實涅槃亦不明次位同開佛性入秘密藏但地義深微非聖證不了凡下莫知對緣增減隨機廣略出沒冝爾但順佛語依修多羅不得執此訶彼

各興諍競非法毁人誣佛謗典云南岳師釋大品三處明位初四十二字門初阿後茶皆具一切法判屬圓教四十二位也次明初地修治地業乃至第十修治地業判屬别教位後明乾慧地乃至佛地判屬通教位此深得經意文義朗然然佛一期諸大經門門不同位位數異行人採用各異若論數整須依瓔珞若扶三觀次第須依大品若凡夫得預須依涅槃數整可解扶三觀者欲以道慧具足道種慧當學般若欲以道種慧具足一切智當學般若欲以一切智具足一切種智當學般若欲以一切種智斷煩惱及習當學般若初五方便伏見思從假入空觀十住是道慧斷見思從空入假學道種慧斷塵沙若從假入空破偏假從空入假破偏空至十迴向中學不假不空一切智伏無明登地得一切種智若至等覺一時斷煩惱及習若不明等覺只十地斷煩惱習也是以三觀相扶云若瓔珞明十信十住爲習種性十行爲道種性十迴向爲性種性十地聖種性等覺性妙覺性略則一位廣說五十二位也依涅槃五行十功五味半滿次第相扶始自凡夫得預修學具有别圓界内界外四四諦意菩薩住堪忍地鐵輪位中修生滅四諦十住中修無生四諦十行中修無量四諦十迴向中修相似無作四諦登地見中得一切種智五行十功問藏通云何得入涅槃中修學耶答涅槃扶律而說故名贖命若别圓有法身慧命何須贖命贖命意在藏通灰斷之命令得法身常住也問三藏生滅慧云何贖成常住慧答今涅

槃引藏通中昔日灰斷不明佛性今俱引見佛性當知三慧被決不同先曰若論戒則五支諸戒小乘所無也若論定從八背捨十信中伏通惑住堪忍地教化衆生豈同二乘問何以得知答一以義推可見二以聲聞相異問別教登地猶用界內通名名四依義何意不用界內方便耶答即得用既以通名名斷道何意不得用方便伏道煖等位耶又復佛法名教通用小乘名教在方便中尚用大乘方便道見諦斷道何意不用耶所言別教其義有八謂理教智斷行位因果云云理別者三諦之理理隔不融信而修之從淺至深歷別有異從淺與後別深與前別當體間隔是名理別教別者佛日先照菩薩二乘聾瘂豈況凡夫瓔珞仁王地論攝論不明界內故凡聖異聞大論明一與聲聞共說二不共說不共說即教別也大經五行不融大品三慧屬三人釋論釋之實是一法爲向人說令易解故三慧爲三如一時說三相此即教別也智別者圓意難顯要假方便然後可見如因作入無作因無常以入常外人難因無常果云何常佛答汝因是常而果無常何故不聽我法中因無常而果是常云云別菩薩欲學常住佛性先修無量四聖諦後觀諸法實相中道佛性不生不滅不垢不淨次第梯隥先觀空次學恒沙佛法後開如來藏次第修三眼三智是名智別斷惑別者如無量義云衆生欲性無量欲性無量說法無量說法無量故藥病無量藥病無量故通塞無量分別校計生滅無生滅無量無作苦集滅道皆無量覆如來

藏藏闇故造作二十五有業受諸生死愍此長夜發菩提心與四弘誓自脱無量繫縛亦脱衆生無量繫縛是名斷惑別行位因果等別可知也問無作既勝何不緣無作發菩提心答別家以無作是果果不通因故非發心正意意者緣無量發心至果方成無作耳問若爾初地已得無作何意不緣發心耶答初地分得妙覺時乃究竟例如三藏初生滅果方無生通則不爾發心即觀無生別人初緣無量後乃無作圓人發心初則無作大意竟云二停心者前三藏數息不淨等停心疎遠事僞通以觀息不生不滅停心即事而理近密眞今別教以持戒之根本若我住世無異此也即佛依此而住即僧雖爾望於三藏是密是眞望於實相非近非密非眞非理與前

別後別居季孟之間此義可知云大經云菩薩作是思惟出家閑曠猶若虛空一切善法因之增長在家逼迫猶如牢獄一切惡法因之而生住諸僧坊聞佛有無上道無上正法大衆正行即求出家佛是非果之果人也無上道是慧聖行正法是定聖行大衆是戒聖行此是非因之因也菩薩受持時如秉浮囊度於大海爾時愛見羅刹來乞浮囊若全若半若手若指若塵令汝安隱得入涅槃謂稱情暢樂名涅槃鈍使造惡多墮三塗利使執見破戒亦墮三塗或執見修善多牽天上久後還墮若不隨愛見能生五支諸戒一根本業清淨戒謂四重也二前後眷屬餘清淨戒前後是方便偷蘭遮等餘是諸四篇等也非諸惡覺覺清淨戒定共戒也護持正念念清

淨戒道共戒也迴向菩提大乘戒也後有九種與釋論十種相似一清淨戒謂受得清淨也二善法戒謂動不動皆毗尼也若護持不犯生止行兩善謂法也三不缺戒謂五篇不破也四不析戒析假入空體假入空皆道共戒也五大乘戒即菩薩初信心經云汝等但發菩提心則出家禁戒具足也六不退戒即十住不退也七隨順戒對十行隨道戒也八究竟戒九迴向戒斷界內正習也十具足諸波羅蜜戒者登初地乃至等覺也於一戒中具足爾許法門即是別家停心如前數息身命之要今戒爲法本道之根源故以戒爲停心也菩薩雖信佛法常住之理內解分明猶自覺觀不住是直而非善爾時更學定聖行停心即共念處也依經即是隨息停心此知

阿那出息入息繩長知長繩短知短元治覺觀發根本淨特勝通明等淨如開倉見穀粟經云復有梵行謂見身中三十六物是修念處實觀也次不淨觀治貪欲經云復有聖行謂除却皮肉諦觀白骨一一節間有我不耶作此觀時即見骨中青黃赤鴿色是背捨欲界定相四色轉明心與色青合故一切皆青餘亦爾是未到地相爾時不壞內色不壞外色內外俱不滅色相以是不淨心觀內外色即見額上骨中八色光明煜煜而出照天下即初禪覺支相聲聞但有光不見佛菩薩多修念佛見佛或爲說法即初背捨初禪攝內無色相以是不淨心觀外色者內滅却骨人以不淨心觀外色外色有二一身外之色即是死屍等二骨人所放八色光明是界外之

色所以須觀者去欲界近用以防過故界内色外色皆不淨故言以不淨心觀外色若作修家方便自有觀法滅却骨人今但言證法見骨人自然消磨不見但有八色及外不淨故言内無色外觀色此骨人滅時即有未到地相亦是初禪謝二禪内淨起起時八色一陪更明青黃赤鴿非復前比亦有内淨喜樂一心四支不同根本特勝通明中是爲二背捨二禪攝也云云三淨背捨身作證時是三禪相舊云三禪無勝處四禪無背捨釋論明淨背捨身作證三禪徧身樂得爲證四禪無樂何所爲身作證成論人以三禪共爲一淨背捨今用三四兩禪從容共爲一淨背捨無嫌三禪身證爲淨背初門成就在第四禪第四禪具足勝處也何故言淨大論云緣淨故淨八色是淨法未被練不得淨今三禪四禪法起來觸此八色爲作淨緣三四禪等此是色界極淨之色用此爲緣故言緣淨觸八色更淨故言緣淨是樂徧身受故知是三禪中淨有四義三如前兩背捨即是緣淨故淨此意也四空四背捨無色更無別法但以空無相心修若凡夫人自地地愛染聖人深心智慧利直去不迴故名背捨問舊云此無別法但以無漏修此可然前何意無別法不可指舊禪爲別法不可指邪禪鬼定外道事爲別法云云今次四禪得修若不得禪作觀不成設修雖不發無漏亦名修背捨而不名解脫若有宿習發此何嫌但滅受一背捨不得無漏修則不成故不論發宿習也九次第師子超越等三藏中無有凡夫修得此定大乘或有云云

次大不淨亦名大背捨良以假想厭力小若假想厭背大皆由緣處廣狹若觀骨人不淨除却皮肉或觀一屍一兩城邑聚落等所有正報故言小不淨小背捨若大不淨絓是依報國土錢財穀帛山川林園江河池沼大地一切色法悉皆不淨蟲膿流出臭腥流潰山如聚膿河海穢濁衣服如臭屍皮飲食皆蟲汁大經云觀好美羹作穢汁想飯如蟲聚宅如塚墓大地無可愛處若幻術誑人令神通得法道理故酥蠟金鐵遇暖則流遇冷冰結凡夫遇淨緣成淨遇不淨緣便不淨達此道理得其轉變良以昔曾修得今發宿習故大地依正悉是不淨初學乍有興廢數習成性任運不淨譬如鑽火發不擇薪乃至江河乾竭此觀亦爾初止一屍二屍一兩聚落若成大勢一切依正無非不淨故言大不淨觀也又福人感色淨又人心著淨重於穢輕破此大著皆爲不淨不可定執山河國土而言爲淨如僧護見地獄一百二十五所所見大地是身爲他所耕叫喚苦惱是名田地獄又見身是樹衆苦競集宛轉呼咤若山若屋衣裳浴室房法事等悉皆受苦何者昔觸境生著起愛今觸境穢惡受苦今爲轉此愛染修大不淨觀破淨顛倒亦名大不淨大背捨若凡夫所修八禪但除下地不能除自地佛弟子所修能除下地亦除自地未是無漏不能除上地若無漏緣通則自地下上皆能除也若內觀骨人外觀色名初背捨初禪攝若內無色外觀色外八色正依皆不淨時名二背捨二禪攝此兩背約依正判大小若三禪入淨

背捨則不論何者根本是小所得不淨成小背捨若根本是大成大背捨乃至四空滅受例如此云若約兩不淨為勝處還依依正判大小若約多少好醜成小勝處亦約依正多少好醜成大勝處所以猒背心未能轉變自在勝處更來熟之一屍少二屍多十少百多一國少大千多衣食多少亦爾初未能多少少習既成即能多今發還爾若好若醜者此約兩報為好醜端陋慧愚富貧貴賤而論好醜好醜皆不淨此亦小不淨耳大則好山惡山好國惡國好醜皆不淨此則大也次依正俱醜骨人所放八色為好此兩俱不淨者而名好醜此為勝處初禪攝若內無色外觀色若多若少若好若醜勝知勝見二禪攝雖無骨人而外有八色復有依正若多若少好醜

如前云勝知勝見者了此心於色不為色所縛心能轉色故言勝知勝見淨不淨等皆於巳心能得自在觀解成就故言勝知勝見行者如此觀勝之時豈更貪世巳身尚不惜何容貪他上古賢隱推位讓國還牛洗耳皆昔經成此今於五欲無復染意若不得此心貪之至死後四勝處在四禪中三禪味樂多不能轉變於聲聞法如此菩薩豈無勝處耶大論云青黃赤白瓔珞云地水火風此亦無在四色是名地水是其體此中但多少轉變無好醜何以故內外色盡故但八色流光故無好醜四勝處在第四禪中十一切處亦在四禪中初禪覺觀多二禪喜動三禪樂動不得廣一切處唯此不動念慧則能一切處以一青徧十方皆青餘色亦如是若一切入者將

一青色入一黃色徧一切處一黃入青亦徧一切處而青黃不失餘色相入亦如是爲一切入此是內心所放八色徧一切處那言取少樹葉爲緣徧一切處若內心無此力外不能徧不應取外色爲緣也大論取優鉢羅華者爲人不解借外諭內不可以諭爲是亦有此義若通明觀中無骨人不放八色是時修八解脫借外爲緣可爾今不壞法人有八色自不用之取外樹葉此不成義今不用云次明菩薩修緣念處於依正中轉變自在具諸波羅蜜慳心既破尚不惜身何得爲身貪求他物是名檀得是觀時終不爲此依正偷殺妄語危他自安順理行心名尸若彼觸已終不生瞋發言動身口加報是名忍辱終不倚此不淨生身懈逸耽著恣情以自穢雜是名精進善巧方便四隨得所所觀調適念慧現前或不淨背捨勝處神通變化願智重修絓是諸禪於中轉變得成三昧百千變化一切道一切定皆在此禪而得具足是名爲禪作此觀時身受心法非因非果非世出世若苦集滅道悉皆不淨能觀所觀一切諸法皆不可得無所有故畢竟清淨無一可得不生不滅名般若波羅蜜是名於勝處中轉變爲一切法門是心定故隨意自在隨作隨成勝處之觀如好馬能破前陣復能調制其馬欲去欲住迴轉自在作諸法門亦復如是不可窮盡是名菩薩於四念處修勝處觀觀中廣修諸法悉於勝處修習若發宿世善根時亦於勝處中發是時觀淨無魔入壞此法何以故心得自在無障礙故作於心師心使於魔魔

不能破心也行四三昧人多轉入五種佛子之位或即入五品弟子之位何故爾並是助道力大大助開門入清涼池剎此是觀禪發相也若九次第定師子超越等有二位依三藏阿那含人得無漏心地調柔方能修九定凡人修不得大乘人修習者如發心二不別別教菩薩歷別修習但不取證也若案經前有持戒對數息次有不淨觀一一節間求我不得即對界方便光中見佛即是念佛停心剎此是性念處對四停心也次修緣念處觀學四無量心修法緣慈定分明開發觀法無我不可得故是界方便觀四無量心者通論慈悲始終皆有無緣即以實相爲慈慈即如來慈即解脫慈即法身此乃實相之理無緣之慈不修衆生法緣之慈不修衆生法緣事

慈正修無緣大慈事慈自發應須識知所言事慈者即衆生緣慈發有兩義一發此慈熏定定法轉深因此慈定即發根本二者或先得欲界或得未到地或得根本於根本中有慈亦言發此慈一切衆生得樂之相無怨無惱歡喜稱心適意或得人中樂或得天中樂若修得慈定分明想其得樂無一衆生而不得樂此名慈心定但此定緣衆生有三種若緣親人得樂名爲廣緣中人得樂名爲大緣怨人得樂與親人等名無量又緣一方衆生得樂名爲廣緣四維名爲大緣十方名無量此定有兩一隱沒二不隱沒若緣衆生得樂心中明淨決定所緣之處實不見此衆生得受於樂但想而已是爲内不隱沒而外隱沒自有内心明淨作得樂想而外所緣十方衆

生分明見其得樂或得人中或得天中其相分明是名內外不隱沒若慈定中見三種人得此樂相後始復發根本五支五支功德倍勝根本如砂糖石蜜和水豈方單冷悲喜捨附定起亦如是菩薩修此禪定內思力強故住堪忍地在十信位中靡所不作故迦葉問菩薩有緣得破戒不答有緣亦得如仙豫殺五百施甘露鼓十劫之壽乃至為眾生地獄云云次性共念處合修生滅四諦調心探觀無生四諦助伏見惑至斷見時還用無生四諦斷故大經云苦是逼迫相集是能生相滅是寂滅相道是大乘相如三藏中要須禪助伏見惑暖法方得發今亦如此菩薩知此惑障深重不可即斷借生滅方便發十住暖法也問十住十信中退不答經明六心退七心不

退問別教只用此戒與聲聞異不答雖同而異菩薩戒具足五支及究竟諸波羅蜜二乘不能究竟或身智俱亡入無餘灰斷問禪復若為答聲聞法中斷欲界方得修初禪菩薩不爾於十信修共念處觀學背捨安忍成就為眾生修一切護持正法畏於二乘道如惜命者二乘豈能如此菩薩修十信初心即具十行經云十法為道一信有十十信有百乃至十地只是十法但一受不失勝者受名耳四念處亦如此只是觀解轉深名轉勝即是別家乾慧地初賢位問此十信與圓十信云何答圓伏無明見思自盡六根清淨皆能互用故言若干種一時皆悉知身如淨明鏡能現諸色像唯獨自明了餘人所不見問別與通十觀若為答通用十法傳傳簡別若三藏

十法上破外道成三乘人外人不知暖法人所行處況有十法通教十法異三藏三藏後心亦不知通家初心通家初心亦不知別教初心況後心耶別教十法異者一善識正因緣無明佛性之境通教但識無生眞諦幻化境耳二眞正發眞正無量四聖諦心求常住佛果能度法界衆生通家只發心緣無生四眞令得有餘涅槃度界內衆生三止觀調適者止成一切禪觀成一切種智通家但通三乘共止觀願智頂禪耳四破法徧者破界內界外法次第徧通家止破界內二諦徧耳五善識通塞者如來藏顯爲通取相塵沙遮障爲塞通家只約四諦見愛中論通塞耳六三十七道品調適者大經云修無量三十七品是大涅槃因通家但是偏眞小涅槃因耳七善修助道者修十波羅蜜一切萬行恒沙佛法開三脫門通家但開四諦助三脫門耳八善識五十二地七位廣略皆知通家只三乘共十位耳九安忍强輭兩賊者忍法界衆生二十五有有空强輭通家只忍愛見爲强輭耳十順道法愛不生者於大涅槃不生貪著況小涅槃通家守果愛小涅槃是生死貪著故如此分別十法大異又具十番觀門入十信成堪忍地上菩薩位亦可以十法對十信菩薩修三種念處發諸境界種種諸法或眞或僞或益或損不出於十十者謂陰界入煩惱病患業相魔禪見慢二乘菩薩等今不委釋如彼具明若不顚隨得入初賢位問別教六即如何答中道佛性爲理即解五十二地文義通暢無礙名字即十信爲觀行即三十

心爲相似即登地至等覺爲分眞即妙覺爲究竟即也第三念處觀者遠緣如來藏理其理難明而假方便眞實得開至如三藏通教用世間方法世間行人五種七種以爲方便別教以出世方法出世行人三十心等以爲方便譬如鑽火暖在前出亦如入海先見平相法華以無漏爲涅槃相當知析假是三藏方便體假是無生方便析體無量是別方便方便性念處顯眞實性念處方便共念處顯眞實共念處方便緣念處顯眞實緣念處生滅無生滅無量皆是別家方便方便若成可稱火相平相方便不成無暖無平大海難得其觀云何初以五停心遮煩惱風善自成就慧燈照了陰身不淨五種穢惡受有百八悉皆是苦介爾違順念念無常善中無我惡中

亦無我非善非惡何處有我別相總相循環宛轉寂入涅槃此觀成時開五停成十信亦名外凡亦名乾慧地亦名善有漏五陰能伏界內淨等四顚倒怗然不動聲聞猒苦欲速涅槃菩薩不爾捨生滅四諦觀正修無生四諦觀觀苦本不生不生故不滅不生故不有不滅故不無不常不斷畢竟清淨淨若虛空尚無有苦云何顚倒受想行識亦復如是是觀成時進入十住入理解心名爲內凡亦名暖法亦名亦有漏亦無漏約界內名亦無漏約界外名亦有漏故名似解十行十迴向似解亦漏無漏登地乃名無漏正用無生四諦慧斷界內見思故大經云菩薩解苦無苦而有於眞三諦亦如是故云入理般若名爲住有二種般若若發中道是圓般若若發空是

偏般若於界內爲眞於界外爲假亦名一品相似中道論其所斷斷界內通惑盡與通七地齊亦得界外相似慧眼故須菩提云我從昔來所得慧眼未曾得聞如是經典即此義也又斷界外上品塵沙又伏無明猶是暖法內凡也地人以五佛子謂四果支佛開五爲十對十住今不爾大論云先於五佛子果人中歎今何故獨歎菩薩答聲聞諸菩薩未得果大乘菩薩得果故獨歎菩薩今不用前五佛子對十住若欲作者取法華五品弟子開五品爲十對十信故仁王云十善菩薩發大心長別三界苦輪海十善即十信十信尚斷惑況十住耶云云若欲前進應捨無生四諦正修無量四諦無明與法性合起無量取相惑無量生死無量塵沙招無量果報無量無明

受無量報身則有色受想行識皆是苦諦無量受陰所有煩惱皆是集諦無量能觀之智皆是道諦無量集盡苦除皆是滅諦如是無量根性無量藥無量授藥法無量方便菩薩爲此而起大悲發四弘誓未度界內外五陰乃至餘有一生在者皆令得度未解通別見思四諦塵沙無明者皆令得解未安偏道者並令得安未入小涅槃者皆令得入常樂我淨四德具足修是觀時進入十行從理進趣方修一切衆行故名爲行亦名登頂斷界外中品塵沙得界外相似法眼見恒沙佛法相似如來藏云云若進入十迴向者應捨無量四諦正觀無作四諦云何觀初從有門觀佛性但無明重故不見大品云諸法如是有如是無所以是事不知名曰無明無明覆心不見

佛性四門俱塞巧用四隨四門俱開門雖有四只是不二法門也觀此無明爲從無明生爲從法性生瓔珞及地論皆解云從法性生攝論云從無明生依阿黎耶識起此識是無記如地有金土依染如土依淨如金故言依他也黎耶識依業生故言依他也若他依者六識所起善惡業六識謝滅種子依黎耶攝持得生故名他依彼論偈言此識無始時一切所依止三藏學士述難小乘人云汝六識中起善惡業六識謝過善惡亦應隨滅若滅現不得起若不滅無黎耶依何攝持今還難之汝偈道他依汝那道依黎耶黎耶是無明客法爲他法性是本法爲自若法性爲自黎耶成他但依他何處有自若他等是客法喚六識爲他何意不得喚黎耶爲他又難六識依黎耶六識爲他黎耶依法性黎耶亦是他云云若黎耶他是自性自性應是他如此定時隨彼意答若自若他俱被破耳問一切善惡從無明生法性生無明法性共生爲離無明法性生法性生是自生無明生是他性生無明法性合故生是共性生離無明離法性生者是無因生諸法不自生亦不從他生不共不無因是故說無生無生說生假生非生但有名字是字不住亦不不住是字無所有故無明爲自法性爲他者亦作此破云云師云雖四句不立而人多執共生譬如眠法與眠心合即生眠眠故有無量夢事起云云無明與法性合生無量六道事六道事皆從無量煩惱生又生無量不思議塵沙煩惱起無量界外事菩薩修四念處尋此無量煩惱無量事相

依無明起若得無明即得法性得法性故見佛性若通教只尋六識如幻如化即空之觀但斷枝條不尋根本無明不見如來藏以不見故不得無明不得法性不得無明不得法性故不見佛性如尋夢得眠不得眠心良由六識中觀淺但是化城止息不能深觀如來藏恒沙佛法菩薩深觀如來藏破無量取相破無量塵沙破無量無明破無量身相破無量受相無量心相無量法相識無量病相知無量藥作此觀時即入十迴向迴因向果迴事向理迴已濟他故名迴向此位正是解行終心麤惑已融似中慧淨斷界外下品塵沙伏無明轉强如向山趣前漸易見相似中道見恒沙佛法斷恒沙煩惱入相似是自行出界假是化他地持解自性禪是三十心位未至初地大經明初依之人具煩惱性能知如來秘密之藏未得第二第三住處正是三十心位又地持明三十心為三分一觀分二止分三二分同類正是地前方便道中修三種念處觀分是修性念處止分是修共念處二分同類是修緣念處也相似中道觀於一剎那頃眞解開發登於初地斷一品無明得一分無作四諦解五行成就諸功德滿若通對位一一位中各有三種念處若別對者十住修性念處觀十行修共念處觀十迴向迴別向圓修緣念處觀至初地三種念處分成就若對大品欲以道慧當學般若對十住性念處位欲以道慧具足道種慧對十行共念處位欲以道種慧具足一切智對十迴向緣念處位欲以一切智具足一切種智對十地位

一往如此若登地中道顯時真性法身分成就一切禪一切禪有三一現法樂禪二出生三昧禪三利益衆生禪登初地時名味皆轉觀分轉名現法樂禪能生十力種性三摩䟦提破無明法身顯現佛性一法界一切法界一切法界一法界非一非一切三諦自在能百佛世界作佛諸佛加之能爲十地菩薩說法菩薩不諦謂是眞極法華中佛加聲聞爲菩薩說法諸佛子等從我聞法佛爲授記汝於來世當得作佛諸聲聞尚爾況加諸菩薩等色心神通相好光天動地形聲兩益法眼開朗知衆生根有機即應善巧分别猶如虛空不可窮盡聞說法者皆得道果此是觀分亦是觀身内法性理顯名性念處力也止分轉名出生三昧禪出生百八三昧普現色身

名三昧王一切三昧悉入其中住首楞嚴修治於心猶如虛空能一法門一切法門一切法門一法門非一非一切無礙自在破無明顯眞我性十波羅蜜諸陀羅尼門如來藏海理内之事皆悉明顯若化衆生假作名字說種種五陰破種種顛倒說種種法藥破種種病作無量醫王應病與藥令得服行皆令悟入菩薩正位是名檀波羅蜜以施衆生故經言有法門名無盡燈即此意也下九波羅蜜例爾彼解十波羅蜜對十地初檀滿位是約位耳直於禪中修具百波羅蜜觀法界神通徧照法界一切衆生衆生蒙光罪垢煩惱皆悉除滅是名止分亦是共念處力云云二分同類以修緣念處觀得法界緣起以無緣慈悲修身赴機得如來一身爲無量身無量身爲

一身非一非無量自在能現十法界像處處應現住只同是一五陰用有强弱界内力弱只見偏眞界外力强能見圓滿今時三種念處具足三德性念處顯爲法身共念處顯名摩訶般若緣念處顯名解脫所調伏衆生之處名爲解脫復次亦以性念處爲般若共念處爲解脫緣念處爲法身法身即法性見法性即見佛性即得中道得中道即得菩提得菩提即住大涅槃即得諸佛法界法界即法身法身徧法界用故住大涅槃種種示現三種念處名三點不縱不横爲大涅槃得色解脫受想行識五種涅槃具二十德名四念處坐道場轉法輪若圓爲雙樹非偏非圓中間入涅槃諸行功德莊嚴名常樂我淨是稱歎新醫從遠方來曉八種術遠方者從法身地起慈悲誓願應衆生衆生根緣不同是以現種種身說種種法法華云長者驚入火宅爲度衆生生老病死憂悲苦惱愚蔽三毒之火教化令得三菩提云云登初地時得二十五三昧凡十番破二十五有破二十五空破二十五無明得無畏地不畏三惡四趣有邊不畏聲聞緣覺空邊不畏大衆威德二邊中間皆不畏以修性念處故云云得自在地若至地獄不受燋然碎身等苦至一切處無一切苦能以須彌入芥子芥子含須彌毛孔注滿四海海内一毛孔以修共念處力云云得二十五三昧一切三昧悉入其中一切事一切理皆無所畏皆自在皆名王三昧以本修緣念處故初地既如此從二地乃至妙覺可以意知不俟更説當知四念處有如此大功德力何況

後諸法門耶有眼有意者自當耽味何俟囑耶

四念處卷第三

音釋

隥丁鄧切梯也　煜余六切煜煜光盛也　潰胡對切散也　劑才詣切分劑也

四念處卷第四

隋天台山修禪寺智者大師說
門人章安灌頂記

第四圓教四念處者爲三一大意二停心三念處大意開四門云云若說若行多用非有非無門云云餘法易知別圓須解一明位有高下二明法之偏圓三明斷不斷四明具不具五明通不通位高下者別教十信伏界內見思十住斷界內見思又斷界外上品塵沙十行斷中品塵沙十迴向斷下品塵沙伏無明登初地見中道斷無明乃至等覺妙覺斷無明盡圓教初有五品弟子名外凡十信名內凡皆圓伏無明而界內見思自然而盡如火燒鐵鐵雖未融垢在前去正慧觀無明無明未除見思前盡若登初住斷一品無明乃至十住斷十品無明與別家十地齊若登初行又斷一品無明與別家等覺齊若至二行與別家妙覺齊若登三行所有智斷別人不識其名況知其法四行乃至十行十迴向十地等覺妙覺所有智斷皆非境界但知十二品斷無明爲已家之極果不知是他家之下因譬如構塼石爲基以金寶飾上豈如從基至頂悉累金剛非唯高低有殊亦寶非寶別法說譬說簡別朗然不須惑矣二法偏圓者類如小乘斷通惑不除別惑聞甄迦羅彈琴迦葉起舞天冠問曰耆年解脫何故如此迦葉答言聲聞之惑我已斷盡此是菩薩勝妙功德故吾於此不能自安如四方風不動須彌毗嵐風至碎如腐草當知聲聞斷通不能知別無漏力弱不能自安別教初心止伏見思地

前止斷界内見思登地分分伏無明分分斷無明此則偏斷非圓伏也若作界外別說者登地斷別見二地至六地斷別欲界思七地斷別色無色界思此亦偏斷之義耳又作不思議六塵義者入無量禪作無記變化色住復入力禪捨復入力禪起復入力禪無量百千億劫倒修凡夫事至八地已上猶是無色界果報不可思議六塵何以得知地持解等覺無垢地始得離見見清淨禪當知離欲界色無色惑俱至等覺乃盡方是圓義若八地始離無色界果報者是偏斷之義也故大經云十地爲無我輪惑所轉無我只是見惑若見惑先斷不應至無垢地若見至無垢地者乃圓義耳以是推之偏斷則是別意也圓斷惑者始外内凡即圓伏三界之惑初住即圓斷無明二住至等覺皆圓斷無明以此推之圓別斷則明矣三斷不斷者別但明斷不論不斷圓具二義若教道明斷證道不斷例如小乘方便論斷證眞不論斷不斷今亦如是若不思議觀内不見有煩惱可斷煩惱性不障菩提菩提不障煩惱煩惱即菩提菩提即煩惱故淨名云佛爲增上慢人說斷婬怒癡名爲解脫無增上慢者婬怒癡性即是解脫無行經云婬怒即是道又云六十二見爲如來種即六根六塵而無限礙只眼中見色亦眼中入三解脫門華嚴明十眼乃至六根皆明於一塵中具十方三世諸佛八相成道轉法輪度衆生皆不斷而明了也四具不具者若只作一法不作一切法者此是別意若一法一切法趣一切是趣不過趣尚不可得況

有趣非趣趣一即法性法性即法界無一法出法界外若有一法過涅槃者我亦說如幻如化故知一法具一切法即圓意也五諸功德通不通者若别意只一地不關餘地若圓意一地一切諸地故大品云若聞阿字門即解一切義過茶無字可說初阿具足四十一字後茶亦具四十一字從初地具有住持生長荷負義至後究竟亦具三義大論云有始入中入終入實是一入而有初中後問若作圓意若爲判不思議二諦答偏圓俱通是世諦相非通非塞是眞諦相大意竟二五停心者私謂五品是也即事而理其相自彰何者初教以數息事停散動圓家以信理除疑惑又信是道元故當初品又信是功德母如彼氣命又信順不動即是停心故信品是一停心也初教以不淨事觀停貪欲圓家以讀誦除穢染若著文字染汙法性是爲染法非求法也文字性離即是解脱解脱清淨是第二停心也初教以慈停瞋圓以慈故有說說無秘悋悋有秘恚則非慈相當知慈故能說第三品停心也初教以因緣觀停癡圓以六度度於六蔽闇去明生是第四品停心也初教以念佛停逼迫圓以即事而理理即法佛法佛豈逼迫佛法無能逼所逼無逼無逼者無逼法是第五停心當知信事即理文字即解脱慈即寬弘度蔽彼岸一切平等是圓家五停心也以五品爲停心其義巳顯更重舉四弘四三昧生死苦諦即是涅槃無二無别此則信事順理道元功德母未度苦諦是初停心煩惱即菩提無二無别是爲未解集諦令

解集諦即第二讀誦解脫停心也大悲拔苦兩誓願云云未安道諦令安道諦即是以無悋之慈而說法第三停心也未入滅諦令入滅諦即是兼行六度度蔽彼岸第四停心也大慈與兩誓願云云又指四三昧爲第五停心也此四三昧皆修念佛破障道罪自有人數息覺觀不休若念佛若稱佛名即破覺觀帖然心定故普門品云若有衆生多於貪欲常念觀音即便得離破根本無明淨名云一念知一切法是爲坐道場皆是念佛法門也常行出般舟諸佛倚立現前觀法界佛也常坐出文殊問般若繫緣法界一念法界而念佛也半行半坐出方等法華如是作已却坐思惟諸佛實法法華云當成就四法一爲諸佛護念云云此語初心行人久行道者如安樂行常好坐禪在於閑處修攝其心觀心無心法不住法我心自空罪福無主作是懺悔名大懺悔云云非行非坐通四法一通衆經二通諸善三通諸惡如賢者軍戎家業等不妨用心四通無記行住坐卧語默皆是摩訶衍以不可得故夫達者懸解迷者未悟如囊中有寶不探示人人無見者今更點對冀得超然前三藏中以事緣事謂數息不淨乃至念相好等今則不爾以理觀緣理生死即涅槃煩惱即菩提生死是衆生之息命涅槃是法身之息命雖不可數而可散動明寂對於數息也煩惱是底下之穢惡菩提是尊極之淨理對前顯後故以文字解脫對不淨停心也大悲誓願拔因果苦若有我所尚不自出況拔他苦若無我所以慈悲心自拔拔他對前顯後云云

大慈誓願與因果樂者若十二因緣癡尚無自樂況與他樂今自無癡故能與樂耳對前云云行四三昧皆是念佛破障道罪前教念生身應相好今念法身相好事理求殊大異故舉四三昧爲第五停心也次修十觀成五停者五停上求上求何等一信順不思議一實四諦是也信一念具十法界生死即苦諦一心具十法界煩惱即集諦集諦即菩提菩提是道諦也生死苦諦即涅槃是滅諦也此四非四此一非一而名實諦煩惱徧一切處一切處皆是菩提棄此菩提更何處求菩提如此生死苦諦徧一切處皆是涅槃棄此涅槃更何處求涅槃畢定停心於此煩惱上求菩提畢定停心於此生死上求涅槃信即是求非別求也是名信一實諦成於停心也又云何停心停心欲下化須發眞正心衆生不知生死即涅槃未度苦諦菩薩爲此而起大悲誓令得解脫既得脫已即是令度苦諦衆生未知煩惱即菩提菩薩爲此而起大悲令得解脫既得脫已即是令度集諦衆生若解煩惱即是菩提即是安於道諦衆生若解生死即是涅槃即是而得滅諦是爲菩薩下化衆生言眞正者無行經云若發心求菩提是人去佛遠譬如大與地蓋指發三方便菩提心也此乃菩提心魔大經云自此之前我等皆名邪見人也若人爲說此法名善知識魔經言涅槃爲生死者指貪著界外涅槃成變易生死也經言生死即涅槃者指分段生死即大涅槃況復變易而非涅槃以眞正菩提心眞正化也將此下化以成停心初名上求次

名下化乘何等法向上向下所謂善修止觀生死即涅槃涅槃名止也止心心性名爲大定大涅槃深禪定窟故涅槃即是止也觀煩惱即是菩提即觀也實相之慧名一切種智一切種智名爲般若法華曰定慧力莊嚴即上求以此度衆生即是下化當知止觀是所乘之法專此止觀成於停心既能乘向上向下向上應得果向下應得度既不果不度者何物妨礙而今不獲當知破法不徧當研生死即涅槃橫破十法界鯁塞煩惱即菩提竪破十法界鯁塞菩提涅槃道即通也不即六法那忽即六法是故須破不離六法那忽離六法是故須破不即不離菩提道通以此破法成於停心云云既破法徧應與理會那猶不合當更細檢一切諸法中皆有安樂性那忽併破一切諸法皆魔羅網那忽併取須明識通塞若迷生死非涅槃十法界皆塞迷煩惱非菩提十法界亦塞達生死即涅槃十法界寂滅名之爲通煩惱即菩提十法界癡如虛空不可盡老死如虛空不可盡窮無明無見始見終名之爲通如此善知識不思議險道通塞之相以成停心云云既識通塞云何於坦道中修於道品若生死身不淨乃至心無常此析法四枯道品涅槃即生死指此意也若初修不淨後修於淨乃至初修無常後修於常此即四榮道品生死成涅槃此之謂也若即不淨即修非淨非不淨乃至即無常修非常非無常此是非枯非榮於其中間入般涅槃此之謂也故經言從初發心常觀涅槃行道具百句解脫名百斤金煩惱即菩提名首

楞嚴三昧修治於心猶如虛空亦名王三昧是名善修道品以成停心也既善修道品自能流入三解脫門未入而難起方救他而難起皆何對治若慳蔽難起觀慳即菩提受不受亦受亦不受乃至五不受檀即法界檀義攝於六資生無畏法是中一二三慳即菩提不取不捨餘蔽亦如是又對治轉治不轉兼非等云云是名助道成於停心云云行人未得謂得未證謂證增上慢起當如之何觀生死即涅槃煩惱即菩提理涅槃也能如此解與修多羅合文字涅槃也所觀如文文如觀觀行涅槃也六根清淨相似涅槃也無明破佛性理顯分真涅槃也等諸佛同大覺究竟涅槃也當自觀察是何等位撫臆論心莫自欺欺他是名識次位助成停心也行人行道欲熟未熟多動內外障難每須安忍令內外障不能動搖能忍成道事不動亦不退是心薩埵外謂毀譽八風內謂強輭兩賊生死不能羅煩惱不能染十法界見愛皆爲侍者分段變易二死寂然以安侍者侍者以供給役運是名安忍以成停心也順道法愛不生者夫將登而崩將過而墮此非小事大有所失行者慎之莫起法愛故云涅槃即生死涅槃貪著故生死即涅槃無退不生故於十法界法一無所染名順愛不生而生般若般若者如人有眼能避險從平何須傍教是名十觀成五停心一一停心皆須十觀總有五十觀云云初品觀十法界衆生即是佛十法界五陰即是法衆生與佛無二無別衆生陰佛陰無豪芥之殊三世佛事衆生四儀無不具足諸波羅

蜜是名爲僧大論云衆生無上佛是法無上涅槃是又至名僧者第一義是信順隨喜而無疑惑是名初隨喜品將此心讀誦名第二品能少分說名第三品兼行六度名第四品具足六度造立僧坊四事如理乃至般若名第五品五品成熟名觀行位一品旣須十觀四品亦如是十觀成五品如上說以想慧純熟轉爲十信心初隨喜一實之理無二無別轉成信心信慧分別冏冏無滯於此信中具一切佛法如金剛寶藏無所缺減故二眞正發心度下崇上轉成念慧眞正故經云百生千生千萬億生令心正念以正念故如來善護念又如七覺中心沉以念起之破生死即涅槃若心散時以念觀攝之令煩惱即菩提是爲眞正發念也三善修止觀轉成精進心者經言一心勤精進故得三菩提一切衆行精進爲本正觀明白純無間雜爲精不染愛見爲進云云四破法徧轉成定心涅槃即生死菩提即煩惱是大散亂令觀十界生死即涅槃達一切法解脫相究竟常寂滅相終歸於空體常寂滅是名橫破生死轉成定心起染愛煩惱煩惱即菩提是竪破十法界無礙徹至法性轉成定心也五善知通塞轉成慧心若起十界愚癡名爲生死若起十界貪瞋名爲煩惱觀生死即涅槃煩惱即菩提菩提非一非三是名慧心也六善修三十七品轉成不退心若四枯道品雖不退入分段而不進變易猶名爲退今四枯道品又非榮非枯道品出到不生不生彼岸故名不退心也七修對治助道轉成迴向心迴生死向涅槃迴煩

惱向菩提迴因向果迴事入理故言迴向心也八善識次位轉成護心若叨上濫下起增上慢即是菩薩旃陀羅今不執生死作涅槃不執煩惱作菩提又三業於涅槃無染於菩提無著是名護心也九安忍內外强輭轉成戒心菩薩戒具防形心若起二乘心是破戒知諸法不生無心無念不倚不著名不破戒大集云寧捨身命不求小乘名持戒心也十順道法愛不生轉成願心者菩薩發願求大涅槃不取不證大品云願求菩提不以小爲足足即住以不足故涅槃不應住用此十心成一一住十住有百名百法明門十行十向十地展轉增倍千法明門萬法明門千萬百萬不可說不可說明門故瓔珞云十信爲諸道大勝者受名名住行向地耳若復前推十

信是內凡相似之位名柔順忍亦名伏忍界內煩惱圓融無明圓伏得六根清淨云何淨眼中取相淨塵沙無明淨乃至意根亦三種淨故不障三身三德三身三德皆與眞相似相似故名六根清淨廣說如法華云何六根互清淨大品云眼中眼不可得眼中耳不可得乃至眼中鼻舌身意皆不可得是爲六根互清淨又眼中眼相不可得眼中耳相不可得乃至鼻舌身意相皆不可得是爲六根相互清淨眼中眼性不可得眼中耳性不可得乃至鼻舌身意性皆不可得是爲六根性互清淨若名不可得是俗清淨相不可得是眞清淨性不可得是中清淨又名相性皆不可得是俗清淨不可得亦不可得是眞清淨非俗非眞不可得是中清淨但以眼爲本互淨

諸根耳鼻舌身意各各爲本各各互淨諸根互淨如上說云何六根互用於眼根中能見無量百千萬億不可說不可說不可思議不可思議虛空等世界中十法界衆生色若依若正若内若外若上若下悉見悉知是爲眼根用即於眼中聞無量百千萬億不可說不可說不可思議不可思議虛空等世界中十法界衆生若依若正兩種音聲地獄燒煮聲聲脩羅闘諍高大聲無數種人聲苦受等三大論云考掠聲象馬車牛楚毒聲餓鬼求食受聲乃至有頂入禪出禪聲大論云所愛時聲比丘比丘尼讀誦音聲空無我聲菩薩解義聲諸佛演法聲其耳明利故悉能分别知是爲眼能耳用又於眼中知無量百千億不可說不可思虛空十法界香若依若正鐵圍大海地中諸衆生脩羅男女大勢小輪群臣諸宫人乃至於梵世光音及有頂比丘衆菩薩衆在在方世尊聞香悉能知是爲眼有鼻用即於眼中知無量百千萬億不可說不可思虛空世界中衆味法門於食等於法亦等如純陀八斛四斗爲涅槃佛事若好不好若美不美至其舌根變成上味如天甘露無不美者又知十法界衆生堪能法味於大衆中出深妙聲能入其心皆令歡喜又令天龍人神聞其所說言論次第皆樂來聽受又諸菩薩諸佛常樂向其處說法聞皆受持又能出深妙之音是爲眼有舌用即於眼中知十法界衆生百千萬億不可說不可思虛空等觸身如淨明鏡衆生皆喜見其身淨故三千内外依正山林河海皆於身中現地獄巳上有

頂已還所有正報生時死時若好若醜悉於身中現二乘菩薩悉於身中現唯獨自明了餘人所不見十方三世佛從初發心中間行行乃至成道轉法輪入涅槃悉於身中現佛境界既爾況復餘耶是爲眼中有身用又於眼中能知百千萬億不可說不可思虛空等十法界所念若干種一時能悉知是爲眼中有意用其聞聲知香味觸法亦有互用皆如上說當知六識所有無明所有智慧並是緣因緣因種緣因性七識所有無明所有智慧並是了因了因種了因性八識所有無明所有智慧並是正因正因種正因性如是三種種三相三性未發名爲六根清淨三種若發即眞正開佛知見若小乘法門析滅諸根入空取證今大乘報身即是法界不須更滅能於諸根作此互用一根具六六六三十六法門正受清淨能此互用故淨名云或有佛土光明爲佛事或佛土音聲爲佛事或以香味衣服爲佛事或無言寂滅爲佛事皆此意也此有似有眞如法華所明即相似如華嚴所說即是眞故明闇不相除顯出佛菩提只言斷而言即解脫只言不斷復云結習盡者華不著身非斷非不斷中論斷斷中論不斷此乃不思議圓融方便宜斷即斷如此土大士度剛强衆生宜不斷即不斷如香積土聞香即入律行也仁王云十善菩薩發大心長別三界苦輪海十善即十信也三界苦即界內惑圓融也大經云學大乘者雖有肉眼名爲佛眼法華云雖未得無漏而其眼根清淨若此此皆明相似位之文也若觀如來藏心地

法門即是觀如來眼耳鼻舌身豁然眞發得見佛性或因聞發三智現前三身具足華嚴云初發心時便成正覺所有慧身不由他悟得如來一身無量身湛然應一切衆生機感即能垂應作八相成道百世界作佛或現二乘身利益衆生乃至作地獄身利益衆生諸佛加之能爲大菩薩說法此即發眞之文也三明四念處觀者先約經示大經云其後不久王復得病醫占王病定應服乳王者八倒衆生也其後病者初倒伏後倒起故言不久也定服乳者應授四榮之術也正是今之念處意耳又譬有人以毒塗鼓衆中打之近者死遠者未死後打毒鼓近遠俱死初塗四枯止枯分段故言未死今塗四榮無明根斷故近遠俱死亦是今四念處意也又云如鳥出籠纔得離網今二鳥俱飛高翔遠遊去住自在正是今四念處也又云初枯生死不能照明佛法不能開悟衆生於佛法無工夫於衆生無利益故言枯雙樹今圓顯佛法大益衆生夫有心者皆當作佛八千聲聞得見佛性如秋收冬藏成大果實故言四榮莊嚴雙樹大經不令噉酒糟麥麮不與特牛同共一群不在高原亦不下濕下濕者凡邪四倒也高原者偏曲四倒也酒糟是愚癡麥麮是瞋恚特牛是貪欲選擇中原安處其子法華云正直捨方便但說無上道不令二乘獨得滅度皆以如來滅度而滅度之開示悟入佛之知見解王頂上明珠與之我本立大願普令一切衆亦同得此道無智者錯亂迷惑不信受是故於今日決定說大乘又云諸佛法久後

要當説眞實眞實者非生死非涅槃無邪無偏無倒無正咄哉丈夫示昔繫珠咄哉去來寶處在近是故從本垂迹與法身眷屬隱實揚權藏高設下共化衆生開示正道内秘外現令開顯令得入妙正是此四念處也所言四者不可思議數一即無量無量即一一一皆是法界三諦具足攝一切法出法界外更無有法法界無法界具足法界雖無法具足諸法是不思議數也華嚴云一微塵中具一切塵及一切法於一念具一切念及一切法塵即是色念即是心色心即念處異名耳大品云四念處即摩訶衍摩訶衍即四念處者於一念處與三念處無二無別一切法趣四念處是趣不過念處尚不可得云何當有趣不趣此亦不思議意同也普賢觀云觀心無心法不住法名大懺悔名莊嚴懺悔觀心既然觀色亦爾大經云佛性者亦一非一非一非非一亦一者一切衆生悉一乘故非一者説三乘故非一非非一者數非數不決定故當知四數不可決定即不思議之四也法華經中八千聲聞得見佛性大經云爲諸聲聞開發慧眼天親以七種佛性釋法華當知二經佛性理同同圓同妙同大更不異也而法華以一乘爲宗約智明法相涅槃以常爲宗約定明法相智定左右之異耳法華指前經亦云以方便力故爲五比丘説當文云正直捨方便但説無上道涅槃開前經云爲贖命故説大涅槃明歷别五行十功德當文云復有一行是如來行所謂大乘大般涅槃故知二經是同今取究竟實説處即是圓極不可

思議四念處也釋數竟念者觀慧也大論云念想智者一法異名初録心名念次習行為想後成辦名智處者境也元從不離薩婆若能觀之智照而常寂名之為念所觀之境寂而常照名之為處境寂智亦寂智照境亦照一相無相無相一相即是實相實相即一實諦亦名虛空佛性亦名大般涅槃如是境智無二無異如如之境即如如之智智即是境說智及智處皆名為般若亦例云說處及處智皆名為所諦是非境之境而言為境非智之智而名為智亦名心寂三昧亦名色寂三昧亦是明心三昧亦是明色三昧請觀音云身出大智光如燒紫金山大經云光明者即是智慧金光明云不可思議智境不可思議智照此諸經皆明念只是處處只是念色心不二不二而二為化衆生假名說二耳此之觀慧只觀衆生一念無明心此心即是法性為因緣所生即空即假即中一心三心三心一心此觀亦名一切種智此境亦名一圓諦一諦三諦三諦一諦諸佛為此一大事因緣出現於世欲令衆生佛之知見開諸佛出世事足

大經云王夷坦道無量義經云行大直道無留難故法華名具足道雖言三智其實一心為向人說令易解故而說為三若教道為言所斷煩惱如翻大地河海俱覆似崩大樹根枝悉倒用此智斷惑亦復如是通別塵沙無明一時清淨無量功德諸波羅蜜萬行法門具足無減佛法祕藏悉現在前大品云諸法雖空一心具萬行大經云發心畢竟二不別

法華云本末究竟等故名妙覺平等道當知此慧即法界心靈之源三世諸佛無上法毋以法常故諸佛亦常樂我淨等亦復如是亦名寶所亦名祕藏佛及一切之所同歸前三藏隘路不得並行通教共稟共行共入入不能深別教紆迴歷別遥遠即不能達今此念處曠若虛空際於無際猶如直繩直入四海故名圓教四念處耳張衡曰翔鵾仰而不逮況青鳥與黃雀當前三念處所不能及唯圓念處孤飛獨運淩摩絳霄無上無等無等等豎無高蓋故言無上橫無儔列故言無等無等等於十方三世諸佛言無等等也欲重說此義更引天親唯識論唯是一識復有分別識無分別識分別識者是識識無分別者似塵識一切法界所有鉼衣車乘等皆是無分別識成三無性無性名非安立諦如彼具說龍樹云四念處即摩訶衍摩訶衍即四念處一切法趣身念處即是一性色得有分別色無分別色分別色如言光明即是智慧也無分別色即是法界四大所成皆是無分別等是色心不二彼既得作兩識之名此亦作兩色之說若色心相對離色無心離心無色若不得作此分別色無分別色云何得作分別識無分別識耶若圓說者亦得唯色唯聲唯香唯味唯觸唯識若合論一一法皆具足法界諸法等故般若等內照既等外化亦等即是四隨逐物情有難易大論曰一切法併空何須更用十諭答空有二種一難解空二易解空十諭是易解空今以易解空諭難解空唯識意亦如是但約唯識具一切法門而衆

生有兩種一多著外色少著内識二多著内識少著外色如上界多著内識下二界著外色多内識少如學問人多向外解若約識爲唯識論者破外向内今觀明白十法界法皆是一識識空十法界空識假十法界假識中十法界亦中專以内心破一切法若外觀十法界即見内心當知若色若識皆是唯識若色若識皆是唯色今雖說色心兩名其實只一念無明法性十法界即是不可思議一心具一切因緣所生法一句名爲一念無明法性心若廣說四句成一偈即因緣所生心即空即假即中故般若云受持一四句偈與十方虛空等法華云聞一偈亦與菩提記一句亦然三世亦如是今觀此只一心不可思議十界恒現前入心地法門故能不起寂滅現身八會只是一句一句有無量無量中只一句是爲不思議故如心諸佛然如佛衆生然是三無差別諸佛解脫當於一切衆生心中求衆生心亦當於諸佛解脫中求始是般若究竟等未了者一切法正一切法邪不以心分別即一切正心起想即癡無想即泥洹此不思議非青黃赤白方圓長短無名無相究竟寂滅唯當心知口不能說若有因緣善方便用悉檀亦可得說以方便力爲比丘說衆生無量劫自性心不爲煩惱所染不染而染難可了知迷妄即染染即覆心不見淨性是以久處生死不能返本還源源實難解二乘尚不聞其名何況凡夫今佛爲作習因如大通智所繫珠至釋迦時方成果實今此種子漸漸積習後遇聲光發此種子轉凡入聖漸

漸積功德具足大悲心皆已成佛道若不爾者無明覆法性出十法界五陰重迷積沓若能超悟起二乘五陰乃至佛陰華嚴云心如工畫師造種種五陰一切世間中無不由心造諸陰只心作耳觀無明心畢竟無所有而能出十界諸陰此即不思議如法華云一念夢行因得果在一念眠中無明心與法性合起無量煩惱尋此煩惱即得法性問別圓俱作此譬云何異答別則隔歷圓則一念具如芥子含須彌山故名不思議華嚴性起云一微塵中有大千經卷智人開塵出經是一念無明心有煩惱法有智慧法煩惱是惡塵善塵無記塵開出法身般若解脫法華云如是性相等一界十界百千法界究竟皆等今觀此無明心從何而生為從無明為從法性為共為離若自若他四皆叵得名空解脫門只觀心性為有為無為共為離若常若斷四倒不可得名無相解脫門只此心性為眞為緣為共為離非四句所作名無作解脫門無生而說生生十法界相性也無明性即是實性亦言無明即是明明亦不可得是為入不二法門但衆生迷倒不見心之無心明成無明云問衆生自性清淨不為煩惱所染云何有無明生答如前責生相不可得而作十四難佛皆不答設答只長邪見大品中問有亦不得道無亦不得道乃至四句俱不得道將非世尊不得道耶佛答實得非四句耳金剛般若云須菩提於是中無實無虛大論摩訶提云瘂法應得道佛答汝若證我法是時自當瘂佛有時知利益亦答十四難如答淨梵志

畢故不造新答我已知汝云何知無明名故取有名新若知無明不起取有即知神及世間常無常衆生只爲愛見迷於自性隨逐諸妄緣輪不息去道甚遠五百由旬普賢觀云爲恩愛奴色使我眼法華云貪著生愛則爲所燒諸苦所因貪欲爲本不斷煩惱而入涅槃無明煩惱是如來種若斷煩惱即斷佛種故言煩惱是道場斷煩惱不名涅槃不生煩惱乃名涅槃煩惱即菩提生死即涅槃意在修三種念處觀十界色名身十界受名受十界識名心十界想行名法法性色一色一切色一切色一色一受一切受一切受一受一心一切心一切心一心一想行法一切法一切法一法將智慧性觀十法界色性名爲觀了達色中非垢非淨名爲處智慧性觀十界受性名觀了達受中非苦非樂性名爲處智慧性觀十界心性名爲觀了達心性非常非無常性名爲處智慧性觀十法界法性名爲觀了達法性非我非無我名爲處能所合標名性念處觀也次釋共念處觀觀十法界色非垢非淨雙照二諦垢之與淨其性無二無二之性即是實性次觀十界受非苦非樂雙照二諦苦之與樂其性無二無二之性即是實性次觀十界心非常非無常雙照二諦常與無常其性無二無二之性即是實性次觀十界非常非無常雙照二諦常與無常其性無二無二之性即是實性次觀十法界非我非無我雙照二諦我與無我其性無二無二之性即是實性是名共念處觀次釋緣念處菩薩觀此身受心法無緣慈悲無緣無念如

磁石吸鐵寂而常照雖無念不動而運大慈普覆十界衆生衆生無量慈悲亦無量非一廣大不可盡誓願非一廣大不可盡是名緣念處三種一心具足觀此身受心法智慧性名性念處一性念處一切性念處觀身受心法定慧均和能助大道名共念處一共念處一切共念處觀身受心法所有慈悲名緣念處一緣念處一切緣念處觀此一念無明心即是衆生衆生即法性法性即摩訶衍摩訶衍即十法界性念處利益十法界衆生同於四念處坐道場轉不思議種種法輪一切種智以爲根本無量功德之所莊嚴皆令衆生安置十地十種珍寶以爲脚足枯榮智慧以爲雙樹若見佛性非榮非枯爲中間而般涅槃雙照二諦總結四念處雖別說示人文言難見只一刹那心即是因緣所生法因緣心生滅即是三藏三十七品因緣心空是通三十七品因緣心假是别三十七品因緣心中非空非假即是圓三十七品只是一念心若横無際若竪無窮盡三諦源然此一念不横不竪若心即空即假即中是横觀此心先見空次見假後見中即是縱今諦觀心中三句實不縱不横不前不後畢竟清淨廣大法界究竟虛空觀心實性無有微塵知覺即是法名不覺不覺而覺名爲佛具足恒沙法藏虛空法門十方不可說不可說一微塵中法界佛法僧究盡實相而無積聚譬如貧人多所積聚乃名藏解脫不爾無所積聚無所積聚即眞解脫解脫即是如來無所積聚乃名虛空能觀此藏是大千經卷聞此大藏是開佛

知見知見故五眼具足五眼具足即成菩提菩提即摩訶般若即得法身法身即眞解脫三點不縱不橫名大涅槃涅槃名諸佛法界作是觀心是入如來室著如來衣坐如來座舉足下足從道場來住於佛法矣如來遺囑令於念處修道要在茲乎問前五停心六根互用令念處證何功德答前說似解相貌如上今修念處進發十住眞位前觀海邊平相曠蕩若斯況大海深廣渺渺浩浩可以智知無俟更說

四念處卷第四

音釋

鯁 古杏切介礙也 冏 居永切開明也 掠 力仗切拷掠捶擊也 [illegible] 與職切 磁 音慈引鐵石

天台四教儀

高麗沙門諦觀錄



清刻龍藏佛說法變相圖

時教圖



天台四教儀大科分二　初總題二　初正立題

天台四教儀

二抄錄人

高麗沙門諦觀錄

二別文三　初敘時教法義廣二　初正敘二　初能立教章二　初總標

天台智者大師以五時八教判釋東流一代聖教罄無不盡

二所用判釋二　初總標

二別列二　初五時

言五時者一華嚴時二鹿苑時說四阿含三方等時說維摩思益楞伽楞嚴三昧金光明勝鬘等經四般若時說摩訶般若光讚般若金剛般若大品般若等諸般若經五法華涅槃時是為五時亦名五味

二八教二　初正列

言八教者頓漸祕密不定藏通別圓是名八教

二喻顯

頓等四教是化儀如世藥方藏等四教名化法如辨藥味

二廣結

如是等義散在廣文

二敘廣本攝錄綱要二　二結抄略指廣示與。　初標所依　二示綱要二　初總約五時立釋教相二

今依大本略錄綱要

初分章

初辨五時五味及化儀四教然後出藏通別圓

二牒釋二　初化儀四教二　二化法四教。　初正釋三　二結前生後。　初四時次第二　二第五開顯。　三料揀時味。　初列釋四　二結齊四時。　初頓教三　二漸教。　三祕密教。　四不定教。　初總標

第一頓教者即華嚴經也從部時味等得名為頓

所謂如來初成正覺在寂滅道場四十一位法身大士及宿世根熟天龍八部一時圍繞如雲籠月爾時如來現盧舍那身說圓滿修多羅故言頓教

二別釋三　三引證二　初約部教三　初部

若約機約教未免兼權

謂初發心時便成正覺等文為圓機說圓教

處處說行布次第則為權機說別教

二教一　初機教無權　二雙示二　初圓　二別　三雙結　二約時　三約味　初引經徵起　二答釋所領　二漸教三　初總標　二別釋三　三總結　初鹿苑四　初對機示處　二約喻顯身　初於頓開漸二

故約部爲頓約教名兼

此經中云譬如日出先照高山第一時

涅槃云譬如從牛出乳此從佛出十二部經一乳味

法華信解品云即遣旁人急追將還窮子驚愕稱怨大喚等此領何義

答諸聲聞在座如聾若瘂等是也

第二漸教者此下三時三味總名爲漸

次爲三乘根性於頓無益故不動寂場而遊鹿苑

脫舍那珍御之服著丈六弊垢之衣

示從兜率降下託摩耶胎住胎出胎納妃生子出家苦行六年已後木菩提樹下以草爲座成劣應身

初垂世成道　二正明施教　二正施藏教一　初約部教二　二約時　三約味　四引證二　初引經徵起　二答釋　二方等四　初約部教二　初約部

初在鹿苑先爲五人說四諦十二因緣事六度等教

若約時則日照幽谷第二時

若約味則從乳出酪此從十二部經出九部修多羅二酪味

信解品云而以方便密遣二人聲聞緣覺形色憔悴無威德者汝可詣彼徐語窮子雇汝除糞此領何義

答次頓之後說三藏教二十年中常令除糞即破見思煩惱等義也

次明方等部淨名等經彈偏折小歎大褒圓

四教俱說藏爲半字教通別圓爲

二約教
滿字教對半說滿故言對教

二約時
若約時則食時第三時

三約味
若約味則從酪出生酥此從九部出方等三生酥味

四引證二
初引經徵起
信解品云過是已後心相體信入出無難然其所止猶在本處此領何義

二答釋
答三藏之後次說方等已得道果心相體信閒罵不瞋內懷慙愧心漸淳淑

三般若四
初約部教二
初部
次說般若轉教付財融通淘汰

二教
此般若中不說藏教帶通別二正說圓教

二約時
約時則禺中時第四時

二約味
約味則從生酥出熟酥此從方等之後出摩訶般若四熟酥味

四引證二
初引經徵起
信解品云是時長者有疾自知將死不久語窮子言我今多有金銀珍寶倉庫盈溢其中多少所應取與此領何義

二答釋
答明方等之後次說般若般若觀慧即是家業空生身子受教轉教即是領知等也

○三總結
已上三味對華嚴頓教總名為漸

○三祕密教三
初標
第三祕密教者

二釋
如前四時中如來三輪不思議故或為此人說頓或為彼人說漸彼此互不相知能令得益

三結
故言祕密教

○四不定教二
初正明三
初標
第四不定教者

二釋

亦由前四味中佛以一音演說法眾生隨類各得解此則如來不思議力能令眾生於漸說中得頓益於頓說中得漸益

三結

如是得益不同故言不定教也

二雙結

然祕密不定二教教下義理只是藏通別圓

〇二結齊四時

化儀四教齊此

〇二第五時開顯二

初法華四

初開顯二

初正明三

次說法華開前頓漸會入非頓非漸故言開權顯實又言廢權立實又言會三歸一

初總明約教今昔權實二

初開權顯實

言權實者名通今昔義意不同

二權實名通

謂法華已前權實不同大小相隔

二別約所開昔日權實二

如華嚴時一權一實（圓實別權）各不相即大不納小故小雖在座如聾若瘂是故所說法門雖廣大圓滿攝機不盡不暢如來出世本懷

二涅槃。

初總指頓漸偏異

初顯異非本懷

二麤法須開顯

所以者何初頓部有一麤（別教）一妙（圓教）一妙則與法華無二無別若是一麤須待法華開會廢了方始稱妙

二別別會麤妙二

初頓部二

二三漸

次鹿苑但麤無妙（藏教）次方等三麤（藏通別）一妙（圓教）次般若二麤（通別）一妙（圓教）

三別示能開今經獨妙二

初約教二

來至法華會上總開會廢前四味麤令成一乘妙

初開偏麤成妙

諸味圓教更不須開本自圓融不待開也

二示圓體同

但是部內兼但對帶故不及法華純一無雜獨得妙名良有以也

初得名　二引證　二約部二　二斥非　二約時　三約味　四引證二　初引經徵起　二答釋

故文云十方佛土中唯有一乘法無二亦無三(教)正直捨方便但說無上道(行)但爲菩薩不爲小乘(人)世間相常住(理)

時人未得法華妙旨但見部內有三車窮子化城等譬乃謂不及餘經蓋不知重舉前四時權獨顯大車但付家業唯至寶所故致誹謗之答也

約時則日輪當午罄無側影(第五時)

約味則從熟酥出醍醐此從摩訶般若出法華(五醍醐味)

信解品云聚會親族即自宣言此實我子我實其父吾今所有皆是子有付與家業窮子歡喜得未曾有此領何義

答即般若之後次說法華先已領知庫藏諸物臨命終時直付家業而已譬前轉教皆知法門說法華時開示悟入佛之知見授記作佛而已

○二涅槃部四　初示意二　初雙標　二雙釋二　初捃拾殘機　二追留末代　二同異三　初時味論同　二部有小異　三引常經證　三時今　四料揀二　初問

次說大涅槃者有二義

一爲未熟者更說四教具談佛性令具真常入大涅槃故名捃拾教

二爲末代鈍根於佛法中起斷滅見夭傷慧命亡失法身設三種權扶一圓實故名扶律談常教

然若論時味與法華同

論其部內純雜小異

故文云從摩訶般若出大涅槃

二答
前法華合此經爲第五時也
○三料揀時味三　初問
問此經具四教與前方等部具説四教爲同爲異
二答二　初標
答名同義異方等中四圓則初後俱知常別則初不知後方知藏通則初後俱不知涅槃中四初後俱知
初約相生三　二釋二
問將五味對五時教其意如何
初標
答有二
二釋
一者但取相生次第
三結
所謂牛譬於佛五味譬教乳從牛出酪從乳生二酥醍醐次第不亂故譬五時相生次第
二取濃淡二　初標　二釋　三結
二者取其濃淡
初下根三
此則取一番下劣根性所謂二乘根性在華嚴座不信不解不變凡情故譬其乳次至鹿苑聞三藏教二乘根性依教修行轉凡成聖故譬轉乳成酪次至方等聞彈斥聲聞慕大恥小得通教益如轉酪成生酥次至般若奉勑轉教心漸通泰得別教益如轉生酥成熟酥次至法華聞三周説法得記作佛如轉熟酥成醍醐
二中根
此約最鈍根具經五味
三上根
其次者或經一二三四
其上達根性味味得入法界實相何必須待法華開會
○二結前生後
上來巳録五味五時化儀四教大綱如此自下明化法四教
○二化法四教四　初藏教三　二通教○　三別教○　四圓教○
初標　二釋二　三結○
初教法二　二行位○
初示名義四　初列名

二揀取　三引證　四准判　二教所被機二　初通標三乘　二且示聲聞三　初聲諦二　二四諦通大○　三四諦因果○

第一三藏教者

一修多羅藏（四阿含等經）二阿毗曇藏（俱舍婆沙等論）三毗尼藏（五部律）

此之三藏名通大小今取小乘三藏也

大智度論云迦旃延子自以聰明利根於婆沙中明三藏義不讀衍經非大菩薩又法華云貪著小乘三藏學者

依此等文故大師稱小乘爲三藏教

此有三乘根性

初聲聞人依生滅四諦教

言四諦者

一苦諦二十五有依正二報是

初通標　二別釋四　初苦諦三　一集諦○　三滅諦○　四道諦○　初標通　二釋別二　三結○

言二十五有者四洲四惡趣六欲并梵天四禪四空處無想及那含（四洲四趣成八六欲天并梵王天成十五四禪四空處成二十三無想天及那含天成二十五）

別則二十五有總則六道生死

一地獄道梵語捺落迦又語泥黎此翻苦具而言地獄者此處在地之下故言地獄謂八寒八熱等大獄各有眷屬其類無數其中受苦者隨其作業各有輕重經劫數等其最重處一日之中八萬四千生死經劫無量作上品五逆十惡者感此道身

二畜生道亦云旁生此道徧在諸處披毛戴角鱗甲羽毛四足多足

初開總出題一

初標名體

二列數

有足無足水陸空行互相呑啖受苦無窮愚癡貪欲作中品五逆十惡者感此道身

二揀別成總

初總示

二別釋二

三餓鬼道梵語闍黎哆此道亦徧諸趣有福德者作山林塚廟神無福德者居不淨處不得飲食常受鞭打填河塞海受苦無量諂誑心意作下品五逆十惡感此道身

四阿修羅道此翻無酒又無端正又無天或在海岸海底宮殿嚴飾常好鬬戰怕怖無極在因之時懷猜忌心雖行五常欲勝他故作下品十善感此道身

初六道六

二生死○

初地獄道

五人道四洲不同謂東弗婆提壽二百五十歲南閻浮提壽一百歲西瞿耶尼壽五百歲北鬱單越壽一千歲命無中夭聖人不出其中即八難之一皆苦樂相間在因之時行五常五戒五常者仁義禮智信五戒者不殺不盜不邪淫不妄語不飲酒行中品十善感此道身

二畜生道

三餓鬼道

四脩羅道

五人道

六天道

六天道二十八天不同欲界六天色界十八天無色界四天初欲界六天者一四天王天居須彌山腹二忉利天居須彌山頂自有三十三天已上二天單修上品十善得生其中三夜摩天四兜率天五化樂天六他化自在天已上四天空居修上品十善兼坐未到定得生其中次色界十八天分為四禪初禪三天梵衆梵輔大梵二禪三天少光無量光光音三禪三天少淨無量淨徧淨四禪九天無雲福生廣果已上三天凡夫住處修上品十善坐禪者得生其中無想天外道所居無煩無

○二生死

○三結

○二集諦三

初總標名體二

初牒名示體　二名異體同　二別釋見思二　初見惑二　初標名列使二　初通牒名數　二別列十使　二約界釋成二　初通示

熟善見善現色究竟已上五天第三果居處上之九天離欲麤散未出色麤故名色界坐得禪定故得禪名　三無色界四天空處識處無所有處非非想已上四天只有四陰而無色蘊故得名也

上來所釋從地獄至非非想天雖然苦樂不同未免生而復死死已還生故名生死

此是藏教實有苦諦

二集諦者即見思惑

又云見修又云四住又云染污無知又云取相惑又云枝末無明又云通惑又云界內惑雖名不同但見思耳

初釋見惑有八十八使

所謂一身見二邊見三見取四戒取五邪見已上利使　六貪七瞋八癡九慢十疑已上鈍使

二別明二　初欲界　二上界　三結　二思惑二　初牒名示數　二約界釋體二　初通示九地　二約界釋成二

此十使歷三界四諦下增減不同成八十八

謂欲界苦下十使具足集滅各七使除身見邊見戒取道諦八使除身見邊見四諦下合為三十二

上二界四諦下餘皆如欲界只於每諦下除瞋使故一界各有二十八

二界合為五十六并前三十二合為八十八使也

二明思惑者有八十一品

謂三界分為九地欲界合為一地四禪四定為八共為九地

初欲界 欲界一地中有九品貪瞋癡慢言九品者上上上中上下中上中中中下下上下中下下
二上界 上八地各有九品除瞋使
三結 故成八十一也
二結 上來見思不同總是藏教實有集諦
○三滅諦三 三滅諦者
初牒名 滅前苦集顯偏眞理
二示體 因滅會眞滅非眞諦
三揀非
○四道諦三 四道諦者
初牒名 略則戒定慧廣則三十七道品
二示體 此三十七合爲七科
三揀非 一四念處一觀身不淨蘊色二觀受是苦蘊受三觀心無常蘊識四觀法無我蘊想行 二四正勤一未生惡令不生二已生惡令滅三未生善令生四已生善令增長三四如意足欲念進慧四五根信進念定慧五五力同上名根六七覺支念擇進喜輕安定捨七八正道正見正思惟正語正業正精進正定正念正命

二示體二
初標廣略
二別釋廣二
初標科
二列釋
三結 已上七科即是藏教生滅道諦
○二四諦通大 然如前所列四諦名數通下三教但是隨教廣狹勝劣生滅無生無量無作不同耳故向下名數更不再列
○三四諦因果二
初正示 然四諦之中分世出世前二諦爲世間因果苦果集因後二諦爲出世間因果滅果道因
二料揀二
初問 問何故世出世前果後因耶
二答

○一行位三　初通標　二別釋三　三總結○　初聲聞三　二支佛○　三菩薩○　初標位分科　二釋所乘法二　三結○　初標　初五停心　二別相念處　三總相念處　二釋三

答聲聞根鈍知苦斷集慕果修因
是故然也
略明藏教修行人之與位
初明聲聞位分二初凡二聖凡又
二外凡內凡
釋外凡中自分三
初五停心一多貪眾生不淨觀二
多瞋眾生慈悲觀三多散眾生數
息觀四愚癡眾生因緣觀五多障
眾生念佛觀
二別相念處（知前四念處是）
三總相念處一觀身不淨受心法
皆不淨乃至觀法無我身受心亦
無我中間例知（已上三科名外凡亦名資粮位）
二明內凡者有四謂煖頂忍世第

初外凡三　二內凡　三結　初凡三　二聖三　初標　二釋三　初見道　二修道二　初二果　二三果　三無學道　○三結

一（此四位爲內凡亦名加行位又名四善根位）
上來內凡外凡總名凡位亦名七
方便位
次明聖位亦分三一見道（初果）二修
道（二三果）三無學道（四果）
一須陀洹此翻預流此位斷三界
八十八使見惑見眞諦故名爲見
道又名聖位
二斯陀含此云一來此位斷欲界
九品思中斷前六品盡後三品猶
在故更一來
三阿那含此云不來此位斷欲殘
思盡進斷上八地思
四阿羅漢此云無學又云無生又
云殺賊又云應供此位斷見思俱

盡子縛已斷果縛猶在名有餘涅槃若灰身滅智名無餘涅槃又名孤調解脫

略明聲聞位竟

○二支佛三

初雙標

次明緣覺亦名獨覺

二別釋二

初緣覺稟教四

初正明所稟

值佛出世稟十二因緣教所謂一無明煩惱障煩惱道二行業障業道此二支屬過去三識託胎一分氣息四名色名是心色是質五六入六根成此胎中六觸出胎七受領納前境好惡等事從識至受名現在五果八愛愛色男女金銀錢物等事九取凡見一切境皆生取著心此二未來因皆屬煩惱如過去無明十有業已成就是未來因屬業道如過去行十一生未來受生事十二老死此是所滅之境

二諦緣開合三

初標

與前四諦開合之異耳

二徵釋

云何開合謂無明行愛取有此之五支合為集諦餘七支為苦諦也

三重釋

既名異義同何故重說為機宜不同故

三正示境觀二

初順推境

緣覺之人先觀集諦所謂無明緣行行緣識乃至生緣老死此則生起

二順推觀

若滅觀者無明滅則行滅乃至生滅則老死滅

四結

因觀十二因緣覺眞諦理故言緣覺

二獨覺自觀

言獨覺者出無佛世獨宿孤峯觀物變易自覺無生故名獨覺

○三同異二

初二種自揀

兩名不同行位無別

二對聲聞揀二

初斷正同

此人斷三界見思與聲聞同

二侵習異

○二菩薩二　初能示所示　二釋所示法二　初行二　二成道○　初發願　二修行二　初結前生後　二正明修行二

更侵習氣故居聲聞上

次明菩薩位者從初發心緣四諦境發四弘願修六度行

一未度者令度即衆生無邊誓願度此緣苦諦境二未解者令解即煩惱無盡誓願斷此緣集諦境三未安者令安即法門無量誓願學此緣道諦境四未得涅槃者令得涅槃即佛道無上誓願成此緣滅諦境

既已發心須行行填願

於三阿僧祇劫修六度行百劫種相好

言三阿無僧祇數劫時者且約釋迦修菩薩道時論分限者

初總標　二釋相三　初三祇行行二　初總標　二示相二　初初祇　二二祇　三三祇　二百劫種相二

從古釋迦至尸棄佛值七萬五千佛名初阿僧祇從此常離女身及四惡趣常修六度然自不知當作佛若望聲聞位即五停心總別念處凡外

次從尸棄佛至然燈佛值七萬六千佛名第二阿僧祇此時用七莖蓮華供養布髮掩泥得受記莂號釋迦文爾時自知作佛口未能說若望聲聞位即煗位

次從然燈佛至毗婆尸佛七萬七千佛名第三阿僧祇滿此時自知亦向人說必當作佛自他不疑若望聲聞位即頂位

經如許時修六度竟更住百劫種

初約前生後

相好因修百福成一相

二別示福相

福義多途難可定判又云大千盲人治差爲一福等

三六度滿相二
初總標

修行六度各有滿時

二示相

如尸毗王代鴿檀滿普明王捨國尸滿羼提仙人爲歌利王割截無恨忍滿大施太子抒海并七日翹足讚弗沙佛進滿尚闍梨鵲巢頂上禪滿劬嬪大臣分閻浮提七分息諍智滿望初聲聞位是下忍位

○二成道四
初八相

次入補處生兜率託胎出胎出家降魔安坐不動爲中忍位次一剎那入上忍位次一剎那入世第一位

二第六

發眞無漏三十四心頓斷見思習氣坐木菩提樹下生草爲座成劣應丈六身佛

三第七

受梵王請三轉法輪度三根性

四第八

住世八十年現老比丘相薪盡火滅入無餘涅槃者即三藏佛果也

○三結

上來所釋三人修行證果雖則不同然同斷見思同出三界同證偏眞只行三百由旬入化城耳

○三結

略明藏教竟

○二通教三
初標

次明通教者

二釋四
三結○
初名二
初前後

通前藏教通後別圓故名通教

二當教

又從當教得名謂三人同以無言說道體色入空故名通教

二位二

依大品經乾慧等十地即是此教位次也

二揀藏通○
四所屬文○
初當教四
初總標
一細釋二
初九地

一乾慧地未有理水故得其名即外凡位與藏教五停心總別等三位齊二性地相似得法性水伏見思惑即内凡位與藏教四善根齊三八人地四見地此二位入無間三昧斷三界八十八使見盡發眞無漏見眞諦理與藏教初果齊五薄地斷欲界九品思前六品與藏教二果齊六離欲地斷欲界九品思盡與藏教三果齊七已辦地斷三界見思惑盡但斷正使不能侵習如燒木成炭與藏教四果齊聲聞位齊此八辟支佛地更侵習氣如燒炭成灰九菩薩地正使斷盡與二乘同扶習潤生道觀雙流遊

一佛地三
初成佛

戲神通淨佛國土

十佛地機緣若熟以一念相應慧頓斷殘習坐七寶菩提樹下以天衣爲座現帶劣勝應身成佛

二說法

爲三乘根性轉無生四諦法輪

三涅槃

緣盡入滅正習俱除如炭灰俱盡

三引證

經云三獸渡河謂象馬兎也喻斷惑不同故又經云諸法實相三乘皆得亦不名佛即此教也

四同異

此教三乘因同果異證果雖異同斷見思同出分段同證偏眞

二前後二
初標

然於菩薩中有二種謂利鈍

二釋二
初鈍根通前

鈍則但見偏空不見不空止成當教果頭佛行因雖殊果與藏教齊故言通前

二利根通後二
初正釋

二揀位二
初問
二答二
初通定三根
二入位眞似
○三揀藏通二
初問
二答二
初許所問
二正答同異二
初雖同而異
二別釋異義二

若利根菩薩非但見空兼見不空
不空即中道分二種謂但不但若
見但中別教來接若見不但中圓
教來接故言通後
問何位受接進入何位
答受接人三根不同若上根三地
四地被接中根之人五地六地下
根之人七地八地
所接之教眞似不同若似位被接
別十迴向圓十信位若眞位受接
別初地圓初住
問此藏通二教同是三乘同斷四
住止出三界同證偏眞同行三百
由旬同入化城何故分二
答誠如所問

初藏小拙
二通大巧二
初正釋
二所揀位二
初問
二答
四所屬文
○三結
三別教三
初標
二釋二
三結○

然同而不同所證雖同大小巧拙
永異此之二教是界内教
藏是界内小拙不通於大故小析
色入空故拙此教三人雖當教内
有上中下異望通三人則一槩鈍
根故須析破也
通教則界内大巧大謂大乘初門
故巧謂體色入空故雖當教中三
人上中下異若望藏教則一槩爲
利
問教既大乘何故有二乘之人
答朱雀門中何妨庶民出入故人
雖有小教定是大大乘兼小漸引
入實豈不巧哉
般若方等部内共般若等即此教

初略辨名義二
初正釋
二引證
二正列位行二
三別示隨機。
初總指
二別列二
初總列諸經二
初正列
二辯意

也
略明通教竟
次明別教者
此教明界外獨菩薩法教理智斷行位因果別前二教別後圓教故名別也
涅槃云四諦因緣有無量相非聲聞緣覺所知
諸大乘經廣明菩薩歷劫修行行位次第互不相攝此並別教之相也
華嚴明十住十行十迴向為賢十地為聖妙覺為佛瓔珞明五十二位金光明但出十地佛果勝天王明十地涅槃明五行

二別依瓔珞二
初分科二
初準經
二分科
二細釋二
初凡二

如是諸經增減不同者界外菩薩隨機利益豈得定說
然位次周足莫過瓔珞經故今依彼略明菩薩歷位斷證之相
以五十二位束為七科謂信住行向地等妙又合七為二初凡二聖就凡又二信為外凡住行向為內凡亦名為賢約聖亦二十地等覺為因妙覺為果大分如此自下細釋
初言十信者一信二念三精進四慧五定六不退七迴向八護法九戒十願此十位伏三界見思煩惱故名伏忍位(外凡)與藏教七賢位通教乾慧性地齊

初外凡　二內凡三　初十住　二十行　三十迴向

次明十住者一發心住斷三界見惑盡與藏教初果通教八人見地齊二治地三修行四生貴五具足方便六正心七不退已上六住斷三界思惑盡得位不退與藏通二佛齊八童眞九法王子十灌頂已上三住斷界內塵沙伏界外塵沙前二不知名目亦名習種性用從假入空觀見眞諦理開慧眼成一切智行三百由旬

次明十行者一歡喜二饒益三無違逆四無屈撓五無癡亂六善現七無著八難得九善法十眞實斷界外塵沙惑亦云性種性用從空入假觀見俗諦開法眼成道種智

次明十迴向者一救護衆生離衆生相二不壞三等一切諸佛四至一切處五無盡功德藏六入一切平等善根七等隨順一切衆生八眞如相九無縛無著解脫十入法界無量伏無明習中觀亦名道種性行四百由旬居方便有餘土已上三十位爲三賢亦名內凡從八住至此爲行不退位

三聖二　初因二　初十地

次明十地者一歡喜從此用中道觀破一分無明顯一分三德乃至等覺俱名聖種性此是見道位又無功用位百界作佛八相成道利益衆生行五百由旬初入實報無障閡土初入寶所二離垢地三發光地四燄慧地五難勝地六現前地七遠行地八不動地九善慧地十法雲地已上九地地地各斷一品無明證◯分中道

二等覺
更斷一品入等覺位亦名金剛心
亦名一生補處亦名有上士
二果二
初成佛
更破一品無明入妙覺位坐蓮華
藏世界七寶菩提樹下大寶華王
座現圓滿報身
二說法
三別示隨機二
初正明隨機三
為鈍根菩薩眾轉無量四諦法輪
即此佛也
初顯示教道
有經論說七地已前名有功用道
二借別名道
八地已上名無功用道妙覺位但
破一品無明者總是約教道說
二借別名圓
有處說初地斷見從二地至六地
斷思與羅漢齊者此乃借別教位
名名通教位耳
二勸審斷證
三結
四圓教三
初標
二釋二
有云三賢十聖住果報唯佛一人
居淨土此借別教名明圓教位也
三結

初名義
如此流類甚眾須細知當教斷證
之位至何位斷何惑證何理往判
諸教諸位無不通達
略明別教竟
次明圓教者
圓名圓妙圓滿圓足圓頓故名圓
教也
二功用
初名用二
所謂圓伏圓信圓斷圓行圓位圓
自在莊嚴圓建立眾生
二位次二
初總指
諸大乘經論說佛境界不共三乘
位次總屬此教也
二別釋二
初位次二
初列
二結
初通約諸經二
二別依二經二
初標
法華中開示悟入四字對圓教住
行向地此四十位華嚴云初發心
時便成正覺所有慧身不由他悟
二釋二
初凡二
清淨妙法身湛然應一切此明圓
二六即

二聖。　初外凡三　二內凡。　初標　二釋五　三結位對判。　初隨喜品一　二讀誦品。　三說法品。　四兼行六度。　五正行六度。　初標　二釋二　初正行三　二助行。

四十二位維摩經云薝蔔林中不嗅餘香入此室者唯聞諸佛功德之香又云入不二法門般若明最上乘涅槃明一心五行又經云有人入大海浴已用一切諸河之水又娑伽羅龍澍車軸雨唯大海能受餘地不堪又擣萬種香爲丸若燒一塵具足衆氣

如是等類並屬圓教

今且依法華瓔珞略明位次有八

一五品弟子位（外凡出法華經）二十信位（內凡）三十住位（聖初）四十行五十迴向六十地七等覺（是因位末）八妙覺（是果位）

初五品位者

一隨喜品

初引經　二徵釋二　初徵　二釋三　初總答　二別釋二　三結。　初示心體　二示體德　三喻顯　初心法三　二生佛　初約所隨立妙解二　二約能隨立妙行二　初標境觀

經云若聞是經而不毀呰起隨喜心

問隨喜何法

答妙法

妙法者即是心也

妙心體具

如如意珠

心佛及衆生是三無差別

此心即空即假即中

常境無相常智無緣

無緣而緣無非三觀無相而相三諦宛然

初心知此慶已慶人故名隨喜

內以三觀觀三諦境外以五悔勤加精進助成理解

二境智俱亡 二境智俱立 三結示 二助行二 初結前義 二正釋二 三例後 初總標 二雙釋二 初理懺 二事懺二 初正明五 二結 初懺悔二 初正釋三

言五悔者有二一理二事

理懺者若欲懺悔者端坐念實相衆罪如霜露慧日能消除即此義也

言事懺者晝夜六時三業清淨對於尊像披陳過罪無始已來至于今身凡所造作殺父殺母殺阿羅漢破和合僧出佛身血邪淫偷盜妄言綺語兩舌惡口貪瞋癡等如是五逆十惡及餘一切隨意發露更不覆藏畢故不造新

若如是則外障漸除內觀增明

如順流舟更加櫓棹豈不速疾到於所止

修圓行者亦復如是正觀圓理事行相助豈不速至妙覺彼岸

初法二 初首罪 二能助 二喻 三合 二斥非二 初總斥 二別斥二 初無因有果斥 二撥諸執法斥 初舉執計二 初舉所執法 二舉能計情 二約教斥二 初判屬理即

莫見此說便謂漸行謂圓頓無如是行謬之甚矣

何處天然彌勒自然釋迦

若纔聞生死即涅槃煩惱即菩提即心是佛不動便到不加修習便成正覺者

十方世界盡是淨土觸向對面無非覺者

今雖然即佛此是理即亦是素法身無其莊嚴何關修證者也

我等愚輩纔聞即空便廢修行不知即之所由鼠唧鳥空廣在經論尋之思之

二勸請者勸請十方諸如來留身

二重斥所計　久住濟含識
二勸請　三隨喜者隨喜稱讚諸善根
三隨喜　四迴向者所有稱讚善盡迴向菩
四迴向　提
五發願　五發願者若無發心萬事不成故
二結　須發心以導前四
二列後　是爲五悔
○二讀誦品二　下去諸位直至等覺總用五悔更
初標　不再出例此可知
二釋二　二讀誦品者
初引經　經云何況讀誦受持之者
二釋意　謂內以圓觀更加讀誦
三喻顯　如膏助火
○三說法品二　三說法品者
初標　經云若有受持讀誦爲他人說

二釋二　內解轉勝導利前人化功歸巳心
初引經　倍勝前
二釋意　四兼行六度
○四兼行六度品二　經云況復有人能持是經兼行布
初標　施等
二釋二　福德力故倍增觀心
初引經　五正行六度者
二釋意　經云若人讀誦爲他人說復能持
○五正行六度品二　戒等
初標　謂自行化他事理具足觀心無閡
二釋二　轉勝於前不可比喻
初引經　此五品位圓伏五住煩惱外凡位
二釋意　也與別十信位同
○三結位對別　次進六根清淨位即是十信
二內凡二　初信斷見惑顯眞理與藏教初果

初總標　二別釋二　初七信二　初初信　二後六　初正釋二　二引證二　初仁王三　初引　二釋二　初正釋二　初正解十善　二定屬圓信　二本期三　初正明

通教八人見地別教初住齊證位
不退也
次從二信至七信斷思惑盡與藏
通二佛別教七住齊三界苦集斷
盡無餘
故仁王云十善菩薩發大心長別
三界苦輪海
解曰十善者各具十善也
若別十信即伏而不斷故定屬圓
信
然圓人本期不斷見思塵沙意在
入位斷無明見佛性
然譬如冶鐵麤垢先去非本所期
意在成器器未成時自然先落雖
見先去其人無一念欣心所以者

二喩　三合　次永嘉二　初引　二釋二　初同齊　二伏劣　三三信　三聖二　初因位三　二果位。　初十住二　二行向地。　三等覺。　初初住三

何未遂所期故
圓教行人亦復如是雖非本所望
自然先落
永嘉大師云同除四住此處爲齊
若伏無明三藏則劣即此位也
解曰四住者只是見思謂見爲一
名見一切處住地思惑分三一欲
愛住地欲界九品思二色愛住地
色界四地各九品思三無色愛住
地無色界四地各九品思此之四
住三藏佛與六根清淨人同斷故
言同除四住也
言若伏無明三藏則劣者無明即
界外障中道之別惑三藏教止論
界內通惑無明名字尚不能知況

復伏斷故言三藏則劣也

初正釋二

次從八信至十信斷界內外塵沙惑盡假觀現前見俗諦理開法眼成道種智行四百由旬與別教八九十住及行向位齊行不退也

初內證

次入初住斷一品無明證一分三德謂解脫般若法身此之三德不縱不橫如世伊三點若天主三目

二外化

現身百界八相成道廣濟羣生

二引證二

初引經

華嚴經云初發心時便成正覺所有慧身不由他悟清淨妙法身湛然應一切

二解釋二

初始成二

初正釋二

初正釋

解曰初發心者初住名也便成正覺者成八相佛也是分證果即此教眞因

二斥謬二

初以因爲果

謂成妙覺謬之甚矣若如是者二住已去諸位徒施

若言重說者佛有煩重之咎

二引救重詰

雖有位位各攝諸位之言又云發心究竟二不別須知攝之所由細識不二之旨

三引文勸審

二引同

龍女便成正覺諸聲聞人受當來成佛記莂皆是此位成佛之相

二三身

慧身即般若德了因性開發妙法身即法身德正因性開發應一切即解脫德即緣因性開發如此三身發得本有故言不由他悟

三結成

二九住

中觀現前開佛眼成一切種智行五百由旬到寶所初居實報無障閡土念不退位

○二行四地二

初行三

次從二住至十住各斷一品無明增一分中道與別教十地齊

初明二行與別同

次入初行斷一品無明與別教等覺齊次入二行與別教妙覺齊

二明後位與別異

從三行已去別教之人尚不知名字何況伏斷以別教但破十二品無明故

三釋同所以

初以因爲果

故以我家之真因爲汝家之極果

二因果所以

只緣教彌權位彌高教彌實位彌下

初所以

譬如邊方未靜借職則高定爵論勳其位實下

二喻顯

故權教雖稱妙覺但是實教中第二行也

三結同

次從三行已去至十地各斷一品無明增一分中道即斷四十品惑也

○三等覺

更破一品無明入等覺位此是一生補處

○三果位二

初位成智斷

進破一品微細無明入妙覺位永別無明父母究竟登涅槃山頂諸法不生般若不生不生不生名大涅槃

二座身土圓

以虛空爲座成清淨法身居常寂光土即圓教佛相也

○二六即四

初略明所以

然圓教位次若不以六即判之則多濫上聖故須六即判位

謂一切衆生皆有佛性有佛無佛性相常住又云一色一香無非中道等言總是理即次從善知識及

二正判位次　二重釋字　四識勸　三結　二別約行法略明行法　初總明法被四機　二從略述一種　初方便　二正修。

從經卷聞見此言爲名字即依教修行爲觀行即（五品位）相似解發爲相似即（十信）分破分見爲分證即（從初住至等覺）智斷圓滿爲究竟即（妙覺位）約修行位次從淺至深故名爲六約所顯理體位位不二故名爲即是故深識六字不生上慢委明即字不生自屈可歸可依思之擇之略明圓教位竟

然依上四教修行時各有方便正修謂二十五方便十乘觀法若教教各明其文稍煩義意雖異名數不別故今總明可以意知

言二十五方便者束爲五科一具五緣二訶五欲三棄五蓋四調五事五行五法

初分科　二牒釋五　三結善。　初具五緣五　初持戒清淨　二衣食具足　三閑居靜處

初明五緣者一持戒清淨如經中說依因此戒得生諸禪定及滅苦智慧是故比丘應持淨戒有在家出家大小乘不同

二衣食具足衣有三一者如雪山大士隨所得衣蔽形即足不遊人間堪忍力成故二者如迦葉等集糞埽衣及但三衣不畜餘長三者多寒國土如來亦許三衣之外畜百一衆具食亦有三一者上根大士深山絕世菜根草果隨得資身二常乞食三檀越送食僧中淨食

三閑居靜處不作衆事名閑無憒鬧處名靜處有三例衣食可知

四息諸緣務

四息諸緣務息生活息人事息工巧技術等

五近善知識

五近善知識有三一外護善知識二同行善知識三教授善知識

二訶五欲五

初訶色

第二訶五欲一訶色謂男女形貌端嚴脩目高眉丹脣皓齒及世間寶物玄黃朱紫種種妙色等

二訶聲

二訶聲謂絲竹環珮之聲及男女歌詠聲等

三訶香

三訶香謂男女身香及世間飲食香等

四訶味

四訶味謂種種飲食肴膳美味等

五訶觸

五訶觸謂男女身分柔軟細滑寒時體溫熱時體涼及諸好觸等

三棄五蓋

第三棄五蓋謂貪欲瞋恚睡眠掉悔疑

四調五事

第四調五事謂調心不沉不浮調身不緩不急調息不澀不滑調眠不節不恣調食不饑不飽

五行五法五

初欲

第五行五法一欲欲離世間一切妄想顛倒欲得一切諸禪定智慧門故

二精進

二精進堅持禁戒棄於五蓋初中後夜勤行精進故

三念

三念念世間欺誑可輕可賤禪定智慧可重可貴

四巧慧

四巧慧籌量世間樂禪定智慧樂得失輕重等

五一心

五一心念慧分明明見世間可患可惡善識禪定智慧功德可尊可

貴

三結意

此二十五法爲四教前方便故應須具足若無此方便者世間禪定尚不可得豈況出世妙理乎然前明教旣漸頓不同方便亦異依何教修行臨時審量耳

二正修二

初總標法被四機

次明正修十乘觀法亦四教名同義異今且明圓教餘教例此

二別明圓教十

初觀不思議境

一觀不思議境謂觀一念心具足無減三千性相百界千如即此之境即空即假即中更不前後廣大圓滿橫豎自在故法華經云其車高廣上根正觀此境

二發菩提心

二眞正發菩提心謂依妙境發無作四弘誓願憫巳憫他上求下化故經云又於其上張設幰蓋

三巧安心

三善巧安心止觀謂體前妙理常恒寂然名爲定寂而常照名爲慧故經云安置丹枕車內枕

四破法徧

四破法徧謂以三觀破三惑三觀一心無惑不破故經云其疾如風

五識通塞

五識通塞謂苦集十二因緣六蔽塵沙無明爲塞道滅滅因緣智六度一心三觀爲通若通須護有塞須破於通起塞能破如所破節節撿校名識通塞經云安置丹枕車外枕

六調道品

六道品調適謂無作道品一一調停隨宜而入經云有大白牛等巳上五中根

七對治助開

八知位次

七對治助開謂若正道多障圓理

不開須修事助謂五停心及六度等經云又多僕從（此下為下根）

八知位次謂修行之人免增上慢故

九能安忍

九能安忍謂於逆順安然不動策進五品而入六根

十離法愛

十離法愛謂莫著十信相似之道須入初住真實之理經云乘是寶乘遊於四方（遊四十位）直至道場（妙覺位）

○三結杪略指廣示意三

初結杪略

謹案台教廣本杪録五時八教略知如此

二指廣

若要委明之者請看法華玄義十卷委判十方三世諸佛說法儀式猶如明鏡及淨名玄義中四卷全判教相

三示諸家

自從此下略明諸家判教儀式耳

天台四教儀

音釋

淘汰（淘音桃汰他蓋切淘汰淅瀸也）禺中（禺元俱切日在巳曰禺中）捃（居運切拾取也）啖（徒濫切與噉同食也）哆（丁可切）煗[口耎]（並乃管切與暖同）莂（彼列切）鴿（古沓切鳩屬）杼（神呂切梠也）憒閙（憒古對切心亂也閙奴教切不靜也）

天台四教儀集註

南天竺沙門　蒙潤　集



清刻龍藏佛說法變相圖

天台四教儀集註序

天台四教儀者實教門之要道也自昔至今註釋者衆或略而不備或博而太繁矧又節去正文但標初後茍非精誦者莫之能閱也今集諸部之文註於其下將無便於披覽者歟其間一二與諸家有同異者蓋述所聞於先德非任胸臆也若夫文末正修初乘觀法文雖簡約理亦備焉諸新學人究心於兹忘言忘思筌罤俱擲奚以是爲然能爾也則無適而不可亦豈離是云乎哉時元統甲戌夏五南天竺白蓮華沙門蒙潤謹序

天台四教儀集註卷第一

南天竺沙門　蒙潤　集

天台四教儀

天台山名也天者顚也元氣未分混而爲一兩儀旣判清而爲天濁而爲地此本俗名且依俗釋台者星名也其地分野應天三台故以名焉如輔行一上十七此山卽大師棲身入寂之所蓋以西方風俗稱名爲尊此土避名爲敬故以此處顯其人也復以人命家則天台爲宗矣今題意在焉四教者別文明化儀化法有乎八教今但言四教者以通名立題義攝兩種蓋非化儀無以判非化法無以釋一書之旨莫越於斯敎者聖人被下之言亦詮理化物爲義問或約化儀立題乃據籤文化儀四教文義整足任運攝得三藏等四爲證或謂須宣藏等以爲頓等謂化儀無體又謂頓等四教古師亦用藏等四教起自天台以此爲化法立題今何以從通名耶荅化儀化法有體無體或彼此相攝文各有意皆不爲此立題而設況古師所立頓等與今不同故妙樂以頓等藏等爲天台一家判釋之綱目今此一書旣明判釋立題四教豈偏屬乎儀者天台一家四教判釋儀式也文末旣云自從此下畧明諸家判教儀式顯今一書明判明釋在乎天台豈可謂如來施化次第儀式耶

高麗沙門

諦觀録高麗東夷國名沙門此云勤息謂勤行衆善止息諸惡故又沙門復以釋爲

姓者始於晉安法師也後增一阿含來此土云四河入海同一鹹味四姓出家皆名爲釋文顯性録以四句揀云一是沙門非釋子出家外道二是釋子非沙門在家釋種此王種之釋也三是釋子是沙門兩土之僧此四姓出家通稱爲釋四非釋子非沙門兩土之俗四句揀之無遺矣或謂是釋子是沙門乃釋種出家且梵土餘種出家及此土之僧皆稱沙門釋子爲何句收耶録謂觀師抄録台教綱要也

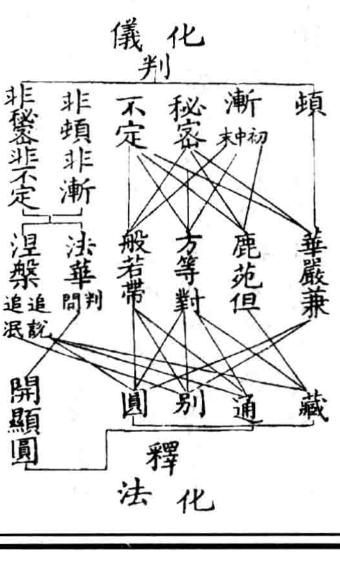
天台智者大師

拾遺記云天台棲真之處智者隋主所稱大師羣生模範亦帝王大臣所師也

以五時八教判釋東流一代聖教罄無不盡

五時八教本是如來所説之法大師依義立名用此判釋一代聖教故云以也然上天台智者乃能判能釋之人東流聖教乃所判所釋之法五時八教乃判釋之儀式也蓋天台準法華意判釋諸經如籤文云判釋準乎部教部教之義唯在法華判謂剖判釋謂解釋妙樂云頓等是此宗判教之大綱藏等是一家釋義之綱目如以化儀判華嚴爲頓以化法别圓解釋乃至判法華爲非頓非漸以純圓獨妙解釋

五時八教判釋之圖



東流者佛法自西而流東也代者更也如來五十年說法爲一代今以五時八教判釋無遺若爾妙玄何云柰苑之前不預小攝耶須知妙玄約時破古謂說提謂經時乃未轉法輪已前未有僧寶故破古師不應於鹿苑前別立提謂爲人天小教若約法收經則如四教義云三藏明世間布施持戒禪定即是人天之教並正因緣所生善法此已爲三藏所攝故先達云約時破古不當五時所收約法收經義當三藏所攝也

言五時者一華嚴時

從經題立時雖歷七處八會（新經九會）秖是一經因行如華莊嚴果德具云大方廣佛華嚴經此人法譬三具足立題更有單三複三

七種立題
- 單三
  - 人——佛說阿彌陀經等
  - 法——涅槃經等
  - 譬——梵網經等
- 複三
  - 人法——文殊問般若經等
  - 法譬——妙法蓮華經等
  - 人譬——如來獅子吼經等
- 具足
  - 人法譬——大方廣佛華嚴經等

舊經晉譯五十卷或六十卷成新經唐譯八十卷成若龍宮三本上本十三世界微塵數品中本四十九萬八千八百偈下本十萬偈四十八品今但有三十九品如釋籤十（十八）舊立四種華嚴祖無顯文考大師荆溪之意則有約時約處約理之不同約理則曰法界約處或曰寂場約時曰三七

日或時長盡未來際何得認此名言便謂華嚴有四種之別且其間於義有妨不應以後分時長華嚴而為寂場又不應將通五時中通後之義為時長也問華嚴時長為至何時答如妙樂云義當轉教時也經家取後分部類相從結歸前分華嚴部內此即通五時中文通之類也若般若明華嚴海空及日若垂沒餘輝峻嶺與夫蓮華藏海通至涅槃之後此於他部明華嚴義不可結歸本部乃通五時中義通之類非時長也

二鹿苑時

從處立時說經雖多同一處故乃如來昔生垂化之地緣如輔行輔行羣鹿所居故名鹿苑從樹為名亦名柰苑二仙所居亦名仙苑

說四阿含

阿含翻無比法妙玄初十云增一明人天因果中明真寂深義雜明諸禪定長破外道而通說無常知苦斷集證滅修道文

三方等時

廣談四教均被衆機說經既多處亦不一故約法立時也若普賢觀稱方等者從理得名如釋籤六十五云此以理等名方等典若止觀二六云四門入清涼池曰方所契之理曰等此約行理合論今是生酥調斥之方等義應屬事

說維摩

具云維摩詰所說經人法立題此云淨名亦翻淨無垢稱

思益

具云思益梵天所問經綱明菩薩答

楞伽

翻不可往

楞嚴三昧

楞嚴翻健相三昧翻調直定亦云正心行處

金光明

金即法身光即般若明即解脫單法立題玄文順古復約譬喻一釋格他譬法不周其如經題是法非譬又不可以被利鈍機雙存法譬也

勝鬘等經

具云勝鬘獅子吼一乘大方便方廣經勝鬘夫人即舍衛國波斯匿王女末利夫人所生爲踰闍國妃

四般若時

說摩訶般若光讚般若金剛般若大品般若等諸般若經從經題立時

般若翻智慧般若尊重智慧輕薄即五種不番之一也摩訶翻大多勝以多含故不翻光讚經云於是世尊從其舌本悉覆佛土而出無數百千光明照三千界其光明中自然而植金蓮華其蓮華上各有諸佛講說此經光即光明讚即講說即大品上帙金剛從喻立名以金中精剛能斷難斷喻般若斷疑蕩相亦名小般若乃大部六百卷中第五百七十七卷大品輔行五上七云大品凡列法門無不皆以五陰爲首等諸般若經者謂等於小品放光仁王天王文殊問般若等

五法華涅槃時
從經題立時以此二經同醍醐故具云妙法蓮華經妙名不可思議法即十界十如權實之法蓮華譬上權實法也涅槃具云摩訶般涅槃那此云大滅度大即法身滅即解脫度即般若即三德秘藏也
是爲五時
結也
亦名五味
五時在大部中或作五味列故云亦也五時說法頌云阿含十二方等八二十二年般若談法華涅槃共八年華嚴最初三七日
言八教者頓漸秘密不定藏通別圓是名八教
初總標不從漸來直說於大時部居初故名爲頓中間三味次第調停破邪立正(鹿苑)引小向大(方等)會一切法皆摩訶衍(般若)故名爲漸不思議力同聽異聞互不相知名秘密教聞小證大聞大證小得益不同名不定教經律論三各含文理條然不同名三藏教三乘共行鈍同三藏利根菩薩通後別圓故名通教獨菩薩法別前藏通次第修證別後圓教故名別教教理智斷行位因果滿足頓妙一切圓融故名圓教
頓等四教是化儀如世藥方藏等四教名化法如辨藥味
化儀化物儀式化法化物方法義例(五)云頓等四教是佛化儀藏等四教是佛化法如是等義散在廣文今依大本畧録綱要

廣文一家教部即下文廣本也大本即法華玄義今文所録通依一家廣文如文末云謹案台教廣本的依大本玄義如云請看法華玄義十卷

初辨五時五味及化儀四教然後出藏通別圓

此明今文抄録之法化儀屬部故與時味兼明化法屬教故後别明也

第一頓教者即華嚴經也

此判部屬頓

從部時味等得名爲頓

此釋出屬頓所以也部唯約法時兼法譬味專約譬最初説大時味俱初故得頓名此下所謂如來等約部判頓此經中云下約時判頓涅槃云下約味判頓後準法華判也

所謂如來初成正覺在寂滅道場四十一位法身大士及宿世根熟天龍八部一時圍繞如雲籠月爾時如來現盧舍那身説圓滿修多羅故言頓教

如來乘如實道來成正覺文句九十一初成正覺三七日説大化之始故曰初成離邪曰正背妄曰覺寂滅道場寂五住煩惱滅二種生死得道之場故曰道場即摩竭提國阿蘭若處處隨法轉名寂滅場四十一位圓教住行向地等覺别地已上證道同圓四念處云華嚴後無等覺者乃部中談位不可以此而難今文經前列衆也法身大士破無明惑得無生忍捨生身已居實報土受法性身故曰法身上求下化建立

大事故曰大士宿世根熟佛化衆生種熟脫三時時不廢謂種在久遠熟在宿世脫在今日天龍八部天龍別名八部總稱總別兼舉也天一龍二夜叉三乾闥婆四阿修羅五迦樓羅六緊那羅七摩睺羅伽八人非人等總結八部龍鬼等得預法會者乘急戒緩故大師準涅槃經云於戒緩者不名爲緩於乘緩者乃名爲緩之文遂開乘戒四句

乘戒 緩急 四句
- 一乘急戒緩——四趣聞法由乘急故
- 二戒急乘緩——人天着樂不聞法由乘緩故
- 三乘戒俱急——人天聞法悟道戒乘急故
- 四乘戒俱緩——四趣不聞法戒乘緩故

如雲籠月月喻教主具智斷二德初一至十五謂之白月智光漸增故譬智德十六至三十日謂之黑月邪光漸滅故譬斷德爾時如來指丈六身即境本定身也現盧舍那身現即現起盧舍那翻淨滿謂諸惡都盡故淨衆德悉圓故滿自報亦翻光明遍照他報亦名尊特亦名勝應新譯華嚴云毘盧遮那妙樂九廿七破云近來翻譯法報不分二三莫辨文然華嚴教主經疏諸文或云釋迦或云舍那者蓋是釋迦現起舍那故也而淨覺謂本是實報土身應下二土身有此相否故昇須彌山頂品云爾時世尊不離一切菩提樹下而上昇須彌向帝釋殿豈非華嚴是千百億應身所說此身既被別圓之機見是尊特何須獨指花臺

受職身耶文蓋指千百億應身中之一身
所說月堂云境本定身則是釋迦機感見
相乃是舍那此即釋迦境本定身現起舍
那尊特也上品相好下品尊特二現言之
正當須現圓滿修多羅約圓實部主說釋
籤云華嚴頓部正在圓真兼申別俗修多
羅翻契經聖教之都名若十二部中直說
法相者名修多羅今非此意故言頓教結
部屬頓也

若約機約教未免兼權

機是所被教是能被機有別圓教兼權實
輔行曰約部約味得名爲頓部内之教教
仍兼漸
謂初發心時便成正覺等文爲圓機說圓教
此釋能兼之圓如後釋等文者等於三無
差別之文

處處說行布次第則爲權機說別教

此釋所兼之別凡經文處處所說行列排
布恒沙法門歷劫修行次第之義皆別教
也今文欲顯部中機教兼權故指經中別
圓各說顯文爲證若別圓間說及分圓即
別融別即圓義非一槩也

故約部爲頓

此結從部爲頓

約教名兼

此結部中機教兼權

此經中云譬如日出先照高山第一時
晉譯華嚴二十九寶王如來性起品文有
四照合法有五今家約義引經但作三照
又復義開平地爲三用對涅槃五味妙玄

一六釋籤一十七別行義疏記云彼經預敘一代始終故立譬云猶如日出先照高山次照幽谷後照平地今家義開平地爲三對於涅槃五味文曰譬於佛光譬說教照物譬被機高山譬別圓衆此譬兼於機應也若釋籤用兩經二義相成者旻智行云若不用涅槃五味則不顯華嚴演三成五若不用華嚴三照則不顯涅槃後之四味皆從牛出舊謂今家合四爲三而諸文直作三照引經何嘗云合四耶又有以經中譬如日月出現世間乃至深山幽谷無不普照之文謂是經文合四爲三殊不知此文只是照幽谷也

三照

經文四照　約義引經但作三照

先照諸大山王—普賢菩薩等—高山—乳—旁追—華嚴

五味相成圖

次照一切大山—聲聞
緣覺—幽谷—酪—誘—鹿苑

次照金剛寶山
決定善根衆生
然後普照大地—一切衆生—平地—義開平地爲三
食時—生酥—體信—方等
禺中—熟酥—領知—般若
正中—醍醐—付業—法華

涅槃云譬如從牛出乳此從佛出十二部經一乳味牛譬於佛乳譬於教釋籤云此五味相生之文在十三卷聖行品末佛印無垢藏王菩薩竟云譬如從牛出乳乃至醍醐譬如佛出十二部經乃至涅槃十二部經頌曰長行重頌并授記孤起無問而自說因緣譬喻及本事本生方廣未曾有論議俱成十二名廣如大論三十三華梵名義具如妙玄六此十二部經通論大小各具十二部別而言之小乘讓三存九小乘灰

斷無方廣經說必假緣無無問自說雖有授記作佛者少此以小九望大三也玄文又以大九望小三者謂大乘根利無因緣譬喻論議之三也又以大一望小十一者謂小乘但讓廣經一部耳釋籤云如上所說一往赴機據理應以通說爲正

信解品云即遣旁人急追將還窮子驚愕稱怨大喚等

譬喻周中四大弟子具領五時今領華嚴文也即遣說華嚴教以擬宜也約教理爲所依智爲能遣教爲所遣約人師弟相望佛爲能遣菩薩爲所遣傍人約教理智爲正說教爲旁約人化主爲正菩薩爲旁謂加被四菩薩說四十位法慧說十住功德林說十行金剛幢說十向金剛藏說十地

是四菩薩說此位時並云佛力故說故名爲遣然加被四菩薩者一表旁追義便二彰主伴互融急追將還直將大教擬宜小機故云急追昔有大種故曰將還況復性德本有窮子無大乘功德法財故驚愕文句六之二十云縱昔曾發廢久不憶卒聞大教乘心故驚不識故愕稱怨大喚等文句六之二十一云小乘以煩惱爲怨生死爲苦若勸煩惱即菩提即大喚稱寃枉若聞生死即涅槃即大喚稱苦痛等者等於我不相犯何爲見捉之文

此領何義

徵此信解品文爲領何等之義

答諸聲聞在座如聾若瘂等是也

答出華嚴擬宜也謂有耳不聞圓頓教故

如聾有眼不見舍那身以不見故不能讚歎故若瘂問妙玄十卅三云華嚴初分永無聲聞今何云聲聞在座耶答華嚴不入二乘人手聲聞若聞華嚴則非聲聞故不可云有若據華嚴擬宜小機其最鈍根具經五味故不可云無是則顯對則無擬宜則有今四大弟子領解如來擬宜之時故云聲聞在座也所以摩訶迦葉却叙小機蒙大擬時迷悶躃地若聾瘂文出經後分妙玄云後分則有後分狀當聾瘂況前分耶故別行疏記云以後顯前機未堪大昔惠覺謂前分乃有根性聲聞此則不可若云聲聞根性義亦有之如下文云所謂二乘根性在華嚴座也

第二漸教者此下三時三味總名爲漸

次頓之後總名三漸者寢頓施漸也

次爲三乘根性於頓無益故不動寂場而游鹿苑脫舍那珍御之服著丈六弊垢之衣

三乘乘以運載爲義聲聞以四諦爲乘緣覺以十二因緣爲乘菩薩以六度爲乘運出三界歸於涅槃根性輔行云能生爲根數習爲性於頓無益此三乘人於華嚴座不信不解是故如來不動寂場而游鹿苑此顯雙垂兩相二始同時也脫舍那珍御之服此明寢大施小化儀次第也約佛意則寢法華之實而施權據化儀次第則寢華嚴之頓而施漸處說不動而游衣論脫珍著弊文互顯耳然若不明不動而游無以見二始同時不明脫珍著弊無以見寢大施小此文曲盡如來妙應無謀設化之

相也舍那勝應尊特智定莊嚴故譬珍御丈六劣應生身忍生法惱故譬弊垢蓋法譬雙明也

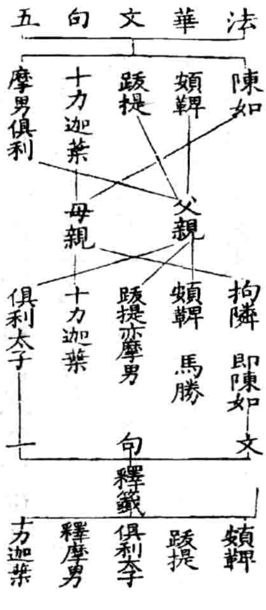
示從兜率降下託摩耶胎住胎出胎納妃生子出家苦行六年已後木菩提樹下以草爲座成劣應身

此明小始也本是圓佛垂爲三藏初成之相故云示也兜率翻知足此天有内苑外苑菩薩居内苑而降神也然在六欲梵世七天之中以佛常居中故從彼下生托摩耶胎摩耶翻天后淨飯王之后也妙樂云一切諸佛皆不在餘二賤姓故尚尊貴時在刹利尚多聞時在婆羅門又濁難調時在刹利清易調時在婆羅門文托胎菩薩自右脇入正慧托胎小乘見乘白象貫日之精大乘見乘栴檀樓閣等住胎若小乘八相合住胎在托胎内今示小始垂化事迹非正明八相也出胎四月八日右脇降神出瑞應經納妃有三一瞿夷二耶輸三鹿野生子即羅睺羅也佛出同居示同人法出家時年十九二月十五日夜半乘天馬踰城苦行須六年者文句七十九云但諸佛道同爲緣事異釋迦苦行六年草生攢髀至肘不覺諸天哭喚動地不聞移座得道彌勒即出家日成道彼佛十劫猶不現前非根有利鈍道有難易緣宜賒促應示長短耳文輔行云六年苦行所以伏見爲調外道過其所行文頌云十九踰城六苦行五歲遊歷三十成說法度生五十年是則共當八十壽木菩提樹菩提翻道佛於

樹下成道故名道樹草座因果經說帝釋化爲吉祥童子以草施佛坐以成道木樹草座皆表三藏詮生滅故劣應對大乘勝應判爲劣也

初在鹿苑先爲五人說四諦十二因緣事六度等教

五人頌曰頻鞞跋提并俱利此三屬在父之親陳如十力母之親初轉法輪先度此文句五二云問何故初爲五人轉法輪答人先見諦故人是現見故人爲證故佛所行事業與人同故諸天從人中得善利故人中有四衆故妙樂五一卅問雖涉五意正在人故皆以人答文若唯就五人應有三意妙樂一十六一酬釋尊行因本願二赴五人本願先悟三報今日侍奉之勞



摩男長子之通稱以摩訶翻大故俱利斛飯王之長子跋提甘露飯王之長子故皆稱摩男釋摩男即陳如也以四姓出家同名釋氏佛初成道最先得度在一切人天羅漢之前如妙樂一三十七引分別功德論云佛最長子即陳如也諦緣度三具在下文五人是聲聞只應說四諦今通舉鹿苑所說之法也事六度者三藏教談實有事不即理故

若約時則日照幽谷第二時

舊譯華嚴出現品云譬如日月出現世間

乃至深山幽谷無不普照文輔行一上廿八云幽谷者山川之幽邃也文若約味則從乳出酪此從十二部經出九部修多羅二酪味從乳出酪蓋譬如來施教次第從頓施漸相生之義若約機者濃淡在焉如下文云一者但取相生次第二者取其濃淡從十二部出九部亦且相生其實九部從佛出也

信解品云而以方便密遣二人聲聞緣覺形色憔悴無威德者汝可詣彼徐語窮子顧汝除糞而以方便方法也便用也善用其法逗會衆生亦善巧之謂也密遣文句六廿三云初擬大乘云即遣旁人表一實諦一大乘教一菩薩人今明方便隱實爲密指偏真爲遣約教隱滿字爲密半字爲遣約人內秘菩薩行爲密外現是聲聞爲遣約化儀寢大施小爲遣小不測大爲密文二人文句六廿三云四大弟子齊巳分領不涉菩薩故言二人約法是因緣四諦約理是有作真俗約人是聲聞緣覺文今且約人形色憔悴文句六廿三云二乘教中不修相好但說苦空無常不淨即形色憔悴又廿五云內怖無常曰憔外遭八苦曰悴文無威德者無有十力四無所畏故汝可詣彼徐語窮子文句六廿四云即以小教擬小機也大教明理直實故言疾走往捉小教明理紆隱故言徐語文顧汝除糞顧賃也文句六廿四云除苦集之糞取道滅之價文

此領何義答次頓之後說三藏教二十年中

常令除糞即破見思煩惱等義也

二十年中用八忍八智斷見合爲一無碍一解脫用九無碍九解脫斷思總成二十（經中更有兩處明二十年）若住二乘位轉大乘教名爲於二十年中執作家事從有二乘之機而來感佛故云自見子來已二十年皆取二乘各有十智見思煩惱分別曰見貪愛曰思止觀八（初）云昏煩之法惱亂心神（文）此破見思答上除糞糞能染污故以譬之謂染污真理也

次明方等部淨名等經彈偏斥小歎大褒圓四教俱說藏爲半字教通別圓爲滿字教對半說滿故言對教

次明方等部等判部收經也彈偏等明部意也四教俱說等明部中用教也蓋以大斥小逗大逗小須四教故收經雖廣淨名有彈斥功特標爲首彈偏斥小歎大褒圓妙樂四（三十六）云今家八字判盡經理謂斥小彈偏歎大褒圓（文）釋籤十二云如觀衆生品即是歎大稱歎文殊淨名即是褒圓故令小根恥小慕大（文）須彈斥者蓋爲小機執真保果取證入滅故纔證小果便堪彈斥未必須在十二年後後因維摩示疾毘耶佛令弟子詣彼問疾故皆述昔被訶辭不堪往此是述昔訶乃密彈也若當座訶如禮座去花等也四教俱說方等說三藏者一爲彈斥之本二爲橫來之機如釋籤云復有漸中初入小行及俗衆室外說無常道輔行十（廿四）云方等傍用三藏正用三教以斥二乘令二乘人密成通益不語

菩薩者轉成衍中人也對半說滿以滿斥半也故雖兼斥大正在斥小釋籤引大經云譬如長者唯有一子心常愛念將詣明師懼不速成尋便將還以愛念故晝夜殷勤但教半字而不教誨毘伽羅論良由其子力未堪故毘伽羅論翻字本謂世間文字之根本即滿字也若合喻者半字謂九部經毘伽羅論謂方等典即滿字也此據方等以大斥小故以衍門三教之滿而對三藏之半若文句云無方等所對之三者乃顯法華部妙唯一圓乘不同方等對三之圓也

若約時則食時第三時

即華嚴照平地中初食時也辰時毘羅三昧經有四食時早起諸天食日中三世佛食日西畜生食日暮鬼神食今是諸天食時也

若約味則從酪出生酥此從九部出方等三生酥味

約教論相生約機論濃淡既恥小慕大如烹酪作生酥

信解品云過是已後心相體信入出無難然其所止猶在本處

過是已後過鹿苑三藏之後即今方等也心相體信父子互相體悉信順子信父故得果不虛父信子故聞大不謗入出無難文句六廿九云由是見尊特身聞大乘教名此爲入復被訶斥猶見丈六說小乘法名此爲出大小入出皆無疑難也文釋籤三廿三云不同畏懼王等之時故云無難文然

而修空觀用事識見生身住權理修中觀用業識見尊特住實理今二乘人雖修空觀入見尊特者由業識故蓋事業二識爲見相之本故解謗云入見尊特功由業識教未開故且住草庵猶在本處猶居羅漢果保證真空也

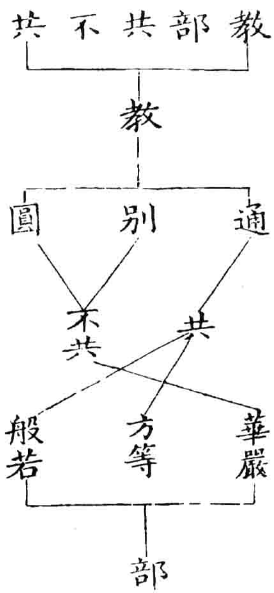
此領何義答三藏之後次說方等已得道果心相體信聞罵不瞋内懷慙愧心漸淳淑

已得道果真空寂滅之道小乘羅漢果也聞罵不瞋妙玄十十八云恣殃掘之譏任淨名之折内懷慚愧釋籤云謂受彈斥令歎大自鄙即其益相心漸淳淑容得通益也

次說般若轉教付財融通淘汰此般若中不說藏教帶通別二正說圓教

次說般若等明部意也此般若中等部中用教也轉教融通約法付財淘汰約喻所以令其轉教菩薩意在二乘領知法門故曰付財二乘本所不知但謂加被令說故曰轉教妙樂七十二云於佛即是付財二乘自謂加說故般若中云豈聲聞人敢有所說有所說者皆是佛力由機未轉且言被加文般若會一切法皆摩訶衍故曰融通以空慧水蕩其執情故曰淘汰不說藏教光明記四三云諸部般若廣示衍中三教空慧復以三藏爲助道觀又仁王般若說四無常偈恐其各國正助合行帶通別二正說圓教此約圓實部主而說蓋一代教主意在圓若輔行十廿四云般若傍用通教正用別圓加於二乘容成別益文釋籤三廿三云前於方等義已成通故至般若唯須

此二明不共者說部意也即不共般若意也正用別圓意雖不共猶有方等新受小者至此須通亦有衍門傍得小者是故兼用文傍用通教此皆部中用教意也共部釋籤云諸部般若以但不但二種中道不共之法與二乘共說例方等部非無此義以方等經多順彈訶共義稍疎般若於菩薩則成共說此據三根解源



約時則禺中時第四時

禺中說文云日在巳曰禺中

約味則從生酥出熟酥此從方等之後出摩訶般若四熟酥味

約教生熟二酥相生次第約機則二乘心漸通泰自知瑩火不及日光敬伏之情倍更轉熟如從生酥轉成熟酥也

信解品云是時長者有疾自知將死不久語窮子言我今多有金銀珍寶倉庫盈溢其中多少所應取與

長者喻如來世間長者具十德如來具十號有疾者法身無病隨機權示也自知將死不久文句六廿九云有機則應為生機盡應謝為死今化機將畢應謝非久也多有金銀文句六廿九云金即別教理銀即通教

理大品所明眞諦不出此二而言多有者理則非多約種種門亦得言多文妙樂七十九云問大品有圓何故但云不出通別答一者但語通別理已攝餘二論能詮教必須具四今且從理故云不出此二二者二乘至此多成通別亦且言之文珍寶者文句六廿九云勸學中明一切法門皆是珍寶文倉庫盈溢等文句六廿九云倉是定門即百八三昧庫是慧門即十八空境也通別兩種定慧倉庫包藏一切禪定智慧無所缺少内充外溢故云盈溢其中多少者說於般若則有廣畧二門畧則爲少廣則爲多自行爲取化他爲與文

此領何義答明方等之後次說般若般若觀慧即是家業空生身子受敕轉教即是領知等也

般若觀慧妙玄十十八云大品或說無常無我或說於空或說不生不滅皆歷色心至一切種智句句回轉明修行法文即觀慧義也家業長者宅爲大乘家諸珍寶爲不思議業妙樂七二十云前云付財今云付業財從所營業即造作皆是菩薩修德三因之作業也名異義同故得互舉空生身子須菩提翻空生解空第一舍利弗翻身子亦云鶖子智慧第一受敕轉教受如來之敕命轉教菩薩即加被說也以空慧爲入道之主故加二人輔行六上十二云凡言加者加於可加須菩提空與般若空相應相似是故佛加令其說空般若是智慧故亦加身子所以但加此二人也文領知妙樂

二十八云被加爲奉命所説名領知名説爲領無別領也文此是熟酥益相得此益已義成別人淨名疏云大品二乘已有入假之義文觀音玄記上十二云聲聞轉教密破塵沙文大品會法八十一科皆摩訶衍不會人而無希取一食之意

已上三味對華嚴頓教總名爲漸

總結漸中三味

第三秘密教者如前四時中如來三輪不思議故或爲此人説頓或爲彼人説漸彼此互不相知能令得益故言秘密教

隱密赴機互不相知故名秘密釋籤一廿二云不定與秘並皆不出同聽異聞但互相知互不相知以辨兩異文若不堪於顯露入者須秘密説令對前頓漸顯露即明秘密若大本中先明不定對前頓漸定教爲次第也此據説相次第雖爾秘密不定遍前四時初無前後具足應云秘密不定顯露不定今皆畧標然秘密之名起自龍樹如釋籤一廿一引大論釋大品經諸天子歎云我見閻浮提第二法輪轉今轉似初轉問初轉少今轉多云何以大喻小而言似耶答諸佛法輪有二種一者顯二者密初轉聲聞見八萬及一人諸菩薩見無量阿僧祇人得二乘無量阿僧祇人得無生忍無量阿僧祇人發無上道心行六波羅密阿僧祇人得初地乃至十地一生補處坐道場是名爲密文故知初見八萬一人屬顯露攝秘密者如次明之文如前四時中指秘密教橫在四時別無部帙三輪光明

記一三十云身業現化名神通輪口業說法名正教輪意業鑒機名記心輪三皆摧碾衆生惑業故名爲輪下地不測亦名三密或爲此人說頓等妙玄先約頓漸三說相對次約說默相對各有三義謂此座十方多人一人及俱三相對

天台四教儀集註卷第一

音釋

淑時六切澁也 禺牛具切

天台四教儀集註卷第二

相

南天竺沙門　蒙潤　集

三說相對
- 初此座十方相對
  - 文云此座說頓十方說漸說不定頓座不聞十方十方不聞頓座或此座說漸十方說頓說不定各各不相知聞如前於此是顯於彼是密玄文又於彼是顯於此是密據記義加
- 二多人一人相對
  - 大云或爲一人說頓或爲多人說漸說不定或爲一人說漸
  - 爲多人說頓說不定各各不相知聞互爲顯密如前一方既爾餘方亦然
- 三俱三相對
  - 或俱頓俱漸俱不定各各不相知聞互爲顯密此記文義加

說默相對
- 初此座十方
  - 或一座默十方說
  - 或十方默一座說
- 二多人一人
  - 或對一人默多人說
  - 或多人默一人說
- 三俱說默
  - 或俱默或俱說

義加
- 各不相知
- 互爲顯密

通示不定秘密之相
- 同聽金口梵音
  - 不定 — 互相知
  - 秘密 — 互不相知
- 異聞

如釋籤云不定與秘並皆不出同聽異聞但有互相知互不相知以辨兩異

大論叙出鹿
- 顯　聲聞見八萬一人　據聲聞見邊但可云得法眼淨不可云八萬悟大亦不可以此作不定說

苑顯密之相
- 密　諸菩薩見無量阿僧祇人得二乘等

此以般若對鹿苑說即鹿苑中密說般若義該三教故云諸菩薩見等也

玄籤明鹿苑顯露定不定相對
- 定　陳如得初果
- 不定　八萬諸天得無生忍

此約鹿苑聞小證大而說如籤云酪中雖無二別不妨以八萬及一人以辯定不定也

別行玄記涅槃疏明鹿苑顯密相對
- 顯　說生滅　鈍根
- 密　說常住　利根　別行玄云利人密去記釋云八萬諸天獲無生忍是也

此以法華涅槃對鹿苑說即鹿苑中密說圓常與法華涅槃悟入是同如別行玄記云若八萬諸天獲無生忍故云密去又大疏云利根人於三藏中宜聞常住聞即得解如初轉法輪時八萬諸天得無生忍乃

是密教意據此豈可謂同聽生滅耶問鹿苑會上只一八萬諸天何故諸文或定不定顯密有異耶答如來赴機難思祖師釋義非一據諸天得法眼淨即顯露定教如云聲聞見八萬是也據聞小證大即顯露不定教如云八萬諸天得無生忍是也若曰密聞圓常即秘密教如云利人密去是也經意多含不可一準然八萬諸天旣是利根密爲正意蓋於三藏中宜聞常住故也且秘密教何以得傳如妙樂一十八云秘密不傳降佛已還非所述故尚非阿難能受豈弘教者所量文蓋用後叙出故可傳耳如妙樂云阿難非不傳秘赴機之秘非所傳耳故秘密所用全是顯教是故傳秘秪名傳顯文

第四不定教者亦由前四味中佛以一音演說法衆生隨類各得解此則如來不思議力能令衆生於漸說中得頓益於頓說中得漸益如是得益不同故言不定教也

蓋一類機宿世於頓有漸種於漸有頓種故今聞小證大聞大證小推功歸教教名不定矣如大經置毒發毒大論八萬諸天得無生忍等皆不定義古師以金光明等別爲一緣名偏方不定教今家不然一時一說一念之中備有不定一音通大小因果當分跨節顯之與密定與不定今是不定一音該乎大小是果人所用於漸說中得頓益妙玄云雖說四諦生滅而不妨不生不滅等釋籤云此指鹿苑雖施於漸不起於頓於頓說中得漸益妙玄云雖髙山

頓說不動寂場而遊鹿苑釋籤云此指頓後漸初不動於頓而施漸化若方等般若雖爲菩薩說佛境界而有二乘智斷此二時中俱有小果新得舊得如常所明雖五人證果不妨八萬諸天得無生忍此重指漸初對般若說前文約法此中約人當知即頓而漸即漸而頓

然秘密不定二教教下義理只是藏通別圓上指四時爲秘密不定之部今明部中之教故此二教以藏等四教爲當體體真中二理爲所依體如妙樂一十九云不定秘密義各合四顯之與密定與不定相對論故

化儀四教齊此

此以法華相待之意判前四時不出頓等八教意顯法華超八教外出四時表故釋籤一十六科玄文云初明八教以辨昔次約今經以顯妙若釋籤一十七云秘密横被無時不遍者此約方等對前二時爲言考彼問辭自見又釋籤十廿四云五味則一道竪進味味有半滿相成復於味味皆有秘密及以不定文 蓋約五味對半滿以論相成故玄文云雖復俱遊行藏得所俱遊論相成行藏論用捨華嚴唯滿不半乃至法華廢半明滿半有成滿之功非謂味味各有半滿又云味味皆有秘密不定者此且據前四時爲言或顯密相成則以昔時秘密不定成今法華是顯非秘密是定非不定矣妙玄六二十引大論云餘經非秘密法華是秘密者釋籤七十三云非八教中之秘密但是前所未說爲秘開已無

外爲容次說法華妙法難解取喻蓮華蓮華華果同時妙法則權實一體故有迹門三喻本門三喻

迹門		本門
爲實施權	一爲蓮故花	從本垂迹
開權顯實	二花開蓮現	開迹顯本
廢權立實	三花落蓮成	廢迹立本

開前頓漸會入非頓非漸故言開權顯實又言廢權立實又言會三歸一

一妙名一唱待絕俱時故相待論判出前三教四時之上絕待論開復能開前令皆圓妙今文但云開者蓋上旣云化儀四教齊此則顯法華出前四時況復下文歷部揀教即是判也然待絕二妙妙體無殊約義而論開爲正意凡論開權有約部約教約界約理等今云頓漸者乃約部通開頓漸是權屬前四時非頓非漸是實即今法華又三即是權一即是實故以開廢會三而結云故言開權顯實等也開者發也拓也昔不言三是方便故方便門閉今言三是方便故方便門開廢者捨之別名開已俱實無權可論義當於廢約法乃開時即廢約喻必義須先開若約理者開廢俱時開時已廢故也或謂今文開廢會三準彼玄籤第一對於四一義雖無妨但在彼不對其文則重在今但作結上開部義似稍允蓋法華部開廢會三法應爾也如下文云總開會廢前四味猶舊於開權有同體異體之辨然約所開法體及能開之妙佛意邊論皆同體也但所開機情在昔執之爲異故不得不開如釋籤云法本自妙麤由物情但開其情理自復本 文 玄文云開

昔之異顯今之同故開機情的開異體也

言權實者名通今昔義意不同

權謂權謀暫用還廢實謂實録究竟指歸昔有偏圓自他權實等義今有爲實施權開權顯實等義義不同也在昔權實各趣在今權皆趣實意不同也妙樂十二十三云權實之語非獨今經相即之言出自於此文

謂法華已前權實不同大小相隔

此下釋出今昔權實義意不同文初約部通開故以頓漸爲權法華爲實此揀昔日部中之教有權有實然在昔實妙權麤在今開麤即妙方顯義意不同也今且先明昔之權實故云謂法華已前權實不同等權實約偏圓大小約半滿亦可權實約法大小約人在昔之中皆有此義然文意正明昔部權實而復明大小者須知權通偏教而未的顯權中三藏小機歷前四時與大相隔直至法華方得入圓故論權實復明大小雖明大小不出權實如下文云重舉前四時權蓋指此小機也

如華嚴時一權一實（圓實別權）各不相即大不納小故小雖在座如聾若瘂是故所説法門雖廣大圓滿攝機不盡不暢如來出世本懷

一權一實釋權實不同大不納小釋大小相隔今此正當大隔於小故小雖在座如聾若瘂釋籤一十一云華嚴大機尚隔於別小機被隱一向不聞是故但立頓大之名不立一乘獨妙之稱非佛本懷良由於此華嚴頓大尚非本懷況復鹿苑故三藏

教首及以部内麤尚未周故妙號都絕方
等般若比說可知文
所以者何初頓部有一麤（別教）一妙（圓教）一妙則
與法華無二無別若是一麤須待法華開會
廢了方始稱妙
所以者何此徵起釋出不暢本懷之意皆
由在昔不能開觕顯妙故此以下歷部揀
教明判明開初頓部等於此別明頓中觕
教須待開會者以時人謂華嚴勝故也
次鹿苑但麤無妙（藏教）次方等三麤（藏通別）一妙（圓教）
次般若二麤（通別）一妙（圓教）
此約相待判前部中麤妙也
來至法華會上總開會廢前四味麤令成一
乘妙諸味圓教更不須開本自圓融不待開
也

此開前四味部中三教之麤成今一乘妙
也且昔部中三教既開昔部中圓還須開
否故下即云諸味圓等也以今圓昔圓二
圓不別此約教別與也若妙樂云圓人初
心須聞開顯諸法實相者蓋昔圓人義有
兩向名字初心謂圓隔偏聞佛開權隔偏
情泯非開圓體也若觀行去已入實者但
論增進如經揀衆云除諸菩薩衆信力堅
固者是也（信力五品堅固十信）若昔部中三教權人
來至法華一向須開若三教權果本是圓
果豈可更開令成圓佛若對機之權亦不
妨論開如云開丈六垢衣等也又妙樂云
今經是圓復須開顯者蓋顯法華中圓非
但出前四時復須開顯諸教也
但是部内兼但對帶故不及法華淳一無雜

獨得妙名良有以也

正判昔部屬麤除鹿苑外雖皆有圓以兼等故不得稱妙麤人細人二俱犯過此約部通奪也釋籤一十云始自華嚴終至般若雖多不同但爲次第三諦所攝今經會實方曰圓融文是故文初約部通開須云開前頓漸等也如上相待論判絕待論開約教別與約部通奪番覆抑揚方顯法華出諸教上部圓教圓妙絕羣經出世本懷於此暢矣故即引經四一爲證

故文云十方佛土中唯有一乘法無二亦無三教一正直捨方便但說無上道行一但爲菩薩不爲小乘人一世間相常住理一

以純一故獨得妙名故引一以顯妙蓋一即妙也十方佛土等據其同者而言亦約佛意也一乘法者部圓教圓故無二亦無三者約教則無通教半滿相對之二無三藏之三乘無有餘乘即無別教及圓入別也約部則無般若所帶之二無方等所對之三方等之藏則攝鹿苑二酥之別則該華嚴唯一佛乘故云教一正直捨方便但說無上道者文句五五云五乘是曲而非直通別偏傍而非正今皆捨彼偏曲但說正直一道也文疏據說邊屬教一今據道名能通故屬行一但爲菩薩者約佛意但爲菩薩據昔方便謂教化三乘今此同一菩薩人故云人一世間相常住者十界依正隔歷差別之相名世間相以即理故皆常住也若乃情見生滅遷流廓爾情忘諸相常住常既即性非常無常言偏意圓斯

之謂矣學者於此宜解會焉
時人未得法華妙旨但見部內有三車窮子化城等譬乃謂不及餘經蓋不知重舉前四時權獨顯大車但付家業唯至寶所故致誹謗之咎也
當代弘教之人未解法華開權絕待微妙旨趣但見經中有三車等喻乃謂不及華嚴等經蓋不知三車等喻乃重舉昔日之權意在指權即實故舉三車顯大車窮子付家業化城至寶所不知此意故有謗法之愆也三車羊車譬聲聞乘鹿車譬緣覺乘水牛車譬菩薩乘即鹿苑三乘也化城文句七十八云以神力故無而欻有名之爲化防非禦敵名之爲城文譬真諦涅槃能防見思也寶所譬寂光大經中名寶渚

前四時權且三車等指昔三藏三乘而云重舉前四時權者須知三周開顯藏圓相對雖正開小機然舉昔之權則該四時又此小機歷前四時名四時權也妙樂五十三云立一開權之言於今乃成二意一者騰昔施權二爲顯實之所不指所開無由說實況指權是權知非究竟既顯實已權全是實文誹謗釋籤十三云當知法華約部則尚破華嚴般若約教則尚破別教後心文人不見之故致誹謗

約時則日輪當午罄無側影第五時
十界咸開無不成佛如日方中無處不南周禮用一尺五寸土圭立八尺之表夏至午時以側日影求地之中以建國宋嚴觀二師與太史何承天用此法測日影以定

中國表北得影一尺五寸與土圭等地上餘陰一寸天上萬里則知天竺方爲地中

今云罄無側影據天竺說

約味則從熟酥出醍醐此從摩訶般若出法華

五醍醐味釋籤一十九問彼經自以醍醐譬於涅槃今何得以譬於法華答一家義意謂二部同味然涅槃尚劣何者法華開權如破大陣餘機至彼如殘黨不難故以法華爲大收涅槃爲捃拾若不爾者涅槃不應遥指八千聲聞於法華中得授記莂見如來性如秋收冬藏更無所作文然彼經本無出法華之語今約義說故但云此從摩訶般若出法華

信解品云聚會親族即自宣言此實我子我實其父吾今所有皆是子有付與家業窮子歡喜得未曾有

文句六三十一云十方法身菩薩影響者爲親族影響之衆多是釋迦昔日同業並共如來於二萬億佛所共開化之於其即是伯叔之行故用此爲親族文此實我子我實其父結會父子文句六二十一云實從我受學實是我子從我起解是我所生我實曾於二萬億佛所常教大法故我實是父文吾今所有皆是子有正付家業文句六三十一云一切大乘萬德萬行故云所有文又如來藏子性不殊故云皆是子有當知如來所有即子本有

此領何義答即般若之後次說法華先已領知庫藏諸物臨命終時直付家業而已譬前

轉教皆知法門說法華時開示悟入佛之知見授記作佛而已

臨命終時靈山唱入涅𣁾時也譬前轉教皆知法門文句六三十一云追指昔日大品領教所委有廣畧般若共不共法是汝所知即汝所有故法華但明佛之知見更不廣說一切行相也文開示悟入文句四十三約四意消之一約四位住行向地二約四智道慧道種慧一切智一切種智即上圓位能契之智也三約四門四約觀心妙樂云約智約位唯聖方開約觀約門乃通名字不妨高位不棄衆生文又二紙云若作餘釋爲令之說徒施佛之知見安在文佛之知見佛知即一切種智具足三智佛見即佛眼具足五眼亦名真實知見若通途被開其不在座展轉爲說或在界外亦得聞之或佛滅後敦逼令信乃至久遠四惡麤智人天世智若不開之則佛之知見永埋四趣長沒人天若别開者則在座得益當機妙悟得受記者授記聖言說與曰授果與心期曰記若通途記如法師品初八部四衆三乘之類在座聞佛一句偈者皆與授記當得菩提乃至滅後聞一句偈亦與授記若别記者如迹門别授應身記本門授法身記又總與七百别與劫國名號等記五百也妙樂四廿六云二乘且與八相記者更令與物結淨土緣菩薩已於多劫利物隨熟隨脫不假八相淺近之記二乘不爾是故須之文

次說大涅槃者有二義

佛出淨土不說涅槃即以法華爲後教後味如燈明迦葉等今佛熟前番人以法華爲醍醐更熟後番人重將般若淘汰方入涅槃復以涅槃爲後教後味

一爲未熟者更說四教具談佛性令具真常入大涅槃故名捃拾教二爲末代鈍根於佛法中起斷滅見夭傷慧命亡失法身設三種權扶一圓實故名扶律談常教

一爲未熟者即五千起去人天被移者更說四教法華廢竟今經復用故云更說而具追說追泯兩種四教妙玄二卄二云涅槃聖行品追分別衆經故具說四種四諦施權德王品追泯衆經俱寂四種四諦文開權即四不可說也釋籤三十三云追者退也却更分別前諸味也泯者會也自法華已前諸經皆泯此意則順法華部也至大經中更分別者爲被末代故大經中具斯二說文具談佛性令具真常涅槃經首廣開常宗令一切衆生皆知常住佛性入秘密藏止觀云涅槃寄滅談常輔行云寄應迹滅度談法身圓常捃拾釋籤一十九云法華開權如已破大陣餘機至彼如殘黨不難故法華爲大收涅槃爲捃拾文二爲末代鈍根妙玄十卄一云涅槃臨滅更扶三藏誡約將來使末代鈍根不於佛法中起斷滅見廣開常宗破此顛倒令佛法久住文起斷滅見一者破戒撥無因果斷見二者說於無常滅見夭傷慧命無戒門也亡失法身無乘門也若常途論自報慧命理體法身在衆生不滅諸佛不增以迷

背故夭傷亡失今此爲無乘戒兩門以致慧命法身夭傷亡失意與常途自不侔矣設三種權扶一圓實輔行三下廿一云彼經四教皆知常住本意在圓權用三教以爲酥息實不保權以爲究竟文扶律談常教釋籤云以彼經部前後諸文扶事說常若末代中諸惡比丘破戒戒門說於如來無常乘門及讀誦外典則並無乘戒失常住命賴由此經扶律說常則乘戒具足故號此經爲贖常住命之重寶也如釋籤三引經應有單複二義所言複者謂乘及戒以律助常意也若言不許畜八不淨此是戒門事門若說如來畢竟入於涅槃及遮外典此是乘門理門此扶律談常意也所言單者唯約戒門彼經扶律律是贖常住命之重寶四念處三二云若別圓有法身慧命何須贖命贖命意在藏通灰斷之命令得法身常住也文既扶律說常則以律助常也如義例云佛世尚以涅槃爲壽況末代鈍根非助不前然上云設三種權扶一圓實何故結云扶律談常且三權俱律耶須知上明經中具用四教則以偏助圓後以乘戒兩門重扶三藏之意結歸爲末代鈍根故云扶律談常也

然若論時味與法華同論其部內純雜小異故文云從摩訶般若出大涅槃前法華合此經爲第五時也

妙玄十廿一云然二經教意起盡是同如法華三周說法斷奠聲聞咸歸一實後開近顯遠明菩薩事涅槃亦爾先勝三修常

樂我斥劣三修若無常無我斷奠聲聞入秘密藏後三十六問明菩薩事文論其部内純雜小異妙玄十八云涅槃猶帶三乘得道此經純一無雜涅槃更不發迹此經顯本義彰妙樂七十九約十六意揀云云故文云等別行義疏記云彼經就般若部後分結撮五味次第也文前法華等者今經時味既同法華故此文中更不別立時味但云前法華合此經爲第五時也

問此經具四教與前方等部具說四教爲同爲異答名同義異方等中四圓則初後俱知常別則初不知後方知藏通則初後俱不知涅槃中四初後俱知妙玄十二二十三云問涅槃追說四方等正開四別教復有四若爲分別答涅槃當四通入佛性別教次第後見佛性方等保證二不見性文今以涅槃追說四與方等中四對揀答名同義異四教名同知常不知常異圓則初後俱知常初心名字知五品觀行知六根相似知住上分證知妙覺究竟知別則初不知後方知初即地前人也輔行三下二十九云別亦知中今言不知者前三不知圓理故也文若妙玄四三十一云別教初心即知常住者但中常住耳後即登地人也若得意者回向薄知藏通則初後俱不知觀音玄記上十二云凡言別圓初後知常蓋知人法不可灰斷藏通反是故曰不知涅槃中四初後俱知輔行三下二十二云彼經四教皆知常住本意在圓文觀音玄記上二十七云涅槃四教雖俱知常初心

用觀不無差別藏通且須順於二諦別初心人未即圓法文釋籤二二十八云涅槃解即而行不即文

問將五味對五時教其意如何答有二一者但取相生次第所謂牛譬於佛五味譬教乳從牛出酪從乳生二酥醍醐次第不亂故譬

五時相生次第

南本涅槃第十三卷聖行品中無垢藏王菩薩對佛稱歎涅柈教勝佛印可竟佛言譬如從牛出乳從乳出酪從酪出生酥從生酥出熟酥從熟酥出醍醐醍醐最上佛亦如是從佛出十二部經從十二部經出修多羅從修多羅出方等從方等出般若波羅蜜從般若波羅蜜出大涅柈猶如醍醐文是則五味對教出自於佛也相生釋籤一十九云此五味教相生之文在大經聖行品末文此約教論相生也妙玄十十八云漸機於頓未轉全生如乳三藏中轉革凡成聖喻變乳爲酪即是次第相生爲第二時教不取濃淡優劣爲喻也文此約機論相生也

一者取其濃淡此則取一番下根劣性所謂二乘根性在華嚴座不信不解不變凡情故譬其乳次至鹿苑聞三藏教二乘根性依教修行轉凡成聖故譬轉乳成酪次至方等聞彈斥聲聞慕大恥小得通教益如轉酪成生酥次至般若奉敕轉教心漸通泰得別教益如轉生酥成熟酥次至法華聞三周說法得記作佛如轉熟酥成醍醐此約最鈍根具經五味其次者或經一二三四其上達根性味

味得入法界實相何必須待法華開會
義例六云五味唯喻一代五時濃淡文蓋
言經文相生雖顯意取濃淡以譬涅槃教
勝即約教論濃淡也今文教諭相生機論
濃淡者今易顯故其實約機約教皆具二
義下劣根性天親呼爲下劣小乘衆香稱
爲貧所樂法不信不解非其境界故維摩
疏一初引華嚴云此經不入二乘人手垂
裕記二十云手以受物表信力故受法二
乘不聞從何起信丈慕大恥小得通教益
釋籤三二十三云謂受彈斥令其歎大自
鄙即生酥益相文輔行十二十四云密成
通益文心漸通泰得別教益釋籤三二十
三云至般若中不復同前悲泣之時故云
通泰又云皆使令知即熟酥益相得此益

已義成別人文輔行云密成別益文蓋顯
二乘人於法華前不論改觀故云密也三
周說法法說周爲上根人作三乘一乘說
身子得悟譬說周爲中根人作三車一車
說四大弟子得悟因緣周爲下根人作宿
世因緣說千二百聲聞得悟皆授初住入
相之記最鈍根妙玄十二十四云自有一
人歷五味如小乘根性於頓如乳三藏如
酪乃至醍醐方得究竟文即最鈍根性也
其次者妙玄十二十四云自有利根菩薩
未入位聲聞或於三藏中見性是歷二味
自有方等中見性是歷三味般若中見性
是歷四味文據此則一味不得入至於二
味乃至三味不得入至於四味皆名次根
也上達根性妙玄十二十四云自有一人

禀一味如華嚴純一根性即得醍醐不歷五味也大經云雪山有草名曰忍辱牛若食者即得醍醐文即上達根性也前四時中鹿苑容入餘皆顯入故云味味得入於法華中但論增道也法界實相一體異名上有味味之言故重云耳若輔行云實相是別理法界是圓理據大經十千菩薩得一生實相初地同住是接入別五千菩薩得二生法界圓教二住是接入圓以教判文理還不異

上來已錄五味五時化儀四教大綱如此

籤云言次第者華嚴初云於菩提道場始成正覺在初明矣諸部小乘雖云初成自是小機見爲初耳據信解品脫妙着麤故居其次大集云如來成道始十六年故知方等在鹿苑後仁王云如來成道二十九年已爲我說摩訶般若故知在方等後亦知仁王在大品後法華云四十餘年大經云臨滅度時當知次第有所據也文此乃別論次第通則不然如妙玄十二云若華嚴頓乳別但在初通則至後故無量義云次說般若歷劫修行華嚴海空法華會入佛慧即是通至二經乃至天日初出先照高山日若垂沒亦應餘輝峻嶺故蓮華藏海通至涅槃之後況前教耶若修多羅半酪之教別論在第二時通論亦至於後何者迦留陁夷於法華中面得受記後入聚落被害作結戒緣起又如身子法華請主後入滅均提持三衣至佛問五分法身滅不答云不滅雖云五分不滅終是小乘中

意豈非三藏至後耶若方等教別論在第三時通論亦至於後何者陀羅尼云先於正城授聲聞記今於舍衛國復授聲聞記故知方等至法華後般若別論在第四時通論亦至初後何者始從得道夜至泥洹夜常說般若若涅槃別論在第五時通論亦至於初何者釋論云從初發心常觀涅槃行道此則通至於前若法華顯露不見通前秘密邊論理無障碍故身子云我昔從佛聞如是法見諸菩薩受記作佛豈非證昔通記之文文若論方等亦通於前淨名畧記下之上初云鹿苑理須密說彈斥又華嚴中四何須更論亦是其例旣其一切俱通初後豈可方等不通於初文然只一五時論通論別別則次第通則互通並是如來赴機之相但於通中有文通義通若文通者如結集經家乃取部類相從之文收通歸別如時長華嚴方等陀羅尼等是也若義通者如蓮華藏海通至涅槃之後與天日若垂沒餘輝峻嶺等是也此則不可收歸於別也然非別五時無以見如來說法次第非通五時無以見教法融通

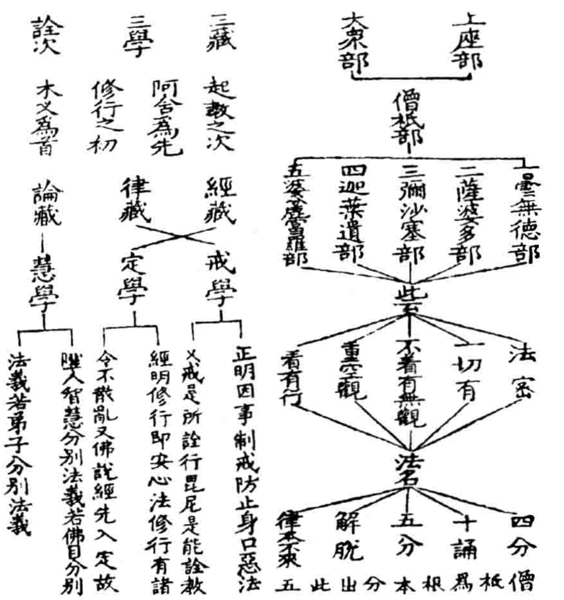
自下明化法四教

妙玄十二十八云問四教名義出何經答長阿含行品佛在圓彌城北尸舍婆村說四大教者從佛聞從和合衆聞從多比丘聞從一比丘聞是名四大教文釋籤十三十一云但同有四非即藏等亦一往語耳然教定體與今不同文妙玄十二十九云月燈三昧經第六明四種修多羅謂諸行

訶責煩惱清淨私釋會之諸行是因緣生法即三藏義也訶責是體知過罪即通教義也煩惱者若無煩惱即無智慧即別教義也清淨者既舉一淨當名任運有常樂我等即圓教也然則四教在小乘中有名無義在大乘中有義無名是故經家引傍經論立此藏通別圓則名義備矣

第一三藏教者一修多羅藏(四阿含等經)二阿毘曇藏(俱舍婆沙等論)三毘尼藏(五部律)

四教義一初云此教明因緣生滅四聖諦理正教小乘傍教菩薩文修多羅此云法本出世善法言教之本也又翻契經契理契機也契理合於二諦契機符彼三根觀經疏初云經者訓法訓常文凡聖之所軌則曰法魔外不能改壞曰常此釋訓經者由也經由聖人金口故言經也此釋義阿含如前阿毘曇翻無比法聖人智慧分別法義不可比故俱舍翻藏即包含攝持之義婆沙翻廣說亦名五百說毘尼此翻爲滅佛說作無作戒能滅身口之惡故即八十誦律也文南山云毘尼翻滅從功能爲名非正譯也正翻爲律律法也從教爲名斷割重輕開遮持犯非法不定文五部律如來滅後上座大迦葉等五百聖人於畢鉢羅窟內命優波離結集名上座部大衆婆尸迦等一千凡聖窟外結集名大衆部此二通稱僧祇即根本也迦葉阿難末田地商那和修優波毱多五師體權通道故不分教後毱多有五弟子各執一見遂分律藏爲五部焉



四教義云然此三法通名藏者以皆各含一切文理也又經通五人說妙樂一二十五云佛及聲聞天仙化人下四印定即名佛說文律唯佛制降佛已還不許措辭如禮樂征伐自天子出論通佛世滅後文句九二引出曜經云佛在波羅柰最初爲五人說契經修多羅藏佛在羅閱祇最初爲須那提說毘尼藏佛在毘舍離彌猴池最初爲跋耆子說阿毘曇藏文妙樂九十云故知別有阿毘曇藏是佛自說五百羅漢結集名相續解脫經後廣集法相乃名爲論文今此三藏皆是佛說若云佛說名經弟子所作名論一往語耳

天台四教儀集註卷第二

音釋

拓音摭義同又他各切　犏昌欲切牴人也　渚之與切水洲也　侔莫侯切

天台四教儀集註卷第三

南天竺沙門　蒙潤　集

此之三藏名通大小今取小乘三藏也大智度論云迦旃延子自以聰明利根於婆沙中明三藏義不讀衍經非大菩薩又法華云貪著小乘三藏學者依此等文故大師稱小乘爲三藏教

通論小衍俱有三藏今則別指小乘不可以通難別故下即引經論以證別意大智度論釋大品經龍樹造羅什譯九倍畧之百卷成文亦名釋論智論大論迦旃延子此云文飾善讚詠故大論云佛滅後百年有迦旃延婆羅門（文）非佛世之迦旃延也聰明利根大論云迦旃延子輩是生死人不讀不誦摩訶衍經非大菩薩不知諸法實相自以利根慧智於佛法中作諸論議（文）則知天台以小乘爲三藏本乎經論背靜法苑師毀之於前清涼觀師讚之於後苑師謂法華云貪著小乘三藏學者乃以小乘爲能別之言明知三藏不唯屬小天台此名濫涉大乘特違至教（指法華爲至教）清涼華嚴疏云此師立義理致圓備但三藏名義似小濫以後三教亦有三故所以爾者良以智論之中多名小乘爲三藏教成實論中亦自說云我今欲說三藏中實義故有據初對舊醫戒定慧故立此三事條然不同異後三教通教意融三故別教依一法性而顯三故圓教三一（無礙）故所以不名小乘教者此教亦有大乘六度菩薩三十四心斷結成真佛故（文）釋籤十（七）云三

藏通大小何故但屬小今明如法華云貪著小乘三藏學者又大論中處處以三藏對衍而辯大小故準此文以三藏爲小若通論者小衍二門俱有三藏但是通途非別意也若唯通途如何消通法華大論具如四教本中廣明文然論別意有三一小乘三藏部別故二小乘三藏隔異故三小乘三藏破舊醫故苑師謂法華以小乘爲能別之言且法華大論皆羅什譯論中既以小乘名三藏教故至譯經二言雙舉爲成偈文即別義也又大論云佛在世時無三藏名法華何云三藏學者須知三藏之名起於結集法藏者故大論云摩訶迦葉將諸比丘在耆闍崛山中集三藏文殊尸利彌勒諸大菩薩亦將阿難集摩訶衍三藏是聲聞法摩訶衍是大乘法復次佛在世時無三藏名但有持修多羅比丘持毘尼比丘持摩多羅比丘文是則結集經家既立三藏之名故譯經者作此譯耳故法華云三藏學者

此有三乘根性

此是總標三乘聲聞四諦教苦爲初門支佛因緣教集爲初門菩薩六度教道爲初門又三人亦通諦緣度三文句七廿一四念處一二云所言三者其義有八謂教理智斷行位因果理三者聲聞理在正使外緣覺理在習氣外菩薩理在正習外教三者聲聞稟四諦教緣覺稟十二因緣菩薩稟六度智三者聲聞總相智緣覺別相智菩薩總別相智斷三者聲聞斷正緣覺斷習

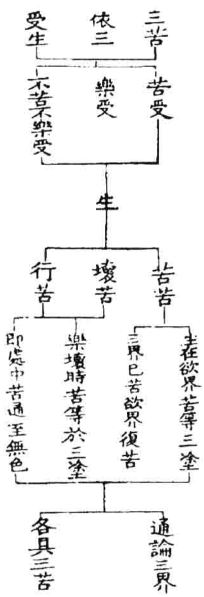
菩薩斷正習行三者聲聞爲自修戒定慧緣覺爲自修樂獨善寂菩薩爲衆生修六度位三者聲聞住學無學緣覺住無學菩薩三僧祇登道場因三者聲聞帶果行因緣覺望果行因菩薩伏惑行因果三者聲聞斷正如燒木爲炭緣覺斷習如燒木爲灰菩薩正習盡如燒木無炭灰也文

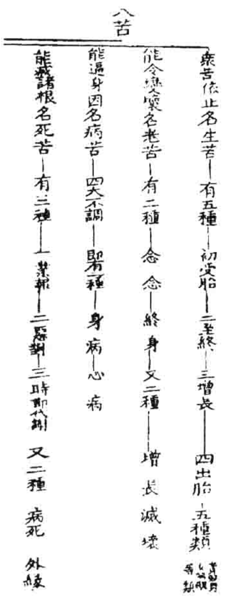
初聲聞人依生滅四諦教

聞佛聲教故曰聲聞生滅四諦止觀一十云苦則三相遷移生異滅集則四心流動貪瞋癡等分道則對治易奪滅則滅有還無雖世出世四皆變異故名生滅文自性不虛四皆諗實故名爲諦也

言四諦者一苦諦

大經云凡夫有苦而無諦聲聞有苦而有諦凡夫不見苦理故言無諦聲聞能見無常苦空故言有諦法界次第中十云苦以逼惱爲義一切有爲心行常爲無常患累之所逼惱故名爲苦謂三苦八苦等





名義
- 非愛共聚名怨憎會——即是苦苦——苦心領於苦境故也
- 可愛相違名愛別離——捨所愛故——即是壞苦
- 希望不遂求不得苦——還約愛離——怨會以說
- 是衆苦相名五盛陰——經釋前七是五盛陰 前七有別體後一總總無後別體 今以經文以五盛陰是其別體也

二十五有依正二報是言二十五有者四洲四惡趣六欲并梵天四禪四空處無想及那含四洲四趣成八六欲天并梵王天成十五四禪四空處成二十三無想天及那含天成二十五別則二十五有總則六道生死輔行一下廿一云因果不忘故名爲有文畧云三有欲色無色或云九有三界分九地故國土名依報五陰假名是正報即苦諦之體四洲水中可居曰洲四惡趣三途加修羅以修羅一日一夜三時受苦故六欲希須名欲六天各有三種欲一飲食欲二睡眠欲三婬欲梵王無想及五那含總在四禪經教別爲三有者爲破外道計梵王爲生萬物之主計無想無心爲涅槃計五那含爲真解脫故六道輪轉相通故名爲道輔行二上廿五引大論三十三問云云何六道復云五道答佛去世後五百年中部別不同各田佛經以從己義故使修羅一道有無不同文楞嚴中更開神仙一類爲七趣又六道不出胎卵濕化四生俱舍頌云人旁生具四地獄及諸天中有唯化生鬼通胎化二文

一地獄道梵語捺落迦又語泥黎此翻苦具而言地獄者此處在地之下故言地獄謂八寒八熱等大獄各有眷屬其類無數其中受苦者隨其作業各有輕重經刦數等其最重

處一日之中八萬四千生死經刲無量作上品五逆十惡者感此道身地獄從處爲名婆沙云贍部洲下過五百踰繕那乃有地獄梵語釋籤八十二云元梵天種還作梵語及以梵書文輔行七十八云光音初下展轉出生是故五天並名梵種文翻彼梵語成此華言故云翻也周禮有象胥氏通四方之語東方曰寄南方曰象西方曰狄鞮音低言知之也北方曰譯今翻西語諸經皆云譯者從通稱也如周禮四官通稱象胥氏若具造惡之者受苦具度亦云苦器八寒八熱偈云頞部陁尼剌部陀寒逼身皰及皰裂頞哳吒并嚯嚯婆唬唬婆三皆痛聲六嗢烏沒反鉢羅鉢特摩第八摩訶鉢特摩青蓮紅蓮大紅蓮如次對三種身色已上八寒等活斬剉磨擣吹活等前黑繩黑繩綳量後方斬鋸三衆合苦具衆至合黨相殘嘷叫衆苦所逼悲嘷發聲大叫極苦所逼大叫稱怨六炎熱火隨身轉熱苦難堪七極熱若內若外自身他身俱出猛火互相燒害下八阿鼻或云阿鼻旨亦云阿毘成論明趣果受苦時命及形五皆無間也此八寒熱根本獄各有眷屬其類無數等活等八獄各有四門四門各有四獄謂煻煨屍糞鋒刃烈河增一獄十六總有百二十八皆名遊增有情遊彼其苦增故準妙玄第六云八寒亦具百二十八而正理論等但云眷屬故俱舍圖熱豎寒橫於八寒邊不列遊增更有孤獨禹子輕繫等獄遍在江海山林空中等處婆沙七云南洲有正有邊東西二洲唯邊無正北洲邊正俱無三洲人若造重罪皆來南洲正獄及東西南洲邊獄受苦妙玄

六廿八云此正地獄在地下二萬由旬其傍地獄或在地上或在鐵圍山間輕重傍輕正重重者遍歷百三十六獄中者不遍下者復減經劫數等俱舍云等活等上六如次以欲天壽爲一晝夜人間五十歲爲四天王一晝夜四天王五百歲爲等活一晝夜當人間九百萬歲又人間百歲爲忉利天一晝夜忉利天一千歲爲黒繩一晝夜當人間三千六百萬歲壽量亦同彼等活壽同四天王五百歲黒繩壽同忉利天一千歲等活等苦壽如此可不畏耶極熱半中劫無間中劫全旁生極一中難陀龍等壽一住劫鬼日月五百鬼以人間一月爲一日積日爲月壽五百年頌部陁壽量如一婆訶麻婆訶翻篅紵二十斛胡麻今俗所用盛米者是百年除一晝假使有人百年除一粒麻二十斛盡名爲頞部陀壽後後倍二十第二㲉裂二十婆訶麻後之六獄倍增可知八萬四千生死毘婆沙云五道各有自爾之力地獄色斷還續妙樂五三十引毘曇云一切地獄初生之時皆有三念知此處是地獄由其因所生從其處來文句四二十四云初皆衆生若受苦時痛聲不復可分別妙樂五三十云初入地獄如本有語後時但作波波等聲不復可辯文句云獄卒是變化令見非衆生數初將罪人縛至閻王所者是衆生數若受苦時非衆生數妙樂五三十云有情非情並是共業所感而爲心變文衆生常爲熱苦所逼小獄通寒熱大獄唯在熱四解脫經稱爲火途且從熱爲名也五逆殺父殺母殺阿羅漢出佛身血破和合僧十惡身業三種謂殺盜淫口業有四妄言綺語兩舌惡口意業有三貪嗔癡上品善不善業皆有三品而復有三如擲華

鈔

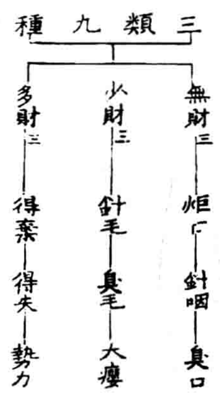
逆惡三品
- 一約境
  - 善則於劣不殺爲上謂蚊蝱等於勝不殺爲下謂父
  - 母等餘者爲中不善反此
- 二約心
  - 無間善不善但猛利心作爲上泛爾心作爲下餘者
  - 爲中
- 三約時
  - 此通善不善但三時無悔者爲上作已方悔爲中正
  - 作能悔爲下三時者欲作正作作已

一畜生道亦云旁生此道遍在諸處披毛戴角鱗甲羽毛四足多足有足無足水陸空行互相吞噉受苦無窮愚癡貪欲作中品五逆十惡者感此道身

梵語底栗車輔行二上廿五云畜生者褚六許六向究三反並通作褚六音即六畜也謂牛馬雞豚犬羊則攝趣不盡今通論此道不局六也旁生婆沙云形旁行旁此道徧在諸處婆沙云遍五道中有之故也文句四三十四云四天三十三天悉有而上天所乘象馬等是福業化作非衆生數也披毛如走獸等戴角如牛羊等鱗甲如魚鱉等羽毛如飛禽等水陸空行此三是畜生所依處也妙玄云陸有三品重者土內不見光明中者山林輕者人所畜養大論以三類攝畜生晝謂晝行夜行晝夜行互相吞噉文句四三十四云畜生者多盲冥盲冥者無明也強者伏弱飲血噉肉怖畏百端四解脫經稱爲血途從相噉邊爲名也中品其心劣前作已必悔俱舍頌云旁生極一中旁生壽量多無定限其極長者亦一中劫謂難陀跋等諸大龍王皆住一劫能持大地文句四三十五云劫初時皆解聖語後飲食異諂心而語皆變或不能語妙樂五三十云諸教相中畜生能言皆此時也又畜生能飛空自爾力也

三餓鬼道梵語闍黎哆此道亦徧諸趣有福德者作山林塚廟神無福德者居不淨處不得飲食常受鞭打填河塞海受苦無量諂誑心意作下品五逆十惡感此道身

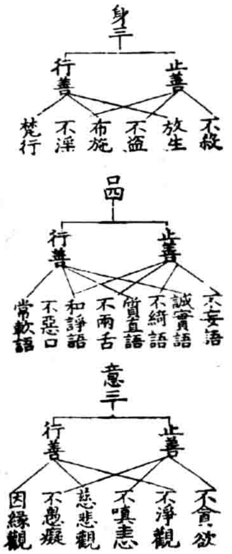
輔行二上廿五云梵語闍黎哆此翻祖父後生云祖父者從初受名又後生亦是後生之祖父也爾雅云鬼者歸也尸子曰古者名死人為歸人又云人神曰鬼地神曰祇天神曰靈又云饑餓謂餓鬼也恒被驅使此道亦遍諸趣輔行三下云此處在閻浮提下五百由旬有閻王界縱廣量亦等是根本處亦有住閻浮提洲者有德者住花果樹林無德者居不淨處東西二洲亦有鬼北洲唯有威德者諸天亦有隨生處形或居海渚或在人間山林中或似人形或似獸形不得飲食重者饑火節燄不聞漿水之名中者伺求蕩滌膿血糞穢輕者時薄一飽加以刀杖驅逼塞海填河四解脫經稱為刀途從被刀杖驅逼為名也下品正作能悔故云下品俱舍頌云鬼日月五百以人間一月為一日壽五百歲更有三類九種內障外障無障如蘭盆疏今水陸施食正為燄口鬼神婆羅門仙出生所供為曠野鬼神鬼子母等



四阿修羅道此翻無酒又無端正又無天或在海岸海底宮殿嚴飾常好鬭戰怕怖無極在因之時懷猜忌心雖行五常欲勝他故作下品十善感此道身

文句廿二云四天下採花醞於大海魚龍業力其味不變嗔妬誓斷故言無酒無端正男醜女端含脂是也無天淨名疏二十四云此神果報最勝隣次諸天而非天也妙樂二廿九云無天德故文或在海岸海底輔行二上廿五云世界初成住須彌頂亦有宮殿後光音天下如是展轉至第五天修羅嗔便避之無住處下生此文文句二廿一云鬼道攝者居大海邊畜生道攝者居大海底準此則知妙玄明或居半須彌山嵒窟應天種攝妙樂引阿含四修羅次第住於海底各於海下二萬由旬以爲一宮居止處殊勝必兼多福方得生彼又楞嚴經明胎卵濕化四種之異屬於鬼畜人天四趣所攝具如彼文宮殿嚴飾妙樂長阿含十八云南洲金剛山中有修羅宮所治六十由旬欄楯行樹等然一日一夜三時受苦苦具自來入其宮中屬四趣者良有以也文常好鬭戰文句二廿二云毘摩質多生含脂帝釋納爲妻後讒其父遂交兵脚波海水手攻善見帝釋以般若呪力不能爲害文怕怖無極淨名疏二十四云往昔嫉妬惱他故常多怖畏文猜忌輔行二上廿五云又嫉佛說法佛爲諸天說四念處則說五念處佛說三十七品則說三十八品常爲曲心所覆猜者疑懼也詩傳云以色爲妬以行

爲忌害賢曰嫉故知修羅嫉賢忌行五常
輔行一下三云以慈育物爲仁以德推遷
爲義進退合宜爲禮權奇超拔爲智言可
反覆爲信内德俱備方成人道慢强無德
判屬修羅又據善心仍居下品外揚五德
本在輕他（文）十善對十惡立謂不殺等又
十皆有止行二善如不殺止善放生是行
善等



五人道四洲不同謂東弗婆提（壽二百五十歲）南閻
浮提（壽一百歲）西瞿耶尼（壽五百歲）北鬱單越（壽一千歲命無中夭聖人不出其中即八難之一）皆苦樂相間在因之時行
五常五戒五常者仁義禮智信五戒者不殺
不盜不邪淫不妄語不飲酒行中品十善感
此道身
輔行二上（廿六）云梵語摩㝹賖此云意人中
所作皆先意思易曰唯人爲萬物之靈禮
云人者天地之心五行之端此亦未知五
道故也婆沙云五道多慢莫過於人又云
五道中能息意者亦莫過人（文）法苑云人
者忍也於世違順人能安忍四洲此世界
下有三輪下風次水上金輪金輪之上有
九山八海須彌居中鐵圍在外中繞須彌
有七金山七香水海第七山外鐵圍之内

即第八醎海東西南北有四大洲四洲土輪居金輪之上於四洲邊復有二小洲具如俱舍弗婆提翻勝身閻浮提亦云贍部無熱池側有贍部林樹形高大其果甘美依樹立名此方無故不翻西域記中翻爲穢樹瞿耶尼翻牛貨俱舍鈔云刧初時高樹下有一寶牛爲貨易故欝單越亦云俱盧翻勝處勝三洲故俱舍頌云贍部洲人量三肘半四肘尺八東西北洲人倍倍增如次東洲八肘西洲十六肘北洲三十二肘唯有北洲人壽定一千歲餘三且據極分爲言未必全爾聖人不出其中不生於彼而闡化非不居彼準寶雲經頻羅墮將弟子六百人住欝單越八難三途以爲三人中則有四一盲聾瘖瘂二世智辯聰三佛前佛後四北俱盧洲天上一無想或指長壽天受此諸果報不得於聖化苦樂相間輔行四九上云若論果報南洲爲下下若得値佛南洲爲上上故大論六十二云閻浮提以三事故尚勝諸天北洲不及一能斷婬欲二識念力三能精進勇猛復有書般若是故諸天下來聽法故大經云下下因縁故生北洲乃至上上因縁故生南洲文妙玄六廿九云四天下人雖果報勝劣俱有生老病死同是輕報泥犂文五常五戒常者不易戒乃防非仁則不殺義則不盜禮則不婬信則不妄語智則不飲酒酒能昏性起過故也又五戒四性一遮酒乃遮制餘性是惡大小乘禁戒此爲根本止觀四二云性戒者莫問受與不受犯即是罪受與不受持即是善若

受戒持生福犯獲罪不受無福不受犯無罪文輔行四上三云所言性者即舊戒也不待佛制性是善惡故名爲性又云五戒者四性一遮故俱舍云遮中唯離酒爲護餘律儀若論制已性上更加一箇制罪文性戒輪王亦用遮戒如來所制五戒十善開合之異身三可見不妄語則攝口業四種酒防意地則攝意三

六天道二十八天不同欲界六天色界十八天無色界四天輔行二上廿六云今釋典中所言天者亦名最勝亦名光明文文句四末云天者天然自然樂勝身勝文二十八天不同舉豎包橫也若統論一佛化境則有三千大千世界三千者小千中千大千也二禪統一小千三禪統一中千四禪統一大千三千是總大千是別總別雙舉以別顯總也俱舍頌云四大洲日月蘇迷盧欲天梵世各一千名一小千界謂一千四洲一千日月一千須彌一千六欲天一千初禪天總名小千世界此小千千倍說名一中千一千箇小千世界名中千世界此千倍大千一千箇中千世界名大千世界小千爲一二禪所覆中千爲一三禪所覆大千爲一四禪所覆例此應云千箇初禪爲小千千箇二禪爲中千千箇三禪爲大千小千如千錢中千如千貫大千如千箇千貫然以十萬爲億則大千有萬億日月而光明經云百億日月乃至百億非非想天等者蓋億有四種一十萬爲億中千有十億大千萬億二百萬爲億中千有一億大千有千億三千萬爲億大千則有百億光明據此數也四萬萬爲億大千世界但有十億又復四禪非想唯一亦言百億者光明記五七云以下望上言之耳又恐翻譯之訛也以義淨重翻則無百億非想之言又瑞應經云三千日月萬二千天地之中央者萬即大千謂萬億二千即中千小千也蓋言佛生迦維衞國是三千世界之中央也皆同一成壞須知成住壞空各二十劫爲一大劫一增一滅爲一小劫於住劫中二十增減每一增減有小三災壞於有情住劫盡時乃有大三災壞於世界經二十劫空劫成劫各二十劫並約住劫數量而論業道增壽減至十三災

現刀疾飢如次七日月年止據瑜伽論人壽減至三十歲饑饉災起七年七月七日止減至二十歲時疾疫災起七月七日止減至十歲時刀兵災起七日七夜止今俱舍云至十三災現者乃據減劫之極為言也故自十歲返次逆對則十歲刀兵乃對七日二十歲時疾疫乃對七月三十歲時饑饉乃對七年則與瑜伽初無異也垂裕記十引什師云婆須蜜從忉利天下生王家作太子化衆人言我等祖父壽命極長以今嗔恚無慈故至此短壽是故汝等當行慈心衆人從命惡心漸薄此後生子壽二十歲如是長轉增至八萬四千歲也文論增則子年倍父年則自十歲增至八萬四千論減則百年減一年則自八萬四千歲減至十歲故一增一減為一小劫

三災水火風上三定為頂二禪為火災頂三禪為水災頂四禪為風災頂

如次內災等四無不動故初禪內有覺觀能燒惱心等外火災二禪內有喜受與輕安俱潤身如水故徧身猗重等外水災三禪內有動息息亦是風等外風災四禪無內患故亦無外災

然彼器非常情俱生滅故彼器即依報雖云不動非是常住不壞之法情即有情正報彼天宮殿情生則生情滅則滅

要七火一水七水火後風初禪已下七經大災是則七當成住壞空當七大劫第八水災齊於二禪又一番成壞當八大劫如是初禪已下七七四十九火二禪已下七番水災成五十六劫初禪已下又七火災當六十三劫第六十四劫風災壞至三禪也又火災與由七日並現劫未壞時六日隱在雙持山下世界壞時後六日漸出水災起時由雨霖注風災生時由風相擊從下風輪有猛風起又業力盡處生風

初欲界六天者一四天王天居須彌山腹二忉利天居須彌山頂自有三十三天已上二天單修上品十善得生其中三夜摩天四兜率天五化樂天六他化自在天已上四天空居修上品十善兼修未到定得生其中

俱舍頌云六受欲交抱執手笑視婬初如五至十色圓滿有衣輸行六上二云地居形交忉利以風爲事夜摩抱持兜率執手化樂視笑他化但視文六欲天化生時四天王天如五歲兒乃至他化如十歲兒後則漸長如其身量色界初生身量即成且具天衣如梵衆天初生長半由旬

四天王天東方提頭賴吒天王此云持國護持國土故居黃金埵領乾闥婆

富單那南方毘留勒义天王此云增長令他善根增長故居琉璃埵領鳩槃茶薜荔多王有九十一子如靈感傳西方毘留博义天王此云廣目亦云非好報亦云雜語能作種種語故居白銀埵領毘舍闍毒龍等北方毘沙門天王此云多聞福德之名聞四方故居水晶埵領夜义羅刹諸處建立天王堂事見唐天寶元年如僧史畧俱舍頌云妙高層有四相去各十千梵語蘇迷盧亦云須彌此云妙高妙謂四寶所成高謂出衆山表始從水際至山半腹分爲四級相去各十千由旬旁出十六千八四二千量此橫廣也旁即是橫最下一層廣十六千踰膳那第二層八千第三層四千第四層二千也堅首及持鬘恒憍大王衆如次居四級堅首第三皆藥义衆大王即四天王堅首最下級乃至四王居最上級亦住餘七山諸藥义衆亦住餘七金山是四王所部衆故又日月宮城五風所

持一持二養三受四轉五調濟雙持山頂旋環山腹照四天下雙持山高四萬二千由旬須彌七金及鐵圍山入水皆八萬四千由旬須彌出水亦八萬四千由旬餘之八山半半論減乃至鐵圍山高三百二十八由旬二俱盧半九山廣濶皆等高量俱舍此云二里日宮廣五十一由旬月宮廣五十由旬俱舍頌云夜半日沒中日出四洲等輔行引長河含二十二云欝單越夜半弗婆提日沒閻浮提日中瞿耶尼日出經文次第四方適說彼經又云閻浮提爲東弗于逮爲西乃至單越爲西于逮爲東以由日月轉故皆謂日出處爲東文近日自影覆故見月輪缺如新月則西近於日自影覆東故見東缺殘月則東近於日自影覆西故見西缺忉利此云三十三山頂四角各有八宮中帝釋殿昔世三十三人天帝爲主於摩竭陀國修勝業故故同生此俱舍頌云妙高頂八萬徑過八萬

踰繕那三十三天居四角有四峯金剛手所住有藥叉神名金剛手執金剛杵止住其中護諸天故中宮名善見見者稱善故周萬踰繕那高一半金城善見外墻以金爲之高一由旬半城有千門雜飾地柔軟中有殊勝殿周千踰繕那外四苑莊嚴衆車麗雜喜城外四苑一衆車苑隨天福力種種車現二麁惡苑麁澁戰器天欲戰時刀杖等現三雜林苑雜受欲樂故四喜林苑極妙之境觀者無厭名曰喜林也妙地居四方相去各二十苑邊有地去苑各二十由旬東北圓生樹城外東北樹名圓生挺葉開花妙香芬馥順風遍滿百踰繕那逆風猶遍五十踰繕那西南善法堂三十三天時集於彼議論如法不如法事單修上品十善揀夜摩已上兼修定故夜摩此翻善時亦名時分時時唱快樂故兜率此云妙足新云覩史陀此云知足於五欲境知止足故化樂於境變化自娛樂故他化自在欲得境時餘天爲化假他所作以成已樂即

魔王也淨名云多是不思議解脫菩薩住赤色三昧不取不捨應爲魔王文未到定未入根本禪也止觀九四云住欲界定從是心後泯然一轉虛豁不見欲界定中身首衣服床鋪猶如虛空冏冏安隱身是事障事障未來障去身空未來得發是名未到定相文然生上四天自是欲界定力今從欲天極處爲言云未到定不必四天皆爾俱舍頌云欲天俱盧舍四分一一增四分之一即半里也初四天王長半里上五並半里論增人間五十年下天一晝夜承斯壽五百上五倍倍增四天王等五百歲以人間五十年爲一日忉利千歲以人間百年爲一日乃至他化十六千歲以人間千六百年爲一日法華文句二十九云三光天子是帝釋內臣如卿相四王是外臣如武將文又帝釋爲地居天主魔王爲六欲天主

雖主欲界帝釋四王欲行佛法魔不得制如感通傳次色界十八天分爲四禪初禪三天梵衆梵輔大梵二禪三天少光無量光光音三禪三天少淨無量淨徧淨四禪九天無雲福生廣果已上三天凡夫住處修上品十善坐禪者得生其中無想天外道所居無煩無熱善見善現色究竟已上五天第三果居處上之九天離欲麤散未出色籠故名色界坐得禪定故得禪名妙玄云正報之身是清淨色非如欲界垢染色也十八天此準上座部立若薩婆多宗唯立十六天以梵輔大梵合爲一無別處故無想廣果合爲一身壽同故若經部宗佛滅後四百年初從一切有部復出立一部名爲經部立義準經不依律論立十七天梵輔大梵身量別故上座部中須明十八者以廣果無想身壽雖同因果有異廣果以無尋伺爲因果無想以無心爲因果四禪梵語禪那此翻爲定攝心專注不流散故世出世間此禪爲根本各有支林功德如法界次第



輔行九上九引婆沙中問初三何故五二四何故四答自古相承云欲界五欲爲外亂二禪喜爲內亂初禪治外亂之始三禪治內亂之始故各有五二禪外亂息四禪內亂息是故二四但立四支初禪三天梵

者淨也無欲染故十八天皆淨無欲此當其首偏得淨名梵衆是民梵輔是臣大梵即王也劫初先王劫盡後滅主領大千然通論有萬億梵王唯此是大千之中王名尸棄得爲大千之主降此不得橫論又初禪有語言號令能統上冠下故也如法華云娑婆世界主梵天王尸棄大梵若摩醯首羅居色界頂報勝爲王無統主義以二禪已上無言語法是故諸禪亦各以報勝爲主非統御也竪辯具如法華文句淨名疏明若涅槃疏云娑婆世界主正是首羅又云梵王只領小千而已乃古師之說非經家正意二禪三天少光光明少故無量光光明轉增無限量故光音以光當語音故新譯云極光三禪三天少淨意識嗜樂離喜

而純樂受故無量淨淨勝於前不可量故徧淨樂受最勝淨周普故四禪九天無雲者下雖空居依雲而住此無雲首特號無雲業疏云第四禪上雲居輕薄如星散住不同下天如雲密合文福生者修勝福力方生此天從因彰名廣果者凡夫之果無勝過故無想者一期中間心想不行故無煩雜無熱惱善相見善現相究竟無極此五天三果所居名五不還天若俱舍舊圖次第而上若準楞嚴第九皆橫在四禪中彼四禪天獨有欽聞不能知見如今世間曠野深山聖地道場皆羅漢所住持故世間麤人所不能見文又色究竟中有摩醯首羅此翻大自在天俱舍頌云色天踰繕那初四增半半謂梵衆半踰繕那梵輔一大梵一半少光二也此

上倍倍增(無量光四光音八乃至徧淨六十四)唯無雲減三(下徧淨天既六十四無雲倍應百二十八身壽但有一百二十五者謂從變易受入不變易受難故各減三變易不變易約三災壞不壞說)少光上下天大全半爲刼(少光已上大全爲刼謂少光二大刼乃至色究竟萬六千大刼少光已下大半爲刼以由身量與壽量等大梵身既一由旬半故壽當一刼半故以四十小刼爲一大刼則六十小刼成刼半也梵輔壽一刼身一由旬四十小刼也梵衆身半由旬故壽半刼二十小刼也)三無色界四天(空處識處無所有處非非想已上四天只有四陰而無色蘊故得名也)

若厭色籠修四空定生四空天名無色界輔行六上(四)云從第四禪欲入空處必作方便滅三種色一可見可對色(色塵)二不可見可對色(五根四塵)三不可見無對色(法入火分無表色也)此之三色並在色界欲入無色故滅此三(文)

無色界色小乘空有二宗各計不同大衆部云但無麤色非無細色妙玄四(六)引毘曇云無色有道共戒戒是無作色以無漏緣通故此戒色隨無漏緣至無色也(文)釋籤四(三十一)云言無漏緣通者通九地也既通九地豈隔無色(文)妙樂六(九)云無色雖無四大造色定果所爲皆是墻壁(欲色二界業果所爲)三界皆以意識維持若約諸宗無色非全無四大色雅合其宜(文有門計有色合經墻壁譬)此是有宗計有色也妙玄引成論云色是無教法(此是空宗牒有宗計)不至無色(此是空宗難有宗也難云應不至無色耶如讀教記戒體中辯)此是空宗計無色也然小乘計有是不了義說無色者乃名了義大乘反此楞嚴經云是四空天身心滅盡定性現前無業果色孤山釋云謂無業果色者顯有定果色也此與小乘有宗義

合若大經云無色界色是佛境界非諸聲聞緣覺所知者此是大乘說有色義也空處禪門六九云此定最初離三種色心緣虛空既與無色相應故名虛空定也文識處禪門六十一云捨空緣識以識爲處正從所緣處受名故名識處文無所有處行者厭於識處無邊於是捨之入無所有處亦名不用處禪門六十二修此定時不用一切內外境界外境名空內境名識捨此二境故言不用處文非非想止觀六四引阿毘曇婆沙云非無想天之無想非三空之有想故言非想非無想也人師云無想是色天異界不應仍此得名就同界釋名前無所有定已除想今復除無想想無想兩捨故言非有想非無想文輔行六上五人師尚不許引色無想天況總引四禪既是論文取亦無失人師釋義亦未全非今家俱存故無破斥文止觀九八云此定不緣識處故非想不緣不用處故非非想文只有四陰輔行五上廿四云蘊之與陰新舊異譯文積聚名蘊蓋覆名陰積集有爲蓋覆真性然諸文或云四禪八定或云四定者輔行九上初云若色無色二界想對則色界名禪無色界名定若總以上界望於下欲則上二界俱名定地下界爲散文

上來所釋從地獄至非非想天雖然苦樂不同未免生而復死死已還生故名生死此是藏教實有苦諦

一往言之三途唯苦諸天純樂人中苦樂相間通而言之天亦有苦妙玄六廿九云六

欲天者地天別有修羅鬬戰之難通有五衰死相苦等地獄色天雖無下界諸苦而爲色所籠若命盡時不樂入禪風觸吹身唯除眼識餘皆有苦四空諸天雖無欲色界等苦如瘡（空處）如癰（識處）如病（無所有處）如箭入體（非非想）成就細煩惱（文）及非想有八苦等文句六云三藏教詮生滅故云實有也

天台四教儀集註卷第三

音釋

鞮（丁奚切單履也）嘶（陂鎗切鳥鳴也）嚯（許畧切）嗢（乙骨切咽也）唬（虎交切）篘（市規切）冏（古熒切冢遠界也）

天台四教儀集註卷第四

南天竺沙門　蒙潤　集

二集諦者即見思惑又云見修又云四住又云染汚無知又云取相惑又云枝末無明又云通惑又云界内惑雖名不同但見思耳

集者招集爲義惑與業俱能招生死而今但云惑者前苦諦中已明善惡業故即見思惑示集諦之體也見者若云見理時能斷此惑即從解得名若云見秪是假（謂因成相續相待三假也）假者不實爲義即當體受稱

從解得名
- 一外道諸見
  - 單複具足四見
  - 三中各一無言見
- 二佛法諸見
  - 四教四門四見
  - 門門一絕言見

所生之惑
- 利鈍十使　若歷六十二見
- 歷四諦下　各具八十八使
- 增減不同
- 成八十八　及百單八見

當體名假
- 外道
  - 單複具足四假
  - 各有一絕言假
- 佛法
  - 四教四門十六
  - 門門一絕言假

因成　相續　相待
- 總
- 約已
- 正報
- 依報

- 法塵對意根念念起
- 前念後念次第不斷
- 待餘無心知有此心
- 業托父母得有此身
- 從胎相續乃至皓首
- 以此之身待於不身
- 如因四微而成於柱
- 時節改變相續不斷
- 此柱待不柱長短大小等

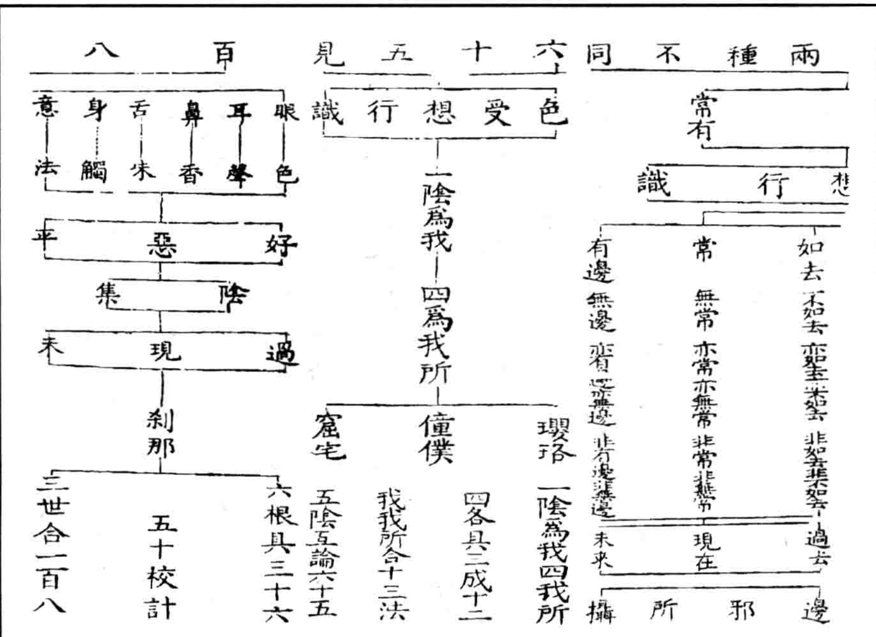
因成　相續　相待

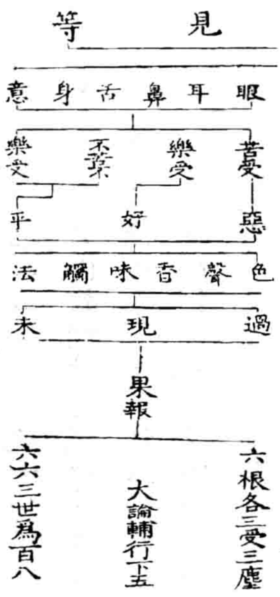
單四見
- 執有
- 執無
- 亦有亦無
- 非有非無

複四見
- 有有有無
- 無有無無
- 亦有亦無有
- 亦有亦無無
- 非有非無有
- 非有非無無

具足四見
- 有有無有亦有
- 亦無有非有非無
- 無有無無亦有
- 亦無無非有非無
- 亦有亦無有亦有亦無無亦有亦無亦有亦
- 無亦有亦無亦有亦無非有非無
- 非有非無有非有非無無非有非
- 無亦有亦無非有非無非有非無

六十二見
- 斷無
- 色　受
- 陰大我小我在陰中
- 我大陰小陰在我中
- 離陰是我
- 即陰是我
- 過去　現在　未來
- 身邊　二見　所攝
- 一陰具四句
- 五陰成二十
- 歷三世六十
- 斷常二根本





思惑入修道位重慮緣眞輔行云慮謂思慮見道觀眞已發無漏今復重觀故云重慮此惑即除名思惟惑此從解得名若云思假及愛惑者此當體受稱然見惑從法塵起能障眞理思惑從五塵起能牽三界此皆約欲界多分說細論不拘見修見惑是道所斷思惑修道所斷約能斷位名所斷惑也四住見爲一住思惑分三因此二惑故住著三界染汚無知妙樂一廿四云然小乘中立二無知染汚無知無明爲體

不染汚無知劣慧爲體謂味勢熟德時數量耳（文諸法滋味損益等勢成熟德用近遠等時一二等數大小等量）取相惑三惑皆名取相觀音玄記上七云見思取生死相塵沙取涅盤相無明取二邊相今見思取六道生死之相也枝末無明對根本得名見思以無明爲根本故云枝末於一切法無所明了故曰無明通惑對別惑得名見思通三乘人斷故曰通惑塵沙無明別在菩薩所斷故名別惑界內惑對界外得名見思潤有漏業招三界生故云界內塵沙潤無漏業無明潤非漏非無漏業招變易生故云界外塵沙則通界內外也

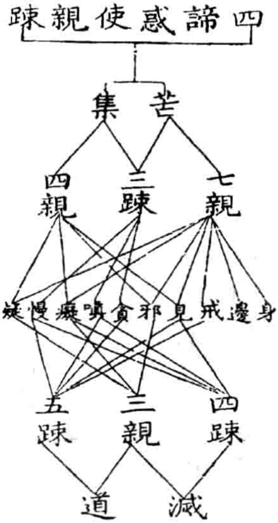
初釋見惑有八十八使所謂一身見二邊見三見取四戒取五邪見（已上利使）六貪七瞋八癡九慢十疑（已上鈍使）此十使歷三界四諦下增減不同成八十八謂欲界苦十使具足集滅各七使除身見邊見戒取道諦八使除身見邊見四諦下合爲三十二上二界四諦下餘皆如欲界只於每諦下除瞋使故一界各有二十八二界合爲五十六并前三十二合爲八十八使也

法界次第上七云使以驅役爲義能驅役行者心神流轉三界故通受使名身見於陰入界中妄計爲身強立主宰恒起我見諸文或云身見或云我見止觀十（十六）雙列二名云求我叵得故則身見破身見破故則我見破文輔行五下九云外人計我如麻豆及母指等或計徧身神身四句及一異等文邊見於身見上計我斷常執常非

斷執斷非常隨執一邊也見取謂因此見通至非想信此非餘執劣爲勝戒取執邪爲道名非因計因及雞狗等戒名戒取邪見由計斷常不信因果復計此我以爲自然冥初世性世性即是二十五諦一冥初二從覺等如圖子及六諦等或計從於父母微塵梵天等生皆名邪見貪是已法者愛即指五見爲已法也嗔非已法故嗔癡不識見中苦集慢我解他不解疑猶豫不決利鈍利則造次恒有鈍則推利方生五鈍亦名見中思亦名推利思亦名背上使利使若去鈍使亦亡故屬見攝四諦下惑增減不同前云集諦雖在惑業今歷四諦者集是能迷苦是所迷又道滅雖是出世間因果由迷苦集道滅亦迷如不識病亦迷於藥此四

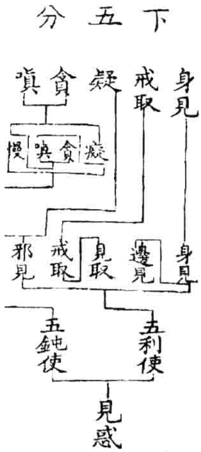
諦惑俱含頌云苦下具一切集滅各除三道除於二見上界不行嗔輔行五下九問四諦下惑依何理教增減不同耶答依阿毘曇上界不行嗔無相害故有善欲故性寂靜故心滋潤故然止而不行非能斷也故法華中蜈蚣喻嗔通三界妙樂六三十二云小乘中云上界無恚非盡理也問何故身邊唯在苦耶答此見依身故名身見依於身見而起邊見餘三非身故無此見又見苦斷故故在苦下四空無色有身見者雖無麄色而有細色所執未云即是身見非想八苦其義可知問戒取何故唯在苦道答唯彼所起問戒取計因苦諦是果何故在苦答計多苦行望爲實因故在苦下非出世道妄爲出道是故復於道處能起

集滅異此故無身見無身見故亦無邊見集滅非道不生戒取又復戒取在於苦道二諦下者本是內道見苦能斷本外道者見道能斷故惟在二此有親疎之義孤山作六十四句解云云八十八使且據見惑婆沙中云九十八使者兼十思故也輔行五下十云以十纏爲九十八論文所出不同或名三結止觀云初果所破如竭四十里水功夫甚大恐聞者生疑畧斷三結謂身見戒取疑如下圖示

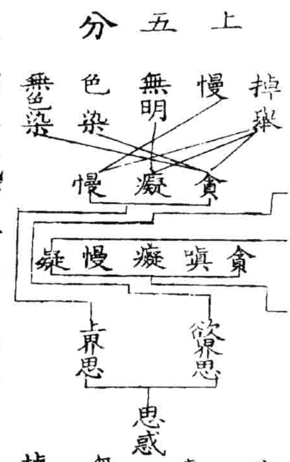


二明思惑者有八十一品謂三界分爲九地欲界合爲一地四禪四定爲八共爲九地欲界一地中有九品貪嗔癡慢言九品者上上上中上下中上中中中下下上下中下下上八地各有九品除嗔使故成八十一也此界繫思亦名迷事思亦名正三毒異俱生思及推利思也九地所依處得名欲界同一散地故合爲一於九地中各有九品貪嗔癡慢但上八地無嗔耳不言疑者見道已斷理合無疑斷此惑時或直緣一眞諦或於四諦中隨緣一諦故止觀中云見惑如四十里水思惑如十里水大經云初果所斷如四十里水其餘在者如毛一渧上來見思不同總是藏教實有集諦此惑有爲有漏之因故云實有上明見惑

八十八使思惑八十一品乃見思俱開若云九十八使乃開見合思若云四住開思合見但云見思俱合義也或云三漏欲有無明或云四流見欲有無明或云上下五分妙樂七十八云上五分中色染無色染一向唯上掉舉等三雖復通下不能牽下故云上分言下分者貪雖通上不是惟上嗔一唯下不通於上餘三遍攝一切見惑雖復通上而能牽下故名爲下故俱舍云由二不超欲由三復還下縱斷貪等至無所有由身見等還來欲界 文



偈曰
身偏邊見戒攝取
邪見元從疑惑生
四鈍皆由利使生
是故三結攝見盡



癡起貪瞋二生慢
舉二攝二成欲思
無明即癡染即貪
掉舉遍三俱定愛

三滅諦者滅前苦集顯偏眞理因滅會眞滅非眞諦

法界次第中十一云滅以滅無爲義結業既盡則無生死之累故名爲滅妙玄二二十云二十五有子果縛斷是滅諦 文 觀音玄記上十七云滅諦之體是二涅槃雖非眞諦能寘於理故云因滅會眞滅非眞諦因滅苦集方能會眞非謂此滅便是眞諦止觀一十二云法性自天而然集不能染苦不能惱道不能通滅不能淨如雲籠月不能妨害

却煩惱已乃見法性經言滅非眞諦因滅
會眞滅尚非眞三諦焉是 文 輔行一下 十一
云當知苦集但是能覆不能惱染道滅能
顯而理本淨法性如月苦集如雲道如却
除滅如却已 文
四道諦者畧則戒定慧廣則三十七道品此
三十七合爲七科
法界次第中 十 云道以能通爲義正道及
助道是二相扶能通至涅槃故名爲道 文
妙玄二 二十 云戒定慧無常苦空能除苦本
是道諦 文 畧則戒定慧釋籤 三九 道品雖多
戒等攝盡戒攝三 正語正業正命 定攝十 四如意足定根
定力除覺定覺捨覺正定 慧攝十八 四念處四正勤進根慧根進力慧力
擇覺進覺喜覺正見正思惟正精進 通定慧 念根念力念覺正念止觀七九
云念通緣兩處 通三學 信根信力輔行云一切諸法信爲本故文 廣則

三十七道品三四二五單七隻八若六度
攝三十七具如輔行七上 廿一 道品者法界
次第中 十二 云品者類也此七科法門悉是
入道淺深之氣類故云道品也 文

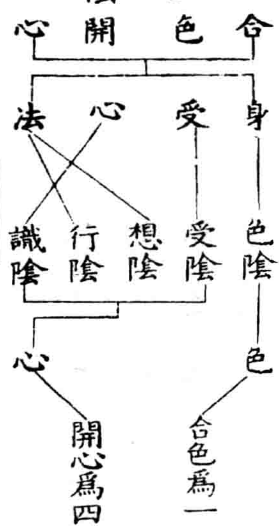
四種道品
- 當分—多人所修當分得道故
- 相攝—法門相攝各各能攝諸法門故
- 對位—對當位次 四念對念處位四勤對煖四意對頂五根對忍五力對世第一七覺對二三果八正對初果
- 相生—三四二五單七隻八次第相生不亂也

然此道品通正通助通大通小通漏通無
漏亦漏亦無漏並如止觀第七具釋又小
唯正道大通正助今是小乘道品義當相
生
一四念處一觀身不淨 色蘊 二觀受是苦 受蘊 三

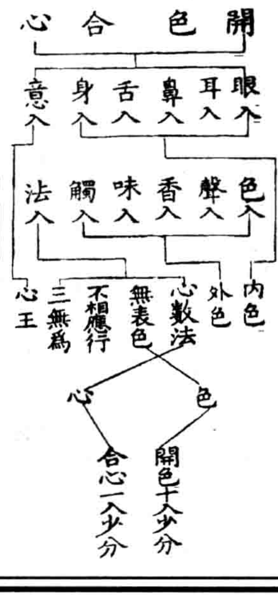
觀心無常識蘊四觀法無我想行蘊

四念處一五云四者數也念者觀慧也處者境也今言四者人於五陰起四倒故於色多起淨倒於受多起樂倒於想行多起我倒於心多起常倒舉四倒故言四也若相生次第應言識受想行色若麤細次第應言色行想受識今從語便故言身受心法文若迷心不迷色則數爲五陰不迷色不迷心則數爲十二入若心色俱迷者則數爲十八界如婆沙論俱舍頌云聚生門種族是蘊處界義愚根樂有三故說蘊處界諸有爲法和合是聚義生長門是處義以能生長心心所法種族是界義如一山中有金銀銅鐵等名多界等補註十三卷十二帋

五陰



十二入



十八界



觀身不淨四念處一六云一切色法名之爲身內身外身內外身已名內身眷屬及他名外身若已若他名內外身此三種色皆從前世不淨業生則有五種不淨謂生處種子相性究竟生處者女人之體是不淨聚蟲膿穢惡合集成立經十月日二臟間夾迮隘如獄釋論云此身非蓮華亦不由旃檀糞穢所長養但從尿道出種子不淨者攬父母遺體赤白二渧於中而住是識隨母氣息出入是爲受身最初種子不淨也相不淨者頭等六分從首至足純是穢物譬如死狗盡海水洗洗死屍盡唯餘一塵一塵亦臭性不淨者根本從穢業生託於穢物長養其性自爾不可改變究竟不淨者業盡報終捐棄塚間如朽敗木大小不淨盈流於外文觀受是苦四念處一七云領納名受有內受外受內外受緣內名內受緣外名外受緣內外名內外受又意根受名內受五根名外受六根名內外受一一根有順受違受不違不順受於順生樂受於違生苦受於不違不順生不苦不樂受樂受是壞苦苦受是苦苦不苦不樂受是行苦觀心無常者心即心王心王不住體性流動若麁若細若內若外皆悉無常觀法無我四念處一七云法名軌則有善法惡法無記法人皆約法計我我能行善行惡行無記若於心王計我已屬心念處攝若於心數計我從九心數一切善數惡數通大地數並屬行陰法念處攝此等法中求我決不可得龜毛兎角但有名

字實不可得若善法是我惡法應無我若惡法是我善法應無我若無記是我無記不能起業但名因等起因此無記起善起惡善惡業尚非我因等起何得是我當知皆無有我但是行陰故經云起惟法起滅惟法滅但是陰法起滅無人無我衆生壽命雖有法起亦是顛倒顛倒者即是身邊二見想行蘊者止觀五八云想取相貌行起違從文念處居初者一佛囑佛將入涅槃阿難請問佛去世後比丘依何修道佛答比丘當依四念處行道二依經止觀五二云大品云聲聞人依四念處行道菩薩初觀色乃至一切種智章章皆爾故不違經文三現前止觀五連云又行人受身誰不陰入重擔現前是故初觀文輔行七上

十二云以四念處能爲大小觀行初門如來殷勤遺囑意在於斯文

二四正勤一未生惡令不生二已生惡令滅三未生善令生四已生善令增長

正則不邪勤則不怠輔行七上二十云只是於前念處精勤除惡生善文從語便先除二惡次生二善據行必以已生善惡居先未生善惡居次並先明滅惡次明生善文止觀七六二十引十住毘婆沙偈云斷已生惡法猶如除毒蛇斷未生惡法如預防流水增長已生善如溉甘果栽未生善爲生如鑽木出火文一未生惡令不生四念處觀時若懈怠心起及諸煩惱惡法雖未生恐後應生遮信等五種善根令爲不令生故一心勤精進方便遮止不得令生也二

已生惡令滅四念處觀時若懈怠心起諸煩惱覆心離信等五種善根如是等惡若已生一心勤精進方便除斷令盡也三未生善令生四念處觀時信等五種善根未生爲令生故一心勤精進方便修習令善根生也四已生善令增長四念處觀時信等五種善根已生爲令增長故一心勤精進方便修習令不退失增長成就法界次第中十三

三四如意定

欲念進慧法界次第中十三云智定力等所願皆得故名如意足此四屬定六神通中身如意足藉玆而顯又通因定生亦可六通因玆並發四正勤是慧慧觀不勤念處不成反招散動如風中燈令修如意如加密室定慧均等欲者希向慕樂莊嚴彼法言彼法者謂念處境言莊嚴者修希向心令法端美凡所修立一切諸法若無樂欲事必踈遺念者專注彼境一心正住若無一心觀法斷絕進者唯專觀理使無間雜無雜故精無間故進凡所修立一切諸法若無精進事必不成慧者止觀法界次第皆名思惟思惟彼理心不馳散當知四法是入定方便出輔行七上十二析玄下三十六云四觀神足心所中慧以覺察爲義妙樂二八云思是慧數文

四五根信進念定慧

輔行七上十二云修前諸品縱善萌微發根猶未生根未生故萌善易壞令修五法使善根生故此五法皆名爲根文信者信於

諦理能生一切無漏根力禪定解脫三昧等然此信根必依念處若無信境根何能生進者信諸法故倍策精進念者但念正助之道不令邪妄得入定者攝心在正道及諸助道善法中相應不散慧者念處之慧爲定所攝以觀自照不從他知

五五力（同上根名）

前不入故進修五力令根增長則能排障同上根名者輔行七上（三十）云問名同於根何須更立答善根雖生惡猶未破復更修習令根增長是故此五復受力名根成惡破故名爲力（文）釋籤一（九）云信解品云無有欺怠嗔恨怨言欺爲信障怠爲進障嗔爲念障恨爲定障怨爲慧障若根增長能破五障故名爲力（文）信力信諦不爲邪外諸疑所動進力觀諦心無間雜本求道果未證不休念力持諦破邊邪想不令煩惱之所破壞定力若成能破欲界一切諸散能於諸禪互無妨礙不同單修根本之相慧力能破一切邪外等慧能破一切見愛等執

六七覺支（念擇進喜輕安定捨）

修前不入由定慧不調故用七覺均調覺謂覺了支謂支分法界次第中（四十）云無學實覺七事能到（文）止觀七（九）云心浮動時以除覺除身口之麤以捨覺捨於觀智以定心入禪若心沉時以精進擇喜起之念通緣兩處（文）輔行七上（三十）云定慧各三各隨用一得益便止無假偏修若全無益方趣後品念能通持定慧六分是故念品通

於兩處文
七八正道（正見 正思惟 正語 正業 正精進 正定 正念 正命）正以不邪爲義能通至涅槃故名爲道正見修無漏十六行故明見四諦正思惟以正思惟發動此觀正語以無漏智除四邪命常攝口業住正語中正業以無漏智除身邪命住於清淨正身業中正精進勤修涅槃善入正諦正定正住於理決定不移正念心不動失正直不忘正命以無漏定慧通除三業中五種邪命見他得利心不熱惱而於已利常知止足住清淨正命

四邪
- 方口食—曲媚豪勢通使四方
- 維口食—種種咒術卜算吉凶
- 仰口食—仰觀星宿以自活命
- 下口食—種植田園合和湯藥

五邪
- 爲利養故現奇特相
- 爲利養故自說功德
- 卜相吉凶爲人說法
- 高聲現威令人畏敬
- 說所得供養以動念

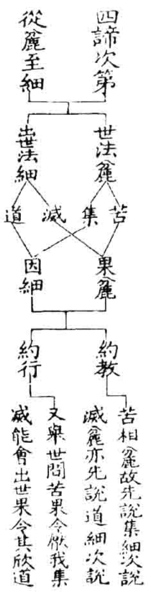
已上七科即是藏教生滅道諦
輔行一下（一十）云菩提煩惱更互相傾故名生滅
然如前所列四諦名數通下三教但是隨教廣狹勝劣生滅無生無量無作不同耳故向下名數更不再列
釋籤三（八）云問何故立四種四諦之殊答諦本無四諦秖是理理尚無一云何有四故知依如來藏同體權實依大悲力無緣誓願物機所扣不獲而用機宜不同致法差降從一實理施出權理權實二理能詮教殊故有四種差別教起涅槃實後暫用助圓故須具用偏圓事理故今引之以顯誠證三偏一圓界內界外各一事理故成四種（文）廣狹等者以藏通造六故狹別圓

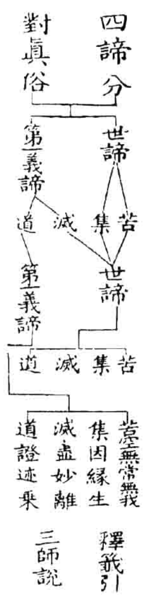
造十故廣藏別不即故劣通圓談即故勝於廣狹境各論勝劣則成四種四諦迷眞有重輕故論生滅無生迷中有重輕故論無量無作不可作尋常迭論勝劣釋也生滅妙玄二十二云迷眞重故從事受名如前釋無生妙玄二十二云迷眞輕故從理得名苦無逼迫相集無和合相道不二相滅無生相無量妙玄云迷中重故從事得名苦有無量相十法界不同故集有無量相五住煩惱不同故道有無量相恒沙佛法不同故滅有無量相諸波羅蜜不同故文無作妙玄云迷中輕故從理得名止觀一三云陰入皆正無苦可捨無明塵勞即是菩提無集可斷邊邪皆中正無道可修生死即涅槃無滅可證文

然四諦之中分世出世前二諦爲世間因果苦果集因後二諦爲出世間因果滅果道因釋籤三八云苦集只是世間一法道滅秖是出世一法世出世法因果性殊而因必趣果因果類異故值四殊文

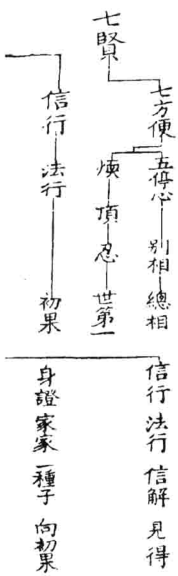
問何故世出世前果後因耶答聲聞根鈍知苦斷集慕果修因是故然也

聲聞根鈍苦爲初門支佛以集菩薩以道通菩薩以滅別菩薩以界外道圓菩薩以界外滅慕果修因且據凡位若初果去則云帶果行因支佛不立分果乃云望果行因四諦果前因後此且一途餘亦不定





累明藏教修行人之與位
通標一教修行之人及三乘位次妙玄四三十二云爲破行人增上慢心爲消經文引物希向文釋籤五廿二云若無位次將何以爲見賢思齊將何以越增上慢罪文
初明聲聞位分二初凡二聖凡又二外凡內凡
凡有四門明位一毘曇有門明七賢十聖二成論空門明二十七賢聖三毘勒論明雙亦門四車匿論明雙非門後二門大論雖指論文不度若空門二十七賢聖者學人十八無學有九四教義二十七云賢人有二聖人有二十五文凡位不備今家不用釋籤五二十具引今依有門明聲聞位者有三意一凡聖位足二佛法根本三符順教旨佛法根本者有門所說世間諸法乃是無明正因緣生不同外道邪無因緣生也又四教義云大乘經論破小用小多取有門少用空門故須畧出毘曇有門佛法根本賢聖之位文又二初云三藏四門雖俱入道而諸經論多用有門乃至圓教多用非空非有門今不列七聖直作四果釋者名義顯故





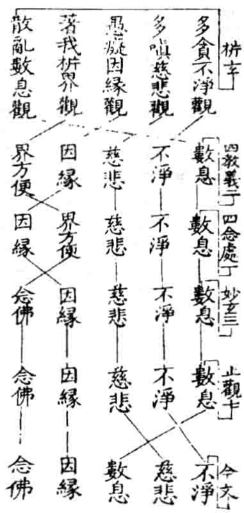
此依釋籤五十八列成論二十七賢聖若輔行準俱舍列則無身證故料揀云何緣身證不預其數答無漏三學是聖者因擇滅涅槃是聖者果滅定有漏不是依因是故身證不預其數中阿含卅一云長者問佛福田有幾佛答同俱舍且據學無學二十七人是同然福田經列身證俱舍則無也凡者常也亦名為賢賢者善直亦曰鄰聖分內外者相似見理名內未得似解名外

釋外凡中自分三初五停心

停者止義住義修此五法止住五過心者有四種一草木二肉團三積聚精要四慮知今是慮知心也此五停心通於四教具如四念處明妙玄五三以五停心對圓五品禪門三五以停心名五門禪義該大小通於凡聖菩薩等修今是三藏聲聞助道也貪等是境不淨是觀四教義二四云心既調停乃可習觀猶如密室之燈入道根本無過此五法也文或云五停心觀則從慧或云五門禪則從定定慧調適故名停

心

五停心諸文列次



然上列次析玄以不淨觀居初者約三不善根次第也第四明析界觀者約不善根後辨第五明數息者散亂是隨煩惱故於煩惱後辨四教義等文皆以數息居初者順修禪人必先攝散入定故四教義二云今依禪門辨次第也以病先後隨人不須定執前後次第也又諸文專以不淨數息居初者妙樂六十引俱舍云入道要二門不淨觀數息析界與念佛互存沒者四教義二　四　問此處何不說念佛三昧爲五種耶答開因緣出界方便代也以二世因緣與界方便皆破著我能破雖異所破是同故開二世因緣以破著我却出界方便代念佛也且界方便何以能代念佛耶故下即釋出云界方便與小乘念佛以界方便能破之相與念佛所破境相同亦破境界逼迫障界之相是同以皆不出六界十八界故念佛破境界逼迫障界方便亦破也又四念處一云問此中何不云念佛停心答作五度門則不用作六度門則須用因緣自對等分性實斷常著我此三皆有故云等分念佛對逼迫障　文　止觀七十七云毘曇以界方便破我謂觀破六界十八界也如輔行七上對治不同今圖示

之一

止觀煩惱境中明六種治八十四 四教義二四念處五明五種第五與具治名異義同

- 小乘
  - 一對治一藥對一病如不淨對貪等 —— 一對治
  - 二轉治一病不轉藥轉藥病俱轉 —— 二轉治
  - 三不轉治病雖轉而藥不轉 —— 三不轉治 禪門更有藥病俱不轉名不轉治謂不淨治貪不息更修大不淨也
  - 四兼治病兼一二藥亦兼二三 —— 四兼治
  - 五具治具用五法共治病 —— 五亦對亦轉亦不轉亦兼治
- 大乘
  - 六第一義治非對等五如阿伽陀藥遍治衆病

一多貪衆生不淨觀

六識妄心於順情境上引起無厭故言多貪禪門第四明三種貪一外貪男女身分互相貪著用九想觀治觀他身九想者一胮脹二青瘀三壞四血塗漫五膿爛六噉七散八白骨九燒二內外貪於他已身而起貪愛用八背捨治先觀內身骨瑣故能治內三遍一切處貪貲生五塵等物用大不淨觀治即八勝處因於自身骨人觀成漸見十方依正故能治自他貪欲析玄上八明四種一顯色謂青黃等作青瘀想二形色長短等形作壞爛想三妙觸自他身分細軟光澤作虫蛆想四供奉祇承適意用死想治也此四望大論六種鈌人相音聲姿態等此不淨觀與念處觀身有異一正助不同彼正此助二自他境別彼觀自身此想他境三假實觀異彼是實境此是假想

二多嗔衆生慈悲觀

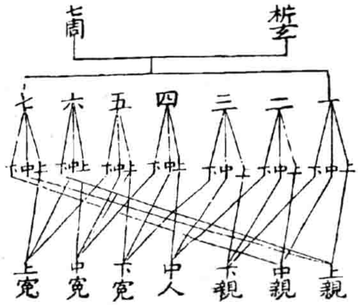
於違情境上忿恨不已名曰多嗔佛令修慈悲觀可以對治若準禪門第四一義通大乘境觀有三一非理嗔欻起嗔心不問可否修衆

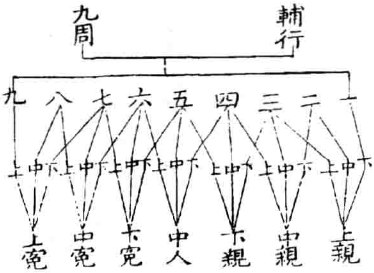
生緣慈一切衆生如己眷屬二順理嗔人實來惱我修法緣慈見一切法皆從緣生三諍論嗔若己所解爲是謂他說行爲非修無緣慈能所一體慈即無緣今是小乘助觀當彼第一衆生緣慈若法界次第則具明慈悲喜捨四無量心今但慈悲析玄準俱舍論七周行慈輔行九下五依婆沙明九周行慈而皆不出七境三樂謂上親父母師長中親兄姊弟妹下親朋友知識中人非冤非親下冤害下親者中冤害中親者上冤害上親者三樂者析玄上十一謂諸佛上菩薩中諸天下輔行引婆沙云三禪上四事中經行處下輔行九五引婆沙云問異衆生何處樂答有說與三禪樂樂中勝故有說與四事樂已曾得故有說與經行處所有樂至所住處思惟令得文若析玄三樂恐成過分隨機之說貴在治障不可槩論

天台四教儀集註卷第四

天台四教儀集註卷第五

南天竺沙門　蒙潤　集





先親後寃者從易至難順心成觀若枬玄第六觀方與上親下樂第七上親中樂中親下樂者一者次第修觀未暇與故二者順七周次第每一畨用觀先與上樂中下非要故在後時與雖前後境境皆三使寃親平等以破嗔障輔行開爲九周者一順

從親至寃次第與樂不待六七却緣前親又復前境爲得不得葢爲破障且爾運心其實前人實未得樂故枬玄上云問自身有樂可施於他忽若自身無樂將何施與荅自身若無樂可施即運心將餘諸天菩薩等樂而惠施之願彼寃親平等衆生得受如是等樂故又涅槃疏云雖欲拔苦實未拔苦皆是虚言雖欲與樂實未得樂此是假說又行者用觀當念寃讐如過去父母等方能寃親平等與樂廣如枬玄上云云

三多散衆生數息觀

攀緣思慮與定相違故名多散息有四相止觀八七十云有聲曰風守之則散結滯曰氣守之則結出入不盡曰喘守之則勞不聲不滯出入俱盡曰息守之則定文數者

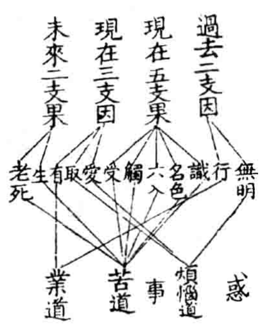
從一至十不多不少令心不散禪門第五二有四師一師數出息不急不脹身則輕利易入三昧二師數入息隨息內斂三師出入無在但取所便而數四師依四時用數經家正依第三師又不許出入俱數恐生病故梵語阿那波那此云遣來(入息)遣去(出息)即是三世諸佛入道初門通於三乘四教又用息明六妙門謂數隨止觀還淨攝心在息從一至十名之爲數細心依息知入知出故名爲隨息心靜慮名之爲止分別推析名之爲觀轉心返照名之爲還心無所依妄波不起名之爲淨(如法界次第上)今是小乘助道但名數息

四愚癡衆生因緣觀

迷倒不了撥無因果故曰愚癡須知着我及計斷常并執性實三皆迷倒因緣者法界次第中(十七)云展轉感果爲因互相由藉爲緣(文)如無明爲因能與行支爲緣乃至生支爲因能與老死爲緣四教義二(十八)云十二因緣有三種不同一者三世十二因緣(過去二支因現在五支果現在三支因未來二支果)二者二世十二因緣(現在有十未來有二)三者一念十二因緣(此約現在隨一念心起即具十二因緣)三世破斷常二世破着我一念破性實也(文)輔行七上(末)云三世破斷常者三世相續故不斷三世迭謝故不常又過去破常未來破斷現在雙破斷常二世破我者現未二世具十二因緣於父生愛於母生嗔名爲無明父遺體時謂是已有名之爲行從識支去至老死支與二世同(文)輔行八上(十一)云言一念者非謂

極促一剎那時謂善惡業成名為一念異於三世二世連縛等相故名一念皆是無常故無性實(文)如妙玄二(十六)禪門三(九)然此三種因緣破愚癡者(着我在內)準大集及禪經說若毗曇大經乃以界方便破着我此皆隨機宜樂也若束十二為三道輪轉相生者俱舍云三煩惱二業七事亦名果(雖有十二而二三為性三謂惑業事二謂因果)畧果及畧因由中可比二(後際畧果前際畧因中間廣說可比知也比準俱舍缺畧義若準婆沙前際畧果後際畧因〃全畧義補注十一引論具釋)又云從惑生惑業從業生於事從事事惑生有支理惟此(十二因緣通名有支道理惟若此也此名束十二輪為三道以能通義與輪轉義同廣如輔行三下十四釋)

三世十二因緣

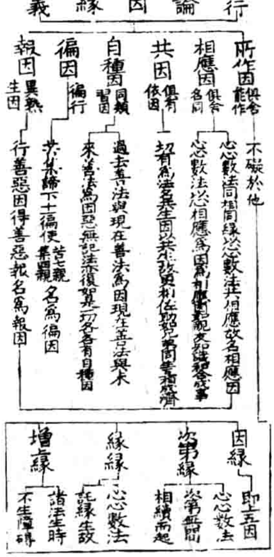


古頌云無明愛取三煩惱行有二支屬業道從識至受并生死七世同名一苦道此十二支亦名十二重城十二棘園十二牽連十二苦事十二輪(束縛不窮故名為輪)

釋籤成論三因四緣



輔行大論六因四緣名義



輔行引俱舍云能作及俱有同類與相應徧行并異熟許因唯六種今且依大論畧出六因相以大論是一家承用名字稍同故且依之乃至云復次心心數法從四緣生無想滅定從三緣生除於緣緣諸餘心數不相應行及色從二緣生除次第緣及緣緣餘有爲法劣故無有從於一緣生者報生心心數法從五因生除於徧因無漏心心數法從三因生謂相應共及無障碍淨名記云十二秖是四六而已故知但是離合說也且如無明秖是行家之能通也即同類因行必四相即俱有也行中五部亦同類也（見歷四諦思歷一諦）無明行中心心數法共行共感所作必同行有必招識等異熟此行必有徧行五部之惑若四緣中論云增上即能作因緣五因性比六因說可知

輔行八上（十一）云大論問佛說因緣甚爲難解云何令於癡人觀耶答非如牛馬等禪門但云聦明利根分別籌量不得正慧邪心取理名爲愚癡（文）此因緣觀與支佛何異今是助道破障畧論三世支佛正觀破惑必須逆順兩緣百千萬世因緣等

五多障衆生念佛觀

止觀云睡障念處乃云逼迫障禪門第四明三種障念三身治（彼通大乘今且明小乘助道）障即惡業三種者一昏沉暗塞障（昏睡無記）念應身三十二相治二惡念思惟障（欲作五逆十惡等事）念報身力無畏等治三境界逼迫障（身忽卒痛或見無手足火焚水溺等也）念法身空寂無爲治（文）今明小乘助道據四教義云破境界逼迫障合

念真空法身若以身對教如輔行一下七云前之三教各念一身謂生應報圓念法身諸身具足文

二別相念處如前四念處是

妙玄四二十三云五障既除觀慧諦當能觀四諦而正以苦諦爲初門作四念處觀破四顛倒文析玄上二十云別謂各別身受心法不同故相謂行相觀此四法作不淨等行相故言念觀者然觀體非念觀是其慧推求觀察知不淨等故乃至處謂處所謂身受心法是念所緣住止之處故文於五陰境修四念處爲破四倒合五爲四受則六根對六塵義兼內外故獨爲一想行一向居內故合爲一又此念處別名屬慧通亦有定輔行三下十一云四境止心故名爲定文

三總相念處一觀身不淨受心法皆不淨乃至觀法無我身受心亦無我中間例知已上三科名外凡亦名資糧位

此有四句四念處一云一境別觀別正是別相念處二境別觀總三境總觀別此二是總相之方便四境觀俱總是總相念處文初則一藥對一倒中間二句觀心漸熟或別於一境總用四觀或別用一觀總觀四境第四境觀純熟舉一俱得也若析玄準俱舍䟽前三皆別相攝第四句方是總相位今依妙玄四念處初句是別後三皆總今此正當境總觀別謂別用一觀總觀四境又上停心破障四念處惟觀苦諦至內凡位方觀四諦妙玄四三十三云七賢位

人明識四諦此約解說心行理外名外凡資粮者從喻也欲越三有此爲資粮二明內凡者有四謂煖頂忍世第一（此四位爲內凡亦名加行位又名四善根位）漸見法性心遊理內身居有漏聖道未生故名內凡以定資慧加功用行故名加行聖道根本亦曰善根煖從喻妙玄四（二十四）云以別總念處觀緣四諦境能發似解伏煩惱惑得佛法氣分如鑽燧先煙春陽煖發以慧鑽境發相似解解即喻煖（此喻慧行）又如春夏積集花草自有煖生以四諦慧習衆善法善法熏積慧解得起故名煖也（此喻行行）頂妙玄四（二十四）云似解轉增得四如意定十六諦觀轉更分明在煖之上如登山頂觀矚四方悉皆明了故名頂法（文）忍妙玄四（二十四）云亦是似解增長五種善法增進成根於四諦中堪忍樂欲（文）亦忍可義世第一釋籤四五云此是有漏故名世間於中最勝故云第一（文）此四位觀行者俱舍頌云從此生煖法（從總相後生煖善根）具觀四聖諦修十六行觀（四諦爲所緣十六行爲能緣釋籤謂煖八諦十六行相有解八字字恐誤或約上二界四諦体同通解云八耳其實只觀欲界四諦此位有三品）次生頂亦然（用觀同前亦有三品）下中忍同頂（下忍遍觀八諦中忍縮觀明滅緣行今皆云同頂者下忍雖上下遍觀不出四諦下忍雖滅緣行約初觀說）上惟觀欲苦一行一剎那（此上忍合有一行二剎那心言一剎那此據滿說）世第一亦然（上忍位中有二剎那一剎那盡餘一剎那在名上忍滿即入世第一今一剎那引入無漏故云亦然也）

七賢
- 一五停心—觀破貪等五障
- 二別相念—唯觀三界苦諦

立修觀行相
- 三總相念
- 四煖位
- 五頂位
- 六忍位
- 七世第一

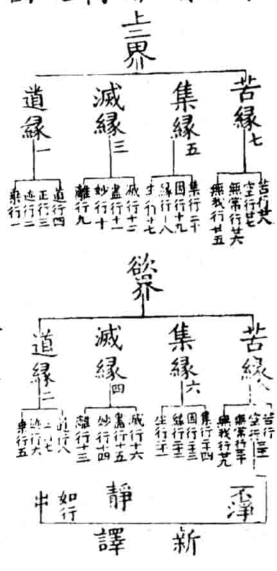
（三總相念、四煖位、五頂位）具觀三界四諦修十六行

（六忍位）
- 下忍上二界同定地合一四諦并欲界四諦通觀諦三十二行
- 中忍減緣行至行二剎那在名中忍滿即名上忍（釋籤云行位約修觀位說非謂中忍滿猶有行者）
- 上忍止有行二剎那在前一剎那盡名上忍滿即入世第一

（七世第一）行一剎那引入見道（此位雖剎那時促亦可分一品如妙玄三八問答云云）

中忍減緣行者若遍觀八諦修三十二行名下忍位若初依欲界苦修四行次倒觀上二界苦亦四行又觀欲集四行次上二界集四行乃至上二界道下不用最後乘之一行名為一周減一行也復從前觀從後減至第四番減上二界道諦下道之一行到此能緣之行既無所緣之諦亦減此道行與道緣同名亦與緣同減故云減緣必減行（據初一行）減行未必減緣（據後三行）第五番減欲界道諦下乘行乃至最初欲界苦下空行總有三十一周減緣減行皆名中忍唯留一行并所緣苦境入上忍位（此位所留一行隨行者所宜如釋籤第四云云）是則上四下三七緣與初行同名行與緣同減故釋籤四（四）云七周減緣二十四周減行

中忍減緣行之圖



十六行義如輔行三下（十七）及析玄上具釋文上二界合一四諦者同一定地故以欲界現前比上而觀故析玄五義備釋（云云）此則伏三界四諦下惑至發真時故上二界同名比法忍智等又十六行只是觀門涅

槃疏名十六諦者取諦審觀察義故又此
滅緣行妙玄三八合作八番者以行從緣
但約八諦爲八周也四教義一十二云中忍
作十番縮觀者約後七諦以行從緣爲七
周開欲界苦下所滅三行爲三周總爲十
番妙玄八八云三番縮觀進成上忍者以
三界不出四諦亦以行從緣滅後三諦故
曰二番諸文詳畧不同蓋赴機異耳四善
根勝利者俱舍頌云煖必至涅槃頂終不
斷善釋籤四云忍位是進煖位是退頂位是進退兩際猶如山頂文四教義二云煖頂退者何云扵地答此人雖造惡墮他獄一入受罪不復重入有性地善根故能得聖果人且必至涅槃與終不斷善有何異邪蓋煖雖造惡入獄終不久留後必生人天證涅槃果若到頂位雖退入惡必不起大邪見斷善根故但有明昧淺深之殊其善四教義十二云下中根一也忍不墮惡道二忍雖起煩惱惡業而不受三途猶受人天百千萬生若上忍成但有人六七生業在第一入

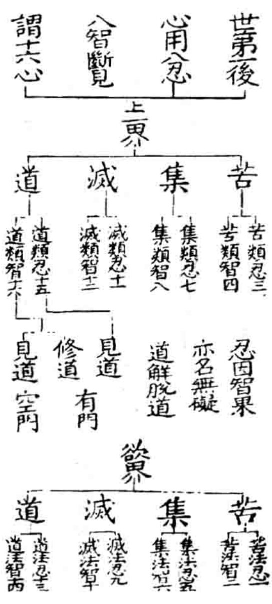
離生此一剎那即入見道故同見道離四趣生問前中忍中玄
文云但作二心觀於一行釋籤何云彼四
心同一行一緣耶荅中忍二心似於忍智
二心也以由忍智二心雖在世第一後心
發眞而得今中忍位有此似解故云如似
約一行說但有二心故云但作二心觀於
一行若釋籤云四心者緣行各二故云彼
四心同一行一緣也釋籤四引論明修煖
法從欲界至無所有八地各九品并一具
縛總七十三人是則煖法通於三界涅槃
經何云如是煖法是色界法非欲界有文
須知能修之人通於三界所發煖法依色
界定發也釋籤引評家云盡是色界法住
定地法文涅槃疏作三義釋云一多用定
發煖法觀從多爲言二據中間三界皆能

發於煖法而色界居中故言色有三據處爲語色發煖法易欲界則難 文

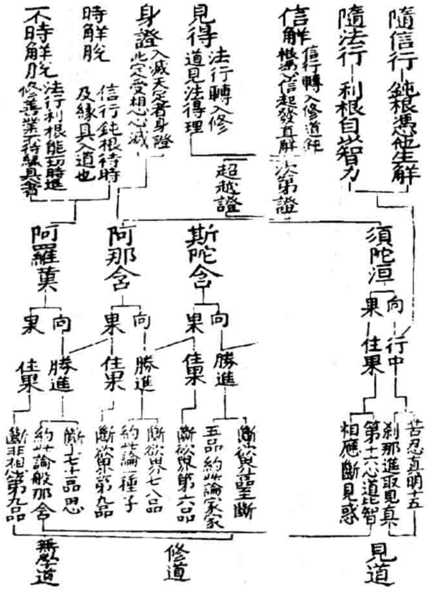
上來內凡外凡總名凡位亦名七方便位一以此七位爲入聖道之方便諸文或云五方便者蓋停心破障故不論總別念處但合爲一 文

次明聖位亦分三一見道 初果 二修道 二三果 三無學道 四果

四教義云通名聖者聖以正爲義捨凡性入正性初果見理破惑名見道二三果去重慮緣真名修道四果惑盡名曰無學文句八 四 云研真斷惑名爲學真窮惑盡名曰無學 文 然初果位從世第一後心苦忍真明 或云苦忍明發即欲界苦諦下苦法忍也明發即苦法智也謂真智明發也 於八諦下發八忍八智總十六心有門以十五心名見道爲初果向十六心是修道初果攝析云空門以十六心名見道爲初果二果去方屬修道宗計不同不須和會經家雖多用有門高麗師欲令易解且準空門註見道是初果也八忍八智者俱舍頌云前十五見道見未曾見故世第一無間即緣欲界苦生無漏法忍忍次生法智次緣餘界苦生類忍類智緣集滅道諦各生二亦然



七聖位對三道四果及向次第超越住果勝進委如妙玄四教義明今圖示之



一須陀洹此翻預流此位斷三界八十八使見惑見眞諦故名爲見道又名聖位

預流者預入聖道法流金剛云入流或翻逆流逆生死流也析玄下入名抵債不受三途業債故斷三界八十八使者何故婆沙論云二十八使見道斷餘六十使修道斷耶先達云有二種根性若等觀四諦者見道斷八十八使若不等觀四諦者見道中唯斷三界苦諦下二十八使餘三諦下見隨修道斷乃是鈍根

二斯陀含此云一來此位斷欲界九品思中斷前六品盡後三品猶在故更一來

此果斷欲界九品思惑前之六品於初果之後此果之前須論家家今先明欲惑潤七番生死次通示超次根性後別釋家家之義惑有麁細故分九品無漏智力故經七生所以須七生者如輔行引成論云於七世中無漏智熟如服酥法七日病消如歌羅邏七日一變如親族法限至七代如七步蛇四大力故行至七步蛇毒力故不

至八步惑力至七道力非八婆沙云應云十四何故云七荅中有本有數不出七故但云七乃至若總論生應云七人七天十四中有合二十八生且依前說不出七故故但云七

以惑潤生
大三品
- 上
  - 上上品
  - 上中品
  - 上下品
- 中
  - 中上品
  - 中中品
  - 中下品
- 下
  - 下上品
  - 下中品
  - 下下品

一　二　三　四　五　六　七

經生損惑

古德頌
初品潤二生
二三四各一
五六共潤六
第七斷三品

次斷
- 任斷
  - 得初果已不起加行任運經於七生斷九品惑即止觀中
  - 引舊婆沙對超所論之次也既非斷惑損生無斷惑緣
- 次斷
  - 得初果已不欲經生起大加行斷二必三斷五必六必無不
  - 斷大品惑盡而命終者前任斷以經生損惑今次斷以
  - 斷惑損生三緣具足得論家家即輔行所引俱舍所須之以斷也
- 本斷超
  - 本在外道修世禪時用六行觀已斷思惑隨其本斷品數多少去心超

超斷
- 小超
  - 果不同有漏智弱抑退一位雖本得非想定今但證至三果也然從證
  - 是內弟子因時習定伏於見思若未得禪今入初果見惑斷時
  - 隨所伏思與見同斷超至五品功齊四品以五六二品共一生故
  - 此亦論家家若至八品名一種子乃至無學向果超果不定
- 大超
  - 本在凡地聽法聞唱善來成阿羅漢果無受生緣
- 大大超
  - 如佛一念正習俱盡輔行云正習盡者是三藏佛耳

任斷者此人非全無觀行但不及次斷勤加功行耳次斷者雖異任斷乃對超斷越次得名本斷超者輔行六上十云本得非想定即是已斷下八地思至十六心應名阿羅漢向但名阿那含者以凡地時有漏智弱但名那含若本斷九品今名三向若七八品得名二果斷六品等名二果向斷五四等但名初果文須抑退者意令此人此生必定起無漏聖道故文出俱舍小超者止觀六九云若凡地未得禪十六心滿超能

無除欲惑諸品或三兩品輔行云應云三四或恐文誤或婆沙不同即是家家一種子等即是小超文及前文云超斷至五品名家家乃至八品名一種子文輔行六上釋云今文中言超斷者只是下文小超之人此定止觀超斷爲小超也本在凡地未得色定或修欲定欲惑未斷此人至十六心超斷五品名爲家家此之五品同四品故此文別釋小超中斷五品惑論家家者一種人也不可據此之文通定小超之人皆未得色定如止觀云若凡地未得禪若已得禪豈止三向蓋小超人其類非一隨其本斷品之多少而得名爲家家種子及以無學向果等名此文通釋小超超果不定蓋止觀文明小超人至一種子義猶未盡故此點云隨其本斷等也蓋隨其小超本位斷惑品數多少則斷五品名家家多則乃至極果則知小超不可惟局三果向也故止觀云十六心後即有一念超果至那含或超至羅漢問小超若超至四果者止觀何故但云若凡地未得禪超能無除欲惑諸品荅此據小超中未得色定者而言故云若凡地未得禪超能無除欲惑諸品若之爲言乃不定之辭也況諸品之言豈惟八品故下即云一種子等問或謂小超只至三向乃判輔行隨其本斷品之多少謂雙點超次而得名爲家家種子乃別點小超及以無學向果等名乃別點次斷如此可乎荅止觀雖超次對辯輔行唯指小超如云今文中言超斷者即是下文小超之人乃至云此之五品同四品故隨其本斷品之多少等乃釋小超一連之文豈可分擘對當耶問止觀超次對辯何故小超只至一種子耶荅小超一種子已前與次斷異若三果後與次斷同故止觀不論也問或謂十六心後一念超果至

那舍屬本斷超超至羅漢屬大超者且小
超何不預耶荅本斷超人豈止那舍若大
超人凡地聞唱善來即證羅漢何得云十
六心後問小超既至羅漢與大超何別荅
以小超凡地修觀伏於見思至十六心超
果不定若大超人凡地一呼善來直超四
果與小超自不侔矣次釋家家之義家家
者受生處不一也人中三洲張王不同天
上六欲宮殿等别故論天家家人家家不
等家家平等家家輔行六上六云家家者
有二不同謂天及人天謂欲天三二家生
而證圓寂此天家家人謂人處或三二家或三
二洲而證圓寂此人家家已上皆平等家家也若天三生
天三人二若天二生天二人一天不等家家人
生三二反此可知人不等家家故天家家先於
人中得見道已若超若次進斷三四後於
天中三二處生人中反此天家家者於最
後生天中餘殘結斷名得圓寂人中家家
準此可知然輔行云三二生而證圓寂即四果也此是家家種性不可作
尋常斷九品惑得二果釋也俱舍頌云斷欲三四品三
二生家家此二句正頌家家斷三品則損四生後三生在論三生家家若
斷四品則損五生後二生在論二生家家斷五至二向斷至五品名二
果向斷六一來果斷七或八品一生名一間
斷至七品或八品猶有一生間隔此據命終者此則第三向此據不命
終者而向三果斷九不還果已上論頌正頌加行
次斷備乎九種根性輔行問何緣無斷一
品二品及斷五品名家家耶荅加行次入
斷二必三斷五必六必無不斷大品惑盡
而命終者輔行云此次斷義與今文同蓋
指俱舍加行次斷與止觀所引婆沙小超

是同問次斷之人必斷大品惑盡何故斷四不至五六又斷八品何不至九荅斷初大品已既有餘力故更進斷第四也不至九者以有得果越界二義故六唯得果無越界義是故斷五必至於六二三品中全無二義斷二必三於理無疑問還有斷一二品論五四生家家否荅既斷二必三豈惟一耶問還有斷六品論一生家家否荅家家者受生處不一既唯一生則不論也問斷五至二向還可於此論功齊四品論家家否荅加行次人既斷五必六不同小超也三緣具足方論家家俱舍云即預流者進斷修惑若三緣具轉名家家一斷惑緣斷欲修惑三四品故(此揀異任斷)二成根緣得能治彼三四成無漏根故(此揀異本斷超)三受生緣更受欲有三二生故(此揀異大超)頌中但說初後緣者(斷欲三四品即斷或緣三二生家家即受生緣)論中既云預流果後進斷修惑即是治彼三四成無漏根義準已成故不具說三緣缺一非家家之義若斷七八亦具三緣轉名一間此約次斷若小超人既論家家三緣必具輔行六上若超若次進斷三四(文)得非小超亦至三四品耶彼釋家家三二處生故以五品功齊四品而總言耳非謂小超至四品也又復小超至五品而不至六者由得果義故止觀六引婆沙云次斷五品名斯陀含向超斷五品名家家次第六品名斯陀含果超斷六品名一往來次斷七品八品名阿那含向超斷八品名一種子(文)問次斷五品名二向超斷五品名家家

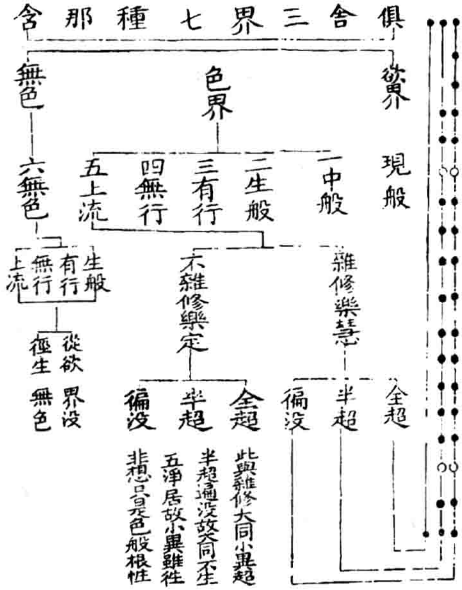
人斯陀含與一往來那含向與一種子其義無別何分超次荅由命終不命終經生不經生異也蓋次斷五品名二向者此人既不命終向二果也超斷五品名家家者此既命終雖斷五品功齊四品以論家家下二例說故三緣具足得受一間正取命終一生間隔三緣不具不受一間之名但名阿那含向正取不經生者向三果也然教門方便論家家者爲令聖者畏經生故速得證果若任斷人既經生損惑故不說也

三阿那含此云不來此位斷欲殘思盡進斷上八地思

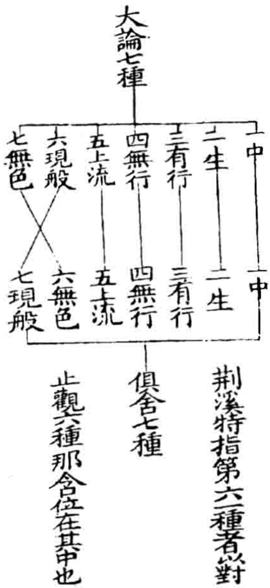
此果斷欲界下三品思盡進斷上八地思取證四果而般涅槃（此云滅度）就此釋般那含

此名從畧乃是般涅槃之阿那含也舊對家家稱爲般般義無所準又此且論有餘涅槃俱舍論云般涅槃者謂有餘依有餘師說亦無餘依此不應理彼應捨壽無自在故止觀六（五）云次斷初禪初品至非想第八品凡七十一品悉名阿羅漢向六種那含位在其中（此是任斷根性）輔行六上（六）引大論七種一中般二生般三有行般四無行般五上流般（色界）六現般（欲界）七無色般俱舍七種前五如大論第六却取無色般（輔行脫一無字乃云但取色般并五爲六）第七方立現般荊溪謂俱舍不立現般指七種中第六不立耳非謂論文不明現般據二論六種一立一不立對釋止觀六種那含故有此言但諸文種數多少今準俱舍三界七種圖示然後對

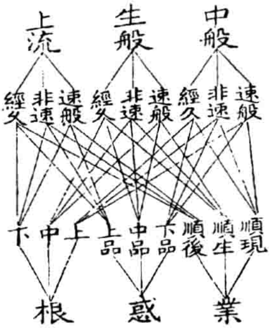
揀頌云此中生有行無行般涅槃上流若雜修能往色究竟超半超遍没餘能往有頂餘字指不雜修有頂非非想處行無色有四住此般涅槃輔行六上析玄具釋論頌七種先次無色後欲般今圖順三界次第色善善善無無無廣福無徧無少光無少大梵梵究竟現見熱煩想果生雲淨量淨音量光梵輔○衆



大論七種名同俱舍列次小異知下圖示俱舍論云行無色者差別有四謂在欲界離色界貪從此命終生於無色此并前五成六不還復有不行色無色界即住於此現般涅槃并前六爲七全超謂在欲界於四禪中已徧雜修遇緣退失從梵衆没生色究竟中間盡越故名全超半超梵衆没已中間漸受十四天處或超一二乃至十三後乃方生色究竟天皆名半超非全超故通受半名徧没全不能超名爲徧没色界徧没即十六天大梵是天主我慢無想是外道所居聖者不生此二天也俱舍復有九種即於色般合五爲三有行無行皆生般攝即開三爲九頌云行色界有九謂三各分三業惑根有殊致成三九别



色界九種般圖



即於色般合五爲三
有行無行皆生般
攝即開三爲九
釋籤五十八引論備釋

諸文或云五種獨指色般或云八種三界七中加不定般（補注十四初引婆沙三界數中遍有不定進老示不定相乃約期心欲界便般涅槃或謂能克却生上界而取證也或期生上界忽發宿習欲界即證色無色準說可知）雜心論七種妙玄所用於色界五初開中爲三（速非速經久）并後四成七

毘曇有一萬二千九百六十種般如釋籤第五具示色界中般者初離欲界生色界時厭苦心切即在中有而般涅槃故屬色攝若至色界上生餘天雖有中有不得論般爲無宿習厭苦力故（如枡玄下）無色不立中般者指歸鈔十八云經云無色衆生無有中陰者毘曇法中說除四空餘一切處定有中陰以無色界無處所故 文 俱舍明隨於何處得無色定於命終時即生無色圖中引五差者謂下中上上勝上極輔行六（上三）枡玄下（十三）委釋行相由此五禪生五淨居又樂論議者恐就下界修觀時說非生淨居有論議也以二禪上無語言故 文

四阿羅漢此云無學又云無生又云殺賊又云應供此位斷見思俱盡子縛已斷果縛猶

在名有餘涅槃若灰身滅智名無餘涅槃又名孤調解脱畧明聲聞位竟

此位斷上八地七十二品思俱盡四智已圓（我生已盡梵行已立所作已辦不受後有）無法可學名無學果亦名究竟（如析玄下）阿羅漢者文句一云或言無翻含三義故淨名疏十引智論釋云一殺賊從破惡以得名二不生從怖魔以受稱三應供因乞士以成德文（因果對釋）多含不翻乃經家正意以三義翻之乃順古耳若釋比丘因名乞士等對舉果名盖欲顯大比丘之階位也（如法華文句又觀經疏）又前標聲聞通凡聖位若阿羅漢局第四果此位修三昧一名金剛二名重空三名電光（上二名如妙玄第四電光如止觀第九電光義通初果金剛通前五種羅漢重空別在不動羅漢所修）此果別號二種三種六種九種及果

性退不退義今歷示之先明二種



初時不時從緣得名次慧俱約觀立號三壞不壞依境受稱也或準正理論以時不時敵對慧俱若準妙玄四（廿六）及四教義二（十六）信行法行各二不得滅盡定者但是慧解脫得滅盡定者名俱解脫舊云敵對乃從正從多各對則旁正無舉以信行亦有帶事兼修法行亦有緣空直入若壞法不壞法與慧俱同舊約五義揀判慧俱一約性共慧人修性念處俱人修共念處（四教義）二約正助慧人正道斷結俱人兼修助道

光明句中四教義二三約事理直緣直理名慧解脫帶事兼修名俱解脫事者一帶根本四禪俱人亦依世禪修六行觀故二帶無漏禪慧人但至觀禪俱人具修觀練熏修止觀第九婆沙亦有少分慧脫全分慧脫此有三根至無四禪下根也能修一禪至四禪中根也能修無漏禪至九想十想上根也俱人能修一二三禪下根具四禪中根修觀練熏修上根也妙樂二云四禪一切羅漢並得次觀等四俱解脫人方乃具足三得滅盡定如妙玄四廿六已上三事俱人無得也四約神變慧人十四變化俱人十八變文句一五約三明八解俱人則具慧人則無若輔行云通通於六明唯局三天眼宿命漏盡三也諸羅漢皆能得之文此有闕具之義婆沙云若有一明二明名慧解脫文準知俱人三明具足次明三種

三種
慧解脫　俱解脫　無疑解脫
修
性念處　共念處　緣念處
破
邪智外道　神通外道　文字外道

性念處者亦名自性念處緣理斷結除自性過共念處者正助合修緣念處者緣佛三藏及世間文字所緣處廣也具如四念處四教義二俱舍亦有三種羅漢各論三念處

慧俱略如上無疑者三藏教法四韋陀典天文地理一切通達故曰無疑四教義二云問不應別說無疑九種羅漢無此名目答此出智度論明欲結集法藏集千羅漢皆得共解脫無疑解脫也文既是大論開出在佛世時俱人所攝佛世且明自行入道是故諸文只云慧俱六種九種皆無此名若集論明六種中有無疑法者與不動法名異義一非今無疑釋籤五十九云得滅盡定但名俱解脫人以未修緣念處終非無疑解脫也文故知無疑乃俱人中勝者耳小大言之慧俱並小無疑乃名大阿羅漢妙樂一一三十引中阿含舍利弗問五百

比丘幾三明幾俱解脫幾慧解脫佛言九十人三明九十三俱解脫餘但慧解脫荊溪云三明者即無疑解脫文須知三明是俱人得取其勝者復云無疑也後明六種附揀七種及列九種然後約六種明果性退否

天台四教儀集註卷第五

音釋

喘充兗切訫文疾息也　侔莫侯切齊等也

天台四教儀集註卷第六

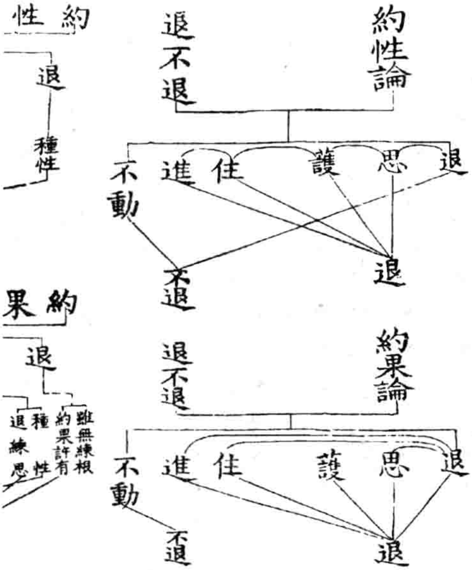
南天竺沙門　蒙潤　集

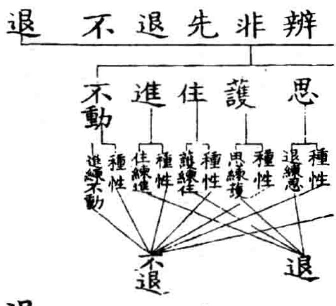
- 六種（妙玄四六十二）（釋籤五十九）
  - 信行
    - 退法
      - 析玄云因遇退緣退失所得法故籤云謂退思法心生厭故文淺不明俗本迦六反退失阿
      - 羅漢果第一恐退劣自害纔玄兩半已得漏盡又至斷頭云般涅槃者開先失慧命而已
    - 思法
      - 常自思惟所得之法恐有退失故婆沙亦云心生厭故持刀自害成論稱
      - 死法舊婆沙云憶法俱舍名自害法集論名念法其義一也
    - 護法
      - 於已所證心生愛樂善守護故舊俱舍稱守護法
    - 住法
      - 住所證法不退不進故舊俱舍稱住不動法顯揚聖教論稱不動法非後之不動也
    - 進法
      - 能進至不動故新俱舍稱堪達法析玄所用集論稱分別法明了能進法故
  - 法行
    - 不動法
      - 本住不動不被煩惱所退動也舊俱舍稱不壞法顯揚聖教論稱不
      - 退法集論名無缺法利根不動於法無疑譯師不同以義會之可也
- 附明七種
  - 新婆沙於第六本住不動又開練根不動則成七種正理論云不動分二
  - 後先別故先不動性及後練根得不動性文既第六開出故不別示七種也
- 九種
  - 釋籤五引稱四經九無學思進退不動住護慧俱
  - 輔行三下引成論無學為九退護住思死不退慧俱壞
    - 思死只是一種恐脫一進
    - 字別次少殊義皆可會

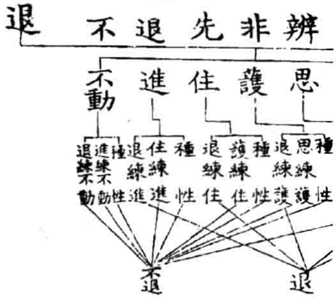
六種約根性慧俱約觀行九種乃根性觀行兼舉耳又九是空門二十七賢聖中之無學爲荅福田長者所問顯福田之多赴機生善故又六種明二加行差別如析玄下（廿九一者恒時加行即勤修行二者尊重加行即猛利修行六種羅漢前二種俱無加行第三護法惟有恒時無尊重第四住法惟尊重無恒時第五第六皆具二加行也）果性退否者俱舍頌云阿羅漢有六退法至不動前五信解生（信行轉入修道名信解）總名時解脫後不時解脫從前見至生（見得亦名見至亦是法行轉入之名）有是先種性有後練根得（六種羅漢有先世種性定者有後來修練根性轉劣成勝者如本是退法練成思法乃至不動或思練成護乃至進練成不動唯初退法是先種性無練根者又練根通資加修三位唯除見道以時速不能轉根故）四從種性退（第一退法最下無處可退第六利根不退唯中間四種根性有退如第二退爲第一乃至第五退爲第四又此退性乃是練根非先定根性也）五從果非先（前五種從無學

果退居學位第六則不退也亦是練根論退非先種性也非先二字總頌果性二種退者若枏玄辯果退非先中云如第三護法若先是退法至果練成護法則有果退若尭是思法後練成護法則無果退乃至結云即知果退惟約先是退法若先是思法等四性必無果退文此似即就退法根性論之非先有退者但據餘四說此釋伏疑也盖上六五從果非先然於退法本先種性何故併云五從果非先故即釋云非先有退等也則果退雖在前五若論非先唯中間四第一退法雖無練根不論性退亦論果退思護住進若退法練入尚論果退況本是退法豈不退耶不動盡智後必起無生智第六於盡智後能起無生智所以果性皆不論退餘五有退以不起無生智故本住不動練根不動皆無退義餘盡或正見五種盡智後或但起正見此應果皆有盡智後正見六種應果皆有已上頌語取枏玄意畧注具羅漢見思已盡已證無學所以有退者考論祖詁妙玄四十六止觀九上十二輔行九上十五盖信行慧解脱人不修事禪不得滅盡定或世智斷惑但得盡智不得無生智遇着

違縁還起煩惱故有退也違縁者一長病二遠行三諍評四營事五多讀誦又大經明五縁一樂多事二樂說世事三樂睡眠四樂近在家五樂多遊行又枏玄謂非先種性者但是無學一道所成不得堅固故有退若是先種性由學無學二道資持堅固故無退彼文更有果退性不退等四句分別

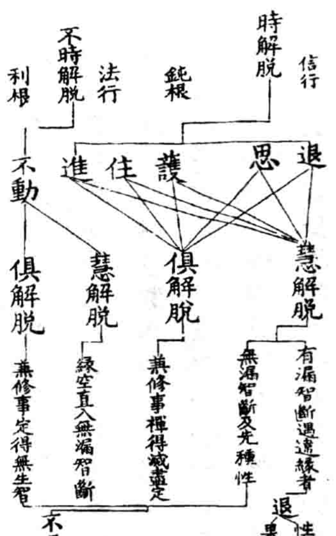






然前五種未必全退有遇遠緣者故有退耳故輔行九上十五云然慧解脫亦不併退有退義故故說有退文又退者非久輔行云問退經幾時荅經少時乃至自不知退若自知退當修勝進方便復次彼煩惱現在前時心生慚愧速作方便如明眼人晝日平地顛蹶尋即還起文釋籤云此生之中必得無疑極至臨終亦得無學故也文五十九或曰前時不時各有慧俱不動既從時解

脫生得非六種皆有退義耶荅慧人未必一向論退恐只鈍根有漏智斷遇違緣者退今復圖示



六種論退局第四果通辨四果退不退者析立引三家一薩婆多云初果不退後三果退二大衆部云前三果退第四不退三經部宗云初四兩果不退中間二果有退廣如彼文彼但註云三師難定今恐成諍畧爲和融輔行九上十五引婆沙云阿羅漢退牽二

三果退猶如井沙上下有甎中間唯沙上甎若頽從上至下其中間沙豈得不頽四果如上甎二果如中沙初果如底下乃至初果之前更無有退若彼退時更無住處文不可聖退爲凡夫也合彼初師然見道既有不等觀四諦如婆沙云二十八使見道斷餘六十使修道斷先斷三界苦下見惑見既分盡果理未圓例如身子六住尚退又後三界中斷惑之智通漏無漏是則四果俱退俱不退三師之說皆無妨礙子縛者見思煩惱果縛者五陰報質也灰身即滅戒身定身解脫身解脫知見中半分滅智即滅慧身解脫知見中半分則五分法身俱滅也然身子入滅而均提荅佛何云五分法身不滅耶釋籤十云無作之業至未來世名

爲不滅非常住不滅也文無作業者乃功熏耳云云孤調解脫者輔行三上十一云灰身故無身滅智故無智獨一解脫故曰孤調妙玄取獨滅義亦名孤調涅槃名獨滅者輔行引大論云小乘戒爲自調禪爲自淨慧爲自度文然斷欲九品立二三果上八地思惟一無學者止觀六七云如險處多難多須城壁欲界多難多果休息也文六七故知上界定地少難唯立一果若爾七聖中二爲見道信行法行二爲修道信解見得二爲無學道時解脫不時解脫不復以身證對四果向者何耶有云位鄰無學將斷非非想惑特立此位如別圓之有等覺也今謂空有二論設位不等教門方便多少隨宜耳妙玄明身證得滅盡定約似證也成論云不得滅盡

定名身證者對四果真證奪而言之

次明緣覺亦名獨覺

輔行九下十五引大論二十一云迦羅此翻緣覺亦名獨覺文四教義二十八標云辟支迦羅此翻緣覺釋中開二謂緣覺獨覺新譯華嚴音義云二名各有梵語畢勒支底迦此名各各獨行佛者覺也鉢羅底迦此翻緣覺翻譯名義亦開二名辟支迦羅名通二種若畢勒支底迦局在獨覺此皆梵音賒切故也緣覺者觀內因緣稟佛教法獨覺者觀外因緣無師自悟文句四七引大論云獨覺者出無佛世緣覺者願生佛世文俱舍明獨覺自有二種一麟喻二部行如栟玄上已上名義各釋若集解云慈恩基師引仁王經列獨覺衆又云釋迦出世五百獨覺從山中來至於佛所學者如何消釋此耶文補註云亦引而釋曰本是聲聞根性以緣悟菩提故名支佛文然仁王經初本無獨覺之名但云復有八百萬億大仙緣覺慈恩意以緣覺一衆諸經兼聲聞而列之若二乘別列如仁王也然經云緣覺慈恩稱獨覺者蓋根性不異名義互通如緣覺稱獨覺者雖值於佛樂獨善寂故即慈恩所云是也獨覺稱緣覺者雖無師教觀外因緣故如光明經云或不恭敬緣覺菩薩智者科爲懺無佛世敬田惡業是也又獨覺亦通見佛文句四七引華嚴等獨覺有三類一者知佛出世即先入滅或佛神力徙於他土二者無佛世三者雖生佛世願見佛故不即捨壽亦不被移文中具此三五百獨覺

從山中來者即第三類通義雖爾別釋如前又二辟支各有大小準輔行九下十五有三義一具相名大不具名小二兩大中現通者大無通者小三現通中說法者大不說者小又四教義四宿世偏修性念處者小兼修共念處者大又先達立漸頓二義如輔行等七生初果後方極證爲小頓證爲大若與聲聞對辨者如文句七廿六云二乘六義同十義別同出三界同盡無主同斷正使同得有餘無餘同得一切智同名小乘別開十義者行因久近六十刦百刦故一根利鈍二從師獨悟三無悲鹿羊四聲聞如羊鸞絕奔走支佛如鹿並馳並顧有相無相五觀廣畧六能說得四果法不能說法得煗法七有云支佛能說法令人得四果聲聞不能說法不能令人得煗法在佛世不在佛世八頓證漸證九多現通少說法聲聞不定十文中六十刦百刦者析立上一明修行聲聞利者三生鈍者六十刦支佛利者四生鈍者百刦文然則聲聞勝支佛耶聲聞但入見道支佛極證無學還以支佛爲勝又有相者支佛無相者聲聞分別功德論五卷初謂字函云身子有七相目連有五相阿難二十相獨難陀有三十相難陀金色阿難銀色文是則聲聞亦有相耶須知元是聲聞根性不論種相若是支佛轉爲聲聞不妨有相四教義一云迦葉舍利佛等皆是辟支根性人也文若文句解形色憔悴謂二乘不修相好此以大形小不可爲並又根利鈍者別對支佛是法行聲聞是信行通論各有信法二行文句五三十妙樂六二十八諸

文更有侵習不侵習亦由根利鈍故支佛不制分果四教義二釋小獨覺云本是學人在人間生或須陀洹七生既滿不受八生自悟成道輔行亦云七生初果此是聲聞根性出無佛世後證支佛是故云爾非分果也若般若經明獨覺向此則無妨大乘同性經明支佛十地此乃兼說耳別行疏云支佛侵習爲淺處通教菩薩正習盡名彼岸文此以三藏支佛與通菩薩共論疏記上云支佛修行不立分果深觀緣起久種三生作福供佛聞法福慧既隆預侵二習預進也此釋支佛侵習之所以也不可凖下文作難雖未發眞眞無漏智四流莫動欲有見無明名得淺處支佛向中伏惑頓證極果名到彼岸此以支佛向與支佛自論通教菩薩正盡得淺處習盡到彼岸文此約通菩薩正盡習盡自論舊謂支佛必須發眞方侵習氣別行疏記云預侵一習後云雖未發眞此爲難也須知疏中以三藏支佛與通菩薩共論淺處彼岸記中義開二人各論不可謂記文正釋疏中支佛侵習爲淺處以預侵二習連下雖未發眞而作難也若如上注釋則無妨矣

値佛出世稟十二因緣教所謂一無明煩惱障煩惱道過去一切煩惱皆是無明體即是癡迷暗爲性無所明了故曰無明註云煩惱障煩惱道者輔行三下十四云能從聖道故名爲障展轉互通故名爲道並從過患功能立名文

二行業障業道此二支屬過去造作名行於過去世造作諸業也

三識託胎一分氣息既有惑業以生垢心故父母交會時意識妄念投託母胎一刹那間有了別義名之

爲識託胎一分氣息止觀九一廿云初托胎名歌羅邏此時卽具三事一命二煖三識是中有報風依風名爲命精血不臭不爛名爲煖是中心意名爲識文 此時便隨母氣息上下出入也

四名色（名是心 色是質）

從託胎後五箇七日名形位生諸根形四支差別故雖有身根及意根未有眼等餘四根故六處未圓皆是名色攝名是心色是質者四蘊是心一蘊是色質礙曰色心但有名也

五六入（六根成 此胎中）

從名色後至第六七日名髮毛爪齒位七七日名具根位五根圓滿故六根成者輔行四下一廿云十九七日諸根具足文 此胎中總有名色六入皆胎中位故輔行八云三十八箇七日皆胎中位

六觸（出胎）

出胎巳後至三四歲由根對塵情塵識合然於違順中庸差別境上未能了知生苦樂捨是名爲觸

七受（領納前境好惡等事從識至受名現在五果）

從五六歲至十三歲因六塵觸六根卽領納前境於三受違順中庸境上巳能了別然未能起滛貪之心故名受也

八愛（愛色男女金銀錢物等事）

從十四五歲至十八九歲貪於種種勝妙資具及婬欲等境然猶未能廣徧追求不名爲取皆是愛支所攝

九取（凡見一切境皆生取着心此二未來因皆屬煩惱如過去無明）

即從二十歲已後貪欲轉盛於五塵境四方馳求名之爲取

十有業已成就是未來因屬業道如過去行

體即是業爲馳求諸境起善惡業積集牽引當生三有果故名爲有注云是未來因者雖屬現在却爲未來苦果之因也

十一生未來受生事

從有還受後世五衆之身是名生所謂四生六道中受生也

十二老死

從生五衆之身熟壞是名老死

此是所滅之境

以能滅之觀順推此境故此十二即所滅境也不立病支者妙玄二十六云問何不說病爲支答一切時一切處盡有者立支自有人從生無病如薄拘羅生來不識頭痛況餘病是故不立問憂悲是支否答非也以終顯始耳如老死必憂悲文釋籤三三云問愛取何別答愛增廣名取文然上一往似論三世在支佛逆順兩緣百千萬世觀因緣等與前四諦開合之異耳云何開合謂無明行愛取有此之五支合爲集諦餘七支爲苦諦也

止觀一二十云總說名四諦別說名十二因緣苦是識名色六入觸受生老死七支集是無明行愛取有五支道是對治因緣方便滅是無明滅乃至老死滅文輔行一下十云離苦集爲十二支觀因緣智以爲道諦十二支滅以爲滅諦文文句七廿一云十

二因緣者還是別相細觀四諦耳約苦集即有無明老死約道滅即有無明滅乃至老死滅也文

既名異義同何故重說爲機宜不同故緣覺之人先觀集諦所謂無明緣行行緣識乃至生緣老死此則生起若滅觀者無明滅則行滅乃至生滅則老死滅因觀十二因緣覺眞諦理故言緣覺

聲聞總觀四諦緣覺別觀十二因緣緣覺之人等者此觀十二因緣生若滅觀者等此觀十二因緣滅諸文更有順逆等異如阿含明始無明終老死名順觀始老死終無明名逆觀又止觀禪境以有支在初推因知果也釋籤先從受支起觀此推果知因也此知輔行又四念處約十二支觀因愛觀見明推尋觀破之義也文

觀十二等以觀因緣生滅覺悟眞空而結名也

言獨覺者出無佛世獨宿孤峯觀物變易自覺無生故名獨覺

觀外因緣無師自悟未必一向獨宿孤峯如國王花飛釧動等如釋籤七廿一云

兩名不同行位無別此人斷三界見思與聲聞同更侵習氣故居聲聞上

雖緣覺獨覺之異而同修因緣之行同證侵習之果習氣者慣習氣分如器中香其香雖盡餘氣尚存䟽論諸文有三家二即今是見思家習耳大經云我衣我鉢見習也舍利弗嗔畢陵伽慢思習也

次明菩薩位者

菩薩具云菩提薩埵摩訶薩埵舊翻大道

心衆生亦大道成衆生新譯云覺有情以上求佛道下化衆生故此菩薩於當教內亦稱大乘然此菩薩全不斷惑三祇百劫伏惑行因四教義三(六)云三藏正化二乘傍化菩薩若說菩薩斷惑受生二乘即疑若結盡而得受生者諸聲聞人得羅漢果將不更受生耶是故不說菩薩斷結受生也(文)又妙玄五(十三)云今生事善故作是說欲求佛者改惡從善(文)又四教義(三二)云雖修性念處而不斷結爲生三界度衆生故(文)由教不詮中道應本故留結惑受生利物故三藏菩薩不斷惑明矣(此乃立權則有)若大論云聲聞人言菩薩不斷結使乃至坐道場然後斷者是爲大錯又云豈有菩薩具足三毒能集佛法(文)此蓋龍樹申通摩訶衍義以大破小故作此說當彼鹿苑稟教之時雖謂實歷三祇百劫伏惑不斷若方等般若轉入衍中來至法華會歸一實定無始終三祇伏惑故得大論約實斥權(此乃斥權則無)若釋迦果後權示利生不妨自歷三祇百劫故有尸棄然燈等事今之所辨且順立權義邊故約鹿苑三藏明不斷惑如法華文句六(廿七)引阿含五佛子釋更與作字名之爲兒四果支佛名佛眞子菩薩不斷惑子義未成(文)妙樂七(十七)云阿含至子義未成者(疊蹤引經)既阿含中亦明不斷惑菩薩而大論斥權非謂全無(此會同經論明破立意謂非但婆沙明不斷惑菩薩而阿含亦明此對婆沙而云亦也以阿含會同婆沙而判大論則知大論斥權云無非謂全無乃立權則有)論云迦旃延造者從所造論及所計者說(此由上文阿含婆沙明不斷惑菩薩)

則經論相符而大論斥之者蓋斥其執權之人耳故曰論云迦旃延造者從所造論及所計者說即出其斥權之意蓋從其所造論及所計故大論謂是迦旃延造是則大論斥其計論執權之非也豈以會二還歸阿含法華準舊十二年前一何可笑此由他師不分大小菩薩之殊及眛水牛白牛之異謂法華會二乘歸菩薩故此破云豈可會二乘斷惑之人還歸阿含不斷惑菩薩若以會二乘還歸阿含法華四十餘年之後開顯之教還復準舊十二年前阿含之教故云一何可笑止觀三十六云煩惱脂消者名伏爲消也故別行下三云但伏惑不斷如無脂肥羊取世智爲般若即此意也又俱舍婆沙意云下八地惑初修禪時先巳斷竟此有漏斷亦是伏義如輔行三下會釋云云然不斷見思還斷塵沙否答須知三祇百刦亦但伏而不斷故至樹王下斷見思時於塵沙法上證四眞諦方斷塵沙也若止觀三十六云得法眼照俗諦文得相似法眼有漏智照耳

從初發心緣四諦境發四弘願修六度行生滅四諦爲所依境弘者大也要制其心志求滿足名爲誓願度者越生死流到彼岸也誓若無境名爲狂願不行六度其願則虛又此化他四門徧學異乎二乘一門自行又二乘雖無破戒乃至愚癡行非利生不名六度蓋奪而言之別對諦緣三祇百刦名四階成道

一未度者令度即衆生無邊誓願度此緣苦諦境二未解者令解即煩惱無數誓願斷此緣集諦境三未安者令安即法門無量誓願學此緣道諦境四未得涅槃者令得涅槃即佛道無上誓願成此緣滅諦境

四教義三初云一未度者令度即是度天魔

外道愛見二種六道衆生未度三界火宅之苦諦令得度也二未解者令解即是愛見二種衆生未解愛見二十五有業令得解也三未安者令安即是愛見二種衆生未安三十七品一切諸道令安道諦也四未得涅梓者令得涅槃即是愛見二種衆生未滅二十五有生死因果皆令得滅諦涅槃也

既已發心須行行填願於三阿僧祇劫修六度行百劫種相好言三阿無僧祇數劫時者觀音玄記上七云若匪行山莫填願海文輔行三下初云阿僧祇此翻無數劫翻時俱舍云八十中大劫謂一增一減爲一小劫二十增減爲一中劫今此一增一減亦名中劫如劫章具小劫名自有十種當詳大劫三無數謂六十數中第五十二數名阿僧祇謂積此大劫成無數時故云三阿僧祇文俱舍問云既積無數何復言三荅非無數言顯不可數文諸經更有拂石劫芥子劫具如輔行一上六紙若大乘亦有一百二十零三數如華嚴

且約釋迦修菩薩道時論分限者從古釋迦至尸棄佛值七萬五千佛名初阿僧祇從此常離女身及四惡趣常修六度然自不知當作佛若望聲聞位即五停心總別念處外凡輔行六上三十云彼婆沙中釋菩薩義明因則指釋迦三祇百劫明果則指彌勒當成何故爾耶釋迦果已成是故指因行爲令慕果而行因故彌勒因已滿是故指當果皆使觀因以知果故故諸聖教並明釋迦之因如說菩薩昔苦行等並明彌勒之果

如說彌勒下生經等文 從古釋迦等者發軫鈔云釋迦翻能仁牟尼翻寂默能仁是姓寂默是字姓從慈悲利物字取智慧冥理以利物故不住涅槃以冥理故不住生死文 尸棄此翻寶髻非七佛中第二尸棄也緣載四教義三初 并大論第三文 從此常離女身者妙玄四廿七 釋籤三十五 四教義三二 云第三僧祇始離五障一惡道二貧窮三女身四形殘五喜忘 方乃不墮如戒疏上三 云初僧祇得五種功德一生人天二生貴家三男身四根具五知宿命 舊云五障如戒疏 若遇違緣至第三祇方離如釋籤 初僧祇有遇緣不遇緣異不遇違緣即離又初僧祇離障且約功能三祇方離乃據定位又文句二十二 云不生三惡道位不退不生邊地諸根完具不受女身即行不退

常識宿命即念不退文 妙樂二廿二 云第三祇時橫得三不退故文 成論以念處爲位不退煖頂爲行不退忍爲念不退數論以下中上忍爲三不退淨名疏以煖頂忍爲三不退各隨義對也然自不知作佛四教義三二云爾時未發煖解位在外凡故不自知已身當作佛不作佛

次從尸棄至然燈佛值七萬六千佛名第二阿僧祇此時用七莖蓮華供養布髮掩泥得受記莂號釋迦文爾時自知作佛口未能說若望聲聞位即煗位

梵語提洹竭此云燃燈大論云太子生時一切身邊光如燈故故云燃燈以至成佛亦名燃燈文 瑞應經翻爲錠光七莖蓮華等者初儒童爲五百道士講論得銀錢五

百後問王家女名瞿夷買得五花并女寄二花供養於佛故云七莖諸文但云摩納五花奉散也如集解瑞應經布髮掩泥稽首佛足見地濯濕即解皮衣欲以覆之不足掩泥乃解髮布地令佛蹈而過文得受記莂等瑞應經云佛因記曰汝自是後九十一劫劫號爲賢汝當作佛號釋迦文菩薩已得訣言疑解望止爐然無想寂而入定便建清淨不起法忍文妙玄七十一既云斷惑故知通佛行因之相也文釋籤八三云燃燈授記得無生忍故知是通佛行因也文發軫鈔據此判瑞應經屬方等攝若明降生之相蓋約三藏境本而言此時自知等者戒疏上三云爾時雖自知作佛而口不說準位在煖法性地既有證法之信必知作佛修行六度心未分明口不向他說也文

次從然燈佛至毗婆尸佛七萬七千佛名第三阿僧祇滿此時自知亦向人說必當作佛自他不疑若望聲聞位即頂位

毘婆尸翻勝觀亦云徧見優婆塞戒經云於迦葉佛滿三僧祇者隨機異說耳此三祇等義並出大論俱舍婆沙此時自知等者戒疏上三云是時內心了了自知作佛口自發言準望位在頂法位中修行六度四諦解明如登山頂了見四方故曰向他說文觀音玄記下四云聲聞但於一境一門修念處等故易成就菩薩徧於一切境界一一四門復加六度久遠熏修使一一行攝諸衆生令種熟脫故三祇內凡化幾人超凡入聖自身此岸度人彼岸故經劫

長證位猶下文
經如許時修六度竟更住百刼種相好因修百福成一相福義多途難可定判有云大千盲人治差爲一福等
輔行三下三云過三祇已百刼種㭊種即修也於欲界人中南洲男身佛出世時能種相業也前後不拘文百福成一相者四教義三二云修行六度成百福德用百福德成一相以爲三十二相之業因也文福義多途等者輔行三下三云問幾許爲一福乃至菩薩修十善各有五心謂下中上上上上中上初發五心乃至具足五心如是百心名爲百福成於一相如是至三十二名身清淨文觀音玄下二云凡用三千二百福修成三十二大人相現時方稱菩薩摩訶薩文

修行六度各有滿時
六度滿文在種相後者蓋種相時亦修六度也
如尸毗王代鴿檀滿普明王捨國尸滿羼提仙人爲歌利王割截無恨忍滿大施太子抒海并七日翹足讚弗沙佛進滿尚闍梨鵲巢頂上禪滿劬嬪大臣分閻浮提七分息諍智滿望初聲聞位是忍位
觀音玄記下三云徧割身肉就鷹貿鴿至盡一身不惱不沒自誓真實感身平復是檀滿相尸毘翻與檀翻爲施如須摩提王以身就死持不妄戒是尸滿相尸羅翻好善即戒善也如忍辱仙人被歌利王番惡世無道割截身體慈忍不動作誓即感血化爲乳是羼提滿相羼提翻忍

辱如大施太子求如意珠雨寶濟貧得珠墮海抒海取之(抒音汝酌取也)筋骨斷壞終不懈廢諸天問之云吾生生不休故助抒海海水減半龍恐海乾送珠與之是毘離耶滿相尚闍黎(螺髻仙人名也)得第四禪出入息斷鳥謂爲木於髻生卵定起欲行恐鳥母不來即更入禪鳥飛方起是禪滿相劬嬪大臣分閻浮提七分城邑山川均故息諍是般若滿相所言滿者度本治蔽行期滿願令蔽已離與拔遂心即知六度其功尅滿(文)七日翹足等者觀音玄記下(四)云婆沙云爾時有佛號曰底沙有二弟子一名釋迦樂修利他行所化機先熟二名慈氏樂修自利行所化機在後熟彼佛念曰多人就一人難一人就多人則易欲令釋迦先成道故於是捨二弟子入至山中時釋迦菩薩隨後入山尋求本師不見踪跡正行之次忽見彼佛在寶龕中入火界定威光赫奕特異於常行次忘下一足經於七日說於一偈歎彼世尊云天地此界多聞室逝宮天處十方無丈夫牛王大沙門尋地山林遍無等因此精進超於九刧在彌勒前成佛(文)是下忍位者戒疏上(三)云若過三僧祇種三十二相業準望此是下忍位(文)大論云三阿僧祇時六波羅蜜者此乃事禪事智滿耳俱舍云道樹已前四波羅蜜滿至佛果位二波羅蜜滿此約緣理禪理智始滿觀音玄下(三)云問依三藏說釋迦彌勒同時發心一超九刧何意二佛俱成賢刧中佛耶答釋迦值弗沙促百刧彌勒

值諸佛何必不促為九十一劫耶文記下四云彌勒值佛必有超劫恐梵文未至文
次入補處生兜率託胎出胎出家降魔安坐不動為中忍位次一刹那入上忍位次一刹那入世第一位發真無漏三十四心頓斷見思習氣坐木菩提樹下生草為座成劣應丈六身佛受梵王請三轉法輪度三根性住世八十年現老比丘相薪盡火滅入無餘涅槃者即三藏佛果也

補處者前佛既滅而此菩薩即補其處故云補處文此下具八相一從兜率天下二託胎三出生四出家五降魔六成道七轉法輪八入涅槃然此八相通大小乘舊謂大無降魔了魔即法界故小無住胎不談常住故且華嚴中列降魔相豈小乘耶故先達云成道必降魔托胎必住胎若開住胎即合降魔在成道內若開降魔即合住胎在託胎中但存沒不同耳若大小義約真中分以華嚴中所列八相是大乘故但小乘八相皆劣大乘八相難思若爾別相亦難思耶以同詮中故證道同圓故今是小乘八相也降魔者四教義三五云即於菩提樹下破萬八千億鬼兵魔衆魔王敗績鬼兵退散文安坐不動等四教義三五云魔衆散已攝心端坐於第四禪住中忍修觀成中忍一刹那上忍一刹那世第一法一刹那文言刹那者止觀三十六云經言念六百生滅成論師云一念六十刹那文俱舍云壯士一彈指六十五刹那文發真無漏等輔行三下四引大論云下八地

諸惑因時未斷至樹王下時乃以九地九品思惑通名一九以九無礙九解脫合爲十八見道中八忍八智合爲十六心總前合成三十四心聲聞見思前後各斷支佛雖見思頓斷習猶未盡故皆不得論三十四心三藏菩薩至樹王下正習俱盡方得論也受梵王請正法念經云昔有國王有二夫人第一夫人生一千子試當來成佛次第釋迦探籌居第四第二夫人生二子第一子願作梵王請千兄轉法輪其次願爲密跡金剛護千兄教文梵王通爲一代請轉法輪主今別在小三轉法輪者淨名經云三轉法輪於大千其輪本來常清淨文輪者佛證四諦法有可轉之義故名爲輪又能壞煩惱名之爲輪三轉者一示轉

謂此是苦等二勸轉謂此是苦汝應知等三證轉謂此是苦我已知不復更知乃至此是道我已修不復更修一一皆生眼智明覺三轉則成十二行法輪如文句及記釋化城喻品云云度三根性文句七二十云爲聲聞三轉爲緣覺再轉爲菩薩一轉何故爾由根利鈍此一往說耳通云例皆三轉何故三轉諸佛語法法至於三爲衆生有三根故文住世八十年文句上廿一云世壽有三品下方四十中方八十上方百二十下方少夭上方太老中方不少不老表常又中方表中道佛樂中道爲此義故方八十年也文老比丘妙樂一二十四云老比丘者從後異故文薪盡火滅者佛身名薪智慧名火身滅智亡名無餘涅槃也大乘則

云機薪既盡應火云亡

上來所釋三人修行證果雖則不同然同斷見思同出三界同證偏真只行三百由句入化城耳畧明藏教竟

妙玄一五云三因大異三果小同文釋籤一十五云諦緣度殊故因大異俱斷見思三乘徵異故果小同文偏真望大說故三百由句文句七廿六約三義明一約生死處以三界果報處爲三百二約煩惱謂見思三約觀智謂空觀由句即踰䁥那此云限量如此方之驛大論云由句三别大者八十里中者六十里下者四十里文

天台四教儀集註卷第六

天台四教儀集註卷第七

南天竺沙門　蒙潤　集

次明通教者

四教義一二云此教明因緣即空無生四真諦理是摩訶衍之初門也遠通常住故正為菩薩傍通二乘通機故諸大乘方等及諸般若有二乘得道者為同稟此教也通部問何故不名共教答共名但得二乘近邊不得遠邊若立通名近遠俱便言遠便者通別通圓也

通前藏教通後別圓故名通教

此望前望後獨就菩薩釋通教名釋籤九二十云通近同三藏通遠如別教四念處二初有三通義一因果俱通通當教是二因通而果非通即被接者是三通別通圓即藉通開導人是謂別圓用通而為方便但成別圓因果人也此三通義唯在菩薩今文通後別圓者下文釋出雖但被接意亦該於藉通開導也

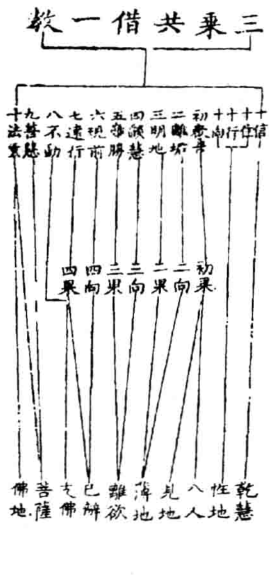
又從當教得名謂三人同以無言說道體色入空故名通教

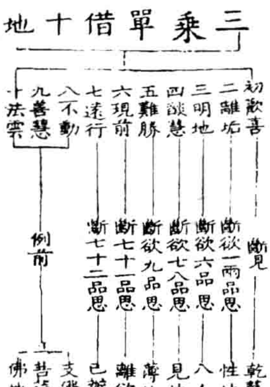
此通就三乘釋通教名若三藏諦緣度三法分三乘今通教三乘同觀無生四諦同體假入空觀十二因緣同觀六波羅密見第一義而分三乘之別者但總相別相等智斷結侵習自行化他根性不同耳言說是是事即空故無輔行六上十六云通人既觀諸法如幻幻本不生今無所滅名之為體文謂體六凡依正之色如幻如化當體即空而入真理也

依大品經乾慧等十地即是此教位次也

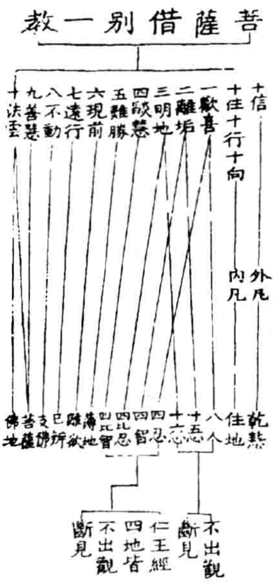


此是三乘共位若明三借等義者一三乘共借別教始終位次二單借別教十地亦三乘共三別爲菩薩借別一教又別爲菩薩立忍名別明菩薩燋炷十地大品更說十地菩薩爲如佛倂圖于后





單借十地既乾慧斷見何位伏惑如輔行六上八云彼此地前通爲伏惑迴雖無位即未斷惑不入地故文意指地前修觀伏惑也妙樂三云或指地前假立七賢文



別爲菩薩立忍名
一伏忍——乾慧　如大論玄文具出
二柔順忍——性地
三無生忍——三地至十地皆菩薩位

別明菩薩燋炷十地妙玄四三十三云別圓各逗一種根性故用發眞爲初燄別初地圓初住通教爲逗多種根性所謂別圓入通故含容取乾慧耳大品明初地燋炷大論明三處初燄燄約能燋譬智炷約所燋喻惑三處者通別圓也三教含容通說故曰別圓入通非被接義若鈍根者八人見地是初燄利者於乾慧即能斷結即是初燄文且乾慧初燄三通言之是何根性須知論釋燋炷雖通三教乾慧初燄自是一途不必三通收也以通教機雜故又乾慧初燄何位伏惑倒如單借十地如輔行或云利根即伏即斷大品更説十地菩薩爲如佛輔行明通二種如佛以釋大品一別爲菩薩立忍名第十亦名菩薩地對共佛地故云如也又被接人至十地破無明能八相作佛似通佛教故云如也釋籤亦明圓教觀行如佛相似如佛但非今通教所論

一乾慧地未有理水故得其名即外凡位與藏教五停心總別等三位齊

三乘之初同名乾慧用體法念處等觀雖未得煖法相似理水而總相智慧深利故稱乾慧也

二性地相似得法性水伏見思惑即內凡位與藏教四善根齊

性地中無生方便解慧善巧轉勝於前得

相似無漏性水故言性地也
三八人地四見地此二位入無間三昧斷三界八十八使見盡發眞無漏見眞諦理與藏教初果齊
三乘信法二行體見假以發眞斷惑在無間三昧中八忍具足智少一分故名八人即八忍也位也三乘同見第一義無生四諦之理同斷見惑八十八使盡也無間三昧等者止觀六六云若言三地者據斷見初言四地者據斷見後皆不出觀文輔行六上七云通雖二地斷時仍促二乘共故雖促復長是故須分三地四地
五薄地斷欲界九品思前六品與藏教二果齊
體愛假即眞發六品無碍斷欲界六品證第六解脫欲界煩惱輕薄也
六離欲地斷欲界九品思盡與藏教三果齊
體愛假即眞斷欲界五下分結盡離欲界煩惱也
七已辦地斷三界見思惑盡但斷正使不能侵習如燒木成炭與藏教四果齊聲聞位齊此
三乘之人體色無色愛即眞斷五上分結七十二品盡也斷三界事惑究竟故言已辦地文燒木成炭四教義三十二引智論云聲聞智慧力弱如小火燒木雖然猶有炭在聲聞位齊此者輔行六上七云通教二乘七地已前與菩薩共名共聲聞若爾八地已上過二乘地何故亦名共菩薩耶答以初名後從立本名不同別圓始終別故

八辟支佛地更侵習氣如燒炭成灰

緣覺發眞無漏功德力大故能侵除習氣也燒炭成灰者四教義三(十二)引大論云緣覺智慧力勝如大火燒木木然炭盡餘有灰在

九菩薩地正使斷盡與二乘同扶習潤生道觀雙流游戲神通淨佛國土

從空入假道觀雙流深觀二諦進斷習氣色心無知得法眼道種智遊戲神通淨佛國土成就衆生學佛十力四無所畏斷習氣將盡也扶習潤生者輔行五下(廿四)云大品云留餘殘習以誓願力及扶餘習而生三界利樂有情(文)此教亦無中道應本以誓扶習而生三界道觀雙流者道謂化道觀謂空觀帶空出假故曰雙流遊戲神通者遊諸世間譬如兒戲亦如幻師種種變現神名天心通名慧性天然之慧徹照無碍淨佛國土者一切諸行無非菩薩淨土之行如以布施攝衆生菩薩成佛時布施衆生來生其國等是也

十佛地機緣若熟以一念相應慧頓斷殘習坐七寶菩提樹下以天若爲座現帶劣勝應身成佛爲三乘根性轉無生四諦法輪緣盡入滅正習俱除如炭灰俱盡

上釋諸位具如妙玄四(廿八)過菩薩地則入佛地用誓扶餘習生閻浮提八相成道五相同三藏唯六成道樹下得一念相應慧與無生四諦理相應斷一切煩惱習盡具足力無畏等名之爲佛頓斷殘習者觀音玄記下(五)云前斷正使令侵二習至于佛

地見思習盡眞諦究竟塵沙習盡俗諦究竟七寶天衣者表殊勝自然也現帶劣勝應者通佛亦是丈六之身或十里百億神通變現耳住空故劣住中故勝以通教有合身義故云帶劣勝應舊問別圓成道在初寂場鹿苑唯明三藏成佛今通教佛爲何處成如法師云只一金剛土臺成道四機所見不同若寂場鹿苑自論大小兩始轉法輪處不可以難成道也然通教佛合明八相今但明成道等者以由此三稍異三藏前五不異故畧不論緣盡入滅者第八涅槃相妙玄四三十云雙樹入無餘涅槃薪盡火滅留舍利爲一切人天福田也正習俱除兼前總舉炭灰俱盡四教義三十二云大論云諸佛智慧力大如刧燒火炭灰

俱盡

經云三獸度河謂象馬兎也論斷惑不同故又經云諸法實相三乘皆得亦不名佛即此教也

河喻空理菩薩正習俱盡如象得底支佛侵習如馬次深聲聞斷正使如兎最淺如涅槃經

又經云者文出華嚴彼云諸法實性相三乘亦皆得而不名爲佛幻有之俗名爲諸法即空之理名爲實相乃眞空實相也菩薩至果名佛言不名佛者以中奪偏耳彼經不共二乘那作此說如拾遺記云彼部雖無小機稟教何妨說於三乘捔淺顯圓佛乘文彼後分經明四乘品故斥三乘非佛乘也

此教三乘因同果異證果雖異同斷見思同

出分段同證偏眞
三因大同三果小異異則習盡不等同乃共觀即空不同三藏諦緣度別分段者支分形段三界生死也
然於菩薩中有二種謂利鈍
此約接不接而分利鈍
鈍則但見偏空不見不空止成當教果頭佛
行因雖殊果與藏教齊故言通前
修因克果果在於上故曰果頭通教菩薩扶習潤生雖異藏教伏惑行因斷惑證理不別故言通前結釋前文通前藏教也
若利根菩薩非但見空兼見不空不空即中道分二種謂但不但若見但中別教來接若見不但中圓教來接故言通後
利根被接被字去聲如來被下之義此約應說如云說圓中道被而覆之也若上聲呼此就機論如云通教利根被別圓接接即點示接入也然被接義散出諸經大品八地聞中大經空不空一切法趣非漏非無漏楞伽三種意生身大經三十六文末一生二生等若具明者謂大經十二明四諦後列八二諦章安作七二諦消之初一是總餘七是別此於四正復論三接故名七種二諦古來二十三家明乎二諦唯莊嚴開善擅風流之名莊嚴謂佛果出二諦外（即今被接）開善謂佛果不出二諦（通當教佛）吾祖曲盡如來逗機設化之相故名被接則於諸經無所壅矣古明被接不出三義以含中爲發源點示爲機要發習爲根性以通教巧故一眞含二中利根菩薩纔證眞空

即爲點示如妙玄明別接通中寄三法以示三根解源謂非漏非無漏空不空一切法趣如釋籤三十九具釋然由利根發昔所習方可點示若鈍根菩薩同二乘人直至法華方乃被會非但見空等者止觀三十六引大經云二乘之人但見於空不見不空智者非但見空能見不空不空即大涅槃文離邊名但即邊名不但

問何位受接進入何位答受接人三根不同若上根三地四地被接中根之人五地六地下根之人七地八地所接之教眞似不同若似位被接別十迴向圓十信位若眞位受接別初地圓

初住初問所接次問能接答中就被接機發習遲速以論三根輔行以四地爲上六七爲中八九爲下今進一位者教位從容文或進退故此答初問所接之教等者答次問也所即語辭別向圓信接位接也別地圓住勝進接也據上似位被接眞位受接應作被字盖以能從所也輔行三下八云若接入教道在回向中若接入證道即在初地若接入圓亦分教證比說可知文又別圓接通接聖不接賢接眞不接俗若圓接別接俗不接眞接賢不接聖又妙玄順能詮教約教道邊具明三接止觀爲成觀故從所詮理約證道邊唯明一接然圓頓止觀亦明被接者爲知通塞復以思議顯不思議也如釋籤三十七

問此藏通二教同是三乘同斷四住止出三界同證偏眞同行三百由旬同入化城何故

分二答誠如所問然同而不同所證雖同大小巧拙永異此之二教是界內教藏是界內小拙不通於大故小析色入空故拙此教三人雖當教內有上中下異望通三人則一槩鈍根故須析破也通教則界內大巧大謂大乘初門故巧謂體色入空故雖當教中三人上中下異若望藏教則一槩為利

然藏通三乘斷惑出界證理雖同教行有異大小約小衍巧拙論體析對界外方便等土名界內教以此二教化界內也不通於大故小不能遠通常住故析色入空者外計鄰虛不出斷常今總觀色心生滅非斷非常對破外道汝析非正如止觀三廿六輔行下三廿四通後別圓故是初門了知諸法如幻如化當體即空

問教既大乘何故有二乘之人答朱雀門中何妨庶民出入故人雖有小教定是大大乘兼小漸引入實豈不巧哉般若方等部內共般若等即此教也畧明通教竟

天子南門謂之朱雀漸引入實明佛意也釋籤四十九云不同三藏四阿含等別有部帙今以諸部方等諸般若中但是三乘共行即判屬通文今文通指般若方等下但云共般若蓋方等彈斥共義稍疎故

次明別教者此教明界外獨菩薩法教理智斷行位因果別前二教別後圓教故名別也

涅槃云四諦因緣有無量相非聲聞緣覺所知諸大乘經廣明菩薩歷劫修行行位次第互不相攝此並別教之相也

四教義一三云別者不共之名也若名不

共但異藏通未異圓教故但名別此教明因緣假名無量四聖諦理的化菩薩不涉二乘別義略明有八謂教理智斷等也教則獨被菩薩理則隔歷三諦智則三智次第斷則三惑前後行則五行差別位則位不相收因則一因迥出果則一果不融釋籤一十五右因說理不在二邊故云迥出復說果理諸位差別故云不融獨被菩薩故別前隔歷次第故別後涅槃云等乃聖行品明四種四諦中無量四諦即別教義謂苦集滅道各各因緣皆有無量相是菩薩法豈二乘所知乃以涅槃對鹿苑說故云非聲聞等也此證別前藏通諸大乘經等者釋籤四十二指華嚴方等般若中歷別行法即是其相然方等中多以別行斥於小行般若中多以別法展轉融通華嚴正當歷別之行文如別行玄下四別行記下六既時長行遠次第隔歷此證別後

圓教

華嚴明十住十行十迴向爲賢十地爲聖妙覺爲佛纓絡明五十二位金光明但出十地佛果勝天王明十地涅槃明五行如是諸經增減不同者界外菩薩隨機利益豈得定說此出諸大乘經行位次第之義華嚴前無十信後無等覺於十住品前明十梵行自古講者指爲十信四念處三初於十住中多明圓義於登地中多明別義文故華嚴位義通圓別今且示別故云住行向爲賢十地妙覺爲聖本業瓔珞亦明六輪如法數對金光明指眞諦所譯者勝天王即般若也五行者聖梵天病嬰兒也又仁王般若明

五十一位但無等覺然上諸經隨機明位雖增減不同莫非次第故屬別也然位次周足莫過纓絡經故今依彼畧明菩薩歷位斷證之相以五十二位束爲七科謂信住行向地等妙又合七爲二初凡二聖就凡又二信爲外凡住行向爲内凡亦名爲賢約聖亦二十地等覺爲因妙覺爲果大分如此自下細釋

瓔珞凡聖位足故今依彼以明別義然凡聖位中有教證二道此本出乎地論今家借用有二義焉一者玄文借證權實部二者輔行借消別門良由地論兩種教道皆爲方便兩種證道皆爲眞實義同部味昔權今實是故借用若輔行借消別教教證者由今別教教權證實既與三教一向不同其義難曉而地論師教道方便證道眞實名義宛同故借用之如輔行云是故今家借用地論教證二道以消別門於中先須知於二意一者約行地前爲教登地爲證二者約説爲地前説始終屬教乃至結云若讀玄文善須曉此教證二道則別門可消應知地論雖有四種玄文借用證權實部但成二意輔行借用但成三義何者以由此教行分教證説唯教道是則能詮之教始終是權所被之機地前屬權初地證實舊於借消別門亦立四種者且約説證道爲權爲實若權則違教權證實借證權實之義若實則背有教無人之文況地論正申華嚴十地論師不分圓別之異但約教證明方便眞實如云若説十地已證

之法彼爲實證安可約彼立别說證既云借證可全同耶又别位中復有竪入横學兩種四教釋籤十(廿七)云别教十住修生無生十行修於無量十向修於無作登地證於無作故云有四又十行中習諸佛法具足入於一十六門亦名爲四問住已習八何故行中更習十六答前是自行隨用一門後爲化他是故行中更習前八是故十六俱須廣習(文)更有三根出假十信上根十住中根十行下根(四教俱論三根出假如止觀六廿三)又對五忍十信伏忍十住信忍十行去柔順忍十地無生忍妙覺寂滅忍(妙宗中十八亦對圓位)若論眞緣二修則地前爲緣修登地爲眞修緣謂作意緣念眞謂任運相應元是地師之義今家復加觀義空假爲緣中道

爲眞通圓亦有此之二義(云六)六種性習如下對初言十信者四教義四(三)云此十通名信心者信以順從爲義若聞說别教因緣假名無量四諦佛性之理常住三寶隨順不疑名信心也(文)

一信二念三精進四慧五定六不退七迴向八護法九戒十願

信常住理名曰信心憶念無忘名曰念心眞精進趣名精進心心精智慧名曰慧心周徧湛寂名曰定心定光無退名不退心保持不失名護法心回向佛地名迴向心(今文回向在護法前此依舊譯瓔珞經說)安住無失名爲戒心十方隨願名曰願心(文此依楞嚴釋十信名但彼在圓)此十位伏三界見思煩惱故名伏忍位(外凡)與藏教七賢位通教乾慧性地齊

妙玄四(卅三)二此十信習從假入空觀伏愛見論(文)觀音玄下(四)云十信通伏諸惑正伏四住(文)伏忍位輔行九下(十五)云仁王用五忍以判別位(文)妙宗中(十八)云若依別教十信伏忍仁王經疏中(十一)云未得無漏未能證但能伏不能斷故爲伏忍智也與藏通齊者格量伏惑義齊也(下去格量集此)此位出假即名上根淨名疏七(十二)云菩薩化物心重自行則輕故慈悲重者不務斷結從相似空解即便出假見思未斷故言有疾(文)

次明十住者

四教義四(五)云此十通名住者會理之心名之爲住

一發心住(斷三界見惑盡與藏教初果通教八人見地齊)二治地三修行四生貴五具足方便六正心七不退(已上六住斷三界思惑盡得位不退與藏通二佛齊)於諸劫中行十信心不作邪見廣求智慧名發心住常隨空心淨諸法門名治地住長養衆行名修行住生在佛家種性清淨名生貴住多習無量善根名具足方便住成就第六般若法門名正心住入於無生畢竟空界名不退住得位不退者初住至七住位不退八住至十向行不退初地巳上念不退妙玄四(十一)見思破故得位不退眞諦三昧成惡業塵沙破故得行不退俗諦三昧成無明破故得念不退中道三昧成(文)

八童眞九法王子十灌頂(已上三住斷界內塵沙伏界外塵沙)

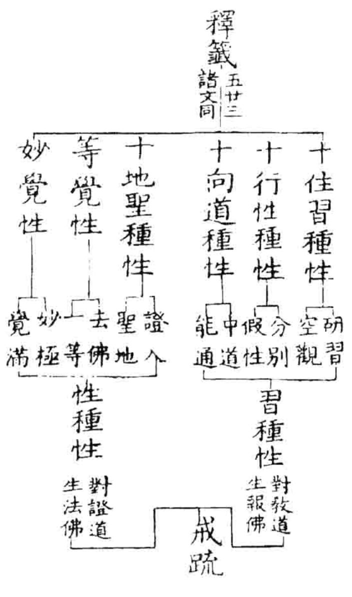
(前二不知名目)

不生邪倒破菩提心名童眞住從佛王教

而生於解當紹佛位名法王子住觀空無相得無生心法水灌頂名灌頂住斷界內塵沙等者正修假觀爲伏觀成俗顯爲斷輔行一下九云塵沙者譬無知數多文然塵沙惑只是通別見思就所化衆生得名妙宗上廿六云衆生見思重數如塵若沙究論其體即劣慧也如妙樂云不染污無知劣慧爲體以其不能分別藥病等也若知病識藥應病授藥令得服行即斷塵沙相也懶於化導爲塵沙習且三品塵沙與三根出假何異蓋三品塵沙約一人竪論三根出假約三人橫辨又三根出假通乎四教三品塵沙局在別論

亦名習種性用從假入空觀見眞諦理開慧眼成一切智行三百由旬

習種性者纓絡經上卷賢字函明六種性以對別位淨名疏第九亦借別名以顯圓今家玄籤四教義戒疏等並依經列四念處中少有不次又地持論畧明二種亦名經彌勒造賢字函如戒疏列六種後復用二種及對教證前後生報佛法佛併圖示



六種性者種別性分也地持第一云種性

者名爲種子名爲界名爲性（文種子不同有六界分）又性通六位種局在因故前四名中等覺雖因望前稱覺二種者地持經云略說二種性種性種性者是菩薩六入殊勝展轉相續無始法爾是名性種性習種性者若從先來修善所得是名習種性（文）戒疏以六種對位後復用二種者以六位不出地前修習登地證性故用地持結攝六種雖不顯標意必如是況梵網是華嚴結經地持正宗華嚴故宜用彼地持二種結攝瓔珞六種又與約行教證其義宛齊故復例之自古以戒疏文難今準舊註戒疏云性習二種若據位分習種在前性種在後若據行論性習同時前後不定（標約行中義）依體起用（緣中道理起觀行用）先明性種後明習種尋用取體（從自行用取中道體）先習後性（自依體下同時不定義）與教證二道相似就位以論教道在前證道在後（約行教證）據行論之教證同時前後不定（此標）依體起用先證後教（望證道理起教道用）尋用取體先教後證（尋教道用證中道體）習種能生報佛性種能生法佛（文地前既論自行修習至果念生報佛登地證性合生法佛智與體冥任運起用故不論應佛也異解備諸章藻）梵網經中更有六種一習種性二長養性（只是研習增長與習種性通對十住）三性種性四不可壞性（俗諦建立故不可壞與性種通對十行）五道種性（十向）六正法性（通收聖種等妙三種）

四念處（二三）
- 信住習種性
- 十行道種性
- 十向性種性
- 十地聖種性
- 等覺性
- 妙覺性

前六釋義依經對位諸文並同今四念處扶大品三觀約義結對故少不同信住同習空觀成一切智故對習種十行修假觀成道種智故對道種十向觀中道一性成一切種智故對性種由道性二字義通兩向道有化導道性論種性一性故得互通取義而對也

從假入空觀者次第三觀出纓絡經觀經疏三云假是虛妄俗諦也空是審實眞諦也今欲去俗歸眞故言從假入空觀妙宗上廿六云見思取境無而爲有虛假凡俗知虛名諦二空之理是審實法知實名諦不究俗虛莫知眞實要須照假方得入空是故名曰從假入空觀妙玄三十一云十住正修空傍修假中十行正修假傍修中淨名畧記下之上十五若約別教爲語正觀中道爲慧眼者於十住中遠所期耳慧眼者古德頌云天眼通非礙肉眼礙非通法眼唯觀俗慧眼了知空佛眼如千日照異體還同一切智者觀音玄義下初云知一切內法內名一切能知能解一切外法外名能知能解但不能用一切道起一切種故名一切智玄記下具釋初住斷見即離四趣身子昔生至六住有退者此見思俱斷思既未盡見亦餘殘故有退墮如四明答曰本難敘行錄

次明十行者

四教義四六云此十通名行者行以進趣爲義前既發眞悟理從此加修從空入假觀無量四諦

一歡喜二饒益三無違逆四無屈撓五無癡亂六善現七無着八難得九善法十眞實斷界外塵沙惑

始入法空不爲邪動名歡喜行常化衆生使得法利名饒益行常修忍法謙下恭敬名無違逆行行大精進令一切至究竟涅槃名無屈撓行不爲無明之所失亂名無

凝亂行生生常在佛國中生名善現行於我我所一切皆空名無着行菩薩成就難得善根名難得行說法授人成物軌則名善法行二諦非如亦非非相名眞實行亦云性種性用從空入假觀見俗諦開法眼成道種智

性種性者假觀分別十界差別種性也從空入假觀者觀經疏三云若住於空與二乘何異不成佛法不益衆生是故觀空不住於空而入於假知病識藥應病授藥令得服行故名從空入假觀文道種智者觀音玄下初云能知一切道種差別則分別假名無謬故名道種智文諸文云十住修空斷見思十行修假破塵沙十向修中伏無明此以觀對位也若云初住斷見二住至七住斷思八九十住斷界內塵沙十行斷界外塵沙此斷惑分齊也四念處四云十住斷界外上品塵沙十行斷中品塵沙十向斷下品塵沙文言三品者生無生八門爲上品無量四門爲中品無作四門爲下品此以惑從教也以別是界外教或純用假觀攝故又此十行明橫學四且無作四門爲圓爲但若圓無作十行位淺尚未修中如何能說以此化他耶若謂但中釋籤五初云各附彼教而爲相狀文既附彼圓豈應是但雜編五十四云十向圓修可由實道智轉行融乃修圓中十行無作且順權方只是但中無作良以修中之位已深出假之位尚淺位深故知昔日化他無非妙行位淺故知將來自行亦是但中不可以實難權以他妨自文其說切當學者知之附彼圓

教但爲明於無作相狀能附豈可全同深位然此出假若果但中圓機起時何以赴之當知圓機自感圓應十行出假乃教道說無稽之問不足評矣

次明十回向者

四教義四七云此十通名回向者回事向理回因向果回巳功德普施衆生事理和融順入法界故名回向四念處三十一云別向圓修文霅川云可由實道雜編但不合云只緣被接方曰圓修此據得意者智轉行融及證道說也若三觀次第惟修但中據不得意者及教道說也

一救護衆生離衆生相二不壞三等一切諸佛四至一切處五無盡功德藏六入一切平等善根七等隨順一切衆生八眞如相九無縛無著解脫十入法界無量伏無明習中觀以無想心常行六道而入果報不受而受名救護衆生離衆生相觀一切法有受有用念念不住名爲不壞三世佛法一切時行名等一切諸佛以大願力入一切佛土供養一切佛名至一切處以常住法授與前人名無盡功德藏行無漏善善而不二名入一切平等善根以觀善惡無二一相名等隨順一切衆生心得自在等三世佛常照有無名眞如相以般若照三世諸法是一合相名無縛無著解脫覺一切法中道無相名入法界無量伏無明習中觀者集解云空假之心既巳滿足正修中道第一義觀無明不起悉伏故也文

亦明道種性行四百由旬居方便有餘土上巳

（二十位爲三賢亦名內凡從八住至此爲行不退位）道種性者始正修中故名道能生佛果故名種行四百由旬必約生死處加方便土約煩惱加塵沙約觀智加假觀以此增前爲四百也方便有餘土者觀經疏（五）云修方便道斷四住惑故曰方便無明未盡故曰有餘行不退者化他行滿無退轉也前七住還斷惑證空名位不退後初地去名念不退中道正念二邊莫動

次明十地者

四教義四（八）云此十通言地者一能生成佛智住持不動二能與無緣大悲荷負一切故名爲地也（文）

一歡喜（從此用中道觀破一分無明顯一分三德乃至等覺俱名聖種性）此是見道位又無功用位百界作佛八相成道利益衆生行五百由旬初入實報無障閡土初入實所

捨凡入聖四魔不動到有無邊平等雙照名歡喜地從此用中道觀者四教義四（七）云從此見佛性發中道第一義諦觀雙照二諦心心寂滅自然流入薩婆若海證無作四諦一實平等法界圓融（文）破一分無明顯一分三德者無明乃是障中道之別惑無明分破中道分顯法身般若解脫是爲三常樂我淨故稱德應知初地所破無明細分三品中上雖破猶在回向後心至三品盡方入初地俱名聖種性者據同證論準經必須開等覺性見道位者四教義四（七）云從初地至佛地皆斷無明但以約位分爲三道初地名見諦道二地至六地

名修道從七地已去名無學道文初地斷無明別見發眞中道故云見道大經云自此已前皆名邪見人也故知兩教三乘別教地前未見中道未斷別見皆名邪見人也此約證道同圓初地即同初住故也又無功用者既至初地不加功力任運流入薩婆若海百界作佛者四教義四八云初發眞中道見佛性理斷無明見惑顯眞應二身緣感即應百佛世界現十法界身入三世佛智地能自利利他眞實大慶故名歡喜地也文輔行七下廿四引瓔珞云如初地百界二地千界乃至萬億等界現身亦爾文行五百由旬者約生死處加實報土約煩惱加無明約觀智加中觀實報無障礙土者觀經疏六云行眞實法感得勝報色心不相妨故言無障礙文寶所者喻分證寂光也

天台四教儀集註卷第七

音釋

擅視戰切專也　編畢綿切連也　霅大洽切又斬也

天台四教儀集註卷第八

南天竺沙門　蒙潤　集

二離垢地三發光地四燄慧地五難勝地六現前地七遠行地八不動地九善慧地十法雲地已上九地地地各斷一品無明證一分中道

以正無相入衆生界同於虛空名離垢地光慧信忍習佛之道極淨明生名發光地順無生忍觀一切法名燄慧地順忍修道三界無明莫不皆空名難勝地上順諸法觀於三世寂滅無二名現前地觀諸煩惱不有不無常向上地念念寂滅名遠行地以無生觀捨於三界名不動地入於上觀光光佛化無生忍道名善慧地入中道觀受佛職位既同真如亦等法界妙雲普覆名法雲地

更斷一品無明入等覺位亦名金剛心亦名一生補處亦名有上士

於十地後心用觀更斷一品方入等覺四教義十四云即是邊際智滿入重玄門若望法雲名之爲佛望妙覺名金剛心菩薩亦名無垢地菩薩三魔已盡餘有一品死魔在斷無明習也文集解云解入百千三昧照一相無相寂滅無爲望于妙覺猶有一等比下名覺故名等覺所修觀智純一堅利喻若金剛名金剛心文一生補處者猶有一品無明故有一生過此一生即補妙覺之處觀音玄記上四云猶儲君之義也文妙宗上廿三云有惑可斷名有上士文

更破一品無明入妙覺位坐蓮華藏世界七寶菩提樹下大寶華王座現圓滿報身爲鈍

根菩薩衆轉無量四諦法輪即此佛也
四教義四（十五）云金剛後心朗然大覺妙智窮源無明習盡名真解脫脩然無累寂而常照名妙覺地（文）藏者包含十方法界悉在中也（文）七寶菩提樹者七寶衆多表無量故大寶華王座者妙玄（玄十二）云或言寂滅道場七寶華爲座身稱華臺千葉上一一菩薩復有百億菩薩如是則有千百億菩薩十方放白毫及分身光白毫入華臺菩薩頂分身光入華葉菩薩頂此名受法王職位窮得諸佛法底而得成佛華臺名報佛華葉上名應佛報應但是相關而已不得相即此是別佛果成相也（文）鈍根菩薩者迷中重故次第修證達通實所對圓名鈍

有經論說七地已前名有功用道八地已上名無功用道妙覺位但破一品無明者總是約教道說
華嚴云菩薩未至第八地時如人乘船欲渡大海未至大海多用功力若至八地從大方便近佛智慧無功用心不加功力妙覺位但破一品無明未審據何文說諸文但云斷十二品稱爲妙覺也
有處說初地斷見從二地至六地斷思與羅漢齊者此乃借別教位名名通教位耳
至六地斷思與羅漢齊者取十度義以第六般若空慧斷惑故也如止觀第六借位中（云云）十度者六度外加願智力方便
有云三賢十聖住果報唯佛一人居淨土此借別教名明圓教位也

三賢者別任行向任果報上義則屬圓此仁王經偈文

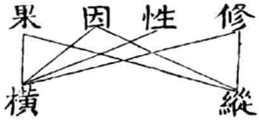
如此流類甚衆須細知當教斷證之位至何位斷何惑證何理徃判諸教諸位無不通達此乃觀師示人判教之方能知此者不但別門可通於一切教皆無壅矣

略明別教竟

此教明縱橫者別論不出性橫修縱因縱果橫通論因果各具縱橫性但有橫修具縱橫初性橫修縱者妙句九云若但性德三如來是橫修德三如來是縱前後而得先法次報後應亦是縱一性二修記九云性德之名名通別教別教雖有性德之語三皆在性而不互融故成別義若三在修前後而得道理成縱又妙宗云別人不知本覺之性具染惡德是故染惡非二佛性別修緣了顯本法身修縱亦爲不知本覺之性具染惡德不能全性起染惡修乃成理體橫具三法性橫次因縱果橫者光明記一云行智理三次第資發修時縱也法報應三果中齊顯證時橫也良由此教本有法身爲惑所覆故須別作緣了之功相資顯發復由此教性具三法而不相收故使三身橫顯此指修縱只是因縱性橫成於果橫修性因果相對別論也次因果各有縱橫者文句二云別家因時三法縱橫果時三法亦縱橫因縱如向因橫即性橫也果縱如妙玄九云法身本有般若修成解脫始滿果橫亦如向說須知此教因果三法次第即縱各異即橫妙玄五云資成在前觀照居次

真性在後此三竪別縱非大乘此三並異橫非大乘次性但有橫修具縱橫者性橫如上性中三法未論起修無前後故則無縱義凡言修者通因通果因果既具各有縱橫修任運有也

修縱者即修德三如來也性橫者即性德三如來也因縱者智行理三次第資發果橫者法報應三果中齊顯也修縱者如前修橫者即果橫也因縱者如向因橫者即性橫也果縱者法身本有般若修成解脫始滿果橫者如向若別論修縱性橫因縱果橫通而言之修具縱橫性但有橫因果各具縱橫也



次明圓教者

四教義一三云圓以不偏爲義此教明不思議因緣二諦中道事理具足不別但化最上利根之人故名圓教也文 又云圓教詮因緣即中道不思議佛性涅槃之理菩薩真此教門理雖非淺非深而證者不無淺深之位今明入道亦具四門而諸大乘經意多用非空非有門以明位也文 釋籤五十二云圓教菩薩以界外滅諦爲初門文

圓名圓妙圓滿圓足圓頓故名圓教也此釋圓名 三諦圓融不可思議名圓妙三相即無有缺減名圓滿圓見事理一念具足名圓足體非漸成故名圓頓

所謂圓伏圓信圓斷圓行圓位圓自在莊嚴圓建立衆生此釋圓法 圓伏五住圓常正信圓斷五住圓行一行一切行圓位位位相攝妙用華嚴故云自在四悉普益故云建立如止觀一三 諸大乘經論說佛境界不共三乘位 次總屬此教也

一代教中唯除鹿苑顯露無圓諸大乘經凡說圓法皆佛境界也不共三乘位次者揀異别教不共二乘今圓是佛乘故不共三乘也

法華中開示悟入四字對圓教住行向地此四十位華嚴云初發心時便成正覺所有慧身不由他悟清淨妙法身湛然應一切此明圓四十二位維摩經云薝蔔林中不嗅餘香入此室者唯聞諸佛功德之香又云入不二法門般若明最上乘涅槃明一心五行又經云有人入大海浴已用一切諸河之水又婆伽羅龍澍車軸雨唯大海能受餘地不堪又擣萬種香爲丸若燒一塵具足衆氣如是等類並屬圓教

開示悟入如前釋初發心者三因性開發即初住位二住已去莫不皆然故結云圓四十二位薝蔔等者薝蔔翻黄花觀衆生品天女詞身子之文淨名空室表常寂光入不二法門者彼經三十一菩薩各說入不二法門已問文殊師利何等是菩薩入不二法門文殊曰如我意者於一切法無言無說無示無識離諸問答是爲入不二法門於是文殊問維摩詰我等各自說已仁者當說何等是菩薩入不二法門時維摩詰默然無言文殊歎曰善哉善哉乃至無有文字語言是真入不二法門文須知三十一菩薩乃以有言言於無言文殊乃以無言言於無言淨名乃以無言無言故文殊歎云是真入不二法門也般若明最上乘者金剛經云如來爲發最上乘者說

涅槃云復有一行是如來行所謂大乘大般涅槃佛性之理又經云者大經云譬如有人在大海浴當知是人已用一切諸河之水輔行一上廿七云理具諸法如海水修觀行者如在浴也行攝一切名爲已用文娑伽羅此翻醎海如來龍王圓頓教雨爲上根性不雨三教下類之地首楞嚴云擣萬種香爲丸若燒一塵具足衆氣文輔行一上廿七云理性如丸觀行如燒諸法頓發名具衆氣文

今且依法華瓔珞略明位次有八一五品弟子位外凡出法華經二十信位內凡三十住位聖初四十行五十迴向六十地七等覺是因位末八妙覺是果位

法華但有五品六根瓔珞具明五十二位

妙樂一一四云若云圓位六即亦足何須更列四十二耶以分真位長故借別位分其品秩文或者據此謂圓教本無位次但借別顯圓然妙樂意以五十二位在經論中多被別人祖師用釋圓位故云借耳又有云五十二位名雖在別圓亦同用以分淺深豈可圓教全無位次大品四十二字華嚴初住八相法華五品六根皆圓位義也故曰顯一理則始終無二存諸教則因果歷然既稟教修行安得無位耶又揀諸文開合有四一開前合後如大經三十三天住行向爲三十地等妙爲三二合前開後如仁王十四般若合三十心爲三十地爲十等覺爲一總十四忍轉入佛心名之爲智三前後俱開如大品四十二字對四十二位四前後俱合如法華開示悟入及遊四方對四

（十位）妙宗上（卅三）又楞嚴明位有六十前加三漸次（名字即）及立乾慧地（觀行即）向後地前立四加行并常五十二位共成六十

初五品位者一隨喜品經云若聞是經而不毀呰起隨喜心問隨喜何法答妙法妙法者即是心也妙心體具如如意珠心佛及衆生是三無差別此心即空即假即中

文句說隨順事理無二無別喜是慶已慶人（文）妙樂十（十三）云事理秖是權實異名了此權實即非權實故無二無別即隨順開權顯實之事理也言已人者理有事故故能慶人事有理故故能自慶又不二而二故慶已他二而不二了非已他妙玄五（二）云若人宿植深厚或植善知識或從經卷圓聞妙理謂一法一切法（假）一切法一法（空）非一非一切（中）不可思議起圓信解一心中具十法界如一微塵有大千經卷欲開此心而修圓行圓行者一行一切行謂十法成乘十心成就其心念念悉與諸波羅密相應是名圓教初隨喜品位（文）妙法即是心者指要鈔上（四）云經家釋經題法字約此三法各具三千互具互融方名妙法然雖諸法彼彼各具若爲觀體必須的指心法三千起信論云所言法者謂衆生心妙心體具者止觀五（十三）云一心具十法界一法界又具十法界十法界具百法界一界具三十種世間百法界即具三千種世間此三千法在一念心若無心而已介爾有心三千具足亦不言一心在前一切法在後亦不言一切法在前一心在後輔

行五中七云言無心而已者顯心不無言介爾者謂刹那心無間相續未曾斷絶纔一刹那三千具足若具三千即具三德又介爾者介者弱也謂細念也但異無心三千具足文如如意珠止觀五十七云如如意珠天上勝寶狀如芥粟有大功能淨妙五欲七寶琳琅非内畜非外入不謀前後不擇多少不作觕妙稱意豐儉降雨穰穰不添不盡蓋是色法尚能如此況心神靈妙寧不具一切法耶文記中表法約理解釋須者尋之心佛衆生三無差別者釋籤二云當知三法即是不思議廣大法界應了此理具足佛法及衆生法雖復具足心性冥妙不一不多又衆生及佛不出於心故無差別名心法妙是故結歸三無差別方名爲妙十義書云以我一念心法及一切衆生十方諸佛各各論於事造人人說於理具而皆互具互攝方名三無差別又指要云是則三法各具二造方無差別此心即空假中拾遺記下八云三觀之首皆言即者指一念心即三諦故言即空者非即偏空乃觀一念即圓空也此空能破三諦相著故云一空一切空三觀悉彰破相之用也言即假者非即偏假乃觀一念即妙假也此假能立三諦之法故云一假一切假三觀悉彰立法之功也言即中者非即但中蓋指一念即具德中此中能妙三諦之法故云一中一切中三觀悉是絶待之體也

常境無相常智無緣

此境智冥一

無緣而緣無非三觀無相而相三諦宛然而言境智也止觀第一常境常智後復云以無緣智緣無相境以無相境相無緣智智境冥一而言境智輔行釋云實相無相無相亦無實智無緣無緣亦絶何者境雖無相常爲智緣智雖無緣常爲境發智雖緣境稱境無相境雖發智令智無緣無緣而緣照境無間故云以無緣智緣無相境無相而相發智宛然故云以無相境相無緣智

初心知此慶已慶人故名隨喜

此結成隨喜也五品初心知此妙心體具事理三千境觀之法慶已有智慧慶人有慈悲

内以三觀觀三諦境

大意云三諦三觀三非三三一一三無所寄諦觀名別體復同是故能所二非二

外以五悔勤加精進助成理解

止觀七云唯法華別約六時五悔重作方便（光約四種三昧相對而說不可以光明彌陀亦論五悔爲妨）修懺要旨云所以悉稱悔者蓋皆能滅罪故也勸請則滅波旬請佛入滅之罪隨喜則滅嫉他修善之愆回向則滅倒求三界之心發願則滅修行退志之過（文）輔行二上八云於法無染曰精念念趣求曰進（文）助成理解一往分之五悔爲事名助諦觀爲理解名正

言五悔者有二一理二事

止觀二云事懺懺苦道業道理懺懺煩惱道理事不出三種懺法理謂無生妙懺事

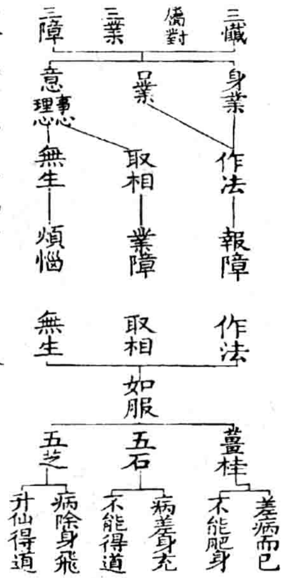
謂取相作法光明文句三十四云行者應知三種懺法無生是主二爲助緣灰汁皀角助於清水若鈌妙觀不名大乘便同外道無益苦行須近善師學懺悔處及懺悔法方可行於道場事儀故於諸事皆用妙觀照而導之使作法等皆順實理悉爲佛因又云正助二懺修逐根緣自有一向修於正道直登圓住或內外凡自有一向修於助道如南嶽立有相安樂行不入三昧但誦持故亦能得見上妙色像此二隨根修入不同若悟理時必兩捨也自有正助相兼而修或先正後助或先助後正或同時而修今之所立意在同修耳懺悔名光明文句中初云懺者首也悔者伏也不逆伏順從爲首又懺名白法悔名黑法白法須尚黑法須捨又懺名修來悔名改往又懺名披陳衆失悔名斷相續心又懺者名慚悔者名愧慚則慚天愧則愧人文光明記三七云然懺悔二字乃雙舉二音梵語懺摩華言悔過以由悔過是首伏等五種之義今既華梵二音並列是故大師以首釋懺以伏釋悔乃至慚愧對釋懺悔欲令禀者修首伏行及慚愧等斯是善巧説法之相故不可以華梵詁訓而爲責也文懺悔處光明文句引普賢觀是名大懺悔約中道爲處也名莊嚴懺悔約俗爲處也名無罪相懺悔約空爲處也若三種差別者此是歷別論處爾即一而三即三而一此圓妙懺悔也記云若於三諦歷別而解乃次第觀非今妙觀其妙觀者空即三諦假

中亦然名即一而三三諦俱空假中亦然名即三而一行者應知三一相即爲彰懺悔處絕乎思議若以此語增於言想則永不識懺悔處也然懺悔處誰人不具何法暫非但爲本迷滿目不見全心不知是故經云於十力前不識諸佛勸求覓者須親善師須資妙教勤聽勤聞審讀審思若其然者必於能詮識所詮體脩然慮外無以狀名斯乃所求法性道理此理至妙爲懺法所依故名爲處若依此處而立行門方得名爲大乘懺也又懺之所依如器淳朴非砧不成以何爲砧謂一實相無別實相即罪相是得此處者罪無不滅德無不顯

文 懺悔法要旨云一作法懺謂身口所作一依法度二取相懺謂定心運想相起爲期三無生懺謂了我心自空罪福無主觀業實相見罪本源法界圓融眞如清淨法雖三種行在一時光明記云此三種懺同時而修無生是正二爲助緣斯乃正助一合而行如膏益明證理彌速也又須了知大乘三懺後一雖可獨修不進須假前二前二不可暫離無生得此意已方可說行

三種懺法





理懺者若欲懺悔者端坐念實相衆罪如霜露慧日能消除即此義也

光明記三八云端坐者身儀也禪波羅密具出坐法須者宜檢念實相者懺罪觀也實相無相當云何念必以無念之念念無相之相以無相之相相無念之念若於念外別有實相實相之外別有於念則非此經念實相也衆罪等者滅罪所以也前念實相蓋體修惡即是性惡性惡照明斯爲慧日修惡體虛如消霜露文

言事懺者晝夜六時三業清淨對於尊像披陳過罪無始已來至于今身凡所造作殺父殺母殺阿羅漢破和合僧出佛身血邪婬偷盜妄言綺語兩舌惡口貪瞋癡等如是五逆十惡及餘一切隨意發露更不覆藏畢故不造新

晝夜六時等四句明首伏洪無始下明首伏辭殺父下明五逆罪音試下殺於上也妙樂八引俱舍云五並業障攝約處人除北約人除扇搋此云黃門勑佳反四身一語業三殺一虛誑一殺生加行出佛血無間一刦熟隨罪增若增八比丘分二破僧以爲所破僧具如補注釋九五光明文句中三云人從父母禀身十月懷抱三年鞠養撫念惟惟始能升頭戴髮教方教數始解作人那忽違

恩背義而行弑逆天雖大不覆此人地雖厚不載此人此人命終直入地獄 文 十惡中應明殺生釋十惡名如法界次第上 九 云云 口有四惡或云五者加無義語發露者要旨 四 云罪根宜露則衆罪皆滅 文 若不發露犯覆藏罪如律中說畢故不造新者斷相續心也已作之罪願乞消除未起之惡更不敢造

若如是則外障漸除內觀增明如順流舟更加橹棹豈不速疾到於所止修圓行者亦復如是正觀圓理事行相助豈不速至妙覺彼岸

若如是等者光明文句中云若純用正懺亦不須助若正道暗昧不明了者修助以助之所謂灰汁澡豆皂莢木槵以助清水爾 文 如順流舟等者光明文句記 三 七二 云正解如順水正觀如順風可喻正道能趣妙理篙棹可喻旋禮等善助於風水舟豈不疾 文

莫見此說便謂漸行謂圓頓無如是行謬之甚矣

此斥偏執理性無修無證者謂即心是佛若別修習則成漸次非圓頓行輔行七下 十八 云圓教位次者先明五悔為入位之方他人圓修都無此意將何以為造行之始但云一念即是如來空談舉心無非法界委檢心行全無毫微 文

何處天然彌勒自然釋迦

輔行一下 二十二 引彌勒問經云彌勒昔行菩薩道時但晝夜六時勤修五悔而得菩

提文彌勒釋迦既是果人由因克故非天然等也唯今天台建立解行了修即性全性起修正助兼行從因至果故清涼國師云攝台衡三觀之玄趣使教合忘言之旨心同諸佛之心不假更看他面

若纔聞生死即涅槃煩惱即菩提即心是佛不動便到不加修習便成正覺者十方世界盡是淨土觸向對面無非覺者

舉其所執之法須知理雖平等事有迷悟何得便謂即是不加修習凡言即者以顯於離如水不離水理須融水義同於離十方世界盡是淨土此是依報論即觸向對面無非覺者此是正報論即謂三土皆即寂光九界無非佛界理實如然非修莫克故即云

今雖然即佛此是理即

妙宗上三十云然理即佛貶之極也以其全之解行證即但有理性自爾即也文亦是素法身無其莊嚴何關修證者也無緣了功德莊嚴法身體素天龍之所忍劣

我等愚輩纔聞即空便廢修行不知即之所由鼠唧鳥空廣在經論尋之思之

重斥所計鼠唧鳥空者止觀八七云諸位全無謬謂即是猶如鼠唧若言空空如空鳥空文輔行八上一十云不違諦理謬說即名何異恠鼠作唧唧聲即聲無旨濫擬生死即是涅槃亦如恠鳥作空空聲豈得濫同重空三昧文此斥執理廢行之者所謂即之所由意開妙解而立妙行行可廢乎

二勸請者勸請十方諸如來留身久住濟含識

輔行七下十九云大爲二意一者請住於世二者請轉法輪大論十五問諸佛之法法應說法何須勸請又若諸佛現見在前請佛可爾今乃不見云何可請答佛雖必說而不待請請者得福何得不請復次佛法待請爲說又衆生雖不面見諸佛諸佛何甞不見其心聞其所請假令諸佛不聞不見請亦得福何況聞見而無益耶

三隨喜者隨喜稱讚諸善根

輔行七下二十云佛轉法輪衆生得三益我助彼喜者喜前勸請也過去下種現在重聞得成熟益未曾下種現在成種未來方益故三世益皆因法輪故我隨喜衆生得益要旨云隨他修善喜他得成文

四廻向者所有稱讚善盡廻向菩提

止觀七三十云回衆善向菩提一切賢聖功德廣大我今隨喜福亦廣大衆生無善我以善施施衆生已正向菩提如回聲入角響聞則遠回向爲大利文　輔行七下廿一云如回聲入角等者大論三十二云回向者如少物上王如回聲入角問菩薩功德勝於二乘有何奇特答今此不以功德比之但以隨喜回向心比如巧匠指示倍得價直執斧之人倍用功力直不足言聲聞自行如執斧者菩薩教他而行回向猶如大匠文　要旨六云所謂回事向理回自向他回因向果文

五發願者若無發心萬事不成故須發心以

導前四是爲五悔
止觀七十三云願者誓也如許人物若不分劵物則不定施衆生善若不要心或恐退悔加之以誓又無誓願如牛無御不知所趣願來持行將至所在如坯得火堪可盛物二乘生盡故不須願菩薩生生化物須總願別願四弘是總願法藏華嚴所說一一善行陀羅尼皆有別願一切諸願四弘攝盡故名爲總故知一切菩薩凡見諸佛無不發於總願別願
下去諸位直至等覺總用五悔更不再出例此可知
光明文句中四云當知懺悔位長其義極廣云何而言止齊凡夫是故五十校計經齊至等覺皆令懺悔即其義也文記三十三云從造無間業者上至圓教等覺故云位長位位横論各有三障煩惱頭數結業流類苦報等差故云義廣古人何爲但在凡夫大師本以三昧總持說懺悔位該一切凡聖自然與校計經合實匪尋經作此安布行者知之文

二讀誦品者經云何況讀誦受持之者謂內以圓觀更加讀誦如膏助火
止觀七十三云善言妙義與心相會如膏助火是時心觀益明名第二品也讀誦如膏圓觀如火文句八五看文爲讀不忘爲誦信心故受念力故持文

三說法品者經云若有受持讀誦爲他人說內解轉勝導利前人化功歸已心倍勝前
文句八五宣傳爲說聖人經書難解須解

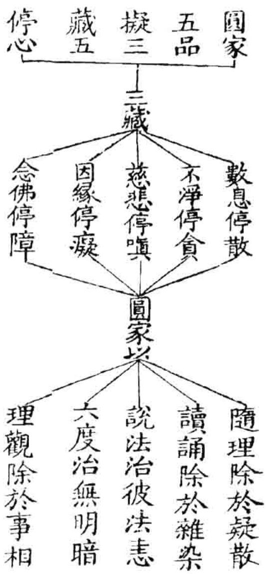
釋文妙玄五三云行者內觀轉强外資又著圓解在懷誓願熏動更加說法如實演布說法開導是前人得道全因緣化功歸己十心則三倍轉明是名第三品位文止觀七一三十云更加說法轉其內解導利前人以曠濟故化功歸己釋籤五云故知以說法力內熏自智令倍清淨爲說圓常內心無著故名爲淨化功歸己意在於斯問南嶽天台皆云爲他損己及止觀中令修三術誡勿領徒又輔行七下六廿云早領衆者名成損己益他蓋微其如玄文止觀及今說法品皆云說法開導化功歸己耶須知以慈忍無著之心說法則可如云三軌備足方可宣通如四安樂行方許說法否則不許若南嶽天台所云蓋寄自以誡他。也如妙樂一云今問弘經者爲名利壅己爲大悲益物自行暗於妙宗何殊無目而導衣座室誡思之自克問今五品位說法品中化功歸己彼止觀安忍中正於五品令修三術誡勿領徒何耶須知雖於品中令修三術意誡初心爲他損己又品位雖說須守觀心若逐外有妨是亦須誡

四兼行六度經云況復有人能持是經兼行布施等福德力故倍增觀心

妙玄五三云上來前熟觀心未遑涉事今正觀稍明即傍兼利物能以少施與虛空法界等使一切法趣檀檀爲法界餘五亦如是事相雖少運懷甚大此則理觀爲正事行爲傍故言兼行布施事福資理則十心彌盛是名第四品位文

五正行六度者經云若人讀誦爲他人說復能持戒等謂自行化他事理具足觀心無閡轉勝於前不可比喻

妙玄五三行人圓觀稍熟理事欲融涉事不妨理在理不隔事故具行六度若布施時無二邊取著十法界依正一捨一切捨財身及命無畏等施若持戒時性重譏嫌等無差別五部重輕無所觸犯若行忍時生法寂滅荷負安耐若行精進身心俱淨無間無退若行禪時遊入諸禪靜散無妨若修慧時權實二智究了通達乃至世智治生產業皆與實相不相違背具足解釋佛之知見而於正觀如火益薪此是第五品位文釋籤第五卄六云事理不二方名正行若取其意但用三戒事六度相皆以實相融今不二無非法界即是其相無畏等施者論有三施謂資生無畏法捨於依正名施資生畧不言法故云等也文止觀七三十一云正修六度自行化他事理具足心觀無礙轉勝於前不可比喻名第五品也文



四信五品對三慧文句十云初二是聞慧位廣聞廣說是思慧位觀行想成是修慧位自淺之深成六根清淨十信位也又云前三人是聞慧位兼行六度是思慧位正

行六度是修慧位

現在四信：初一念信解（聞慧）、二畧解言趣、三廣爲他說（思慧）、四深信觀成（修慧）

滅後五品：初隨喜品、二讀誦品、三說法品、四兼行六度、五正行六度

妙樂十二十云何故現在唯四信滅後立五品答其義既齊四五無別但是滅後加讀誦爲第二品耳文

此五品位圓伏五住煩惱外凡位也與別十信位同

妙玄五八云五品已圓解一實四諦其心念念與法界諸波羅密相應徧體無邪曲偏等倒圓伏枝客根本惑故名伏忍諸教初心無此氣分文又十紙云五品之位理雖未顯觀慧已圓具煩惱性能知如來祕密之藏堪爲世間作初依止文妙玄五十一云五品六根爲初依十住爲二依十行十回向爲三依十地等覺爲四依文釋籤六三云四依位者以此四人並能化他故以此位釋於因人功用文此約觀行成就五品在十信前若普賢觀品信合說蓋赴機異爾又吾祖位居五品而云獲旋總持者然旋假入空約位豎論雖在六根七信已前約觀橫辨不妨通於五品

次進六根清淨位即是十信初信斷見惑顯真理與藏教初果通教八人見地別教初住齊證位不退也次從二信至七信斷思惑盡與藏通二佛別教七住齊三界苦集斷盡無餘故仁王云十善菩薩發大心長別三界苦輪海解曰十善者各具十善也若別十信即

伏而不斷故定屬圓信

妙玄五四云十信位者初以圓聞能起圓信修於圓行善巧增益令此圓行五倍深明因此圓行得入圓位以善修平等法界即人信心乃至善修無著即入願心是名十信位瓔珞云一信有十十信有百百法爲一切法之根本也是名圓教鐵輪十信位即是六根清淨圓教似解煖頂忍世第一法普賢觀明無生忍前有十種境界即此位也文普賢釋迦分身多寶四聖及六根清淨共爲十種仁王云者波斯匿王所說偈也十善者仁王疏中十九云十信善者有三品上品善鐵輪王化一天下中品善粟散王下品善人中王文妙樂十八云信信通皆具足十善非謂專以人天不殺盜等用對十信即云長別三界苦輪當知須是斷惑十信文釋籤五廿七云亦有人云六根清淨名爲頓義十善菩薩此是漸義今文所引十善菩薩以證六根豈應引漸而證於頓故知二文俱頓明矣但仁王經語其初後法華經意論其中間人不見之徒生異見文

然圓人本期不斷見思塵沙意在入住斷無明見佛性然譬如冶鐵摘垢先去非本所期意在成器器未成時自然先落雖見先去其人無一念欣心所以者何未遂所期故圓教行人亦復如是雖非本所望自然先落

此明圓斷之義輔行六上九云從初已來三諦圓修與次第義永不相關此論斷惑任運斷處與次第齊文又七下廿四云五品已能圓伏五住豈至此位別斷見思但是

圓修麤惑先斷猶如治鐵麤垢先除文别行玄記下六云圓譬治鐵作器别喻燒金作器治謂鎔鑄淳朴頓融任運麤垢先落燒謂鍛鍊物體猶堅持要麤塵先去然後融金以除細垢圓觀頓窮法界無異先觀二諦　惑任運先落别觀次第顯中有意先觀二諦故使二惑先除文指要鈔下五云圓人始終用絶待智頓亡諸法理果尚亡惑何次第只由此智功力微著故成疎親由疎親故惑落前後名迷厚薄智疎惑厚智親惑薄轉轉明之此乃約智分惑也文先達云修觀惑智一如功成惑落前後

永嘉大師云同除四住此處爲齊若伏無明三藏則劣即此位也解曰四住者只是見思謂見爲一名見一切處住地思惑分三一欲愛住地欲界九品思二色愛住地色界四地各九品思三無色愛住地無色界四地各九品思此之四住三藏佛與六根清淨人同斷故言同除四住也言若伏無明三藏則劣者無明即界外障中道之别惑三藏教止論界内通惑無明名字尚不能知況復伏斷故言三藏則劣也

永嘉集云然三藏之佛望六根清淨位有齊有劣同除四住此處爲齊若伏無明三藏則劣二乘可知此本是妙玄位妙中文永嘉集中引用之耳昔傳唐末五代台教湮沒因錢氏讀永嘉集至此不解問於韶國師國師指爲台教中語當問螺溪羲寂法師師奏海東盛行遂求於高麗由是觀師賷教部來使始復興焉今稱永嘉蓋有

由矣釋籤六四云有齊有劣者感盡處齊觀行聞教是則爲劣亦以佛位格者爲順教道故也文

天台四教儀集註卷第八

音釋

詁姑五切訓故言也 砧音碪 搋古獲切 唧子栗切

天台四教儀集註卷第九

南天竺沙門　蒙潤　集

次從八信至十信斷界内外塵沙惑盡假觀現前見俗諦理開法眼成道種智行四百由旬與别教八九十住及行向位齊行不退也雖約位斷證格量似齊圓别即離不可一混又此六根明下根出假功逾十向此是相似圓融三諦不同次第出假之位又五品明中根出假五品之初爲上根亦約觀行論坐道場度衆生等又輔行五上云以初住爲眞出假位

次入初住斷一品無明證一分三德謂解脫般若法身此之三德不縱不橫如世伊三點若天主三目現身百界八相成道廣濟羣生

此明斷惑證理全體起用三德次第本法身般若解脫今順初住緣了正三心開發而爲次也言不縱不橫者異乎别教非縱即橫也釋籤六十二云雖一點在上不同點水之縱三德亦爾雖法身本有不同别教爲惑所覆雖二點在下不同烈火之橫三德亦爾以（釋籤中作雖字者設妙宗引作以字者正）二德修成不同别人理體具足而不相收如妙宗云三雖性具緣了是修二雖是修非適今有二若非修三法則橫二若非性三法則縱三點三目出大經哀歎品西方有新舊二伊舊伊如橫川走火點水之縱新伊如此方草書下字細畫相貫不縱不橫摩醯首羅有三目八臂八相者華嚴云或見入胎等皆云或者一一相中皆有八相故文華嚴經云初發心時便成正覺所有慧身不

由他悟清淨妙法身湛然應一切解曰初發心者初住名也便成正覺者成八相佛也是分證果即此教真因謂成妙覺謬之甚矣若如是者二住已去諸位徒施若言重說者佛有煩重之咎雖有位位各攝諸位之言又云發心究竟二不別須知攝之所由細識不二之旨龍女便成正覺諸聲聞人受當來成佛記莂皆是此位成佛之相慧身即般若德了因性開發妙法身即法身德正因性開發應一切即解脫德即緣因性開發如此三身發得本有故言不由他悟中觀現前開佛眼成一切種智行五百由旬到寶所初居實報無障閡土念不退位

此下引經釋出就斥他謬雖云各攝諸位須知攝之所由者由理具故雖云發心究竟不別細識不二之旨者旨在於即即具之理雖爾淺深之事位那不分即故初後不二六故初後不濫位位各攝諸位者如大品初阿後荼中四十字初阿字門具四十二字後荼字門亦然又如華嚴一地具諸地功德大經云發心究竟二不別如是二心前心難發心即初住究竟即妙覺龍女成佛文從權說以證圓經成佛速疾若實行不疾權行徒施權實義等理不徒然如妙樂八卅五云云諸聲聞授記國名號與物結緣文發得本有者妙宗上廿二云今初住所發三法皆性具故發則俱發從智證法從法起應即非一時三身頓得故非前後不縱不橫復見於此從始圓修一心三觀今圓三智一心中得即以此智證得法身

智性即色三一體融名妙色身此身湛寂如鑒無情形對像生山毫靡間名應一切三身三德體離縱橫（文）中觀現前者既三因開發應三智圓明五眼洞照今但云佛眼種智者中必雙照三智具足四眼入佛眼同名爲佛眼輔行三上（五廿）云如河入海失本河名何以故肉天二眼有漏因緣慧法二眼習氣未盡故捨本位入佛眼中（文）

次從二住至十住各斷一品無明增一分中道與別教十地齊次入初行斷一品無明與別教等覺齊次入二行與別教妙覺齊從三行已去別教之人尚不知名字何況伏斷以別教但破十二品無明故故以我家之眞因爲汝家之極果只緣教彌權位彌高教彌實位彌下譬如邊方未靜借職則高定爵論勳其位實下故權教雖稱妙覺但是實教中第二行也次從三行已去至十地各斷一品無明增一分中道即斷四十品惑也更破一品無明入等覺位此是一生補處

次從二住等者妙玄五（五）云即是十番進發無漏同見中道佛性第一義理以不住法從淺至深住佛三德及一切佛法故名十住位（文）次入初行等者妙玄五（五）云即是從十住後實相眞明不可思議更十番智斷破十品無明一行一切行念念進趣流入平等法界海諸波羅蜜任運生長自行化他功德與虛空等故名十行位也（文）

我家眞因等者妙玄五（二十）云若十地十品破無明圓家十住亦十品破無明設開十地爲三十品秖是圓家十住三十品齊若

與而爲論圓家不開十住合取三十心爲三十品與別家十地三十品等者則十地與圓家十回向齊若奪而爲論別家佛地與圓家初行齊與而爲論別家佛地與圓家初地齊故知別教權說判佛則高望實爲言其佛猶下譬如邊方未靜授官則高定爵論勳置官則下別教權說雖高而猶圓家實說雖低而妙以我之因爲汝之果文爵者封也爵有五等謂公侯伯子男勳者功也十向者妙玄五六云即是十行之後無功用道不可思議眞明念念開發一切法界願行事理自然和融回入平等法界海更證十番智斷破十品無明故名回向也十地位者即是無漏眞明入無功用道猶如大地能生一切佛法荷負法界衆生普入三世佛地又證十番智斷破十品無明故名十地位也文等覺者妙玄五六云觀達無始無明源底邊際智滿畢竟清淨斷最後窮源微細無明登中道山頂與無明父母別是名有所斷者名有上士也文等覺位中正習俱斷如今文云更破一品無明并上妙玄文斷正也淨名疏二四云無復餘習者圓教始從初住終至法雲圓斷諸見猶有習在等覺入重玄門千萬億刧重修凡事見理分明習氣微薄事等微煙文此斷習也又淨名疏五五卌云住等覺地餘有一品及習氣在文

進破一品微細無明入妙覺位永別無明父母究竟登涅槃山頂諸法不生般若不生不生不生名大涅槃以虛空爲座成清淨法身

居常寂光土即圓教佛相也
觀經疏三云究竟佛者道窮妙覺位極於
荼故唯佛與佛乃能究盡諸法實相邊際
智滿種覺頓圓無上士者名無所斷無上
士者更無過者文妙宗上二十三云今此極
位乃究竟具諸位功德故引法華唯我釋
迦與一切佛乃能究盡諸法之權實相之
實達無明底到諸法邊名邊際智不思議
權智也今已究竟故名爲滿於種種法證
本圓覺不思議實智也此覺極滿名爲頓
圓復用第七無上士號顯智斷極有惑可
斷名有上士等覺位也無惑可斷名無上
士即是妙覺斷德究竟名大涅槃云云無明
父母者楞伽經云弑無明父斷貪愛母文
涅槃山頂喻更無過上也諸法是境般若

是智境智寂滅名大涅槃以虛空爲座者
義彰法身體徧也成清淨法身者指修即
性增勝而說也若論教主亦名尊特亦名
勝應妙玄七十三云或言道場以虛空爲座
一成一切成毗盧遮那徧一切處舍那釋
迦成亦徧一切處三佛具足無有缺減三
佛相即無有一異法華八方一一方各四
百萬億那由他國土安置釋迦悉是遮那
普賢觀經云釋迦牟尼名毗盧遮那此即
圓佛果成相也文文句一八云隱前三相
唯示不可思議如虛空相即圓佛自覺覺
他文妙樂一廿四云若隱前三相從勝而說
非謂太虛名爲圓佛文光明記一八云此
教所說世間相常故一切法無非中道雖
與別人同見尊特彼兼別修此皆性具故

龍女云微妙淨法身具相三十二欲彰全性是故從勝特名法身文常寂光土者觀經疏六云常即法身寂即解脱光即般若是三點不縱橫並别名秘密藏諸佛如來所遊居處真常究竟極爲淨土文

然圓教位次若不以六即判之則多濫上聖故須六即判位

六即位者義蘊佛經名出智者如貧女寶藏力士額珠等在諸文所明或顯法門高深或明修觀位次今文備明圓位之後後明六即欲越上慢自屈之過輔行一下卅三云此六即義起自一家深符圓旨永無衆過暗禪者多增上慢文字者推功上人並由不曉六而復即文輔行一上十六云即者廣雅云合也若依此釋仍似二物相合名即其理猶疎今以義求體不二故故名爲即文妙宗上十三云六種即名皆是事理體不二義文

謂一切衆生皆有佛性有佛無佛性相常住

又云一色一香無非中道等言總是理即

金錍云言佛性者佛是果人言一切衆生皆有果人之性文觀經疏二云斯理灼然世間常住有佛不能益無佛不能損得之不爲高失之不爲下故言衆生即是佛理佛也文妙宗上十五云世間常住者即十法界三十世間一一皆住真如法位法位常故世間亦常文今云性相者十如中舉初二也性以據内自分不改相以據外攬而可别色香等者輔行一上十二云此色香等世人咸謂以爲無情然亦共許色香中道

無情佛性惑耳驚心文六塵中趣舉二種
圓觀諸法無非中道故經云處第四明唯
色唯聲唯香等義如觀經疏二又涅槃經
云一切皆衆生如佛如貧女舍寶衆物具
存力士額珠圓明頻在如來藏經舉十喻
幣帛裹黃金土模內像暗室缾盆井中七
寶本自有之非適今也淨名云一切衆生
皆如也寶篋云佛界衆生界一界無別界
文理即者妙宗上十三云良由衆生性具染
惡不可變異其性圓明名之爲佛性染性
惡全體起作修染修惡更無別體全修是
性故得迷事無非理佛即以此理起惑造
業輪回生死而全不知事全是理長劫用
理長劫不知不由不知便非理佛以全是
故名理即佛以不知故非後五即然理即

佛貶之極也以其全乏解行證即但有理
性自尓即也又理即佛非於事外指理爲
佛葢言三障理全是佛又復應知不名障
即佛而名理即佛者欲障後五有修德是
此之一位唯理性是也又障即佛其名猶
通以後五人皆了三障即是佛故文
次從善知識及從經卷聞見此言爲名字即
止觀一廿二云理雖即是日用不知以未聞
三諦全不識佛法如牛羊眼不解方隅或
從知識或從經卷聞上所說一實菩提於
名字中通達解了知一切法皆是佛法是
爲名字即文妙宗上十六云名字即佛者修
德之始聞前理性能詮名也然有收簡收
則耳歷法音不間明昧異全不聞俱在此
位簡則未得圓聞齊別內凡尚屬理即以

七方便未解妙名豈知即佛文

依教修行爲觀行即五品位

止觀一廿三云但若聞名口說如蟲食木偶得成字是蟲不知是字非字必須心觀明了理慧相應所行如所言所言如所行是名觀行文妙宗上十七云始自圓聞觀佛妙境至識次位勤行五悔若未發品此等行人皆屬名字故知名字其位甚長境觀相資塵念靡間方能得入觀行位也文

相似解發爲相似即十信

止觀一廿三云以其逾觀逾明逾止逾寂如勤射隣的名相似觀慧文觀經疏二云相似者二物相類如鍮似金若瓜比瓠猶火先暖涉海初平文妙宗上十二云約四喻明相似行人本覺寂照及雙相似而發成相似位三種之覺此覺似眞若鍮若瓜比金比瓠此之二物喻始似本如將至火先覺暖氣行欲近海預覩平相此之二事喻於相似近乎分眞前二約法論似後二約位論似文

分破分見爲分證即從初住至等覺

止觀一廿三云因相似觀力入銅輪位初破無明見佛性開寶藏顯眞如名發心住乃至等覺無明微薄智慧轉著若人應以佛身得度者即八相成道應以九法界身得度者以普門示現文妙宗上十二云雖得相似尚屬緣修今則親證屬於眞修分破無明起信論中稱隨分覺寂照雙融本覺眞佛分分而顯從所顯說名爲分眞從能顯言名爲分證四十一位皆受此名文

智斷圓滿為究竟即妙覺位

如前引觀經疏釋妙覺義

約修行位次從淺至深故名為六約所顯理體位位不二故名為即是故深識六字不生上慢委明即字不生自屈可歸可依思之擇之略明圓教位竟

約修行位次等者止觀大意一云即故初後俱是六故初後不濫理同故即事異故六文六種即名既皆是事理體不二義是故六即皆具事理兩種三千故理同故即理造也事異故六事造也如義書云修善修惡事造三千六也理即迷逆是修惡名字已去順性是修善性善性惡理造三千即也但即不妨六六處常即故得六而復即也

然依上四教修行時各有方便正修謂二十五方便十乘觀法若教教各明其文稍煩義意雖異名數不別故今總明可以意知

然前明四教釋經方軌正為開解若依解立行必須各明方便正修故所列方便則通四教但十乘且就圓論蓋立行以圓為正也不明四種三昧常坐常行半行半坐非行非坐及十境者陰煩病業魔禪見慢乘薩蓋錄大本綱要非止觀意故不委也妙玄明入體之門四教四門門門十乘若止觀十境境境十乘惟明圓行義例云若無十境乘則無體若無十法名壞驢車文以陰等十為所觀境以不思議境等為能觀觀故

言二十五方便者束為五科一具五緣二訶五欲三棄五蓋四調五事五行五法

止觀四初方便名善巧善巧修行以微少

善根能令無量行成解發入菩薩位文止觀四初云圓教以假名五品觀行等位去眞猶遥名遠方便六根清淨相似隣眞名近方便約內外凡位今就五品之前假名位中復論遠近二十五法爲遠方便十種境界爲近方便橫竪該羅十觀具足成觀行位能發眞似名近方便文輔行四上初具釋又二十五法爲通方便通四三昧故方等夢王法華六時五悔爲別方便四三昧中別於一種三昧所用故束爲五科者止觀四初云夫道不孤運弘之在人人弘勝法假緣進道所以須具五緣緣力既具當割諸嗜欲嗜欲外屛當內淨其心其心若寂當調試五事五事調已行於五法必至所在乃至三科出大論一種出禪經具五緣一是諸禪師立文調五事止觀云譬如陶師若欲得器先擇良處具五緣息餘際務訶欲治身內疾棄蓋調於泥輪調五事作而不廢行五法得此譬意五如指掌若欲造修當尋止觀云云

初明五緣者

禪經云四緣雖具足開導由良師故用五法爲入道梯凳一缺則妨事文輔行四上二云大小兩乘以戒爲本是故先明內禁雖嚴必資衣食進修定慧須藉空閑處雖空閑假絕緣務四緣雖具開導由師文止觀大意四云一衣食具足離希望緣故二持戒清淨離惡道因故三閑居靜處離憒閙事故四息諸緣務棄猥雜業故五須善知識有諮疑地故文

一持戒清淨如經中說依因此戒得生諸禪

定及滅苦智慧是故比丘應持淨戒有在家出家大小乘不同法界次第上(十二)云戒以防止為義(文)戒疏上(初)云梵音尸羅大論云秦言性善亦云清涼以其能止破戒熱惱從能得名亦名波羅提木叉譯言保解脫又名淨命亦言成就威儀(文)如經中說者遺教經也輔行四上(五)云引證道定復以律儀而為根本(文)在家戒者五戒八戒於五更加不坐高廣床不著花鬘衣不往觀聽歌舞故名八戒出家戒者比丘比丘尼沙彌沙彌尼式叉摩那(此云學法女)小乘沙彌十戒比丘二百五十戒須曰四重(夷)十三殘二不定三十九十(提)四提尼(尼)一百衆學(吉)七滅諍揔論二百五十戒若論五篇者夷(四波羅夷婬盜殺妄)殘(十三僧殘)提(三十尼薩耆九十波逸提共百二十)尼(四提舍尼)吉(突吉羅即一百衆學)若論六聚更加偷蘭遮若云七聚開吉羅為惡作惡說(結罪齊五報劫齊六因果雜攝齊 蘭有三品不入正篇不定七滅諍篇聚不攝亦爲吉羅報劫齊六者以六聚受報劫數與等活等上六獄劫數相齊因果雜攝齊七者以惡作惡說是吉聚之因并前五聚之果故爲七聚如翻譯名義)大乘即梵網十重四十八輕凡有心者皆得受之更有大論十戒大經十戒及五支戒通大小乘具如妙玄(三末)釋籤四(廿四)止觀四(三)輔行四上(六)

二衣食具足

止觀四(十五)云衣以蔽形遮醜陋食以支命填飢瘡身安道隆道隆則本立形命及道賴此衣食此雖小緣能辦大事裸餒不安道法焉在故須衣食具足也

衣有三一者如雪山大士隨所得衣蔽形即

足不游人間堪忍力成故二者如迦葉等集
糞掃衣及但三衣不畜餘長三者多寒國土
如來亦許三衣之外畜百一衆
具雪山大士絕形深澗不涉人間結草爲
席披鹿皮衣無受持說淨等事堪忍力成
不須溫厚不遊人間無煩支助此上人也
十二頭陁但畜三衣不多不少出聚入山
披服齊整故立三衣此中士也多寒國土
聽百一助身要當說淨趣足供事無得多
求多求辛苦守護又苦妨亂自行復擾檀
越少有所得即便知足下士也文輔行四
上十九云十二頭陀等者此云抖擻一蘭若
二常乞食三糞掃衣四一坐食五節量食
六中後不飲漿七塚間八樹下坐九露坐
十常坐十一次第乞十二三衣今文以十

二頭陁中糞掃三衣合爲中士言三衣者
但三衣也出聚落則著僧伽黎加二衣上
入大衆則著欝多羅僧加五條上入山林
則唯著安陀會爲慚愧故爲多寒故許其
重著皆威儀整肅長物善根故云披服齊
整下根者此土多寒根性又薄大聖一許
三品通開故三衣外聽畜百一及許畜長但三衣爲上畜百一爲中畜長
爲下故云通開此依律說與今少異今取雪山爲上品故若畜百一記
憶而已有云加法薩婆多云百一之物各得畜一百一之外皆是
長物言記憶者於百一物心中但自記憶一種謂是我物有云加法者加法受持如
六物圖若畜長說淨則加法受持百一之外若畜長物
定須說淨詞云大德一心念此是某甲長衣未作淨爲淨故施與大德糞掃
衣者南山云世人所棄無復堪用義同糞
掃體是賤物離自貪著不爲王賊所貪常
得資身長道文三衣者一僧伽黎此云雜

碎衣條相多故從用則名入王宮聚落衣二鬱多羅僧名中價衣從用名入衆衣三安陀會名下衣從用名院内行道雜作衣若云袈裟此云不正色染亦名壞色即戒本中三種染壞皆如法也一者青色二者黒色三者木蘭色如六物圖若據律文以糞掃衣及但三衣爲上百一爲中餘長爲下今文以雪山大士披鹿皮衣爲上故以糞掃衣但三衣爲中畜百一及畜餘長爲下上云不畜餘長應更云不畜百一下畜百一衆具亦應更云畜餘長也

食亦有三一者上根大士深山絶世菓根草果隨得資身二常乞食三檀越送食僧中淨食

止觀四十六云一深山絶迹去遠人民但資甘果美水一菓一果而已或餌松栢以續精氣如雪山甘香藕等如是食者上士也二阿蘭若處頭陀抖擻分衛自資七佛皆明乞食法方等般舟法華皆云乞食也路逕若遠分衛勢妨若近人物相喧不遠不近乞食便易是中士也三既不能絶穀餌松栢不能頭陀乞食外護檀越送食供養亦可得受又僧中如法潔淨食亦可得受下士也文輔行四下初云分衛者此云乞食十住婆沙云乞食有十利六云僧中淨食仍爲下根豈可安坐房中私營別味文

三閑居靜處不作衆事名閑無憒閙處名靜處有三例衣食可知

止觀四十七云若深山遠谷途路難險永絶人蹤誰相惱亂恣意禪觀是處最勝二頭

陀抖擻極近三里交往亦踈覺策煩惱是處爲次三蘭若伽藍閑靜之寺獨處一房不干事物正諦思惟是處爲下 文

四息諸緣務息生活息人事息工巧技術等

止觀四十八云緣務妨禪由來甚矣蘭若比丘去喧就靜云何營造緣務壞蘭若行非所應也緣務有四一生活二人事三技能四學問一生活緣務者經紀生方觸途紛糾得一失一喪道亂心二人事者慶吊俯仰低昂造聘此往彼來來往不絕三技能者醫方卜筮泥木彩畫棊書呪術等是也四學問者讀誦經論問答勝負等是也領持記憶心勞志倦言論往復水濁珠昏何暇更得修止觀耶此事尚捨況前三務 文

今云等者等於學問也

五近善知識有三一外護善知識二同行善知識三教授善知識

止觀四十九云大外護者不揀白黑但能營理所須如母養兒如虎啣子調和得所舊行道人乃能爲耳是名外護二同行者更相策發不眠不散日有其新切磋琢磨同心齊志如乘一舡互相敬重如視世尊是名同行三教授者內外方便通塞妨障皆能決了善巧說法示教利喜轉破人心於諸方便自能決了可得獨行妨難未諳不宜捨也 文 教授者輔行四下六云宜傳聖言名之爲教訓誨於我名之爲授 文 通名善知識者法華疏云聞名爲知見形爲識是人益我菩提之道名善知識 文

第二訶五欲一訶色謂男女形貌端嚴修目

高眉丹脣皓齒及世間寶物玄黃朱紫種種妙色等

止觀四二十云五塵非欲而其中有味能生行人須欲之心故言五欲常能牽人入諸魔境雖具前緣攝心難立是故須訶乃至此五過患者色如熱金丸執之則燒聲如塗毒鼓聞之必死香如憋龍氣嗅之則病味如沸蜜湯舌則爛如蜜塗刀舐之則傷觸如臥師子近之則齧上代名僧詩云遠之易爲士近之難爲情香味頹高志聲色喪軀齡文五中皆有依正二報

二訶聲謂絲竹環珮之聲及男女歌詠聲等

絲竹者絲曰絃竹曰管具有八音金石絲竹匏土革木環珮者在指者爲環佩謂佩帶並是飾女身者歌詠者止觀四廿一云即是嬌媚妖詞婬聲染語文輔行四下十二引提波延那僊人聞舍脂語失通五百僊人在雪山中住聞甄迦羅女歌聲失諸禪定云云

三訶香謂男女身香及世間飲食香等

輔行四下十三云人謂着香少過今則不然開結使門杜眞正路百年持戒能一時壞文

四訶味謂種種飲食肴膳美味等

輔行四下十二云以着味故當受洋銅灌口以着味故墮不淨中又

五訶觸謂男女身分柔耎細滑寒時體溫熱時體涼及諸好觸等

輔行四下十三云觸欲者生死之本繫縛之緣何以故餘欲於四根各得其分惟此觸

欲徧滿身受生處廣故多生染着此着難捨若墮地獄還以身觸受苦萬端此觸名爲大黑暗處文

第三棄五蓋謂貪欲瞋恚睡眠掉悔疑

止觀四廿二云通稱蓋者蓋覆纏綿心神昏暗定慧不發故名爲蓋前訶五欲乃是五根對現在五塵發五識今棄五蓋即是五識轉入意地追緣過去逆慮未來五塵等法爲心內大障乃至貪欲蓋起追念昔時猗弊五欲思想計較心性悴感忘失正念等瞋恚蓋者追想是人惱我惱我親稱歎我怨三棄五蓋謂貪欲恨心熱氣猗忿怒相續等睡眠蓋者心神昏昏爲睡六識染著氣猗相續爲眠眠名增心數法烏暗沉塞容來覆人難可防衛等掉悔疑以甚掉故起屬前蓋攝今覺觀等起徧緣諸法作緣貪欲又想瞋恚蓋者追想是念不停卓卓無住乍起乍伏種種紛紜身無趣遊行口無益談笑是名爲掉掉而無悔則不成蓋以其掉故心地思惟謹愼不節云何乃作無益之事實爲可恥心中憂悔懊結繞心則成悔蓋疑蓋者此非見諦障理之疑乃是障定疑也疑有三種一疑自者謂我身底下必非道器是故疑身二疑師者此人身口不稱我懷何必能有深禪好慧師而事之將不悞我三疑法者所受之法何必中理三疑猶豫常在懷抱禪定不發設發永失此是疑蓋之相也若貪欲蓋重當用不淨觀棄之若瞋恚蓋多當念慈心滅除恚火若睡蓋多者當勤精進策勵身心

若掉散者應用數息若三疑在懷當作是念我身即是大富盲兒具足無上法身財寶煩惱所翳道眼未開要當修治終不放捨又無量刧來習因何定豈可自疑失時失利若疑師者我今無智上聖大人皆求其法不取其人若疑法者我法眼未開未别是非憑信而已佛法如海唯信能入 文

第四調五事謂調心不沉不浮調身不緩不急調息不澁不滑調眠不節不恣調食不飢不飽

止觀四 廿九 云土水不調不任爲器五事不善不得入禪眠食兩事就定外調之三事就入出住調之調食者增病增眠增煩惱等食則不應食也安身愈疾之物是所應食略而言之不飢不飽是食調相調眠者眠是眠食不可苦節增於心數損失工夫復不可恣上訶盖中一向除棄爲正八定障故此中在散心時從容四大故各有其意略而言之不節不恣是眠調相三事合調者三事相依不得相離初入定時調身令不寛不急調息令不澁不滑調心令不沉不浮調觕入細住禪中隨不調處覺當檢校調使安隱若出定從細至觕備如次第禪門也 文 輔行四下 廿三 云故禪門中調身云夫坐者須先安處使乆無妨若半跏以左壓右牽來近身使與左右髀齊若欲全跏更跏右以壓左寛衣帶周正身勿令坐時更有脫落手以左壓右重累相當置右脚上亦令近身當心安置挺動支節七八許度如按摩法勿曲勿聳正頭直項

令鼻對臍不偏邪不低昂身如矴石無得騷動無寬急過是身調相調息者身既調已次開口吐肖中氣自恣而出使身中百脉處皆悉隨氣出次閉口鼻中納清氣如是至三若息已調一度亦足次閉口唇齒纔相拄舌向上齶閉眼纔令斷外光次簡息風氣息若調者則易入定次調心者一者調亂令不越逸二者調心令沉浮得所若心沉時繫念鼻端若心浮時安心向下云云

第五行五法一欲欲離世間一切妄想顛倒欲得一切諸禪定智慧門故二精進堅持禁戒棄於五蓋初中後夜行勤精進故三念念世間欺誑可輕可賤禪定智慧可重可貴四巧慧籌量世間樂禪定智慧樂得失輕重等五一心念慧分明明見世間可患可惡善識禪定智慧功德可尊可貴

止觀四卅一云上二十法雖備若無樂欲希慕身心苦策念想方便一心决志者止觀無由現前若能欣習無厭曉夜匪懈念念相續善得其意一心無異此人能進前路一心譬舡柁巧慧如點頭三種如篙櫓若少一事則不安隱文

此二十五法爲四教前方便故應須具足若無此方便者世間禪定尚不可得豈況出世妙理乎然前明教既漸頓不同方便亦異依何教修行臨時審量耳

止觀四末云此二十五法通爲一切禪慧方便諸觀不同故方便亦轉譬如曲弄既別調絃亦別文

次明十乘觀法亦四教名同義異今且明圓教餘教例此
大本十乘雖通四教但十法名同偏圓義異今揀偏明圓故云且明圓教輔行五上廿六云觀法非十對根有殊雖復根殊但是一不思議觀觀不思議境乃至離愛不離境故又次位下三雖非觀法並由觀力相從名觀故名十觀又備此十令觀可成故名成觀亦名成乘前之四法用無前後通塞等三成就前四次位等三以判前七文輔行七下廿七云故知前七正明車體及以具度後三只是乘之所涉若無所涉運義不成是故十法通名乘也文
一觀不思議境謂觀一念心具足無減三千性相百界千如即此之境即空即假即中更不前後廣大圓滿橫竪自在故法華經云其車高廣上根正觀此境
此初乘觀忘能所故從境受名又爲九乘本稱本修九方堪入位謂觀一念心等者即現前陰妄一刹那心稱性而觀具三千法不唯三科揀境明一念心正當於此揀思議心取不思議心也故妙樂一云揀境及心光句記一云須去思議取不思議方名揀心文即達陰境成不思議境也既云三千性相復云百界千如者以三千法約百界千如歷三世間而論也即此之境等者即境爲觀即空假中境觀不二三一互融更不前後亦不一時不縱不橫絕思絕議此境周徧故廣大無法不備故圓滿橫周十界竪徹三諦橫竪相即故云自在法

華車體其在是歟其車高廣文句五廿七云假名車有高廣相譬如來知見深遠橫周法界之邊際竪徹三諦之源底文上根等者義例云上根之人即於境種而生於果爲中下根復論九乘大意云又此十法雖俱圓常圓人復有三根不等上根惟一法中根二或七下根方具十文然此不思議境在止觀中具明三境一性德境觀一念心具三千法二修德境推本具心離四性計三化他境解離四性無妨四說盖即性德而爲修德如輔行云其實但推本具理心文當修德時而有化他之解非即說法也如輔行云初心依理生解與起教後心不同文雖分三境只在一心用觀推求正在修德蓋末代行者離四句外無修觀處

今文云具足無減等即性德也即空假中即性而修也如義書第二義云心具三千是假此之三千假觀非法性自生無明他生自他共離而造故空觀約此空假遮照不偏名爲中道文又輔行釋修德云不得而得三諦宛然文不得者空觀遮情也而得者假觀照性也遮照不偏中道在焉今缺明化他境者修德離四性時而有無妨四說之解即化他也

二真正發菩提心謂依妙境發無作四弘誓願憫已憫他上求下化故經云又於其上張設幰盖

輔行五中四十問應先起誓後觀妙境何故境後方云發心荅境前非不發心具如五畧中意今發重爲成觀故須緣理益他文

大意五云觀境不悟須加發心此人無始已起弘誓今由觀境不契於理重須發誓於靜心中思惟彼我鯁痛自他無量刼來沉迴生死縱發小志迷菩提心我今雖知行猶未備故重發誓言等 文張設幰蓋者文句五廿七云譬四無量衆德之中慈悲最高普覆一切也

三善巧安心止觀謂體前妙理常恒寂然名爲定寂而常照名爲慧故經云安置丹枕車内枕

輔行五中七十云善以法性自安其心故云安心 文大意六云安心者先總次別所言總者以法界爲所安以寂照爲能安若知煩惱及以生死本性清淨名之爲寂本性如空名之爲照此煩惱生死復名法界即此法界體用互顯體是所安之法界用是能安之寂照所言別者雖復安之彌暗彌散良由無始習性不同故今順性逐而安之謂宜聽宜思宜寂宜照隨樂隨治隨第一義何以故有因寂照而善根增長有不增長有因寂照煩惑破壞或有不破見理亦然或聞思而回轉或聞思相資未可卒具細尋方曉 文今文畧明總安心故云常恒等也安置丹枕者 文句五廿七云若車内枕者休息身首譬一行三昧息一切智一切行也丹即赤光譬無分別法也妙樂六廿四云智首行身三昧如枕所息得理法理而然赤光等者無他法間名無分別以光譬智故云智光朱正紫間故以赤表無雜之光南山注經音云西方無木枕皆以赤

皮内羞綿毛用倚臥也赤而且光 文 輔行七下 廿七 云若車内枕休息衆行即安心也四破法徧謂以三觀破三惑三觀一心無惑不破故經云其疾如風

大意 七 云衆教諸門大各有四乃至八萬四千不同莫不並以無生爲首今且從初於無生門徧破諸惑復以無生度入餘門縱横俱破令識體徧 文 輔行七上 六 云今一心具三破次第之三故云一心三觀破竪通塞三觀一心能破横者彼横三觀離屬三人並在初心故三不合一今以三只是一破彼分張之三故云三觀一心破横通塞應知一心三觀與三觀一心言互理同爲破横竪翻對而說 文 八正道中行速疾到薩婆若故其疾如風

五識通塞謂苦集十二因緣六蔽塵沙無明爲塞道滅滅因緣智六度一心三觀爲通若通須護有塞須破於通起塞能破如所破節節檢校名識通塞經云安置丹枕 車外枕

大意 七 云雖知生死煩惱爲塞菩提涅槃爲通復應須識於通起塞此塞須破於塞得通此通須護如將爲賊此賊豈存若賊爲將此將豈破節節檢校無令生着著故名塞破塞存通非唯一轍有心皆爾念念常須檢校通塞 文 安置丹枕者文句五 廿十 云車若駕運隨所到處須此支昂譬即動而静即静而動 文 妙樂六 廿四 云丹枕云支昂者即車外枕車住須支支之恐昂故云支昂支持也昂舉也譬動静相即者車行枕閑 即動而静 車息枕用 即静而動 用時常静閑時

常動實體與用亦復如是自因之果法性無動所以如風不移寂然而到萬行無作衆智莫觀此則三德俱不二也以三即一故使爾耳 文 輔行七下 廿七 云若車外杌或動或靜動靜秖是通塞義也 文

六道品調適謂無作道品一一調停隨宜而入經云有大白牛等 已上五中根

大意 七 云約門偏破於理又昧應須七科次第調試若不爾者此之道品爲誰施設以破偏門雖觀陰境陰上未分念處名故況有牛車運轉調停故用此門檢校銓擇 文 實相爲車體道品爲前導故喻白牛白牛等者等於經中膚色充潔形體姝好有大筋力行步平正文也大意以中根至七乘今至第六者以正助分中下也

七對治助開謂若正道多障圓理不開須修事助謂五停心及六度等經云又多僕從 此下爲下根

大意八云七助道對治者涅槃云衆生煩惱非一種佛說無量對治門夫不信有對治之人當知此人未曉正行若識已身正行未辦良由事惡助於理惡共蔽理善令不現前事惡若去理善易明故先修事度以治事惡事惡傾已理善可生 文

八知位次謂修行之人免增上慢故

大意八云下根障重非唯正助不明却生上慢謂已均佛未得謂得未證謂證須知次位使朱紫不濫若未證得而謂證得非唯失位却墮泥犁故小乘經中四禪比丘謂爲四果大乘經中魔與菩薩授記致記

若生取著必用涅槃尚夫人天何關至道故大小經論咸明次位文於此知位次中彌修五悔

九能安忍謂於逆順安然不動策進五品而入六根

大意九云圓頓行人初入外凡外招名利內動宿障宿障縱薄名利彌至爲衆圍繞廢損自行因茲破敗豈能進道外人視之猶謂大聖如樹抱蝎表似內虛唯當自勉不爲所動得入內凡名爲似位文謂於逆順等者逆是煩惱業定見慢等從內來破者當以內三術治之謂空假中也順則名譽羅罥利養毛繩眷屬集樹妨蠧內侵枝葉外盡從外來破者當以外三術去之一莫受莫著二縮德露玼三一舉萬里如止觀七

十無法愛謂莫著十信相似之道須入初住真實之理經云乘是寶乘遊於四方遊四十位直至道場妙覺位

大意九云若專住似位名爲法愛已得相似六根互用已破兩惑永無墜苦受此似位名爲頂墮若修離愛進入銅輪名爲十住分身百界一多相即身土既爾已他亦然十身利生四土攝物文

謹案台教廣本抄錄五時八教略知如此

此結所錄五時八教天台判釋儀式也

若要委明之者請看法華玄義十卷委判十方三世諸佛說法儀式

所判聖教一期施化之相也

猶如明鏡及淨名玄義中四卷全判教相

妙樂一十七云淨名前玄總有十卷因爲晉

王著淨名䟽别製略玄乃離前玄分爲三部别立題目謂四教六卷四悉兩卷三觀兩卷後人合六爲四今云淨名玄義中四卷是也

自從此下略明諸家判教儀式耳

今依大本玄義抄録綱要彼文今師判教之後備叙諸家今略去而不明也如是則顯上一書判釋儀式在今天台然所判是如來說法儀式能判是大師判教儀式兩種不分而分須善識焉

天台四教儀集註卷第九

音釋

錍四迷切　紏他口切　憋裨列切急性也　齧魚結切　絉莫割切　䟆蒲結切足擊也　矴丁定切石也　鯁古杏切魚骨也　詮七全切　玼且禮切玉色鮮也

妙法蓮華經玄義釋籤

隋天台智者大師說



清刻龍藏佛說法變相圖

釋籤緣起序

君山除鍵男普門子屬辭

四教成列開合之旨藴乎其中十子既往幽賛之功在人方絶惟三轉遂周一乘載導經文顯而約玄記慱而深後進難窺蒙求尚壅不遠而復存乎其時我哲匠湛然公當之矣公孩提秀發志學名成淵解得於自心博瞻振於先達無適不可以虛受人泊毘壇以至于國清其從如雲矣間者島夷作難海山不寧徇法之多仄身巖宇或謂身危法喪莫如奉法全身僶俛遂行暴露原野是樂法者請益悅隨且法實無邊身則有待弘敷未暇籤訪有憑因籤以釋思逸功倍美哉洋洋乎登門者肯綮未甞望涯者恥躬不逮秉是以訓文其可廢

耶先德既詳雖大科不舉諸生未達在小
疑必䟽凡十卷不忘於本以天台命家善
繼其宗以釋籤順學信所謂觀象得意俾
昏作明求代不朽者也晉早歲在塵後時
從道徒欲擊其大節獨不愧於心乎天王
越在陝郛之明年甲辰歲紀月貞于相

法華玄義序釋籤

沙門灌頂述

天台沙門湛然釋

昔於台嶺隨諸問者籤下所録不暇尋究文勢生起亦未委細分節句逗晚還毗壇輒添膚飾裨以管見然所記者莫非述聞兼尋經論但識用暗短而繁略頗馴呈露後賢敢希添削

私記緣起

私記者章安尊者於江陵自記大師所說不與他共故名為私緣起者述所記之與致序教法之所由

○此中先序師德及傳述之意名為總序次正序玄文不過五義及本迹與旨初序分二初序師德次幸哉下明傳述之意初文又二初列十德次唯我下結歸我師

大法東漸僧史所載詎有幾人不曾聽講自解佛乘者乎

初十德中初云大法者通指佛教以為大法東漸者自漢明夜夢迦竺初臨洎乎隋文御寓台衡誕應諸有習禪義解翻譯之徒漸被此方弘宣教法僧史所録未有不曾聽講自解佛乘佛乘者即是今典求異餘教不同三五七九等乘仍開會之使歸乎一極故云佛乘言僧史者如宋文宣王記室三簡棲所集百卷如俗史書左史記事右史記言禮云動則左史書之言則右史書之凡所集者不出言之與事今亦例之故云僧史又嘉祥皎法師所集高僧傳十三卷開為十科終無不聽自解如天台

大師此不聽自解即是今文十德中之一也及從縱令已下九德並在大師別傳章安撮之用序師德初德之中詎者正云無也下之九德德德之中皆云縱者謂與而言之縱有第一終無第二乃至第十故下結云唯我智者具諸功德

縱令發悟復能入定得陀羅尼者不

發悟者謂於大蘇法華道場三昧開發悟解一乘代受法師講金字大品陀羅尼者此云總持從三昧起以證白師師云此是法華前方便陀羅尼

縱具定慧復帝京弘二法不

縱具定慧者發悟屬慧入定是定

縱令盛席謝遣徒衆隱居山谷不

盛席者盛弘定慧二法謝遣等者自省不能益他爲謝推衆不受曰遣隱居華頂佛龍唐溪

縱避世守玄被徵爲二國師不

避世等者捨名利爲避世進已道爲守玄陳少主再敕頻迎隋文帝有敕請住故云被徵爲二國師

縱帝者所尊太極對御講仁王般若不

太極殿者陳朝正殿名爲太極

縱正殿宣揚爲主上三禮不

三禮者陳少主敕云國家一年舊有仁王兩集仰屈於太極殿開講法式處分一聽指揮初開法筵主上親於衆中三禮

縱令萬乘屈膝百高座百官稱美讚歎彈指宣殿不

天子爲萬乘之主故云萬乘屈膝言萬乘

者論語包氏引王制云古者井田方里爲井十井爲乘百里之國適千乘也諸侯之國千乘天子之國萬乘故云萬乘之主

縱道俗顒顒玄悟法華圓意不

道俗等者百高座爲道百官爲俗玄悟法華圓意者五義釋經統收五味故名爲玄非兼非帶開發諸典名爲圓意

縱得經意能無文字以樂說辯晝夜流瀉不

樂說辯如止觀第一記晝夜等者舉譬也如懸河流瀉晝夜不竭此之十德通舉悟解弘經之相故初德云自解佛乘最後德云晝夜流瀉諸有託胎靈瑞誕育徵祥髫齔精誠從師訪道臣主珍敬緇素歸心臨終示相滅後應驗具如別傳

唯我智者具諸功德

○次傳述中分三初述歎所受功微次並復下正明傳述以益當三或以下述已添助以勸信初自斥已名謙恭所學

幸哉灌頂昔於建業始聽經文次在江陵奉蒙玄義晚還台嶺仍值鶴林荆揚往復途將萬里前後補接纔聞一徧

幸者自省之詞建業亦云建康即晉宋等稱爲業都今江寧是也舊稱揚州隋滅陳後移揚州名額過京江北江陵即荆州也故下句云荆揚往復途將萬里將猶當也謂依俙髣髴將一萬里漢南曰荆自漢南至衡山之南江南曰揚自京江至南海已來台嶺鶴林具如止觀第一記

○非但未聞不聞等者歎恨不聞者絕分

非但未聞不聞

如止觀禪門淨名疏等各有餘分說未終
者名爲不聞
○亦乃已去謙已聞者未能盡意
亦乃聞者未了卷舒鑽仰彌覺堅高
卷舒鑽仰者章安總歎再治再讀理堅意
高如孔子諸弟子歎孔子智深如窺其宮
墻鑽之彌覺其堅仰之彌覺其高如飲大
河水飽腹而歸不測深淺
○猶恨緣淺下明私記緣起
猶恨緣淺不再不三諮詢無地如擯思乳
今雖欲記但恨一聞而已屬大師滅度不
獲重聞諮決無從如犢思乳△次正明傳述以益當
並復惟念斯言若墜將來可悲涅槃明若樹
若石今經稱若田若里聿遵聖典書而傳之
玄文各十卷

並復惟念者自惟及念彼故云並也自惟
不足念彼未聞若不記其所聞念彼當來
有不聞佛乘之苦故云可悲若樹若石等
者如涅槃雪山童子聞半偈已傳於石壁
又如今經隨喜品初隨其所聞聚落田里
爲父母宗親隨力演說聿循也聖典者依
今經及大經等皆令傳授△三述已添助以勸信
或以經論誠言符此深妙或標諸師異解驗
彼非圓後代行者知甘露門之在玆
甘露門者實相常住如天甘露是不死之
藥今釋妙法能通實相故名爲門初總序
竟
○次正序玄文總有三序初一是大師別
行經序次私序王去是記者所序三此妙
法去玄文本序

序王

初中云王字去聲謂起也初也序起衆文之始故云序王

○就初序爲二初總攬五義以釋名次記者下就總名以別解初文又三初釋妙法次釋蓮華三釋經初文又二先妙次法下文廣釋先法次妙者從義便故今既略解且從名便

所言妙者妙名不可思議也

初釋妙者但舉一不思議則已簡於可思議也彼止觀爲成觀故乃以相待爲可思議麤唯一絶待爲不思議妙今則不爾圓中約時待絶俱妙餘味約部或妙或麤若前三教時之與部一向爲麤至法華被開方稱爲妙止觀相待義似於別故判爲麤今此妙名兼於本迹彼文妙觀獨在於圓雖異而同細尋可了下文廣釋不俟多云

所言法者十界十如權實之法也

次釋法者略舉界如具攝三千廣如後釋妙歎於法法秖是妙權實之言兼於施等三義不同譬中復論故未別出

○次釋蓮華又爲六初總立次用譬意三從一爲下別釋四是以下結法譬先後以明法譬意五蕩化城下採取經旨以顯法譬六一期下總結用譬本意以示結歸

蓮華者譬權實法也

初文者妙法不出權實故蓮以譬實華以譬權

良以妙法難解假喩易彰況意乃多略擬前後合成六也

次意者良者發起之端何以立華譬法爲難解法故假謂假籍彰猶顯也若非蓮華無以顯於妙法故也譬之所顯曰況具顯本迹十妙十麤總含因果體宗用三故云乃多今此序文未暇廣述略況本迹以攝多途擬亦譬也所對前後秪是本迹二門各十四品前三後三故云合六

○次廣釋中二先迹次本一據經文次第故爾二據化儀必先垂後拂三據機緣則先淺後深若以華譬於迹蓮譬於本未可辨其前後何者從本垂迹則本前而迹後由迹顯本則迹前而本後約機雖爾約佛終以本居於初則蓮前而華後非譬次第然望劫初種子皆從化生等是化生蓮之與華皆可爲始故並順二義迹中權實取譬蓮華迹亦非實無以施權非權無以顯實然終以理實爲本而一體權實前後同時蓮華前後比說可知今從事說現蓮爲譬以順譬故先施後開又先開後廢亦且順喻據其法體開廢俱時此據最後開廢而說若中間迭廢則唯廢無開非今喻意具如下說

一爲蓮故華譬爲實施權文云知第一寂滅以方便力故雖示種種道其實爲佛乘今初云爲蓮故華者約時且寄華嚴頓後而說頓中之别理實教權且置未論鹿苑施小方等般若已爲開廢而作方便如此說者且在於小若約教者通前四時三教皆權二乘唯在法華菩薩處處得入而今文引且從引小小難引故故寄說之知第

一寂滅約佛自行自行即是理實以方便力故正明施權應云爲五比丘說文中略者爲欲即說施權意故即以下句種種之言兼之從雖示下明施權意也雖復施權本爲於實種種道者即兩教因人別教教道五時八教故云種種

二華敷譬開權蓮現譬顯實文云開方便門示真實相

次明開者指實爲權權掩於實名方便門閉今指權爲實於權見實名方便門開示謂指示其見實之處故云也

三華落譬廢權蓮成譬立實文云正直捨方便但說無上道

第三廢者捨是廢之別名開已俱實無權可論義當於廢權轉爲實所廢體亡若留逗後緣復屬於施非此中意若爾開廢何別答約法乃開時即廢約喻必義須先開若爾法喻差違何成喻法答據理似與喻有違據事似先開後廢如先示方便即是眞實既識實已求不用權若約理者開廢俱時開時已廢故也

○次又蓮下本中譬者初句總標

又蓮譬於本華譬於迹

○次從本下正明垂迹

從本垂迹迹依於本

迹依於本者示迹不孤立即垂迹之意本擬顯本是故今云迹依於本迹非究竟

○文云下引證者初先明本

文云我實成佛來久遠若斯

言若斯者指壽量塵點

○但教下正明垂迹

但教化衆生作如是說我少出家得三菩提

作如是說者總舉所說我少等者別示說相十九踰城三十成道不說爾前故云我少

○次開迹中引文初述迷迹故云皆謂

二華敷譬開迹蓮現譬顯本文云一切世間皆謂今始得道

○我成佛下正明開迹

我成佛來無量無邊那由他劫

不可具彰略云無量等

○三廢迹者如後如前

三華落譬廢迹蓮成譬立本

○引文中初諸佛下引同

文云諸佛如來法皆如是

○爲度下正明廢迹

爲度衆生皆實不虛

廢已無迹故云皆實實秖是本權秖是迹若辨同異廣如第七卷明

○四結中云是以先標等者總結六譬△四結法譬先後以明法譬意

是以先標妙法次喻蓮華

非蓮華無以譬於權實本迹妙法非此妙法無以取喻於蓮華如金剛經則喻先法後今且順此故云是以等也

○五以經旨釋者一部之旨不出本迹蕩化城者譬前法譬初蕩化城至記莂釋迹門也從又發衆聖至隣大覺釋本門也且就迹門三周攝盡三周次第法說居初今從屬對二喻先說△五探取經旨以顯法譬

蕩化城之執敎廢草庵之滯情開方便之權門示眞實之妙理會衆善之小行歸廣大之一乘上中下根皆與記莂

言化城等者化城是導師權說故經云今此大城可於中止是故屬敎草庵是行者所執故經云猶處門外止宿草庵是故屬情蕩執教本爲除其滯情遣滯情本令不執權教化城述昔草庵譬現時機不同故互舉耳開方便者開於五乘初文是開方便三乘從會衆善去是會人天小善蕩是廢之別名開廢會三同異之相具如下文本迹用中各有十義又開方便近理故云妙理對人天小行故云大乘小行非不歸理方便亦入一乘綺文互對其意恒通理者單從體說乘者從事以明事以體爲所依體必藉事方顯人天本在於事從事開事爲便三乘已證權理從理開理易明是以經開人天但云佛道若開三乘乃云實相若爾何故經文二乘卻云菩薩道等耶答道名則通義理則局局故二乘開已授八相記人天但約過去通論又若按位開者二乘得在似位人天但在觀行故授記二乘更經若干劫數供養人天無此是故不同同乘佛乘是故不異上中下根等者前蕩化城是爲下根作宿世譬前廢草庵是爲中根作譬喻說前開方便是爲上根但作法說三周說竟各授記莂具如疏文三根互轉得利鈍名具如疏第四卷十門解釋

○次又發下本門又二初正明開迹次故

增道下授記

又發衆聖之權巧顯本地之幽微

初文者本門開其所覆故名爲發佛及弟子名爲衆聖頭角聲聞本是菩薩如富樓那等菩薩本是古佛如文殊等並屈曲施設故云權巧寂場已來爲迹所覆今始拂之故曰顯本昔未曾說故曰幽微

故增道損生位隣大覺

次授記者分別功德位至一生近於妙覺故名爲隣大秖是妙

一期化導事理俱圓蓮華之譬意在斯矣

六總結中始自寂場終乎鶴樹故曰一期誘物入實故云化導顯本爲事圓開權爲理圓又化事已周名爲事圓本迹理顯故云理圓不以餘華爲喻者以蓮華六譬元譬本迹故一代教法咸歸實本非蓮華無以喻之故云意在於斯斯此也此謂本迹

△三釋經

經者外國稱修多羅聖教之都名有翻無翻事如後釋

三釋經字者五味教法並稱爲經故云都名具在第八故云如後

○次就總別解者從記者去章安釋大師序意

記者釋曰蓋序王者敘經玄意玄意述於文心文心莫過迹本仰觀斯旨衆義泠然

然大師所序似但釋名而已意含別故章安所釋具體宗用以釋名是總體等是別別別於總總於別故於總中所釋兼具五章當知體等三章秖是三德乃至秖是

一切三法故下文云釋名總論三法體等開對三法故總名中通冠一部一部終始不出二門是故二門以文心立號如止觀發心初云積聚精要名之爲心今之法聚以本迹爲要又本中體等與迹不殊故但於名以分本迹餘體宗用直釋而已故章安述大師意得經文心故玄意五章莫過本迹如釋妙字本迹各十本迹二體其理不殊昔日因果名爲本宗中間今日所論因果名爲迹宗本迹二用不論麤妙及以廣狹但據近遠以判本迹教相但是分別權實久近相耳故知經心不過本迹仰觀本迹之旨三世設化文義泠然泠謂泠泠覽而可別

○妙法已去牒前序文以示五義

妙法蓮華即敘名也示眞實之妙理敘體也歸廣大之一乘敘宗也蕩化城之執教敘用也一期化圓敘教也六譬敘迹本也文略意周矣

故知敘名通冠始末如前一序但敘於名體等三義合在名中體既屬理理豈無宗一乘屬宗宗豈無體蕩化是用且據實邊據理立化亦在用攝尋文可見

○從私序王去章安私序

私序王

○又爲二先序次釋序初又爲二先談始末次釋經題大師序中總以經題含於始末大師從義題中義必含於體等章安從說說必體等與釋名異文義因依故復重釋初文者法譬二周略而不敘且寄宿世

以爲與致法譬二周得益之徒莫非往日結縁之輩以退大流轉故感寂理而耽無明酒以失大悲心故迷妙因謂生死曠遠世尊憐愍接其小機小尚昧初故猶倒惑覩宿種故體業付財妙行復初故現瑞駭動故此序中愍斯之言其意該括△初寄宿世以爲與致

夫理絕偏圓寄圓珠而談理極非遠近託實所而論極極會圓冥事理俱寂

初言夫者發語之端理絕等者既開顯已絕偏圓名爲形華嚴方等般若偏圓對明往結法華絕待之縁今寄圓珠而談絕理極非等者然一極至理非凡小之近非佛果之遠託五百由旬引化城之近說寶渚之遠極會等者凡談圓說遠爲接近廢偏若冥真契極事理寂然化周爲事寂顯實爲理寂又寄圓珠以顯理冥其理故爲理寂託實所爲談事會其事故爲事寂此之二解義意大同寶渚本爲廢於化城化城若廢名化儀畢衣珠本譬昔聞實相實相若顯名契寂理此明中間已入實者

○而不寂者去明退大後流轉五趣

而不寂者良由耽無明酒雖繫珠而不覺耽障中道微細無明故失於大志復耽現行麤欲無明忘本所受

○迷涅槃道去明流轉後忻樂小乘

迷涅槃道路弗遠而言長

如人迷故謂東爲西則東西俱失三德涅槃即理而具謂理爲遠背大取小則大小俱迷謂大爲遠爲迷大謂小爲極爲迷小

○聖主去明今日開顯

聖主世尊愍斯倒惑四華六動開方便之門三變千踊表眞實之地咸令一切普得見聞先以四味調熟來至法華迹序四華六動先表四位六畨至流通中變土地裂表顯實相實相通被故云一切覩瑞聽法故云見聞

○從發祕密去次釋經題初妙法兩字通詮本迹蓮華兩字通譬本迹今以久本喻蓮會圓譬華

發祕密之奧藏稱之爲妙示權實之正軌故號爲法指久遠之本果喻之以蓮會不二之圓道譬之以華聲爲佛事稱之爲經圓詮之初目之爲序序類相從稱之爲品衆次之首名爲第一

發祕密等者發者開也昔祕而不說故部皆屬麤昔權實相帶權實隔異是故不名權實正軌本果久成但爲迹覆今但指本名之爲顯法是現在受者計異故須會之位猶在因故名爲道聲爲佛事且據佛世義通滅後故名爲經色唯滅後故且置之前大師序云有翻無翻指第八卷初則唯在於色次則徧於六塵故大師序意一往似局而實通章安序意一往似通而猶局圓詮之初等者且從迹說具存應云本迹詮初前大師序不釋序品第一者雖在題名之下自屬品之次第非題中之義故缺不論故玄文末亦不釋之至疏文初方乃略解章安承便故略論之序類相從等者一往亦且釋品所以若有品之由具在文

句此不合論衆次等者二十八品生起不雜生起非一故云衆次於中最初故云之首第一可知△次釋序

釋曰談記是敘名會冥是敘體圓珠是敘宗俱寂是敘用四華六動是敘教本迹可知

談記者恐誤應云談託謂託實所談理極也圓是妙之別名極是妙法之果今寄果法以歎妙如經唯佛能知故云敘名作此敘字者敘謂敘述申作者之意作此序者序謂庠序如六瑞等爲正說庠序此非今意故不書之會冥者謂得經體也通則徧爲諸法諸經諸行等體別則唯在因果所取見於實相方名得體今置通從別故云會冥以會冥故名宗家體開法繫珠是爲圓因得記示珠名爲圓果故以珠敘宗又若論珠體非繫非示還約於珠以論繫示故成體家之宗化周理顯法華之力故云俱寂是敘用也良以權實雙運故調機入寂乃成於宗家之用四華六動居一經之首故云敘教通序別序咸皆敘教通由通漫故略通從別別序具五餘四尚寬現瑞表報其相最切就六瑞中餘四尚寬未若四位天華六畨破惑動地教意在此故略引之前開方便門引意故爾本迹但是遠近之異大師所釋其義巳顯故云可知

○次從此妙法去一序是譚玄本序得下文意此序不難於中亦二初序次釋初文者爲三初敘有經之由次正明今經三所言下釋題初由本證故能說之

此妙法蓮華經者本地甚深之奥藏也

迹中雖說推功有在故云本地
○文云下引迹證本
文云是法不可示世間相常住
約自證邊無法可說
○三世下通舉證同
三世如來之所證得也
○次文云下正明說經復先引文以內證
故而爲他說
文云是第一寂滅於道場知已
○大事下明說本意意在佛乘故舉始終
意在佛慧中間調斥非佛本懷故云助顯
大事因緣出現於世始見我身令入佛慧爲
未入者四十餘年以異方便助顯第一義△次正明今經
○次今下正說
今正直捨方便但說無上道△三釋題
○次釋名中初釋妙字
所言妙者褒美不可思議之法也
○次又妙下釋法及蓮華并經皆以妙字
冠之以無非妙故爾
又妙者十法界十如之法此法即妙此妙即
法無二無別故言妙也又妙者自行權實之
法妙也故舉蓮華而況之也又妙者即迹而
本即本而迹即非本非迹或爲開廢云云又妙
者最勝修多羅甘露之門故言妙也△次釋
釋曰妙無別體體上褒美者敘妙名也妙即
法界法界即妙者敘體也自行權實者敘宗
也本迹六喻者敘用也甘露門者敘敎也
釋中亦約一題之內而四義存焉六喻敘
用者如下文云迹中斷權疑生實信爲用

本中斷近疑生遠信爲用故下文明本迹各十義不同甘露是理教是理門故云甘露門也

妙法蓮華經玄義釋籤卷第一

隋天台智者大師說
門人灌頂記
唐天台沙門湛然釋

○次正釋五重玄義者先列

釋名第一　辨體第二　明宗第三
論用第四　判教第五

○次釋釋中先判次正釋初判中二初列釋此五章有通有別

○次判判中又二初通約諸經次正約今經初文三初釋名次如此下出體三例衆經下引例

通是同義別是異義如此五章偏解衆經故言同也釋名名異乃至判教教異故言別也例衆經之初皆安五事則同義也如是詮異我聞人異一時感應異佛住處所異若干人聽衆異則別義也

初二可知三舉例中云例衆經之初等者舉經初通序五義以爲例釋問阿難既同云何人異答具如疏文四種阿難餘意可見

○次約今經通別中爲五初釋名次辨異三出體四引例五簡示

又通者共義別者各義如此通別專在一部通則七番共解別則五重各說例如利鈍須廣略二門也衆教通別今所不論一經通別今當辨

初云通者共義者七義共釋五章各者五義不相雜亂次辨異者雖有通別同釋一經故云專在一部餘文可知

○次正釋中先通次別初通中四初標次一下列三對五心四廣釋七番就通作七番共解一標章二引證三生起四開合五料簡六觀心七會異

初二可知

○三對五心中二初正對次結成

標章令易憶持起念心故引證據佛語起信心故生起使不雜亂起定心故開合料簡會異等起慧心故觀心即聞即行起精進心故初中開合等三起慧心者此三性是分別簡擇故也觀心者隨聞一句攝事成理不待觀境方名修觀無事間雜故云精進△次結成

五心立成五根排五障成五力乃至入三脫門

法不孤立以七章依於五心五心若立如草木有根莖榦則立故心立名根既五心名根根必至力言排障者如信解品云無有欺怠瞋恨怨言欺爲信障怠爲進障瞋爲念障恨爲定障怨爲慧障若根增長能破五障故名爲力既成根力必具覺道以開三脫故云乃至以小準大亦應可知

○四廣解中二初結前生後次正解

略說七重共意如此廣解五章者一一廣起五心五根令開示悟入佛之知見耳

初文者結前可知廣解下生後亦名用章意也以此七番共解五章既起五心至別解五章一一無不成於五心既以七番略解五章當知廣解五章皆悉具七是故得至圓門三脫入於初住開佛知見初所以

竟
○次正釋中文自爲七初標名者即初標五章也於五章中此初標名於中文自爲四初標列
初標五章云云標名爲四
一立二分別三結四譬○次解釋者此句冠四科釋初立方是初科
○次解釋
立名者原聖建名蓋爲開深以進始咸令視聽俱得見聞尋途趣遠而至於極故以名名法施設衆生
釋初立中云原聖等者所言立者即妙法之名也原者本也建者立也大聖立名蓋爲開深理以進始行一實相處名爲深理七方便人皆名始行視聽兼現未佛在唯聲益益通二世故云視聽俱得見聞使尋聲色之近名而至無相之極理故以此妙法之名名實相法施設妙機應入實者若從通說則一代教門莫不爲開實相深理今唯從別即此經意也
○次分別中二初以今經對明前教次約五味重顯今經初文又五但法有麤妙通標也
分別者但法有麤妙
○次若隔歷下簡
若隔歷三諦麤法也圓融三諦妙法也
始自華嚴終至般若雖名不同但爲次第三諦所攝今經會實方曰圓融
○三此妙諦下歎釋今經一實之理
此妙諦本有

○四文云下引證

文云是法住法位世間相常住唯我知是相十方佛亦然

○五尚非下引經舉況

尚非不退菩薩入證二乘所知況復人天羣萌之類

尚非別教行位不退所知況復人天之類羣者衆也萌謂種子未剖之相人天全爲無明所覆故曰羣萌

○次別約五味又二初通舉不即說實之意次所以下具歷五味明說不說之意初文又二初略明不說次引文釋不說所以

佛雖知是不務速說文云我若讚佛乘衆生没在苦謗法不信故墜於三惡道

初文者直牒前文如云唯我知是相十方佛亦然而不怱怱即說者何故引文釋廣如方便品

○次所以下正約五味又二初四味次醍醐初又二初列四味次明四味意

所以初敎建立融不融小根併不聞次敎建立不融大根都不用次敎俱建立以融斥不融令小根恥不融慕於融次敎俱建立令小根寄融向不融令大根從不融向於融

初文中四味並有融不融名不無小異乳中以別爲不融酪教一味全是不融生酥中融即有二義若以圓斥三及以圓斥藏即以圓融爲融或以三教斥藏即以融通爲融雖兼斥大正在斥小故云令小根恥小慕大熟酥中云令小根寄融向不融者通教小乘寄於融通之融而得小果即指

小果名爲不融令大根從不融向於融者即指通別以爲不融即是令通別菩薩向圓融之融問若說佛乘恐其墮苦者說華嚴教可非佛乘耶答若約教論方等般若亦有佛乘何獨華嚴令墮苦之言但據不堪唯一佛乘故聞別等三教猶免生謗仍用祕密之力且隱小以說之雖曰大機尚隔於別小根被隱一向不聞由隱小故不名俱立是故但立頓大之名不立一乘獨妙之稱非佛本懷良由於此華嚴頓大尚非本懷況復鹿苑唯立不融故三藏教首及以部內麤尚未周故妙號都絕方等般若比說可知

○次從雖種種至非佛本懷者次明用四味意

雖種種建立施設衆生但隨他意語非佛本懷故言不務速說也

探取法華說彼四味本懷未暢故歸會法華所以施設之言通於麤妙爾前猶用權施設故言隨他等三者此隨他等三有通有別若歷七重及以四教一一說之此依諸教通總而說今別約法華別相而說自法華已前皆曰隨他故前教中雖並有融以兼帶故並屬隨他未堪開顯名不務速務事速也唯至今經開諸不融唯獨一融使前諸部同一妙法出世意足是故下文云乃暢也故言等者結歸初文不說之意務亦急也

○次今經下明醍醐味又三初正明今經次令一下明說佛本意三故建下結立名

也
今經正直捨不融但說於融
初文捨者捨秖是廢故知開廢名異體同令一座席同一道味乃暢如來出世本懷
次文者事不獲已使一音異解既調熟竟道味無殊餘生滅度想若五千起去並付待後會及彼土方聞乃暢等者經云一大事因緣故出現於世大事既遂出世意周故建立此經名之爲妙
三結者既此經名妙驗前四猶麤△三結
結者當知華嚴兼三藏但方等對般若帶此經無復兼但對帶專是正直無上之道故稱爲妙法也
三結中總結四味不立妙名爲何所以以兼等故判部屬麤如細人麤人二俱犯過從過邊說俱名麤人此經異彼故云無復方得獨立妙名故也△四譬
○譬中言例者爲法立譬故譬例於法故例前三章咸以華爲譬初例前立名次云何下例前分別三如是下例前結也
譬蓮華者例有麤妙
初文者初文立中但約妙名兼歷五時開深進始方至於極今譬亦略例但云麤妙總攝前多△次例前分別
云何麤狂華無果或一華多果或多華一果或一華一果或前果後華或前華後果初喻外道空修梵行無所剋獲次喻凡夫供養父毋報在梵天次喻聲聞種種苦行止得涅槃次喻緣覺一遠離行亦得涅槃次喻須陀洹却後修道次喻菩薩先藉緣修生後眞修皆

是麤華不以爲喻
次譬例分別中前具約五味今但從人簡諸外道及前三教以諸部中妙不異故狂華無果可知又應更加有果無華可譬外道計果自然如吴録地理誌云廣州有木名度不華而實實從皮而出如石榴大色赤可煑食若數日不食皆化爲蟲如蟻有翅能飛著人屋外道雖計自然之果此果無實一華多果如胡麻等多華一果如桃李等一華一果如桝等前果後華如瓜稻等故南岳四安樂行云餘華或有狂等蓮華不然又云餘華成實顯露易見如方便諸乘蓮華隱密如一佛乘
○次蓮華下譬醍醐者爲二初通舉多奇次別對三義
蓮華多奇
初文者可以譬本迹十妙及體宗用三章奇秪是妙十妙三章無不皆妙非多奇華果何以擬之今總以爲蓮等三攝彼本迹故標多奇。前云別對今云次列三義一科兩名前後諸文類多如此
○次列三義
爲蓮故華華實具足可喻即實而權又華開蓮現可喻即權而實又華落蓮成蓮成亦落可喻非權非實
初義云華實具足等者爲蓮故華華掩於實爲實施權實在權内體復不異故云即實而權機熟須開開彼能覆情希近果名之爲覆拓彼近謂名之爲開開何所開即彼能覆又華落蓮成等者華落譬非權蓮落譬非實開已即廢時無異途開教行人

理同一理故故實立巳同冥三德故知三德不當權實△三例前結
如是等種種義便故以蓮華喻於妙法也
○標體中先列
體者爲四一釋字二引同三簡非四結正
○次釋釋中先敘大師釋次章安私釋初文自四初從體字去初釋字也次從故壽量品下第二引同從今言實相下第三簡非從斯乃下第四結正初釋字中又三初釋字訓次各親下引例爲類三出世下正出經體以同字義
體字訓禮禮法也
初文可見
各親其親各子其子君臣撙節若無禮者則非法也

次文者雖用儒宗不同彼意彼明道喪故使獨親各子之局所以禮與今借彼禮法以譬體同一切諸經咸歸實體如各親其親此之實體生一切法如各子其子故禮記第七云孔子曰大道之行也天下爲公選賢與能講信修睦故人不獨親其親不獨子其子注云孝慈之道廣也今大道既隱天下爲家各親其親各子其子禮義以爲紀以正君臣以篤父子故義同也△三正出經體以同字義
出世法體亦復如是善惡凡聖菩薩佛一切不出法性正指實相以爲正體也
○次引同中二先引壽量同次引二論同
初文又二初引壽量次出方便文以辨同
故壽量品云不如三界見於三界非如非異

若三界人見三界爲異二乘人見三界爲如菩薩人見三界亦如亦異佛見三界非如非異雙照如異

初文中云不如三界者不同三界人所見也故三界人但見異相二乘見如如即空也佛菩薩可知所以但引壽量不引他部者他部已與迹實相同故下文云今經迹門與諸經有同有異異謂兼帶同邊不殊故不須引然下文云本門與諸經一向異恐人疑云若意異者體等應殊故今引之令知不異所言異者所謂遠壽諸經永無故一向異若爾本門亦有實相同邊何故不名有同有異答迹門正意在顯實相故以所顯之理與諸部文以辨同異本門正意顯壽長遠長遠永異故用比之實相雖在迹門辨竟今須辨同故今但取實相同邊長壽秖是證體之用未是親證實相體也

○次今取下辨同

今取佛所見爲實相正體也

取壽量所見與方便實相體同所見者經云如斯之事如來明見正明佛有能見之德故須云見取所見邊以證體同經中廣明如來如實知見等相云云

○次引二論者地論中論也問既不引諸部佛經何須復引菩薩二論答諸經同異下文自判諸論同異未有誠文地論別申華嚴中論通申諸教但引此二足顯其諸況二論此文言約意廣況辭異意同最堪況例初地論文者初列四句

金剛藏說佛甚微智辭異意同其辭曰空有不二不異不盡

○次釋

空非斷無故言空有有即是空空即是有故言不二非離空有外別有中道故言不異徧一切處故言不盡此亦與龍樹意同中論云因緣所生法即空即假即中因緣所生法即空者此非斷無也即假者不二也即中者不異也因緣所生法者即徧一切處也

釋中應以畢竟空不思議假相對以成圓融三諦問雖云辭異意同空假如何得爲經體答既是不思議空假還指空假即中中爲經體中即空假亦指於中三諦無非徧一切處若得此意中論四句義可準知若四句對教自是別途非此中意

○今言下簡非者舉離四謗謗即是非謂實相中無四謗也四即是謗故云四謗

今言實相體即權而實離斷無謗也即實而權離建立謗也權實即非權實離異謗也雙照權實徧一切處離盡謗也

兩教二乘不能即權而實名爲斷無藏通菩薩不能即實而權名爲建立別教菩薩棄邊取中名之爲異地前爲權實登地爲雙非並語地前不能權實即中及中照權實故不免異及以盡謗（四結正）

斯乃總二經之雙美申兩論之同致顯二家之懸會明今經之正體也

次結中云斯乃等者本迹爲二經迹經謂方便品中實相是也本經謂壽量品中非如非異是也金剛藏及中論爲兩論致猶

得也謂兩論二經同得實體△次章安私釋

○次私釋爲四初標能破所破次破凡下釋所破以顯能破三此等下簡異四今經下正出經體

私謂實相之法橫破凡夫之四執竪破三聖之證得

初文中橫破凡夫四執等者如前簡非中四謗是也法雖通深執成凡見故橫在初心名凡四執亦云有無等四見是也言三聖者謂前三教聖人

○次釋破中三聖爲三

破凡夫可解破聖者三藏二乘指但空爲極譬玻瓈珠一往似眞再研便僞身子云我等同入法性失於如來無量知見空有之旨正破此證也

初破三藏中玻瓈如意二珠相似譬法性名同初聞混大故云一往似眞被斥茫然故云再研便僞方等尚止宿草庵般若猶無心希取故至法華方知昔失以昔不知空即有故爲空即有之所破

通教人指但空不但空共爲極譬雜色裹珠光隨色變緣所見之光亡其本體逐玄黃之色墮落二乘大經云聲聞之人但見於空不見不空菩薩之人非但見空亦見不空所見旣殊不二之旨正破此證也

次通教理通故名爲共通機如雜色但眞如色變圓理如珠體機發如物裹故通教二乘亡實相體逐詮小之教墮落二乘鈍根菩薩義同二乘復能出假文略不說次引大經明利根菩薩一教之内利鈍不同

空中既殊故爲所破初不知中故不及別
別教人指不但空爲極迥出二邊如雲外月
棄邊取中如捨空求空不異之旨正破此證
若彼有此無則正法不偏不盡之旨亦破此
證也
次別教人雖不但名同但中異故故云迥
出是故三教並爲圓教所破然破別者但
破教道邊本是中今棄邊中之中而別求
於中故以雲外之月譬教道中以捨空求
空譬方便智若知邊中不異即破此意彼
理有中此邊無中則實相正法不偏一切
故不名不盡故以不盡破於不偏前金剛
藏四句破中別教得二句即此意也
○此等下簡異中二先簡次重判
此等皆非佛甚微智不與金剛藏意同非佛
證得本有常住不與方便品同不偏一切處
不與壽量品同
初文者金剛藏四句雖異皆云是佛甚微
智故故前釋云皆被空有等破故也本有
常住權實不二前之三教體皆不融是故
不與方便品中妙權實同壽量實相徧於
三界前之三教體皆不徧是故不與壽量
品中雙非義同
○既不下重判
既不會正體攝屬何法但空是化他之實但
不但是自行化他之實出二邊中是自行之
權並他經所說非今體也
但空於化他中是實於自行中是權三藏
唯有一但眞故但不但等者若自他相對
但是他實不但是自實通教眞中有二實

故是故二教並非經體出二邊中等者說中道故名爲自行云出二邊故名爲權此是判權實意也

○從今經體去正出今經實體

今經體者體化他之權實即是自行之權如垢衣內身實是長者體自行化他之權實即是自行之權實如衣內繫珠即無價寶也自行之權即自行之實如一切世間治生產業皆與實相不相違背一色一香無非中道況自行之實而非實耶

今經體者此之體字正指經體體化他下兩體字謂體達之體由開故達故云體也初文即是開丈六垢衣垢衣正是示爲小乘化他權實今開即是同體權實纓珞長者體自行化他等者但不但空名自行化他權實今皆開之示以衣珠唯一不但無更求於小乘衣食故云無價珠在衣內如不但猶求小果如但空同在一身義當於共自行之權猶存教道亦違實相今亦開之無非實相此等三教皆開及以世間資生產業尚皆是實況圓中自行而非實耶

○標宗中二初標列

宗者爲三一示二簡三結

○次釋釋中三初文是示從然諸因果下第二簡從略舉下第三結初文爲四初釋名次所謂下依名辨相三如提下舉譬四總結

宗者要也

初文可知

○次文者先釋宗次釋要

所謂佛自行因果以爲宗也
若開權顯實無非自行若爲實立權故須化他正指因果以爲宗故
云何爲要無量衆善言因則攝無量證得言果則攝
次釋要者以要釋宗宗義雖明要義未顯故重釋之還指因果徧攝故云要也
如提綱維無目而不動牽衣一角無縷而不來
次譬中云綱維等者維繫也綱中之要莫若綱維衣角準知
○故言下結
故言宗要
○然諸下簡中二先卻次取卻中一先迹次本△籤迹中先誡令通識此句是科
然諸因果善須明識尚不取別教因果況餘因果
迹中先誡令通識若無通識安能別知尚不下況也
○餘因果下正卻三教因果何故卻之各不能攝一切法故藏通兩教以或同或異故當教三人因果尚別況能各攝一切法耶
餘因果者昔三因大異而三果小同
初三藏中諦緣度殊故因大異俱斷見思三乘微異故果小同
又三因大同而三果小異
次通教中俱學般若故因大同同坐解脫習盡不等故果小異
又一因迥出一果不融因不攝善果不收德

則非佛自行之因非佛道場證得之果
次別教中在因說理不在二邊名爲迴出
復說果理諸位差別故云不融因不下重
釋所以以迴出因不攝地前衆善登地諸
位互不相收乃至果地萬德互不相關則
非下正明卻意以非迹中自行之因又非
寂場證得之果是故不名迹門因果
○又簡下本門也
又簡者諸經明佛往昔所行因果悉皆被拂
咸是方便非今經之宗要
通簡迹中一切因果若橫若豎俱非本故
○取意下次簡取先本次迹取中先明本
者承前簡卻迹文之後便拂迹以簡本承
簡迹之後取本便故故在前明也
取意爲言因窮久遠之實修果窮久遠之實
證如此之因豎高七種方便橫包十法界法
久遠者必指壽量塵點方顯實本如此下
明功能
○初修下明取迹也
初修此實相之行名爲佛因道場所得名爲
佛果但可以智知不可以言具
本宗如迹故云此也但可下歎迹若本則
非不退智知△三結
略舉如此因果以爲宗要耳
略舉下總結所取本迹因果也
○標用中二先標列
用者爲三一示二簡三益
○次釋釋中三初文是示從於力用中下
第二簡從非但下第三益初文二先釋名
用者力用也

經有斷疑生信之力
○次三種下正出用相不同宗體宗體唯獨在圓始終俱經力用故至簡中自明三種權實二智皆是力用
第二簡中有法譬合△初法
於力用中更分別自行二智照理理周名爲力二種化他二智鑒機機徧名爲用秖自行二智即是化他二智化他二智即是自行二智照理即鑒機鑒機即照理
初法中自他相即者並成體內之用故也故先明用相爲攝機徧故須取化他及自他二此二必以自行爲力無力則無用是故相即△次譬
如薩婆悉達彎祖王弓滿名爲力中七鐵鼓貫一鐵圍山洞地徹水輪名爲用

譬中文引佛本行經捔力爭婚品云悉達調達及諸王子爭婚瞿姨種種捔力瞿姨爾時在高樓上觀其捔試是諸王子彎常人弓或滿不滿一切諸弓皆悉不任悉達所彎淨飯王曰汝祖王廟中有輪王弓堪任汝彎悉達得之滿彎此弓箭勢一發貫七鐵鼓箭之餘勢仍至水輪乃至斫樹諸王子斫或一或二隨斫隨倒悉達一刀斫過七樹而樹不倒乃至擲象等此並用中示爲凡力未關聖力力中之大不過悉達故今借喻此經力用昔三教及近成力用如諸王子
○三合譬中二初略合次何者下釋
諸方便教力用微弱如凡人弓箭
初略合方便教之失以顯實教之得

○次何者下釋中二初舉昔顯失次舉今顯得

何者昔緣稟化他二智照理不徧生信不深除疑不盡

初文者即以法華已前俱名爲昔並屬化他故昔教中望今迹門則三教照理不徧故三教人實信未生權疑未盡望今本門昔經圓機亦名爲失是則四教俱不知有本時之果生信未遠近疑未除

○今緣去正顯今得

今緣稟自行二智極佛境界起法界信增圓妙道斷根本惑損變易生

言稟自行者約機極邊說必至佛自行方乃名得約化主照機故通語自他極佛下正出用相通論本迹各有斷疑生信別論增道損生唯在本門今從省要故以起信增道爲迹門斷疑損生爲本門極佛境界者秖是十如權實故云唯佛與佛△三益

非但生身及生身得忍兩種菩薩俱益法身法身後心兩種菩薩亦俱益化功廣大利潤弘深蓋茲經之力用也

次益中云生身生身得忍等者地前住前爲生身登地登住爲生身得忍謂生身中能破無明得無生忍也言法身等者謂登地登住破無明捨生身居實報土名爲法身位居等覺名爲後心若迹門唯益生身及生身得忍本門進至法身及法身後心所益通兼故云非但自垂迹已來受化者漸廣得久近益者功在法華

○標教中三意於中又四初標次一根性

下列三教者下釋總名四云何下廣釋
敎相爲三
初如文 △次列
一根性融不融相二化道始終不始終相三
師弟遠近不遠近相
○列中三意者前之兩意約迹門後之一
意約本門 △三釋總名
教者聖人被下之言也相者分別同異也
三中云分別者分別既是教相同異教相
既通分別義偏即是分別融不融等乃至
遠近
○四正釋中初文根性中爲二初明八教
以辨昔次明今經以顯妙初又三初五味
次不定三祕密即八教也五味即漸頓故
也漸中開四并不定等二即爲八也初五
味中又三初約五味次引同涅槃三問答
料簡辨異初文五味者還約華嚴日照三
譬開爲五味問應還取涅槃本文何以郤
取華嚴文耶非但數不相當亦恐文意各
別答涅槃五味轉變而秖是一乳華嚴三
照不同而秖是一日今演華嚴平地之譬
以對涅槃後之三味數雖不等其義宛齊
又涅槃以牛譬佛乳從牛出譬佛初說大
乳出已後其味轉變猶成分譬故此下文
義立五味皆從牛出未若華嚴日譬於佛
光譬說教日無緣慈非出而出衆機所扣
非照而照故使高山幽谷平地不同同禀
教光終歸等照故用兩經二義相成

妙法蓮華經玄義釋籤卷第一

音釋

籤 七廉切標也
仄 阻力切與側同仄身謂不安處也
僶俛 僶彌盡切俛美辨切僶俛猶勉强也
肯綮 肯苦等切綮棄挺切肯綮骨肉會處也
陝 失冉切州名
郛 芳無切郭也
句逗 逗正作讀大透切凡經書文語絕處謂之句語未絕點之以便誦詠謂之讀
裨 賓彌切附益也
馴 徉遵切順也
寓 王矩切天地四方曰寓
壟 力踵切丘壟也
髫齓 徒凋切小兒髫也齓初覲切毀齒也
迭 徒結切互也
郤 乞約切與却同
駭 下楷切驚也
忻 許斤切喜也
柹 鉏里切果名
捔 古岳切競也
縷 隴主切綫也
東漸 漸將廉切流入也
顒 魚容切仰也
聿 以律切惟也
耽 都含切過樂也
褒 補刀切揚美也
謗 補曠切毀也
斥 昌石切黜也
撙 祖本切裁抑也
豎 臣庾切立也
研 倪堅切窮究也

妙法蓮華經玄義釋籤卷第二

隋天台智者大師說
門人灌頂記
唐天台沙門湛然釋

云何分別如日初出前照高山厚殖善根感斯頓說頓說本不爲小小雖在座如聾如瘂良由小不堪大亦是大隔於小此如華嚴約法被緣緣得大益名頓教相約說次第名從牛出乳味相

初文云何下至出乳味相者此文以華嚴說大未遊鹿苑名之爲頓此是頓部非是頓教以彼部中兼一別故人不見者便謂華嚴頓於法華者悞矣下去凖說初文牒譬厚殖下以感應合譬一往總以別圓爲厚頓說下明說頓意良由下說頓之由由相隔故言大隔小者小人未轉爲大所隔此如華嚴下結華嚴譬以同涅槃故云如也下去例爾約法去明機感相應得益以結部名約說下結說次第同涅槃譬

次照幽谷淺行偏明當分漸解此如三藏三藏本不爲大大雖在座多跢婆和小所不識此乃小隔於大大隱於小約法被緣名漸教相約說次第名酪味相

次照幽谷亦先提華嚴譬淺行下亦舉感應以合譬乃至法華文中皆有結譬同法得益結名結說次第尋初頓教意以對下四味比說可知唯三藏結部名在前餘文或闕說意等尋之可見大雖在座等者大人示迹隱在小中多跢是學行之相嘍啝是習語之聲示爲三藏始行初教而三藏

實行者謂之爲實故云不識
次照平地影臨萬水逐器方圓隨波動靜示一佛土令淨穢不同示現一身巨細各異一音說法隨類各解恐畏歡喜猒離斷疑神力不共故見有淨穢聞有褒貶嗅有薝蔔不薝蔔華有著身不著身慧有若干不若干此如淨名方等約法被緣猶是漸敎約說次第生酥味相

影臨萬水至方等者至方等中具說四教以未融故故見不同問華嚴鹿苑大小永隔纔說方等則同座並聞者何答若以祕密橫被無時不徧若約橫論豎則隱顯在機佛本意在大故遂本居初然由一分漸機致使聖慈未暢前已專大次復專小今雖同座大小仍隔但小被大彈爲成生酥以此爲次耳故知於創稟者仍互不相知故有此諸喻意不同影臨萬水譬現身不同逐器方圓譬示土不同隨波動靜譬說法不同示一佛土至不共合譬也從故見有下明機見不同對前三相初見淨如梵王見穢如身子開彼三相總引經文兼約六根明斥小也見有淨穢對前現土眼根也亦應更云覩相優劣已舉見土身必稱土故不繁文聞有褒貶耳根也嗅有薝蔔鼻根也華有著身身根也慧有若干意根也唯闕舌根以褒貶兼之若語身者應云如須彌山巨身也始坐佛樹細身也一一根中並一褒一貶尋之可見又佛歎文殊淨名褒也聲聞菩薩被折貶也其例蓋多不能具記隨其心淨即佛土淨入此室者

不嗅餘香結習盡者華不著也聲聞有若干其無礙慧無若干也即是褒貶之意世人判楞伽或同華嚴或同法華具如止觀記已有二處引楞伽文判屬方等以彼經文具四教故有彈訶故此中闕說意應云方等本折小彈偏圓無所聞又闕說由應云良由小未全轉致使五百聞大成斥

復有義大人蒙其光用嬰兒喪其晴明夜遊者伏匿作務者興成故文云但爲菩薩說其實事而不爲我說斯眞要雖三人俱學二乘取證具如大品若約法被緣猶是漸教約說次第名熟酥味相

復有義者華嚴經譬但云平地令離彼平地以譬方等般若法華方等如食時般若如禺中法華如正中於彼義上更加二義故云復有言大人蒙其光用等者菩薩大人蒙般若光諸法之用二乘之人既無此用是故譬之如七日嬰兒若視日輪令眼失光故名爲喪外人暗證譬如夜遊菩薩利他譬如作務務者運役也故文云下引信解聲聞自述以合嬰兒喪其晴明一切智明於般若光無明全在義之如喪雖三人俱學下說意也仍闕說由亦應云良由小稍通泰致使被加令說

復有義日光普照高下悉均平土圭測影不縮不盈若低頭若小音若散亂若微善皆成佛道不令有人獨得滅度皆以如來滅度而滅度之具如今經若約法被緣名漸圓教若說次第醍醐味相

次譬法華中土圭等者圭者累土也故字

從重土謂之爲圭如宋嚴觀法師與此太史官何承天共論此土是邊是中觀乃引周公測影之法以一尺二寸土圭用測日影夏至之日猶有餘陰天竺此日則無餘陰故叡法師云如日方中無處不南此指中方無餘陰處準此筭法地上寸影天上萬里若低頭若微善者總結散亂小善之類無不開之以成佛因以用合譬同入一實故無盈縮不令下說意亦闕說由應云良由大機已熟衆無枝葉致使一切佛知見開若約法被緣名漸圓教者此文語略具足應云鹿苑漸後會漸歸圓故云漸圓今不見之便謂法華爲漸圓華嚴爲頓圓不知華嚴部中有別乃至般若中方便二教皆從法華一乘開出故云於一佛乘分別說三故疏云於一佛乘開出帶二帶三今法華部無彼二三故云無二亦無三又上結云華嚴兼等此經無復兼但對帶此非難見如何固迷又今文諸義凡一一科皆先約四教以判麤妙則前三爲麤後一爲妙次約五味以判麤妙則前四味爲麤醍醐爲妙全不推求上下文意直指一語便謂法華劣於華嚴幾許悮哉幾許悮哉約說次第名醍醐味相者此五味教相生之文在第十三聖行品末佛印無垢藏王菩薩竟云譬如從牛出乳乃至醍醐譬從佛出十二部經乃至涅槃問彼經自以醍醐譬於涅槃今何得以譬於法華答一家義意謂二部同味然涅槃尚劣何者法華開權如已破大陣餘機至彼如殘黨不難

故以法華爲大收涅槃爲捃拾若不爾者涅槃不應遥指八千聲聞於法華中得授記莂見如來性如秋收冬藏更無所作

○次引同中二初總結同次引文別釋

當知華嚴之譬與涅槃義同

初言當知華嚴之譬與涅槃義同者華嚴日出等譬與涅槃五味義同但有廣略之殊故廣開平地以爲三譬譬三味也△次引文證同

三子三田三馬等譬皆先菩薩次及二乘後則平等凡聖云云

次引文證同中言三子三田三馬等者涅槃迦葉白佛如來憐愍一切衆生不調能調未脱能脱善星是佛菩薩時子斷欲界結證得四禪如來何故記說是一闡提地獄劫住不可治人何不先爲演說正法後爲菩薩若不能救善星比丘云何得名有大慈悲有大方便佛言善男子譬如有人唯有三子一者有信順心恭敬父母利根智慧於世間事能悉了知其第二子無信順心不敬父母利根智慧於世間事能悉了知其第三子不敬父母無信順心鈍根無智父母教告應先教誰迦葉白佛應先初次及第二後及第三而彼二子雖無信順恭敬之心以慈念故次復教之如來亦爾其三子者先譬菩薩次譬聲聞後譬闡提如修多羅中微細之義我先巳爲諸菩薩說淺近之義爲聲聞說世間之義爲闡提說今雖無益作後世因善男子譬如三田一者渠流便易無諸沙鹵瓦石棘刺種一得百二者雖無沙鹵瓦石棘刺渠流嶮

難收實減半三者渠流嶮難多諸沙鹵種一得一又有三器一者完二者漏三者破若受用時先用何器又有三病人一者易治二者難治三者不可治醫師若治先治何者又有三馬一者調壯大力二者不調大力三者不調羸老王若行時先乘何馬合譬如前善男子如大師子若殺香象則盡其力乃至殺兔亦盡其力如來亦爾爲諸菩薩及一闡提功用無二故今文中初說華嚴如先爲菩薩次在鹿苑如爲聲聞方等已後大小普被乃至涅槃名爲平等故涅槃云功用無二經文雖列多種三譬譬意不別重列來耳日光無私高者先照後及平地非不照高從後爲言故云平地涅槃亦爾佛智無偏大機先被後及闡提通前後說故云平等△三問答料簡辨異

問既以五味分別那同稱漸

三料簡中初問既以五味那同稱漸者問前五味教相味既有五何故中間三味皆名爲漸

答約漸得明五味耳

答意者秖以漸入故有中間更加前後故得有五

○從又若去重以五句分別漸頓且約一期五味相生則漸頓一向若當部橫辨則漸頓互通雖曰互通各有其意故須更以五句分別

又若小不聞大大一向是頓若大不用小小一向是漸若以大破小是漸頓並陳若帶小明大是漸頓相資若會小歸大是漸頓泯合

故無量義云漸頓二法三道四果不合今時則合即此義也

初二句可解然仍存略且以大小相對得作此說若以別教當教之漸相對說者應云頓中兼漸漸不妨頓且爲成五句顯五味故也若言漸中有頓則下方等句同故略不列且云一向初句華嚴也次句鹿苑也次句方等也若以大破小具如弟子品以三教訶小且據調熟小乘邊說復有以圓訶偏如菩薩品復有漸中初入小行如見土復穢得法眼淨及俗衆室外爲說無常以小對大故云並陳陳猶列也相資即般若也相資之義後更料簡若會等者法華也初句略出次句引證初云合者秖是會之別名次引證中引不合以證合者如疏云開爲合序無量義既重序前開不久必合譬如筭者下已必除今時合者今文更以法華意結

○次問下料簡中問般若

問云何相資

可解

○答意者義兼方等

答小聞於大恥小而慕大是爲頓資小佛命善吉轉教大益菩薩是爲漸資頓

方等則大資於小般若會中聞加二人爲菩薩說名小資大亦應云頓資漸互出無在

○次明不定文三初結前生後次雖下釋相三味味中下結

如前分別但約顯露明漸頓五味之相若論

不定義則不然
初文者爲對祕密須安顯露之言故知通論顯露俱攝漸頓今於五味義後欲別明不定亦是顯露故初標之以冠不定相異漸頓故曰不然
○雖高山頓說等者正釋也又三初正釋次大經下引證三一時下破古
雖高山頓說不動寂場而遊化鹿苑雖說四諦生滅而不妨不生不滅雖爲菩薩說佛境界而有二乘智斷雖五人證果不妨八萬諸天獲無生忍當知即頓而漸即漸而頓
初文者此指華嚴不動不離而升而遊者此指頓後漸初不動於頓而施漸化此中古人多有異釋有云本釋迦不動而化身升天有云法身不動而化用升天有云不往而往往而不往故升故往近代藏法師四釋一約處一處中有一切處則天宮本來在樹王下但先未用此天宮處二者約佛樹王下佛徧一切處故樹王佛本在天宮先未用彼天宮佛耳三者約時樹王下時即天宮時四者約法界謂無自性此未必全爾前之三義何不論機而但約佛後約法界何故但云無自性耶而不云無他乃至無無因耶無謀而化感應道交非應而應非感而感何論時處身土性等耶雖轉四諦指鹿苑此指雖施漸化而不起於頓此二味既然諸味準此雖爲菩薩指方等般若彼二時中俱有小果新得舊得如常所明雖五人證果不妨八萬諸天獲無生忍此重指漸初對般若說前文約法此

中約人得果不同證法不定應引大論顯密法輪義釋此中意故大論六十五云於閻浮提見第二法輪轉初轉法輪八萬諸天得無生忍陳如得初果今轉法輪無量諸天得無生忍今轉似初轉問初轉少今轉多云何以大喻小而言似耶答諸佛有二種法輪一者顯二者密初轉聲聞見八萬及一人諸菩薩見無量阿僧祇人得二乘無量阿僧祇人得無生忍無量阿僧祇人發無上道心行六波羅蜜阿僧祇人得初地乃至十地一生補處坐道場是名爲密故知初見八萬一人屬顯露攝祕密者如次明之又大論三十一云欲得一音徧十方恒沙世界當學般若論問若爾與佛一音何別答有限無限問若爾何故閻浮提人來佛邊聽法答佛有二種音聲一者密如向所說二者不密須來佛邊此據別說約體而論二義俱時故今文中相即而說

大經云或時說深或時說淺應問即遮應遮即問

次引大經證中云或時說深或時說淺等名不定者以由彼此互相知故若祕密者即如下文互不相知是故名密不定與祕並皆不出同聽異聞故名爲即今亦淺深同席故著或言應問謂開其問端應遮謂置其所問亦開置同席故成不定

○三示相破古中先示相次破古

一時一說一念之中備有不定不同舊義專判一部

示相中云一時等者從廣之狹時謂五味之一亦是一部一會說謂一句一言念謂一刹那頃具如前文不定教相此顯如來不共之力問此與方等恐畏歡喜等爲有何別答不定徧前四味若直語方等但彈斥而已既以身土令物殊途正當不定般若亦然思之可見次破古中云不同舊義專判一部者如第十卷判教中云南北通用漸頓不定不定者即指勝鬘及金光明故今家判義味味之中皆有不定故不同舊專指二經△三結

味味中悉如此

言味味者乳中則約圓別相對以辨不定略中教門雖無二別乃與八萬對辨不定生熟二酥三四對辨其意可見

○次此乃下祕密爲四初結前生後次如來下略歎三此座下釋相四雖復下結歎

此乃顯露不定祕密不定其義不然

初文可見

如來於法得最自在若智若機若時若處三密四門無妨無礙

次略歎中云若智若機等者智謂大聖權謀機謂不同次第不擇時處身口意密隨何四門無礙自在適時稱會皆無虛設

○三正釋相中且寄三法以出其相何者以此三法對祕密故則化儀四教文義整足任運攝得三藏等四於中復二先約三說相對次約說默相對初三說中二先約十方相對次或爲下於一方中多人相對一方既爾十方亦然二文各先正釋次各

各下結

此座說頓十方說漸說不定頓座不聞十方十方不聞頓座或十方說頓說不定此座說漸

各各不相知聞於此是顯於彼是密

或爲一人說頓或爲多人說漸說不定或爲一人說漸爲多人說頓

各各不相知互爲顯密

或一座默十方說十方默一座說或俱默俱說

次約說默相對中亦應具有十方及人二義不同無人相對者文略而言俱默俱說者理合如之前三法相對準此亦應云俱頓俱漸俱不定文無者亦略既云俱默俱說互不相知名之爲密何妨俱頓互不相知

○各各下亦結也

各各不相知互爲顯密

云互不相知者前文但云於此於彼者亦應互說舉一以例驗知不定與祕密但有互知與互不知以辨兩異此中顯露亦義通餘七以祕不出此七故也故前文云顯露漸頓及顯露不定故七並是顯露意也若爾何妨法華亦與諸教十方一席互爲顯祕而云法華是顯非祕密耶答十方容有一席定無言容有者何妨餘方未宜開權廢近等說則彼不知此若此間法華席中初發心者及人天被開豈可盡知十方世界開與不開然已聞法華本門施化非適一世縱不現見亦可比知開不開相義

當於知況同居分身寂光地涌覩已咸信一道無偏不同華嚴云是眷屬大集亦無分身之言般若但云問者加說名字咸同故知此經與餘經異顯密意別思之可知

○四雖復下結歎中三初舉廣以歎

雖復如此未盡如來於法自在之力

○次但可下許證附理故可知言說依事故莫辨

但可智知不可言辨

故知證一照極略得大猷言不累施卒何可具

○雖復下覽言說以從意故意不出漸等

雖復甚多亦不出漸頓不定祕密△次明等者前明八教以辨昔竟今科次明今經以明妙所以下文結云此即對於八教簡也

○次明今經爲二初總明教顯勝次別約迹顯勝

今法華是顯露非祕密是漸頓非漸漸是合非不合是醍醐非四味是定非不定

初文云今法華是顯露等者對非祕密故云顯露於顯露七中通奪而言之並非七也別與而言之但非前六何者七中雖有圓教以兼帶故是故不同此約部說也彼七中圓與法華圓其體不別故但簡六此約教說也次言是漸頓非漸漸者具如前判今法華經是漸後之頓謂開漸顯頓故云漸頓非法華前漸中之漸何者前判生熟二酥同名爲漸此二經中亦有圓頓今法華圓與彼二經圓頓不殊但不同彼方等中三般若中二此之二三名漸中漸法華異彼故云非漸漸耳人不見之便謂法

華爲漸頓華嚴爲頓頓恐未可也是合等者是開權之圓故云是合不同諸部中圓故云非不合合者秖是會之別名此即巳當約藏等四以簡權實故不復云是圓非三既知非是法華之前顯露巳竟則了法華俱非七教此即對於八教簡也

○如此下顯迹

如此分別此經與衆經相異也

可知△二化道始終不始終相

○次約化道中二初正辨異

次指教誠證

又異者餘教當機益物不說如來施化之意此經明佛設教元始巧爲衆生作頓漸不定顯密種子中間以頓漸五味調伏長養而成熟之又以頓漸五味而度脫之並脫並熟並種番番不息大勢威猛三世益物○言初文爲五者初重舉餘經以對辨次明今經意三又以下明今世復以七教調伏四並脫下結初及以中間今日等相五更引涌出助顯迹文

初文爲五初重舉餘經以對辨次此經下正明今經意且指迹中大通爲首雖寄漸及不定不以餘教爲種故云巧爲結緣巳後退大迷初故復更於七教之中下調停種復云巧爲所以中間得受七教長養調伏因調而熟名爲調熟調實未熟因中說果是故云也又以下明今世復以七教調伏令至法華得度故云度脫也並脫等者約多人說於彼是種於此是熟互說可知是故云並及番番不息此即結初及以中間今日等相故更引涌出助顯迹文故云大勢威猛等也此涌出品中三世益物之

文大勢威猛即未來師子奮迅即現在自在神通即過去此中略舉未來一文而總通三世故世世時時念念皆有種等三相故也△次指教誠證

具如信解品中說與餘經異也

次指信解者即信解中云又以他日於窻牖中即指法身地鑒機久矣故此一語即兼三世益物之相又信解具領二代五味則知三世五味並然義須兼於述成之文以述成中先直述所解次明領所不及則十法界七方便等皆得五味之益即其意也餘教無此故不同之△三師弟遠近不遠近相

○次又衆經下本門爲五初正明本地長遠次補處下舉不知之人以顯長遠三經云下引壽量證因聞方知四慇勤下引迹門歎意以證長遠難聞五當知下結初文又二初正明次衆經尚不下泛引衆經況出遠相初又二初師次弟子初師中二先引昔經

又衆經咸云道樹師實智始滿起道樹始施權智

以自證爲實化他爲權

○次今經下明今經一體權實久久已滿

今經明師之權實在道樹前久久已滿

迹中三千界墨點尚已爲久今本中五百億塵界故云久久又一節已久況節節相望故云久久

○次諸經下弟子中亦先引昔

諸經明二乘弟子不得入實智亦不能施權智

二乘猶住小果故云不入豈能化他故不
施權
○次明今經
今經明弟子入實甚久亦先解行權
如滿願等先已入實說法第一故先解行
權△次泛引衆經況出遠相
○次況中亦先舉昔
又衆經尚不論道樹之前師之與弟近近權
實
不說道樹之前一節兩節故云近近爾前
一節兩節望今尚近況無中間遠中之近
故云近近
○次況出今經
況復遠遠今經明道樹之前權實長遠
言遠遠者秖是久久又言異者約時長短

爲久近約所行處爲遠近成已化迹爲所
行處俱有二意故互說之△次舉不知之人以顯長遠
補處數世界不知況其塵數
次不知之人中云補處數世界不知者如
壽量中五百億那由他阿僧祇三千大千
世界盡抹爲塵復過爾所世界乃下一塵
塵數已多況下塵不下塵界寧當可數下
塵不下塵界尚不可知況界中塵寧當可
數況如塵數以一塵爲一劫佛成道來復
過是數億阿僧祇未發迹來彌勒不知雖
發迹竟補處智力不知界數況知塵耶所
以開迹顯本皆入初住故云作佛本門發
迹於果不疑故皆發願求此實果故云願
我於未來說壽亦如是△三引壽量證因聞方知
經云昔所未曾說今皆當得聞

三引證者近以迹門尚得爲昔況伽耶巳前巳被開者自是一邊若據未曾開會者自退大巳來小起巳後皆名爲昔△四引迹門歎意以證長遠難聞殷勤稱讚良有以也

四引迹門歎者方便品初雖近歎五佛權實意實密歎師弟長遠

○五當知下結一向異

當知此經異諸教也

七番共解中初標五章竟

○次第二引教證五章者又爲二初引二文通證五章次引藥王別證教相初文又二初正引二文次所以下明引二文意初文二先明序品次明神力初文自爲四初證名中二初正證名次何但下略引同

二引證者如文殊荅問偈云我見燈明佛本光瑞如此以是知今佛欲說法華經

初文者彌勒初以伏疑潛難文殊因以潛釋伏疑難云四衆忻仰瞻仁及我世尊何故放斯光明文殊釋云我見等也

何但二萬億大通智勝及五佛章中三世佛說皆名法華也

次引同中言何但者何但如文殊引二萬燈明同爾大通及五佛其名咸同問大通名同在文可見五佛章中未聞其同荅釋迦既名法華餘之四佛並云亦以故知同也況妙法秖權實一體四佛皆云爲令衆生得一切種智及開示悟入佛之知見故下釋云開示悟入即其文也名同義同其意在此

○次文云引證經體中總引三文
文云今佛放光明助發實相義又云諸法實
相義已爲汝等說又云無量衆所尊爲說實
相印此亦今古同以實相爲體也
引今文者亦是文殊釋伏疑中釋體疑也
今是今佛之文餘二並是燈明之文故云
古也
○次文證宗中二先引次即是下釋
文云佛當雨法雨充足求道者
初文亦是文殊釋伏疑文也
○次釋中先約迹次約本
即是會三歸一之法雨令求佛道因者充足
乃至一切皆會令充足若開近顯遠之法雨
令求佛道果者充足
迹門約弟子因本門約佛果也師非無因
弟子有果且互舉耳
○次文云下證用中亦二初引次釋初文
二初引釋伏疑文正證
文云諸求三乘人若有疑悔者佛當爲除斷
令盡無有餘
○次引方便品略開權文以助成
又云諸佛法久後要當說眞實
即化終爲久
即是斷三乘五乘七方便九法界等疑皆令
生信此證經用也
次釋中前引經文但云三乘以三乘義含
故今釋出若五若七但是開合異耳五開
人天七開菩薩九合菩薩復開四趣若不
開人天四趣斷九法界上佛法界疑不盡
問若爾經何不說答餘趣會實諸經或有

二乘全無故合菩薩對於二乘從難而説釋據盡理故須論九斷此等疑生一乘信

○次引神力品先列經

又如來神力品云以要言之如來一切所有之法如來一切自在神力如來一切祕要之藏如來一切甚深之事皆於此經宣示顯説

○次釋

一切法者權實一切法皆攝也此證經名一切自在神力者内用名自在外用名神力即證用也一切祕要之藏者非器莫授爲祕正體爲要多所含容而無積聚名藏此證體也一切甚深之事者實相名甚深爲實相修因名深因究竟實相名深果又法師品云若聞此經乃是善行菩薩之道深因也求佛道者咸於我前聞妙法華經一句乃至一念隨喜我皆與授記乃至須臾聞之即得究竟三菩提深果此證宗也

一切之言即權實相攝相攝故妙内用自在故除疑等方偏即自在神力具含三千通攝三德故名爲藏爾前非器不授斯要甚深之事者因果名事實相名深是實相家之因果名甚深事若非此因果則非今經宗也次重引法師品者助成二文耳非無餘文所以但引宗文助釋者聖人垂教意在修行故名體用教以宗爲主修行莫過因果故也

○次明引文意中所以引二文等者序及流通於中又二先正明引用所以次明不引所以

所以引二文者古佛事定舉要略以釋疑今

佛說竟舉要略以付屬
初二文之中引其要意燈明佛事謝在過
去其事已定故文殊引來釋彌勒之疑今
釋迦佛說本迹竟總撮樞要付諸菩薩
○次中間下明不引意又二初正明不引
之意次若引者下釋疑
中間正當機廣說故不引證耳
初文者當機廣說一部之文居于序及流
通之中故云中間凡有所說豈過能詮名
及所詮體并依體起用耶故不俟引之
○次釋疑者恐人疑云廣說雖爾豈無略
要故引顯實四一而爲釋之先引
若引者開示悟入即其文也
○次釋
爲大事因緣故證名佛之知見證體開示悟
入證宗爲令衆生證用此異餘經證教也
釋中云言大事者諸佛出世本在開權故
名妙法佛所知見即是體也開示等四疏
文四釋今且用約位一釋開即十住真因
也入即十地真果也又開等四位真因也
直至道場真果也若爲令衆生至七方便
非今經用開佛知見方屬今經又爲大事
因緣故證名者上文無數方便種種因緣
是權是法非思量分別之所能知是實次
所以者何去釋云諸佛世尊唯以一大事
因緣故出現於世故知出世本意意在佛
乘佛乘方得名爲大事當知佛乘秖是妙
法故可證名次又釋云云何名爲至佛之
知見當知大事是能詮名佛所知見即是
實相證理明矣取能知見開示悟入始從

初住終至後心證宗甚便
○次引藥王中爲二初正引證次引諸下以四例教初文二先引次釋初又二先總舉數去取次列
又藥王品舉十譬歎教今引其六
初文者藥王品佛爲宿王華說十喻今但引六者餘四望六猶成分喻是故合四在此六中何者以輪王釋王不及梵王故合入梵王喻中五佛子及菩薩不及於佛故合在法王喻中
大如海高如山圓如月照如日自在如梵王極如佛
次列中經中一一皆云此法華經故知歎教今此列文略出名耳
○次釋中一一文皆先舉譬次釋譬經中譬文廣合文略但云法華亦爾最大最上最明等耳今出譬則略合文稍廣準經望之可以意得
海是坎德萬流歸故同一鹹故法華亦爾佛所證得萬善同歸同乘佛乘江河川流無此大德餘經亦爾故法華最大也
海言德者德者得也得衆水故萬善合萬流佛乘合一鹹不合江河川流流通三處應云三教各有所歸而不及法華也
山王最高四寶所成故純諸天居故法華亦爾在四味教之頂離四誹謗開示悟入純一根一緣同一道味純是菩薩無聲聞弟子故
次山譬者經中具列土山黑山小大鐵圍及十寶山以比須彌今文略無但云四寶者從所比說餘山並無四寶故也天居四

實頂如醍醐在四味上反以四寶譬四誹謗天居其上如教離謗也四謗如前金剛藏意又更卻以四寶譬位一根縁等以譬諸天諸天不離四寶山故若盡消經者應以土等四山如四味須彌在十山之內而最高如佛界在十界之內而最勝

月能虧盈故月漸圓故法華亦爾同體權實故會漸入頓故

次月譬者實如盈權如虧同體權實如月輪無缺會漸入頓如月明相漸圓故知前標教相中云是漸頓者與月譬意同經中以星比月天子雖舉天子經合既云此法華經最爲照明故今但取圓亦兼以明爲譬

燈炬星月與闇共住譬諸經存二乘道果與小竝立日能破闇故法華破化城除草庵故又日映奪星月令不現故法華拂迹除方便故

次日譬中復加燈炬星令合日譬中但云破化城故但取日明能映諸明故耳若更合者亦可以燈等四譬二乘及通別菩薩竝與無明共住故也故次重引中略舉星月而除方便故知方便所收復廣

輪王於四域自在釋王於三十三天自在大梵於三界自在諸經或於俗諦自在或於真諦自在或於中道自在但是歷別自在非大自在今經三諦圓融最得自在譬大梵王

次梵王譬中經云如梵王爲一切衆生之父今亦能生一切諸教故也今文但云自在者以對簡二王非自在故耳輪王地居

如俗釋王居天如眞梵於三界如中若眞俗自在中未必自在若中自在眞俗必自在故以今經譬於梵王文中便簡歷別中道亦非自在且約教道故知梵王兼譬二中今譬圓融故云最也

餘經拔衆生出生死如五佛子於凡夫第一或拔衆生出涅槃如菩薩居無學上今經拔出衆生過方便教菩薩上卽成法王最爲第一

次法王譬中五佛子經文自列四果支佛此等所説不及佛故

○次例又二先例四

引諸譬喻明教相最大例知用宗體名亦大如海境智乃至利益亦大如海教相如山在四味教上用宗體名境智利益亦復如是教相虧盈圓滿如月用宗體名境智利益亦復如是教破化城用宗體名境智利益亦復如是教相自在餘亦如是教相王中王餘亦如是

可見

○次非但下結

非但引文證教餘義亦成

○三生起中爲五初釋名次明生起意三肇師下正明生起四神力下明生起所依不同五今之下正明能依所從

三生起者能生爲生所生爲起

初如文

前後有次第麤細不相違

次言麤細者明五章次第也凡生起者或從麤至細或從細至麤但使不亂皆名生

起今之五章是從麤至細能詮之名於中最麤是故居首所詮之體次細於名是故居次體但是理取理之行莫過因果是故居次因果之宗雖細於理自行因果猶是總略用是益他兼於權實逗會衆生久遠根性故細於宗教相既是分別前四故細於四所以居後是則展轉遞爲生起

肇云名無召物之功物無應名之實無名無物名物安在蓋第一義中無相意耳世諦爲言無名無以顯法故初釋名名於法法即是體尋名識體體非宗不會會體自行已圓從體起用導利含識利益既多須分別教相也

三正明生起者既言展轉名既居初復從何生則名從理出初引肇公意者法本無名名假無實故云名無召物之功物體性空無應假名之實名實俱無但眞諦意耳今論世諦故須辨名理雖無名假名顯實是故須立妙法之名以顯本迹妙法之實問名既依理理復依誰答理性無體全依無明無明無體全依法性理徧一切而無所依是則名之與體互爲因依名即是體文字解脱色爲法界等云云

○四所依中三謂神力等

神力品中約教文第一切法本皆佛法大經云一切世諦若於如來即是第一義諦衆生顛倒謂非佛法今明言示之故言一切法也欲說此法先以神力駭動故言一切自在神力既見變通醒悟渴仰得爲說教教詮實相故言祕密之藏也稟教修行即有因果故言

甚深之事也欲分別四義與餘經同異次明教相耳序品約行次第初從經卷若善知識有所聞見即聞名也聞故推理體顯顯體須行行即因果宗也行自排惑亦利衆生是用也分別同異教相也開示悟入亦約行次第法本無開閉今呼爲方便門開此聞名也示眞實相體也自迷得悟悟因也由因故悟果宗也悟故深入亦令他入用也分別同異教也

言約教及行者但以用居第二第四爲異耳餘次第同然約教中以妙法爲在纏之法故云欲說此法若約行中以妙法爲能詮之名故云聞名故推理雖談經玄義而前四章屬行故且從行說若教若行俱須判教方顯妙旨故教行二途並判教居後教行並以體前而宗後者若說若行並須先知體而方辨因果故也開示亦約行準序可知若不開權妙名不立餘如文所以神力品已去判前引證各有所以神力約教故先名次用次體次宗序品約行故如文中所立次第又更重引開示悟入助成序品下去凡言云云者如止觀第一記△五正明能依所從

今之五義依序品扶行次第也

○次開合中爲四先標次明開合意

四開合者五章共釋一經種種分別令易解故

○三凡三下列

凡三種開合謂五種十種譬喻

○四初釋下釋釋中文自爲三

初釋名通論事理顯體專論理宗用但論事教相分別事理釋名通說教行顯體非教非行宗用但行教相但教釋名通說因果顯體非因非果宗自因果用教他因果教相分別上法耳釋名通論自行化他體非自非他宗是自行用是化他教相分別自他釋名通論說默體非說非默宗默用說教相分別云云

初五種者始從事理終至說默秖是自行化他之事理耳然五章玄義亦不出自他事理今更以此事理等五雙橫判五章以一一雙皆攝五章故也雖自他事理稍同而一一章則不攝五雙故知法相文義各別雖並攝五章而五雙生起次第宛別由有事理故有教行由教行爲因故感於果由因果滿故能化他由他機異故宜說宜默而釋名恒通教相分別體徧無徧秖由宗用對五雙殊因茲成異

十種者釋名總論三軌體宗用開對三軌教相分別三軌釋名總論三道體宗用開對三道教相分別三道乃至第十釋名總論三德體宗用開對三德教相分別三德云云

十種者謂道識性般若菩提大乘身涅槃三寶德如下三法妙中釋

譬喻者譬如總名人身開身則有識命煖分別諸身貴賤賢愚種種差降人身譬名識以譬體命以譬宗煖以譬用分別譬教相云云

又若以蓮華喻三軌者蓮譬真性華譬觀照鬚譬資成乃至九三例應可見若爾前五雙中釋名總於五雙當知亦可以蓮華鬚三對彼體等一一釋之可見

○次料簡中合十二重問答初三重料簡名次一重料簡體次一重料簡宗次五重宗用對簡次二重都簡五章

五料簡者若爲蓮故華華果必俱將不墮因中有果耶答因中有果舊醫邪法已爲初教所破尚非麤權實義況是妙因妙果新醫真乳法耶

初問意者爲實施權權不離實乃至開權顯實實不離權廢權顯實權若廢已權實不二豈不墮因中有果耶答意者因果名同時異教異外人因果既爲初教所破尚非三藏麤因麤果況復通別況妙因果耶新舊醫如餘聞說

問華以喻權權是小乘之法則不應破於草庵草庵既破何得以華喻權答小乘是化他之權是故須破今明自行之權故以華喻耳

次問者此問依前答生前答妙因妙果因果俱時華果體即小乘屬權權亦即實菴城亦小何不即耶若破菴城則無華唯蓮破權方實即義安在答小乘是化他乃至喻耳者且約初說小隔於大是故云破以大破之故云須破自行即是體內之權故以華喻然化他之權據佛本意並屬自行又初約施權故屬化他今論開權故屬自行施開被緣其理不二

問文內從火宅至醫子凡七譬悉不明蓮華何以取此爲題答七譬是別蓮華是總舉總攝別故冠篇首也

七譬者一火宅二窮子三藥草四化城五繫珠六頂珠七醫子須以七譬各對蓮華

權實之義方得顯於總別意耳何者蓮華秖是爲實施權開權顯實七譬皆然故得名別如譬喻中初設三車是施權後賜大車是顯實窮子中雇作已前是施權體業已後是顯實藥草中三草二木是施權一地一雨是顯實化城中爲疲設化是施權引至寶所是顯實繫珠中得少爲足是稟權後示衣珠是顯實頂珠中隨功賞賜是施權解髻與珠是顯實醫子中父去留藥是施權其父還來是顯實非生現生非滅現滅各有形聲權實二益生滅迹也非生非滅本也故前六約迹後一約本故知蓮華總譬本迹權實本迹同異之相具如後簡故知但語蓮華則兼別矣△次一重料簡體

問一切法皆佛法何意簡權取實爲體答若開權顯實諸法皆體若廢權顯實如前所用

次問體若此問準文及理爲問一切諸法皆是法界無非實相則諸法皆體何意簡權答意者若爲實施權未識經體開權顯實實如所問廢權顯實如前所用若謂約廢說則簡權取實以爲經體何者廢已無權簡於爲實施權之權如前標體中簡於自行化他及化他體故云如前所用△次一重料簡宗

問何故雙用因果爲宗答由因致果果爲因所辦若從能辦以因爲宗若從所辦以果爲宗二義本是相成不得單取又迹本二文俱說因果故

次問宗者宗猶尊也主也如國無二王何以用二法爲宗耶答意者因果雖二而不二也以單因單果不獨成故有果可取因

爲果因果若有因果爲因果故知能辦藉所爲期所辦藉能而顯如臣辦王事王能理臣君臣相藉共經一國異類爲譬其理亦成況下文日月綱天等譬文意可知又引本迹文證具如下引△次五重宗月對簡

問論宗簡化他因果明用俱取自他權實答宗論自行故須簡他用是益他是故雙取

問論宗去以用難宗論字平聲論宗既取自行論用何故俱取自他答如文此下諸問對簡者正爲簡用兼爲顯宗

又問用是化他亦不須自行權實答欲以自利利他故

問用是化他等者牒答重徵宗是自行既不取化他用是益他應簡自行答中意者若自破惑但用實道名爲自用自必簡他若破他惑他宜用大亦名爲用是故化他不可純小是故亦用自行權實若用於實即以此實自利利他

竝宗亦應然欲自行化他因果是故應取他也答化他因果不能致佛菩提是故不取

次並意者宗是因果亦可示他名化他宗亦應俱取化他因果自利利他何故簡他唯取於自答意者化他因果非一乘宗是故不取並意者因果屬宗何不亦以化他因果共爲經宗而利於他答意者宗屬自行唯求佛果尚不取自行化他況以化他因果而自行耶以化他邊即屬用故

竝用他權實亦不能令他至極亦不應取答他宜須此利是故取也

次並者用中亦不應俱取答意者化他漸

誘事不獲已是故取之

問宗用俱明智斷云何分別答自行以智德爲宗斷德爲用若化他自行智斷俱爲宗化他智斷俱爲用

問宗用俱明智斷等者正由向文或以宗難用或以用難宗恐法雜亂故須此問宗是自行用是化他各有智斷爲同異耶此文正問宗用智斷然下答中於自於他各有智斷宗是自行用是化他故也故以宗用釋於自他智斷不同得名各別前文既以自行爲宗化他爲用今此自他各有智斷乃成自他各有宗用宗雖有用用屬於斷此乃名爲宗家之用自他智斷俱爲宗者自行以智德爲宗化他以斷德爲宗化他智斷俱爲用者以自望他智斷俱爲智以他望自智斷俱爲斷文從以他望自而說是故單云化他智斷俱爲用也

○次總料簡五章者前是料簡四章已竟

初問答

問何故五章不四不六答設作四六亦復生疑墮無窮問非也

可見

○從問經經去復似料簡教相教相秪是分別四章四章若異教相亦異故云經經各異以教對四即是料簡五章故也

問經經各有異意那得五義共釋衆經耶答若經經別釋但得別不得同今共論五義得同不失別

若經經各立則名義俱別故云得別失同今名同義別故云得同不失別

○觀心者初示用觀處

六明觀心者從標章至料簡悉明觀心七番共解已釋五章會異居後令所未論故總將第六觀心一章以消前五令一一文俱入觀門然須細釋令成妙觀問若爾何不以此觀心之文居於第七以消前六答會異文廣故不越之所以會異文中自立起觀一門則全悉檀體是於觀不假附事而爲理觀

○依前文起自爲五段初約標章者復爲五章

心如幻燄但有名字名之爲心適言其有不見色質適言其無復起慮想不可以有無思度故故名心爲妙妙心可軌稱之爲法心法非因非果能如理觀即辨因果是名蓮華由一心成觀亦轉教餘心名之爲經釋名竟

初約標名中言幻燄者幻燄之名通於偏圓如二十五三昧中有如幻三昧仍義通圓别今從圓說一心三幻破一心三惑理惑體一境智如如適言下觀法心性觀之但有名字言有則一念都無況有十界質像也言無則復起三千慮想況一界念慮耶不可以此有無思故則一念心中道泠然故知心是妙也妙即三千三千即法法故三軌故云可軌此之心法非因非果此舉因果所依之體能如理觀此語能取因果之觀故得名爲體家之宗用者但是宗體功能因華果蓮可以意得是故名中本含三義由一心等者研一刹那既成觀已即以此觀復觀後心後心成觀所復成能

後後相續名教餘心經是被下之教故觀下惑名經
心本無名亦無無名心名不生亦復不滅心即實相
次別約體中心本等者秖是實相雙非有無雙非生滅轉釋有無
○初觀下宗也
初觀爲因觀成爲果
○以觀下用也
以觀心故惡覺不起惡覺之名不局於淺不起之相意實在深
故得觀心爲今經用
○心數下教相
心數塵勞若同若異皆被化而轉是爲觀心標五章竟

教相分別故云同異分別此教無不會實故云而轉
○次引證五章
觀心引證者釋論云一陰名色四陰名名心但是名也大經云能觀心性名爲上定上定者第一義定證心是體大經云夫有心者皆當得三菩提心是宗也遺教云制心一處無事不辦心是用也釋論云三界無別法唯是一心作心能地獄心能天堂心能凡夫心能賢聖覺觀心是語本以心分別於心證心是教相也
不得率爾從近而解令三生起
觀心生起者以心觀心由能觀心有所觀境以觀契境故從心得解脱故若一心得解脱能令一切數皆得解脱故分別心王心數同

起偏起等即是教相故
次約生起中以心觀心名也境體也觀契因也得脫果也此因果宗也令餘亦脫用也分別王數是教相者心既是妙王數亦妙妙而分別故屬教相
觀心開合者心是諸法之本心即總也別說有三種心煩惱心是三支苦果心是七支業心是二支苦心即法身是心體煩惱心即般若是心宗業心即解脫是心用即開心爲三也分別十二因緣心生即有六道差降分別心滅即有四聖高下是爲教相兼於開合也
次約開合中約十二緣一念爲總別即三道者即十界三道以下文分別約十界故分別文中言教相兼於開合者秖此教相一文兼前開合約分別邊名爲教相秖一生滅名之爲合離爲十界名之爲開
○次料簡中不復料簡五章但簡用觀之意又爲二初約根性不同次又論下理須具足
觀心料簡者問事解已足何煩觀心答大論云佛爲信行人以樹爲喻爲法行人以身爲喻今亦如是爲文字人約事解釋爲坐禪人作觀心解
初文中云爲信行人等者如樹一根開衆枝葉於一實相開無量名若爲法行以身喻身能喻所喻皆生觀解
○次文又四先引三論次引兩經三何者下責失四若欲下示得
又論作四句評有慧無多聞是不知實相譬如大闇中有目無所見多聞無智慧亦不知

實相譬如大明中有燈而無照多聞利智慧是所說應受無聞無智慧是名人身牛令使聞慧兼修義觀雙舉百論有盲跛之譬牟子有說行之義

初文大論四句評聞慧者具如止觀第一記此四句中具舉得失第三句得餘三並失次引百論單引兩失云百論有盲跛等者百論外人計云若神無觸身不能到如盲跛二人相假能到內破曰盲跛二觸二思惟故是故能到身神無二故不能到今借喻邊相假能到不取所計神我及身今言盲而不跛如有行無解跛而不盲如有解無行若解行具足猶如二全次引牟子雙失顯得云牟子有說行之義若如止觀第一記以此二喻例釋大論四句可知△

次引兩經

華嚴云譬如貧窮人日夜數他寶自無半錢分偏聞之失也下文云未得謂得未證謂證偏觀之失也

次引華嚴及今經可知△三責失

何者視聽馳散如風中燈照物不了但貴耳入口出都不治心自是陵人增見長非把刃自傷解牽惡道由其不習觀也若觀心人謂即心而是已則均佛都不尋經論墮增上慢此則抱炬自燒行牽惡道由不習聞也

次何者下責失中以言教之風吹無室之燈室如定也照於理境諸法不了且略舉一慢應具足諸惑執妙教之刃傷智照之手若但暗證觀心之人起增上慢前是我慢與此中別抱暗證之炬燒勝定之手△

四示得

○若欲下示得爲二先示次結初文先略示

若欲免貧窮當勤三觀欲免上慢當聞六即

○次釋六即

世間相常住理即也於諸過去佛若有聞一句名字即也深信隨喜觀行即也六根清淨相似即也安住實智中分證即也唯佛與佛究盡實相究竟即也

○脩心下結又二初結

修心内觀則有法財正信外聞無復上慢

○次益

眼慧明聞其足利益何得不觀解耶

眼明慧聞隔字爲對所益蓋廣何得不以觀解五章之文令眼智具耶

妙法蓮華經玄義釋籤卷第二

音釋

嗅 許救切以鼻攝氣也　薝蔔 薝之廉切蔔蒲墨切薝蔔梔子花也　鹹 胡嵒切　駭 下楷切驚也　煗 乃管切溫也　竝 皮命切皆也　盲 眉庚切目無童子也　跛 補火切足偏廢也　殖 丞職切培壅也　瘂 於假切病不能言也　跢 丁佐切　襃貶 襃博毛切揚美也貶悲撿切抑也　捃 居運切拾取也　鹵 郎古切沙鹵謂确薄之地也

妙法蓮華經玄義釋籤卷第三

隋天台智者大師說
門人灌頂記
唐天台沙門湛然釋

○釋會異中二先問起

七會異者問佛有所說依四悉檀令解五義與彼會不

○次答出答中自分二前對五章次解四悉初文又二先對五章

答此義今當說先對五章次解四悉檀世界悉檀對釋名名該一部世界亦冠於三第一義對體最分明爲人對宗宗論因果爲人生善義同對治對用用破疑滯與治病事齊分別悉檀對教相教相如後說

云名該一部世界亦冠於三者如五重玄義名最居初冠於一部部内不出體宗用三世界亦在四悉之初生善等三不出世界是故同也此並須以圓妙四悉方同此經五章意也

○次問答料簡中二初一問答明四悉五章次第不同次一問答明經論異同初問可解

問何不次第

○次答中四初雙標兩根

答悉檀是佛智慧對利鈍緣則成四種

○次釋對利鈍

利人聞世界解第一義此對釋名辨體即足若鈍人未悟更須爲人生善對治破惡乃入第一義則具用四也

○三五重下判不同

五重玄義意兼利鈍四悉檀法專爲鈍者
○四對義下結酬
對義是同次第則異△次一問答明經論異同
問論專釋大品不涉法華何得指彼悉檀通
此五義中論通申諸經何意不用
次問者若以大論四悉通大品經五章可
爾何得將通法華經耶麤妙既殊通義安
在中論通申用之即是何不用耶
○答中先申四悉意
答釋論云四悉檀攝八萬法藏十二部經法
華何得不預耶
○次還用通申以申今意
中論通申理宜須用若具引論博而未巧今
取論題申於五章中字申體觀字申宗論字
申用瓔珞云破法方便立法方便利益衆生
方便論有研覈破執立三寶四諦得四沙門
果故知論字申用
言中觀者謂觀中之觀名爲中觀故用所
觀以申於體能觀因果以申於宗所以引
瓔珞助申論者破立之義與用義同利益
衆生具須破立復同用也論有下次引論
意同經別以三字申三章竟
○次中觀下總以三字共申於名
中觀理不可思議申妙觀境是權實申法觀
智是因果申蓮華觀詮申經論之三字合四
悉檀以對五義通申意顯若更以論申餘經
者取偈初句申三藏次句申通次句申別次
句申圓法華又爲第四句所申也豈止兩論
申此五章五章通申諸經論也
文闕教相教相秖是分別前四意思之可

知故不別釋更復以論四句申者論題是總故總題中含於三觀具如止觀第五卷破古師中意兩論正申五章也經但助成

○次解四悉中列章別釋

次解四悉檀爲十重

一釋名　二辨相　三釋成

四對諦　五起教觀　六說默

七用不用　八權實　九開顯

十通經

初標列十章通亘一代於中爲二前七章通約諸經後之三章獨今經意前七又四初二正明悉檀次二名義同異次二所起功能次一自證與利他得失初二者前總名次別相次二名義同異中初一名有同異義一向同次一名一向異而義同次二初凡夫起觀聖人起教次唯聖人說默次一凡聖得失次後三中初二明今經意後一明今經文於前二中初一判權實次一開權實得此意已方知一代悉檀不同雖前七門義及今經妙未獨顯別明當部故有後三思之思之△二別釋

○初釋名中三初泛引古師次引論破三引南岳正解

釋名者悉檀天竺語一云此無翻例如修多羅多含一云翻爲宗成墨印實成就究竟等莫知孰是

初如文

○次文者先引地持證謬次正破謬

地持菩提分品說一切行無常一切行苦一切法無我涅槃寂滅是名四優檀那此翻爲

印亦翻爲宗印是楷定不可改易佛菩薩具此法復以傳教此就教釋印如經世智所說有無無二此法楷定以此傳授經過去寂默諸牟尼尊展轉相傳此就行釋印也經增上踊出乃至出第一有最上衆共歸仰世間所無此釋宗義

初引地持四優檀那者彼第十七菩提分品云餘之一切所行所學悉入三三昧門所謂聲聞所行所學有四優檀那法諸佛菩薩爲衆生故亦說此四謂一切行苦是優檀那法乃至涅槃寂滅是優檀那法諸佛菩薩具足此法復以此法轉授衆生是名優檀那過去寂默諸牟尼尊展轉相傳是名優檀那增上涌出乃至具足出第一有是名優檀那論文無經字但題云地持經故今引云經也地持此四名爲印者如下所引大論所明法印不同大乘一印小乘三印此地持文雖是大乘欲明所攝之法及爲初行菩薩且脩此四四秖是三更立苦印故爲四也三印印生死一印印涅槃生死以無常爲初印無我爲後印又名爲宗故知此與四悉名義全別印是下釋印義教行兩文不同說屬世智故云世智所說問約教約行俱云傳授有何差別答教是所傳之法故云佛菩薩具此法行是能傳之功故云經過去寂默諸牟尼秖是佛佛皆有化他傳教之行增上等者並是歎釋宗義故也言第一有者謂三界頂此有難出故云第一居極頂故復云第一

○次彼明文下正破

彼明文了義釋優檀那諸師何得用宗印翻
四悉檀
○如此下例破
如此既謬餘翻亦叵信
○南岳下正釋
南岳師例大涅槃梵漢兼稱悉是此言檀是梵語悉之言徧檀翻爲施佛以四法徧施衆生故言悉檀也
可見
○二辨相中二先引大師釋次私釋初文四悉自爲四段初文二初釋次料簡
二辨相者世界如車輪輻軸輞和合故有車無別車也五衆和合故有人無別人也
初文中言世界者謂五陰差別界入亦然
△次料簡
若無人者佛是實語人云何言我見六道衆生當知有人人者世界故有非第一義第一義可是實餘不應實答各各實如如法性等世界故無第一義故有人等第一義故無世界故有有於五陰十二入十八界一切名相隔別名爲世界外人迷此世界不達法相或計無因緣有世界或計邪因緣有世界大聖隨順衆生所欲樂聞分別爲說正因緣世界法令得世間正見是名世界悉檀相
次文者若無下問人者下答第一義下問答下答也外人下因釋外人橫計不名世界不達差別但總計我無因謂自然邪因謂梵天等此四悉文全出大論
○爲人中三標釋結
二各各爲人悉檀者

○釋中二初正釋次如雜業下立傍正相以釋疑

大聖觀人心而爲說法人心各各不同於一事中或聽或不聽

初文云或聽不聽者聽謂聽許雖復雙舉意在於聽聽是所宜宜即生善

○次釋疑者恐引此爲疑生善文中復有破惡者何耶於中先出相狀次正判

如雜業故雜生世間得雜觸雜受更有破羣那經說無人得觸無人得受爲二人疑後世不信罪福墮斷常中故作此說

初文言如雜業等者文引二經云如經中說以雜業故雜生世間及更有破羣那經問此二經云何通答有人不信罪福墮於斷見斷彼疑故說雜業等若計有神我墮於常見如破羣那來問佛言誰受若佛說言其受更增其邪是故不說受者觸者但說無觸無受此之二人雖有此疑機在生善

○次此意下正判

此意傍爲破執正是生信增長善根施其善法也

傍爲二人不信罪福破其斷常正爲二人令生善根故爲人中非無破惡但有傍正故云正爲生善傍爲破惡△三結

故名各各爲人悉檀

○三對治中亦標釋結

三對治悉檀者

○釋中二初辨有無次對治下正釋相

有法對治則有實性則無對治者貪欲多敎

觀不淨瞋恚多教修慈心愚癡多教觀因緣
初文中云有法對治則有等者有能治所
治故名爲有第一義中既無能所故云則
無此中實性但是對辨爲顯對治有能所
耳△三結
對治惡病說此法藥徧施衆生故名對治悉
檀相也
次結中云說此法藥等者通論四悉無非
法藥今從別說從對治邊立名便故且作
此說
○次第一義中亦標釋結
四第一義悉檀者
○釋中二初立三種不同次不可下釋二
種相
有二種一不可說二可說

初文言有二者意說今文言第一義者從
教法邊正當可說不可說者當內證邊非
今文意故須辨異
○初釋不可說中初正出相次引論證
不可說者即是諸佛辟支佛羅漢所得眞實
法引偈云言論盡竟心行亦訖不生不滅法
如涅槃說諸行處名世界說不行處名第一
義
初文者證法無憑須寄人辨故云諸佛等
所得之法所引偈者亦是論第一義文中
引之初之二句明證法功能能離言說妄
想故也次二句者明所證法體上句正明
法體次句引例況釋如過去諸佛所得涅
槃不生滅法在我身中說諸下一偈與世
界互辨前明世界亦與第一義互辨故今

亦然

○次可說者正明今意

二約可說者一切實一切不實一切亦實亦不實一切非實非不實皆名諸法之實相佛於如是等處處經中說第一義悉檀相此亦是一家明四門入實之意故中論云爲向道人說四句如快馬見鞭影即入正路

○四句皆實故無非第一義也佛於下引證此亦是一家明四門入實者判也謂一切實等四句次第以對有等四門上皆名等者入實也故中論下證入實意謂爲利根故也快馬見鞭影如止觀第二記

耶

○若聞下結反以無結有故云豈第一義若聞四句心生取著皆是戲論豈第一義耶

△二私釋

○十五番者又二初正釋次問下料簡初文者總十五番謂一事理二假實三善惡人四善惡陰五善惡法六三世七內外凡八見脩聖九凡及聖非學非無學即凡位也十至十三四悉各爲一番十四以四悉通爲一番十五別約四諦此十五番爲欲令人了四悉義徧一切法若得此意觸境皆成自行化他法皆具足然須細釋此十五番皆使順於歡喜生善破惡入真又此十五番雖趣舉一法不無次第於中爲四初之六番約所觀人法次內外凡下三番約能觀凡聖三五番約所施方法四一番約所觀諦非所觀法無以成能觀人非能觀人無以用所施法非上三故不成於諦

諦是所觀義通能所人法迷悟故也今略出相狀不可具記△初六番約所觀人法于中一事理

私十五番釋其相令易解隨說事理聞者適悅是世界舊善心生是爲人新惡除遣是對治得悟聖道是第一義

初事理者名通迷悟因果等法今且在迷爲迷說於事中有理而理異於事直聞此法心生歡喜屬世界聞能生善破惡入眞即屬後三△二假實

雙說假實是世界論輪輻軸輞故有車五陰和合故有人單說假人即爲人論或說有人或說無人單說實法即對治論對治則有實性則無雙非假實即第一義論言語道斷心行亦訖云云

假實異故聞復歡喜即屬世界輪等譬實法車即譬假名五陰及人共譬和合有人也從人邊說即爲人論既云或說有人無人人能生善故也單說實法實法虛幻可以觀治雙非下明第一義論中既云言語道斷故云雙非即第一義故一一悉並引論證此假實相對爲一番△三善惡人

因緣和合有善人惡人之異是世界善緣和合有善人是爲人惡緣和合有惡人是對治雙非善惡是第一義

次單約假人△四善惡陰

五陰實法隔歷是世界從善五陰生善五陰是爲人以善五陰破惡五陰是對治無漏五陰是第一義

次單約實法從外凡陰生內凡陰以內外凡陰破三界陰無漏即初果等陰雖有內

外等不同然陰終是所觀之境△(五善惡法)
善法惡法異是世界說令善法生後善法是
爲人以令善法破令惡法是對治非善非惡
是第一義
○次問下畧料簡△(初一問答)
問曰人通善惡何得言生善是爲人答善業
爲人所乘令生其善故言爲人
初問者人名既通何故生善獨得人名答
意者惡是所破非所爲故不立人名人能
生善非無惡人△(二問答)
問爲人生善秖應生善那復斷惡答爲人者
生善是舊是正斷惡是傍是新治中治惡是
舊是正生善是新是傍(云云)
次問者生善唯在爲人何故令人破惡答
意者有傍正故得名不同△(六三世)

三世隔別是世界來世是爲人現世是對治
非三世是第一義
次約三世中來世是爲人者爲人本生其
宿善現種微善當來可生以當望現故現
名宿若治現惡名爲對治可見△(次三番約能觀凡聖於中七內外凡)
四善根內外凡隔別是世界煗頂是爲人總
別念處是對治世第一法近眞是第一義
次約凡位者以四善根內用對於外凡名
內外異煗法已去善陰漸生義當生善總
別念中以無常等治故云對治以第一義
通初後故凡位中亦得通用△(八見修聖)
見道修道異是世界見道是爲人修道是對
治無學道是第一義
次約聖位者見道生理善脩道治事惡既

純約聖位故聖位中極方名第一義△九凡及聖
非學非無學是世界見學是爲人修學是對
治無學是第一義
次凡聖共立雙非即是內外凡位
○次世界下料簡釋疑非十五番數
世界悉檀中有爲人爲人中有對治對治中
有第一義第一義中無三悉檀云云
由前文云世界中無第一義今問爲人對
治爲有第一義第一義有三耶故今文云
展轉相生由觀世界故生善由生善故破
惡由惡破故見理理中則無世界等也是
則善生惡滅若互有無終不見理
○次約四悉各立四悉者還引前大論本
文文自各具故作此釋之△三五番約所施方法於中
第十世界中四

一悉檀通有四悉檀論云陰入界隔別是世
界因緣和合故有人是爲人正世界破邪世
界是對治聞正世界得悟入是第一義△十一
爲人中四
爲人有四者雜業因緣得雜觸雜受是世界
於一事中或聽是爲人或不聽是對治無人
得觸無人得受是第一義△十二對治中四
對治中有四者佛三種法治人心病藥病異
故是世界治人是爲人對病是對治實性則
無是第一義△十三第一義中四
第一義中四者一切實乃至四句是世界佛
支佛心中所得法豈非理善是爲人一切語
論一切見一切著皆可破一切不能通第一
義能通是對治言語道斷法如涅槃是第一
義△十四以四悉通爲一番

又通作者四悉檀不同通是世界悉檀也四悉徧化衆生通是爲人四悉檀皆破邪通是對治隨聞一種皆能悟道通是第一義也

次通以四悉作者問今四悉相異以爲世界容可異前下三通三與前何別答前一悉各四逗十六人今四通四但對四人法相雖爾在人不定或通或別或一人具四或三二一或多人共一或二三四若隨所宜始終而論何人不假聞法歡喜生善惡破見第一義耶但根有利鈍或超或次耳

△四一番約所觀諦是第十五番別約四諦

別作者約苦集諦明世界約道諦能治明爲人約道諦所治明對治約滅諦明第一義約諦中能治屬人故　△次問下料簡

問依論解相已足何用多釋答論云四悉檀攝八萬四千法藏私約十五法分別何咎

料簡如文

○三釋成者問大師淨名疏中云世人多以經釋論令人謂論富經貧今以論釋經令知經富論貧此中何以將經釋論答言釋成者以義同故引來相成令論意可識非謂將經解釋論也況復此是申經別論於理無傷於中爲三初來意次列經三樂欲下正釋成

三釋成者四悉檀是龍樹所說四隨禪經佛所說今以經成論於義彌明所謂隨樂欲隨便宜隨對治隨第一義

初二如文

○正釋成中前二名異義同須會後二名義俱同不會初二爲二初世界爲三初明

得名不同即是名異次引證三佛經下正
明相成
樂欲從因得名世界從果立稱
初如文○引證
釋論云一切善惡欲爲其本淨名云先以欲
鉤牽後令入佛道
引證二文文雖似因意兼因果善惡果也
欲即因也果以因爲本佛道果也淨名本
文謂行於非道今以欲名通於深淺道體
無欲欲能爲因△三正明相成
佛經舉修因之相論明得果之相舉隨樂欲
釋成世界悉檀也
三釋成中因必得果故以因成果
○次爲人中四初名異
隨便宜者隨行人所宜之法各各爲人者是

化主鑒機照其可否
○次論云下引證
論云於一事中或聽或不聽宜聽不宜不聽
文似單證化主意兼行者所宜聽不聽屬
化主宜不宜屬行者
○三如金師下引事
如金師子宜數息浣衣子宜不淨
金師之子等如止觀第五記
○四經舉下應必待機故以機釋應
經舉行者之堪宜論明化主之鑒照以釋成
也△後二名義俱同不會
餘兩種經論名義同云云
○四對諦中二先別次總別中二先畧次
廣
四對諦者直對一番四諦如前說

畧中言如前者如前私釋
廣對四種四諦者四種四諦一一以四悉檀
對之
次廣者前不分教故畧今教教具故廣
復總對者生滅四諦對世界無生四諦對爲
人無量四諦對對治無作四諦對第一義
總者以一一悉同對四諦
○五起觀教中二先觀次教觀中二先敘
意次正起
五起觀教幽微之理非觀不明契理之觀非
悉檀不起
初文者觀假悉成理由觀顯
○次文者又二先次第次一心次第中三
觀爲三初空觀廣餘二觀畧初中二先釋
次結釋四悉爲四初世界中六初標
修從假入空觀時
○次先觀下觀境
先觀正因緣法
○三此法下明用世界所以
此法內外親踈隔別
因內緣外因親緣踈親踈隔別即顯世界
意也
○四若不下正明觀意
若不殷勤樂欲則所習不成
○五必須下勸忻
必須曉夜精勤欣悦無斁
斁字音易亦音度也猒也
○六結
此即世界悉檀起初觀也
如文

○爲人中三初明爲人意
若欲觀假入空須識爲人便宜
○次若宜下正明生善
若宜修觀即用擇精進喜三覺分起之若宜修止則用除捨定三覺分起之念通兩處
止觀各三隨一可辨
○三是爲下結
是爲隨宜善心則發
○三對治中三初明治意
若有沈浮之病須用對治悉檀
○次正明用治
若心沈時念擇進喜治之若心浮時念捨除定治之
亦隨一可辨
○三若善用下與爲人對辨
若善用爲人善根則厚若善用對治煩惱則薄
○四第一義中二初正明第一義
於七覺中隨依一覺怳然如失
不得三悉之相故云如失此是證前第一義相
即依此覺分研修能發眞明見第一義
次即依下由此是證前第一義相故云發眞△次結
是爲用四悉檀起從假入空觀成一切智發慧眼也
○餘二觀及一心並畧
若從空入假觀巧用四悉檀取道種智法眼亦如是若修中道第一義觀巧用四悉檀取一切種智佛眼亦如是△次心

若一心三觀巧用亦如是
○次起教中二先不可說約理理即向來脩觀所證故不可說次又下明可說說即教也初不可說中二先通次大經下別起教者大論云佛常樂默然不樂說法淨名亦論杜口此經云不可以言宣
先通文中初引大論義通諸教次淨名下彼經義在於圓雖有此義以不分對諸教直言不可說故屬通也
大經云生生不可說乃至不生不生不可說生生等十因緣如止觀第五記
○次可說者爲二先明說因即十因緣所成衆生
又云亦可得說十因緣法爲生作因亦可得說十因緣者從無明至有此十成於衆生

○次正明說又二先經次論先經中復二先四教次十二部
具四根性能感如來說四種法若十因緣所成衆生有下品樂欲能生界內事善拙度破惑析法入空具此因緣者如來則轉生滅四諦法輪起三藏教也若十因緣法所成衆生有中品樂欲能生界內理善巧度破惑體法入空具此因緣者如來則轉無生四諦法輪起通教也若十因緣所成衆生有上品樂欲能生界外事善歷別破惑次第入中具此因緣者如來則轉無量四諦法輪起別教也若十因緣所成衆生有上上品樂欲能生界外理善一破惑一切破惑圓頓入中具此因緣者如來則轉無作四諦法輪起圓教也
初四教者起教秖是轉法輪耳即是四佛

當分各轉當教法輪亦應對於頓漸祕密
不定但是文畧
○次約十二部中三先標次釋三大論下
指論證成
復次一一教中各各有十二部經亦用悉檀
起之
○釋中先四教次五時
若十因緣法所成衆生樂聞正因緣世界事
如來則爲直說陰界入等假實之法是名修
多羅或四五六七八九言偈重頌世界陰入
等事是名祇夜或直記衆生未來事乃至記
鴿雀成佛等是名和伽羅那或孤起偈說世
界陰入等事是名伽陀或無人問自說世界
事是名優陀那或約世界不善事而結禁戒
是名尼陀那或以譬喻說世界事是名阿波
陀那或說本昔世界事是名伊帝目多伽或
說本昔受生事是名闍陀伽或說世界廣大
事是名毗佛略或說世界未曾有事是名阿
浮陀達磨或問難世界事是名優波提舍此
是世界悉檀爲悅衆生故起十二部經或作
十二種說生衆生善或作十二種說破衆生
惡或作十二種說令衆生悟是名四悉檀起
三藏十二部經△次通教
若十因緣法所成衆生樂聞空者直爲說五
陰十二入十八界無不即空或四五六七八
九言偈重頌陰界入即空或說能達陰入界
即空者便與授記或孤然說陰界入即空或
無問自說陰界入即空或說知陰界入即空
名爲禁戒或舉如幻如化等喻陰界入即空
或說本昔世間國土即空或說本生陰界入

即空或說即空廣大或說陰入界即空希有或難問陰界入即空是爲隨樂欲世界悉檀起通教十二部經或作十二種說即空生善或作十二種說即空破惡或作十二種說即空令悟理是爲四悉檀起通教十二部經也

△三別教

若有十因緣法所成衆生樂聞一切世界一切陰界入及不可說世界不可說陰界入等事者如來即直說一切正世界及陰入等一切翻覆世界及陰入等一切仰世界及陰入等一切倒住世界及陰入等一切穢國一切淨國一切凡國一切聖國如是等種種世界不可說世界種種陰入界不可說陰入界云云或作四言乃至九言偈重頌或孤起偈或能知國土陰入界者即與記成佛或能知者即具禁戒或譬喻說或說昔國土事或說昔受生事或說廣大事或說希有事或說論議事如是等十二種說悅其樂欲或生其善或破其惡或令悟入是名四悉檀起別教十二部經

△四圓教

若十因緣所成衆生樂聞不可說國土不可說陰界入皆是眞如實相即直說一切國土依正即是常寂光一切陰入即是菩提離是無菩提一色一香無非中道離是無別中道眼耳鼻舌皆是寂靜門離此無別寂靜門或作偈重頌或作孤起偈或作無問自說或知者與記或知者具戒或作譬說或指昔世界或指本生或說廣大或說希有或作論議是爲赴樂欲世界悉檀起圓教十二部經或作十二種說生妙善或作十二種說頓破惡或

作十二種說頓會理是爲四悉檀起圓教十二部經△次五時

復次用別圓兩種四悉檀說十二部經者是起華嚴教也但用一番四悉檀說十二部經者是起三藏教也若用四番四悉檀說十二部經者是起方等教也若用三番四悉檀說十二部經者是起般若教也若但用一番四悉檀說十二部經者是起法華教也

先四教中文相可見細論不可具盡前別教中言仰覆世界等者具如華嚴常寂光者普賢觀云有佛世界名常寂光毗盧遮那之所住處眼耳鼻舌皆是寂靜門如止觀第二記△三指教證成

大論云四悉檀攝十二部經其義如是

○次起論中四初明所依三昧次菩薩下造論意三天親下正出論相四又五通下明論所攝

地持云菩薩入摩得勒伽造不顛倒論爲令正法得久住禪而作論也

初文云摩得勒伽此云智母菩薩入此智母三昧作論申經令法久住故云正法得久住禪故地持九種大禪中第八此世他世禪復有九種第七造不顛倒論微妙讚頌摩得勒伽爲令正法得久住禪

○次造論意

菩薩住是禪觀衆生於佛去世後根緣不同作論通經

可見△三正出論相

天親用兩番四悉檀造地論通華嚴舍利弗用初番四悉檀造毗曇五百羅漢造毗婆沙

通三藏見有得道意也訶黎跋摩亦用初番四悉檀造成實論通三藏見空得道意也迦旃延亦用初番四悉檀造昆勒論通三藏見空有得道意也龍樹用四番四悉檀造中論三番正通大乘一番傍通三藏彌勒用二番四悉檀造地持通華嚴無著亦用二番四悉檀造攝大乘龍樹用三番四悉檀造大智度通大品天親用一番四悉檀通法華世人傳天親龍樹各作涅槃論未來此土準例可知地持釋華嚴十地品此下一代四時皆有論申唯方等部未有別論可以唯識通用申之無性之文全同敗種故也五百羅漢造毗婆沙如止觀第六記△四明論所攝又五通神仙種種諸論釋天善論大梵出欲論皆用初番悉檀方便利益意也書云文行誠信定禮刪詩垂裕後昆即世界也官人以德賞延于世即爲人也叛而伐之刑故無小即對治也政在清靜道合天心人王無上即是世間第一義悉檀也

通攝世間有漏法輪中云五通等者明服餌長生等釋居欲界唯說十善梵居色天故說出欲此且據迹文依華嚴等經本是菩薩云云文行誠信者孔子四德也定禮樂刪詩書裕猶益也饒也昆者爾雅云後也周人謂兄弟爲昆季昆兄季弟裕字亦作褎有德者賞義同生善背叛者罰義同斷惡君臣道合似第一義

○六說默中二初明默次問答料簡初文又二先明來意次正釋初文三初引教雙立

六起聖說聖默者思益云佛告諸比丘汝等當行二事若聖說法若聖默然
○次聖說下簡示
聖說如上辨聖默然者夫四種四諦並是三乘聖人所證之法非下凡所知故不可說
○三假令下明默意
假令說之如爲盲人設燭何益無目者乎故不可說名聖默然
以自證法不可爲他說故
○次正說中具約五時並約當部具教多少以大經四不可說而貼釋之
華嚴中數世界不可說不可說明理極不可說不可說約無量無作兩番四諦不生生不生不生法明不可說不可說名聖默然
初文可解

若三藏中憍陳如比丘最初獲得眞實之知見寂然無聲字身子云吾聞解脫之中無有言說者是約生滅四諦生生之法明不可說不可說名聖默然
次三藏中云陳如等者大集云甚深之理不可說第一義諦無聲字陳如比丘於諸法獲得眞實之知見
淨名杜口大集無言菩薩不可智知不可識識言語道斷心行亦訖不生不滅法如涅槃此約四番四諦不可說不可說名聖默然
大集無言菩薩者第十三云王舍城中師子將軍產生一子尋有天來作如是言善男子常應念法守口愼言童子聞已不復啼泣無嬰兒相乃至七日眼不視瞬是時有人語父母言是兒不祥瘂不能言父母

答言是兒雖復瘂不能言身相具足當知是兒必有福德因爲立字名曰無言年至八歲人所樂見以佛力故與父母眷屬往至欲色二界中間寳坊之中見釋迦牟尼弁見十方一切諸佛因身子問廣現神變說偈讚佛等今謂此之無言即是契理

若大品句句悉不可得不可得者不可以身得不可以心得不可以口得此約三番四諦生不生不生生不生不生法明不可得不可得故不可說不可說名聖默然

大品不可得者第十經憍尸迦白佛言菩薩行般若時知一切衆生心不可得乃至知者見者色乃至無上菩提悉不可得何以故般若不爲得法故

此經明止止不須說我法妙難思是法不可示言辭相寂滅不可以言宣非思量分別之所能解此約無作四諦不生不生法明不可說不可說故名聖默然

一一文中皆云諦者諸佛所說無不依諦四諦中世出世間因果具故縱長途散說四諦之中必在一諦

○料簡中二問答△初一問答

問爲樂他故有聖說法爲自樂故名聖默然默然則不益他答正爲自樂傍亦益他若人猒文不好言語爲悅是人故聖默然如律中爲福他故受供聖則默然如脇比丘對破馬鳴是故默然如佛結跏正念身心不動令無量人得悟道跡是故默然皆是四悉檀起此默然利益一切何謂無益

初問可知由前文云並是三乘所證之法

以自利利他俱有默故故須問起答中具出四悉勝比丘對破馬鳴者相傳釋云馬鳴未有大信之時來至勝比丘所自立宗云有言者屈斬首以謝比丘便默馬鳴久久乃至云比丘於我有屈故默不言比丘猶默於是馬鳴便出其門自思惟曰本我立默彼竟不言而我有言乃成我屈卻至比丘所求自斬首比丘曰我法仁慈不斬汝首汝當剃髮爲我弟子若準付法藏傳勝比丘法付富那奢奢論勝馬鳴剃髮爲弟子馬鳴初於閑林之中自思惟言智慧殊絶有難能通計實有我甚自貢高來至奢所奢言諸法無我馬鳴言所有言論我皆能破此言若虛要當斬首奢言佛法之中凡有二諦世諦有我第一義諦無我鳴猶未伏奢云汝諦思惟無出虛言定爲誰勝鳴思惟二諦然後乃伏欲自斬首奢令剃髮以爲弟子若準傳意但以二諦破非默破也若婆沙中云曾聞有大論師名奢提羅至罽賓國于時佛跡林中有阿羅漢名婆夷秀羅具足三明通達三藏時奢提羅聞彼林中有大論師即往其所到已慰問在一面坐時奢提羅語尊者曰誰先立論答我是舊應先立論奢提羅言一切論有報時婆夷秀羅默然而坐婆夷秀羅諸弟子輩唱言汝師若是奢提羅者自當知從林起去展轉前行其師作是思惟沙門釋子何故作是言汝師若是奢提羅者自當知即便自憶我作是言一切論有報彼沙門默然便是我論無報沙門已勝即報

弟子言我還往彼弟子曰巳於衆中得勝何故更往師言我寧於智者邊負不於愚者邊勝即時詰彼作如是言汝是勝者我是負者汝是我師我是弟子此婆夷秀羅正當默破但與今文名字不同△次一問答

問論云四悉檀攝八萬四千法藏其相云何

次問者準大論云四悉攝八萬四千法藏十二部經攝十二部巳如上說攝八萬四千其相如何

○答中引經具出數相既云初心乃至舍利故知四悉攝一期教故云八萬四千也於中初引賢劫經次引異說初文二初引賢劫通難

答賢劫經云從佛初發心去乃至分舍利凡三百五十法門一一門各有六度合二千一百度用是度對破四分煩惱合成八千四百約一變爲十合八萬四千也

○次若作下廣集諸教別對四悉

若作八萬四千法藏名是世界悉檀攝若作八萬四千塵勞門名爲人悉檀攝八萬四千三昧八萬四千陀羅尼門亦如是若作八萬四千對治八萬四千空門對治悉檀攝若作八萬四千諸波羅蜜八萬四千度無極第一義悉檀攝

止觀文中用對四諦今對四悉者以四悉義同四諦故具如對諦中說餘諸八萬四千更有不同之相如止觀第一記度無極者賢劫經中列三百五十度無極然後對六度四分煩惱爲八萬四千法門亦在止觀第一記又大瓔珞經六度皆云度無極

故晉宋譯經皆翻波羅蜜爲度無極

又一說佛地三百五十法門一一門有十善合三千五百善治四分則一萬四千又治六根即八萬四千也

妙法蓮華經玄義釋籤卷第三

音釋

覈下華切考實也　楷口駭切式也　輻方六切輪轑也　輞扶紡切車輞也　浣胡管切濯衣垢也　斁夷益切厭也　析先的切分也　鴿古沓切鳩屬　刪師姦切除削也　裕俞成切寬饒也　脇虛業切　叛蒲半切背叛也　罽居例切

妙法蓮華經玄義釋籤卷第四

隋天台智者大師說

門人灌頂記

唐天台沙門湛然釋

○七得用不得用者得謂自證用利他也於中爲二先標

七明得用不得用者

○次釋釋中又二初舉極果

夫四悉檀獨有如來究竟具得微妙能用

○次舉因人因人中二先標列四句

下地已去得用不同凡有四句不得不用得而不用不得而用亦得亦用

○次解釋釋中凡夫及四教不同

凡夫外道苦集流轉尚不能知四悉檀名字誰論其得旣其不得云何能用也

○初藏通兩教各分二乘與菩薩別釋初三藏二乘中先聲聞次支佛初聲聞中二初明得而不能用次假令下明用而不當同不能用

若三藏教二乘殷勤自行者知苦斷集修道證滅入眞亦名爲得不度衆生故不能用

初文可解

○次文具明不能用四悉之相能稱機故方名能用聲聞借使欲利於他而差機故不能用故云假令於中初舉滿願通明差機

假令用者差機不當故淨名訶滿願云不知人根不應說法無以穢食置於寶器

○次如富樓那下約四悉一一皆先出人次結不能用

如富樓那九旬化外道反被蚩笑文殊暫往師徒皆伏此是不知樂欲不能用世界悉檀也如身子教二弟子善根不發更生邪疑此不能用爲人悉檀也如五百羅漢爲迦絺那說四諦都無利益佛爲說不淨觀即得破惡此不能用對治悉檀也如身子不度福增大醫不治小醫拱手五百皆不度佛度即得羅漢此不能用第一義悉檀也

初文云如富樓那九旬化外道如止觀第六記身子差機如止觀第七記迦絺那如止觀第九記如身子不度福增者論云此比丘宿生爲魚身長七百由旬宿曾聞法雖墮魚中宿種猶在時有商主將諸商人入海採寶忽見流急船向白山兼見三日並現即白海師海師曰禍哉非三日也二是魚目一是天日白山者魚齒也必入魚腹船中諸人各稱所事中有優婆塞稱南謨佛魚聞佛名即自念言此佛弟子我昔亦佛弟子即忍死合口水流便退魚因捨命風吹屍上岸神生值佛身子及五百皆不度佛度得果佛令按行海畔見骨山高七千由旬山北日所不照迴來白佛佛言是汝身骨問曰魚身長七百由旬所見骨山高七千由旬何故身小而骨山大耶答或恐字悞應是七十耳大醫等者身子爲大醫五百爲小醫△次支佛

支佛亦然是名得而不用也

支佛亦然者據理既不知機明知不能用四雖有部行但是悲心如身子云我非知機但憐愍故而爲說法可以比聲聞知也

次明三藏教菩薩者雖知苦集修道止伏結惑未有滅證但得三悉檀雖未得一而能用四所以者何如病導師具足船栰身在此岸而度人彼岸常以化人爲事自未得度先度人是爲不得而用

次明三藏菩薩未得滅諦名未得一具能用四所以者何下釋不斷煩惱稱病導師通教二乘體門雖巧得而不用與三藏同也通教菩薩初心至六地亦得亦用用而未巧七地入假其用則勝也

通教菩薩六地未巧者與羅漢齊雖亦說法不能稱機故云未巧

若別教十住但得析法體法兩種四悉檀而未能用十行方能用十迴向進得相似四悉檀亦能相似用登地分真得亦分真用別教十向既進脩中道故相似中道其用勝前登地已去任運真應

圓教五品弟子未能得用六根清淨相似得用初住分真得用也唯佛究竟得究竟用

○八明權實者先標

八明四悉檀權實者

○次釋釋中二先正釋次料簡先正釋中二初重指前對諦

四諦各辦四悉檀者此通途說耳未判權實故云通途

○次正釋中二初四教次五味初文自四初三藏中又四初引論總判

釋論云諸經多說三悉檀不說第一義者此指三藏

言釋論云諸經多說三悉檀等者此是大

小相對而說即指三藏經爲諸經般若爲第一義各有其意

○次三藏下示教觀體

三藏多說因緣生生事相滅色取空少說第一義

非無空理但非即空故云少耳

○三就三藏菩薩下且許當教以論三四就三藏菩薩但約三悉檀明四若就佛即具四

言約三悉以明四者非但無中道第一義諦亦無眞諦第一義諦且據緣眞伏惑邊說立第一義名耳故云約三明四又明四者能爲他說四故云明四自行但得三耳

○四雖爾下正判屬權

雖爾終是拙度權逗小機也

○次通教中亦四初形前立名

若通教四諦明四悉檀體法即眞其門則巧

○次故下引論證巧

故釋論云今欲說第一義悉檀故說摩訶般若波羅蜜經

且約即空明第一義

○三就佛下當教判得

就佛菩薩皆得有四

○四而約下正判屬權

而約方便眞諦以明悉檀猶屬權也

○次別教中三初形前

若別教四諦明四悉檀約於中道此意則深

○次而猶下望後

而猶是歷別別相未融

○三教道下正判屬權

教道是權此則非妙

○次圓教中二初亦形前

今圓教四諦明四悉檀其相圓融最實之說

○次故四悉下正判是妙

故四悉檀是實是妙△次五味

若用此權實約五味教者乳教則有四權四實酪教但有四權生酥則有十二權四實熟酥則有八權四實涅槃十二權四實法華四種俱實云云

次約五味中可見

○次料簡中五重問答△初一問答

問三藏菩薩雖得四悉檀望通教但成三悉檀今通教望別教云何答有二義當通是得四望別但得三

初問中云菩薩雖得四此亦約三論四如前答中通教既無中道義當無第一義△二一問答

問別教望圓亦爾不答不例圓別證道同故△三一問答

竝曰三藏通教俱證眞諦亦應俱得四答三藏眞諦雖同菩薩不斷惑故闕一圓別俱斷惑是故俱四

三藏菩薩不斷惑者若以二乘望通即同得四△四一問答

又竝三藏通等雖四而三可是權別教四而不三應非是權答三藏通教教證俱是權故但三無四別教教道權證道實從證則四從教則權

言從證則四從教則權而不云從教則三者教道證道俱說有四但權實不同故不

云三△五一問答

又並證道有四教道應三答若取地前爲教道應如所問云云

若取地前爲教道者既有若取之言當知初地以去仍有教道之義具如止觀第三記

○九開顯中二初標

九開權顯實者

○次釋釋中二初正開次料簡初正開中二初明施開之意次正約前四時論開以會法華初文又三初通明諸法本實次大悲下施權三今開下顯實

一切諸法莫不皆妙一色一香無非中道衆生情隔於妙耳

初文者法既本妙麤由物情故知但開其情理自復本

○施權中二初正施

大悲順物不與世諍是故明諸權實不同

○次無量義下引證

故無量義云四十餘年三法四果二道不合

○三今開下正開開中又二初約法通開明施化本意

今開方便門示真實相唯以一大事因緣但說無上道開佛知見悉使得入究竟實相

○次除滅下寄二乘難開以明開相

除滅化城即是決麤皆至實所即是入妙麤既即是妙化城即是實所故也

○次若乳下正約四時明開又二初正開次方等下明開分齊

若乳教四妙與今妙不殊唯決其四權入今

之妙是故文云菩薩聞是法疑網皆已除即此意也決麤教四權生酥十二權熟酥八權皆得入妙故文云千二百羅漢悉亦當作佛又云決了聲聞法是衆經之王聞已諦思惟得近無上道

乳及二酥中別教四悉雖有第一義並約教道故云唯決四權生酥十二權熟酥八權皆得入妙生熟酥中決權引證但云千二百羅漢及決了聲聞法者前證乳教已引菩薩菩薩義同不緐文故不重引之既云菩薩亦除疑網驗知菩薩亦須會三△次明開分齊

方等般若所論妙者亦與今妙不殊開權顯實其意在此

方等般若至在此者開分齊中亦應云華嚴文無者畧驗彼三部圓教無殊法華之圓判頓獨在華嚴信是妄生疣贅況法本妙隔在物情法華已開翻降爲漸十如實境妙卻爲麤佛之知見貶歸菩薩藥王十譬歎教聖說成虛法師三世校量通爲不實分身佛集寶塔涌空徒屈來儀證斯漸教同異之相不可具論一家教門足堪搜檢如何獨異黜茲妙經

問曰決諸權悉檀同成妙第一義爲當爾不

次料簡中問決諸權悉檀至不爾者問意者若決麤入妙爲決諸麤四悉同入妙第一義悉爲自決世界入世界乃至決第一義入第一義耶云不爾者若不如此爲如後意耶亦有本云爲當爾不恐人悞改耳

答決權入妙自在無礙假令妙第一義不隔

於三三不隔一一三自在今且作一種解釋也

答意者二意俱通故云自在言假令者如初問意縱令盡入妙第一義妙第一義既不隔三與第二義亦何別故云一三自在今文且作一種解者順第二意對開五章名義順故若唯入第一義但得對體餘義則闕

○若決下用第二意一一別對初世界中二初正會次亦是下示相會入

若決諸權世界悉檀爲妙世界悉檀者即是對於釋名妙也

世界秖是諸法決彼諸麤同入此妙故成妙名

○次示相會入中二初約法說周意次譬說周意

亦是九法界十如是性相之名同成佛法界性相攝一切名也

初法說中七方便同成佛乘

亦是會天性定父子更與作字名之爲兒我實汝父汝實我子也

譬說中二乘之名同稱菩薩汝等所行是菩薩道所行既成菩薩之道行人豈獨猶名二乘

若決諸權第一義悉檀爲妙第一義悉檀者即對經體妙也即是開佛知見示眞實相引至寶所也

次決第一義中以四悉義隨於五章故第一義居次佛所知見及所至寶所並屬理故

若決諸權爲人悉檀爲妙爲人悉檀者即是對宗妙也如此經云各賜諸子等一大車也

次會爲人中引證云大車者車方爲因道場爲果

若決諸權對治悉檀入妙對治悉檀者即是對用妙也文云以此寶珠用貿所須又云如此良藥今留在此可用服之勿憂不差經云正直捨方便但說無上道動執生疑佛當爲除斷令盡無有餘又云我已得漏盡聞亦除憂惱也

次會對治中引證云以此寶珠用貿所須者方便教中法有限量非即非妙是故艱難如勤力求索實理無竭疑盡信全如寶珠無價貿物無盡究除貧苦莫若如意此良藥等思之可知是故貿麤病差並是對治之別名

若是分別諸權四悉檀同異決入此經妙悉檀中不復見同異昔所未曾說今皆當得聞即是妙不同異即對教相妙也即如文云雖示種種道其實爲一乘雖分別諸同異爲顯不同異說無分別法也

此中判教以辨同異本顯於同故本迹二門爾前未說因茲開廢莫不咸聞

○十通經者又二初問

十通經者問今以四悉檀通此經此經何文明四悉檀耶

○次答答中二先總舉

答文中處處皆有此意不能具引今略引迹本兩文

○次別釋釋中先釋次結釋中二先迹次

本迹中二先列經次釋本文亦然

方便品云知衆生諸行深心之所念過去所習業欲性精進力及諸根利鈍以種種因緣譬喻亦言辭隨應方便說此豈非是四悉檀之語耶△次釋

欲者即是樂欲世界悉檀也性者是智慧性爲人悉檀也精進力即是破惡對治悉檀也諸根利鈍即是兩人得悟不同即是第一義悉檀也△次本中先列經

又壽量品云如來明見無有錯謬以諸衆生有種種性種種欲種種行種種憶想分別故欲令生諸善根以若干因緣譬喻言辭種種說法所作佛事未曾暫廢△次釋

種種性者即是爲人種種欲者即是世界種種行者即是對治種種憶想分別即是推理轉邪憶想得見第一義

迹之與本俱以性爲生善善性在往故也俱以進力及行爲對治並舉能治行也根舉能悟之人想舉能見之心此少異耳故同有四悉

○兩處下結

兩處明文四義具足而皆言爲衆生說法豈非四悉檀設教之明證也△七番共解竟

可知

○次第二別解者初重略標五章前已列竟今於五中初廣釋名中二初開章

第二別解五章初釋名爲四一判通別二定前後三出舊四正解

○次解釋釋中自四初釋初門中爲三初於今經自立次立此下明立名意三問下

料簡
妙法蓮華名異衆典別也俱稱為經通也
初文者雖在今經與他對辨不無通別若妙法蓮華名之與義俱異他經經之一字名與他同義與他異今從名通故云通耳
○次立名意者以何緣故立此經名名既該乎一部一部意不逾三故名既通別不同三意亦隨名通別故釋此三意麤妙甄分教行理殊通別異轍今釋此三又為四意初標次列三釋四結△立此下標謂教下列
立此二名凡約三意謂教行理
初二如文
○三釋中二先通解通別次別解通別通謂通於諸經教行及理別謂別在圓詮之教初通釋中二先略次廣
從緣故教別從說故教通從能契故行別從所契故行通理從名故別名從理故通略說竟
初略者一代聖教諸名之下無不具此教行理三無不以別而契於通無不以通而應於別故此三中通攝佛法故教則機應相對行則因果相對理則名實相對亦是事理相對若無此三雙通別虛設
○次廣釋中自三初約教中二釋結釋中二初明別
夫教本應機機宜不同故部部別異
○次金口下通
金口梵聲通是佛說
○次故通下結也
故通別二名也

○次約行中亦二釋結釋中初別次大論下引小以例初別中又二先立次引證並是約通論別且從別以明別如云法寶即通種種故別

約行者泥洹眞法寶衆生以種種門入

○次引證中先寄小各說即別俱正故通

如五百比丘各說身因佛言無非正說

言各說身因者涅槃三十二釋隨自意語中云如五百比丘問身子云佛說身因何者是耶身子答云汝等亦各得正解脫自應知之何緣方更作如是問有比丘言我等未得正解脫時意謂無明即是身因作是觀時得阿羅漢果有說愛有說行乃至飲食五欲如是五百各各說已所解已共往佛所稽首右遶而坐各說已解身子曰誰爲正說佛言無非正說

○次寄大中各入故別不二故通

二十二菩薩各入不二法門文殊稱善

三十二菩薩入不二法門者既有能入之門門皆趣理準例五百三十二亦無非正說此舉大小兩乘能趣之行△次引小爲例

大論明阿那波那皆是摩訶衍以不可得故

次例中不可得即是理也舉劣況勝觀息尚即是理況大小兩乘能趣之行

○當知下結又二先結

當知從行則別所契則同

○次引證

求那跋摩云諸論各異端修行理無二云云

○次理中三初立次引證三結

約理者理則不二名字非一

初文不二故通非一故別
○證中二文例立可知
智度云般若是一法佛說種種名大經云解脫亦爾多諸名字如天帝釋有千種名
先引大論次引大經中云解脫亦爾多諸名字者大師在靈石寺一夏講百句解脫每於一句作百句解釋是則解脫有萬名字如天帝釋有千種名者亦名憍尸迦亦名婆蹉婆亦名婆佉婆亦名因陀羅亦名千眼天亦名舍脂夫亦名金剛寶頂亦名寶幢等
○名異下結名異故別體一故通
名異故別理一故通△次別解通別
今稱妙法之經即是教之通別各賜諸子等一大車乘是實乘直至道場即行之通別或言實相或言佛知見大乘家業一地實事實所繫珠平等大慧等即是理之通別
別中云今稱等者妙法是別異餘經故經即是通通名經故故知今經通別始自如是終乎而退莫非佛說俱是妙法從始至終咸別並通於此教通別中詮於行理通別故知本迹無非因果及名實故不可偏引故略示方隅粗引譬喻以示行之通別及方便中實相等為理通別譬喻中者諸子習因不同即是行別等賜大車直至道場即是行通大車是所乘通理道場是所契實相乃至大慧之名亦是名別一一別名咸從理立即是理通此是今經理之通別具如下釋中更廣明之
○四約此下結

約此三義故立兩名也
○次料簡中先問次答
問教主不同設教亦異云何而言金口梵聲名爲教通
問中所以但問教者教行理三展轉互通教既居初但從教問餘之二種憑教自顯初廣略二解泛通諸教是故通以一佛爲通今即離爲四佛不同佛佛自有諸門教別故云教主不同設教亦異云何下難者以前通途難今四別
○次答中意者即具當分跨節兩義應知兩義即與待絕二妙不殊又前二釋亦具二義何者若依施權即當分義若據佛意即跨節義雖具二義不談其意而以此意泛釋復未甄衡二途其意似通而未灼然開顯以是義故故須分於二義而答當分通於一代於今便成相待跨節唯在今經佛意非適今也釋此二義先標
答此有兩義
○次列△（妙樂云當分二字皆去聲讀）
一當分二跨節
○三釋釋中先當分次跨節一一皆約教行理三初當分者順前問意爲顯跨節以當分難四教當分皆具三意於中先正釋次融會不可即具故與後義俱立難易初文三藏廣餘三例初三藏中三初正釋相次經言下引證三此則下明當分意
當分者如三藏佛赴種種緣說種種教緣異故教別主一故教通依此教行有能契所契種種名理理無種種

初文可見
經言即脱瓔珞著弊垢衣語言勤作勿復餘去并加汝價及塗足油
引證中言即脱瓔珞等者報身四十一地戒定慧陀羅尼以爲瓔珞寂滅忍爲柔輭上服大小相海爲嚴飾之具丈六相好爲麤生空法空爲弊現有煩惱有爲有漏爲塵土分身實無生死煩惱似有生死煩惱爲狀有所畏如成論無畏品云如經云善來比丘隨順我法我則歡喜者此似有貪如語調達汝爲癡人食人涕唾此似有瞋自言我是人中師子此似有慢善持我法如擎油鉢又如語調達言我尚不以法付舍利弗等況當與汝此似有見也文中但略舉垢衣一句耳語言勤作等者即是小乘七科道品即除見思糞之法器也語言即念處勤作即正勤咄男子等即如意好自安意即五根所以者何等即五力更與作字即八正雖忻此遇即七覺當加汝價即煗法不能發眞如意能發故云加價今文甚略言塗足油者下偈文中得如意足觀如油塗足則能履水能得神通又油能除風如定除亂廣如信解品疏釋此則唯譬三藏說教行理可知△三明當分意
此則身口行理齊分而說不得作餘解也△
二三教例
通別圓等教行理當分亦爾
次三教例中云通別圓等亦爾者具如下本門果妙中釋四種身相不同△次融會
斯義易解而理難融云云

融會可知
○次跨節中四先斥當分次若開下立跨節相三如此下結意四作如此下融會初文又二初正斥
二跨節者何處別有四教主各各身各各口各各說
○次秖隱下明當分意立當分者以施權竟權實相對故有四主各各不同故明意者無別當分秖是隱實施權且云當分
秖隱其無量功德莊嚴之身現爲丈六紫金輝不說甘恬常樂之味說於鹹酢無常辛辣棄王者服飾執持糞器名爲方便
初至金輝現當分身也不說下說當分法也略語身法餘二略無不說甘甜常樂之味說於鹹酢無常辛辣者大經第四云苦爲酢味無常鹹味無我苦味樂爲甜味我爲辛味常爲淡味煩惱爲薪智慧爲火以是因緣成涅槃食彼破三脩故但三味勝劣相對故成六味故略不說淨及不淨今文從劣故云不說甘甜等也棄王者服飾重語隱妙現麤亦與前隱功德現丈六意同如窮子見父豪貴尊嚴等無量功德莊嚴瓔珞爲王者服飾當知秖是一種身口行理更無別途今棄此服飾即當分義施權意也言糞器者生滅道品
若開方便門示真實相即向身是圓常之身向法是圓法向行向理皆即真實
若開方便下正明跨節相此句總開即向身向法向行等者指前方便身口行理等也

○三結意中歷三意結

如此通是一音之教而小大差別能契有長短所契唯一極種種名名一究竟唯一究竟應於衆名

初言通是一音之教而小大差別者今此是法華跨節一音不同小乘當分一音具如止觀第一記故依婆沙但三藏佛一音耳準例通別皆應有當分一音

作如此論教行理通別者相則難解理則易明云云

前當分義中分四教主各有所說所行理體故義易解理無種種何故四教各有所詮所詮異故理不應異故云難融跨節義中不分四教各別詮理故云易明諸經所說因果各別今越彼別義唯論一理故相難解若二義相成則理相俱易若二義隔越則二俱難明是故二義相須當分乃成今經相待義邊跨節乃成今經開權義邊又若方等般若及華嚴等當分義者仍是施權若來至法華當分義邊成判權實判已即廢廢已即開開廢相即不可異時

○二定妙法先後中四初標次若從義下辦先後三從今題下正明今意四雖復下融通二途

二定妙法前後者

初如文

○次文者從義從名各有其致從義中先立

若從義便應先明法却論其妙

○次引證

下文云我法妙難思
○從名中亦先立
若從名便應先妙次法
○次引事事中二先證從名
如欲美彼稱爲好人
○次篤論下復順從義
篤論無人何所稱好必應先人後好
言篤者爾雅云固也老子云守靜曰篤篤
貞正也
今題從名便故先妙後法解釋義便故先法
後妙
三明今意者應知題名須從名便故先妙
次法已如題中今欲解義故須從義所以
下正釋中先法次妙
雖復前後亦不相乖云云

四融通者秖緣前後無乖故解釋中則從
義便故知前後並不乖理
○舊解中二初出諸師次今家難
三出舊解舊解甚多略出四家道場觀云應
物說三三非眞實終歸其一謂之無上無上
故妙也引經云是乘微妙清淨第一於諸世
間爲無有上又云寄言譚於象外而其體絕
精麤所以稱妙又引經是法不可示言辭相
寂滅會稽基云妙者表同之稱也昔三因異
趣三果殊別不得稱妙北地師云理則非三
三教爲麤非三之旨爲妙此意同而辭弱
初文中前三師大師不破者以下文云餘
者望風故也若欲薄知得失者例光宅意
破無非不遣如道場觀云三非眞實不知
何教之三爲非眞實既不知三外別有菩

薩歸一與無上顯妙未彰若引今經以證妙者理稍可然其如所證無妙可論餘皆不了無上故妙者引經是乘微妙清淨第一具足應云於諸世間爲無有上有本無第三句并前二句方可證無上故妙也又云寄言談於像外等者意云妙理無形言談託像寄有形言以談像表像表爲妙有形爲麤但像表之理精麤是亡亡精麤故故名爲妙亦不知像表絶精絶麤爲何所詣引經文證義亦如前會稽基即法華寺基也言表同者不知昔何教三爲異表會何教令同亦不知指何爲昔三因故亦令妙不成北地師三意趣亦爾三師之三並不出光宅之見故云望風如順風破陣陣首既破餘者望風

○次光宅師者所感天華志公尚云嚙蚤武帝欲請雨問志公志公云雲能致雨便請雲公講法華經至其雨普等四方俱下降雨便足又雲法師未生之前有人於水中得法華疏題云寄與雲法師廣如別傳感應若斯猶不稱理況他人乎驗靈山親承理無差忒然三師稍同光宅而不及光宅菩薩用三僧祇故知光宅有三可會但無一可歸無一可歸故破不成妙指昔通漫故破麤非麤所以招於二十四難良有以也於中先總立

光宅雲云妙者一乘因果法也待昔因果各有三麤今教因果各有三妙

○次廣釋釋中先釋昔日因果各有三麤次釋今日因果各有三妙初文者先因次

果初因中先標次釋次結

昔因果麤者因體狹因位下因用短

初如文

聲聞修四諦支佛修十二因緣菩薩修六度三因差別不得相收因體是狹昔第九無礙道中行名菩薩伏道不斷未出三界故名因位下第九無礙止伏四住不伏無明故言用短

釋中體則具列三乘位用則但舉菩薩者舉勝兼劣以三祇菩薩不斷惑因與二乘凡位似同故名因同並是初明諦等爲體位中言第九無礙者三祇之內伏惑時長乃至非想第九品並伏而未斷位未出界況復變易故名爲下用短可知當知二乘位用下短比此可知△三結

是爲昔因三義故麤也

○昔果三義者初標列次釋後結

昔果麤者體狹位下用短△次釋

有餘無餘衆德不備故言體狹位在化城不出變易故言位下第九解脫止除四住不破無明又八十年壽前不過恒沙後不倍上數是故用短

釋中體者縱至佛果亦但有餘無餘故與二乘其體是狹佛果亦同位在化城佛果亦同止除四住又下重釋用耳八十等者以壽量意用斥昔果本行菩薩道時所成壽命爲前過恒沙今猶未盡復倍上數名之爲後八十年佛無此壽故故名爲短△三結

是爲昔果三義故麤

○次明今因果各三義者爲二先釋次結

釋中二先因次果因中三列釋結

今因體廣位高用長者△次釋

會三爲一收束萬善故言體廣不止界內無礙道中行出於界外行菩薩道故言位高無礙伏惑不止四住進伏無明故用長

釋中言界外行菩薩道者若自行者必在界外若兼化物則自在受生△三結

今因三義妙也

○次果中亦先標列次釋三結

今果三義妙者體廣位高用長△次釋

體備萬德衆善普會故言體廣位至寳所故言位高斷五住惑神通延壽利益衆生故言用長

言神通者在因則以伏斷爲用在果則以利物爲用光宅意以壽量品爲神通延壽利益衆生△二結

今果三義故妙

○即是下總結

即是一乘因果之法妙也

○次今古下破中三先舉難例易次因體下正破三彼作下結成難勢

今古諸釋世以光宅爲長觀南方釋大乘多承肇什肇什多附通意光宅釋妙寧得遠乎

今先難光宅餘者望風云云

初文中南方者南朝即江東是舊總云南朝後分兩道故云江東承肇什者取語便耳關中四子即生肇融叡後人承用四子之義故時人語曰生肇發天眞若以今意望之多附於通不必全是故云多附附謂

附近光宅亦附近肇什故云寧遠時人以爲光宅得旨故抑云不遠先破得旨之難餘易自啓

○次正破中二先因次果因中三重謂體位用一一各以四一難之初破因體中先通責光宅昔言通漫復泛許之故云可然

因體廣狹四難者若謂昔因體狹爲麤指何爲昔若指三藏等可然若指法華已前皆稱爲昔此不應爾

○何者下正破中三初舉昔有四一次舉今無四一三結難初昔中二先列次結

何者般若說一切法皆摩訶衍靡不運載思益明解諸法相是菩薩徧行華嚴入法界不動祇洹淨名一念知一切法是爲坐道場

初文者般若舉乘乘即是教故云運載既言一切靡不徧行及法界等當知體廣般若有教一思益有行一華嚴有人一淨名有理一

○昔因如此下結

昔因如此無所不收若爲是狹

○若言下責今經無四一又二先列次釋

若言今因體廣那忽言法華明一乘是了不明佛性是不了那復言法華明緣因是滿不明了因是不滿那復言前過恒沙後倍上數猶是無常因既以無常因那得常果因果俱無常此無常人那見佛性

列中並是光宅疏意下去例知△次釋

非了義故體不收行一非滿字故體不收教一非常住故體不收人一不見佛性故體不收理一

○當知下難勢△三結難

當知今因狹中之狹狹則是麤昔體既廣昔

還是妙

還以彼義而難於彼

○次難位中四先來意次標三釋四結

此一難已知麤妙遂復具作後難耳

因位高下四難者

初二可知

○釋中亦二先昔次今昔中亦先釋次結

般若是無上明呪無等等明呪上人應求上
法因教則不下大論云菩薩出三界外受法
性身行菩薩行因位則不下淨名歎菩薩德
近無等等佛自在慧十方作魔王者皆是住
不可思議解脫則因人不下淨名云雖成佛
道轉法輪而行菩薩道又云諸佛祕藏無不
得入則見理不下

釋中初文云無上是法舉法取人言般若
是無上明呪者大論問釋提桓因何故以
般若為無上明呪答諸外道聖人有種種
呪術利益人民誦是呪者能隨意所欲使
諸鬼神諸仙有呪得大名聲人民歸伏貴
是呪故故名般若以之為呪帝釋白佛是
般若呪常與衆生道德樂故餘諸呪術能
增長惡般若神呪能滅諸禪涅槃之著何
況貪等是故名為大明呪也無上明者大
或有上故次名無上無等等者等此無等
名無等等皆破無明故並云明又外道有
呪能知他心有呪能飛變有呪能住壽於
諸呪中般若出過無量無邊故云無等又
諸佛於一切衆生中無等故般若名無等

又無等等者妙覺位也無能等此無等之位故云無等等故淨名中所歎菩薩皆是等覺位隣妙覺故云近無等等佛自在慧此呪無上義同妙覺故云無等等是爲呪義無等等故也次引大論中應云因行而言位者恐悞受法性身行菩薩行如前釋引淨名中近無等等者佛名無等無等中最故云等等覺近之舉彼所近故云佛自在慧十方魔王者不思議品文入地菩薩能作魔王魔王不盡是彼入地菩薩故但云多以實行者不能惱於深位菩薩故云非驢所堪所以今云皆是等也次淨名文者初住八相未是極位故名爲雖是故仍須行菩薩道自行化他以進後位此由初住見理故也故舉理以顯德祕藏正當所見之理

○如是下結

如是因位四一皆高云何言麤△次今

若言今因位高者敎那忽是第四時位那忽住無礙道伏無明人那忽是生死身非法性身理那忽無常不見佛性

次若言下明今經中亦應云行亦但云位者應是以位顯行前文亦然

○當知下結

當知今因皆無四一其位下而麤昔因具四一高而妙

○次明用中三謂標釋結

因用長短四難者

○釋中二先昔次今先昔者又二釋結初教

釋論云處處說破無明三昧是教用長
是事不知名爲無明佛一切種智知一切法
明無明無二若知無明不可得亦無無明是
爲入不二法門是則行長
次明行長中初云無明舉失顯得一切種
智正明能知之行一切法即兼舉所觀以
顯能觀明無明下出觀相若知下釋觀相
是爲下結觀相者並是中道觀故亦應合
有用字但是文略
又一日行般若如日照世勝螢火蟲若人入
薝蔔林不嗅餘香誰復樂二乘功德座不須
禮華不著身皆是阿惟越類則人用長
次明人一中云一日等者並是斥奪之辭
舉能奪所以明人勝初云一日行般若如
日照世等者大品習應品云菩薩行般若
一日出過二乘之上二乘如螢火蟲不作
是念我力能照閻浮提普令大明二乘亦
爾不作是念我行六度乃至菩提菩薩照
世洞照法界如照三千故云如日照世故
勝二乘一切智光拙度菩薩尚未見空故
如螢火若入薝蔔等者若入淨名常寂光
土之室故唯聞諸佛法界萬德之香尚不
嗅地前教道之香豈樂拙度小行功德故
法身菩薩並種智之身如實相之座不假
燈王之威見思塵沙諸習先盡故分段方
便二土五塵不能染於實報法身故知此
等皆是法身念不退類故云阿越
色無邊故般若亦無邊受想行識無邊故般
若亦無邊是則理長
理一中云色無邊故等者五陰是理故即

陰是實相般若故皆無邊以由理故令法
無邊
○當知下結
當知昔教行人理俱長長故是妙
○次若謂下破今教無四一故麤
若謂今因用長那復言法華是覆相教教則
短行覆相行則短覆相不明佛性理則短
文闕人一以行兼之行必有人故也言覆
相者覆卻常住眞實之相而用於權亦略
用字如前可知△結三
四一既闕今短而麤昔用既長長則是妙
○次果體廣狹四難者亦標釋結
果體廣狹四難者
○釋中二先昔次今初又二初難次結
若昔果體是有餘無餘不備衆德爲狹爲麤
者此豈然乎般若是佛母十方佛皆護淨名
云未曾聞此實相深經
初難中全具四一文且引般若淨名但是
理一教一餘二比於上下諸文類之可知
故略不說△結三
當知昔果體備衆德也
○次從若謂今果去難今經果上四一不
成初不滿不了教一不成
若謂今果體廣應備滿了何故復言亦滿不
滿亦了不了
光宅疏中云明一乘故滿了不明佛性故
不滿不了
○從何故復言去行一不成
何故復言佛果無常亦無我樂淨等衆德缺
然廣義安在

○從若體廣去人一不成

若體廣者法身應徧一切處何故復言壽止八十或七百阿僧祇灰斷入滅去此不至彼耶

此等並是光宅疏意言七百阿僧祇者首楞嚴下卷堅首菩薩白佛言世尊佛壽幾何何時入滅佛告堅首東方去此三萬二千佛土國名莊嚴佛號照明莊嚴自在王十號具足今現說法如彼佛所有壽量我壽亦爾又問彼佛壽命幾何佛言汝自往問彼自當答堅首承佛神力於一念頃即往彼國頂禮遶佛白佛言世尊壽命幾何幾時入滅彼佛答言如釋迦壽我亦如是汝欲知者我壽七百阿僧祇劫釋迦亦爾堅首還白佛竟阿難言如我解佛所說彼佛是釋迦異名佛告阿難汝承佛力乃如是事乃至上方有土名一燈明等並釋迦分身

○從若言去理一不成

若言體廣應備五眼見佛性

言應備五眼見佛性者據不見佛性則無佛眼

○當知下結

當知今果闕於四一狹而是麤將今望昔昔還是妙

○次果位中亦三標釋結

果位高下四難者

今果位若高設教何得在第五教下行那不出無常人那不出變易理那不窮祕藏

釋中亦應先舉昔有次斥今無文中從略

直舉今無準前諸釋驗知昔破△三結
當知今果之位闕四一皆下皆麤昔果位具
四一皆高皆妙
○次果用中亦三標釋結
○釋中亦不出昔直舉今文準前可知於
果用長短四難者
中二先正破無四一次廣破神通初文二
先破
若今果用長教何不明常住行何不頓破無
明人何不即是毗盧遮那理何不即是祕藏
○次結
當知今果無有妙法豈非麤耶云云
可知
而復言神通延壽是何神通若作意神通同
彼外道若無漏神通同彼小乘若實相神通
則非延非不延能延能不延能延何止延壽
而不延眼令見佛性何不延舌說於常住眼
不見性則知非實相神通非麤何謂
次破神通中云何止延壽而不延眼奪其
無理何不延舌奪其無教亦應更云何不
延智知於常住奪其無行何不延身令契
法身奪其無人文無者略眼不見性一句
略牒無理具足亦應盡牒四句
○三前一下總結也
前一難已知麤後難重來耳
○三結成難勢者又二先釋
彼作因果六種以判麤妙又以四一專判妙
今難其麤皆備四一則昔麤非麤難其妙全
無四一則今妙非妙
○次結數又二先結數次釋今意

於其一句設四句難四六二十四耳

初文者然二十四難中所破之義並在光宅疏中今直引來爲難而不委悉言二十四者且據相對今昔合論故二十四若今昔別論難昔因果各三合成六難難今因果亦成六難合一十二難一一四番成四十八又今文中果上三義但難今位及用略不語昔則闕二處四番現文乃成四十番也

用彼矛盾自相擊故不盈不縮應爾許耳

矛盾如止觀第五記今還以彼四一難彼妙成麤還以彼昔三難彼麤成妙故無盈縮

妙法蓮華經玄義釋籤卷第四

音釋

蚩（充之切笑也）絺（抽遲切）錯謬（錯七各切乖也謬靡幼切誤也）跨（苦化切越也）弊（毗祭切衣敗也）恬（徒兼切安也）辣（郎葛切辛也）逗（大透切投合也）辣（盧達切辛味也）酢（倉故切）疣贅（疣羽求切贅之芮切疣贅瘤也）甄（之人切明也）跨（苦化切）齧（倪結切噬也）遠（音委遠也）

妙法蓮華經玄義釋籤卷第五

隋天台智者大師說
門人灌頂記
唐天台沙門湛然釋

○四正論今意又二先借光宅義以顯今妙次正釋初文爲三先標次釋三結

四正論今意爲二先略用彼名顯於妙義

○釋中二先釋次初約下判初文自四初約十界釋中二先釋次結初釋中二先因次果先因中二先釋次融通

因具三義者一法界具九法界名體廣九法界即佛法界名位高十法界即空即假即中名用長

初釋中三體位用也於一念中一法攝九故名廣一念中九無非佛法故名高十法無非三諦並有破三惑現三身之用△次融通

即一而論三即三而論一非各異亦非橫亦非一故稱妙也

次融通中意者前廣義似於橫次高義似於縱用中似獨具三故須合前二義共成一意秖是三諦一心有體位用耳△次果

果體具三義者體徧一切處名體廣久已成佛久遠久遠名位高從本垂迹過現未來三世益物名用長

次果三義中言體徧者本法身也即本地已成法身也非但高廣等殊指本迹二門因果永異

○是爲下結

是爲因果六義異於餘經是故稱妙

可知

○次約五味以判麤妙者二先列五味次

又醍醐下重辨同異

又乳經一種因果廣高長一種因果狹下短則一麤一妙云云酪經唯一種因果狹下短但麤無妙生酥經三種因果狹下短一種因果廣高長則三麤一妙熟酥經二種因果狹下短一種因果廣高長則二麤一妙醍醐經一種因果廣高長但妙無麤

初文者因果二門並約迹說故得乳中亦有一妙因果餘味例然故下結云與醍醐妙同△次重辨同異

又醍醐經妙因妙果與諸經妙因妙果不異故稱爲妙也

○次約觀心委明十境十乘

復次觀心釋若觀己心不具衆生心佛心者是體狹具者是體廣若己心不等佛心是位下若等佛心是位高若己心衆生心佛心不即空即假即中者是用短即空即假即中者是用長

若論觀境則不如止觀委悉若以體位用三而判麤妙則此文顯要如其體等不廣高長不名爲妙非今經觀若得此意法華三昧於茲現矣一經樞鍵於茲立矣一代教旨於茲攢矣佛出世意於茲辨矣十法成觀之精髓矣十不思議之導首矣是則前約十界五味二釋咸入其中後約六即是觀心之位故前二義假茲方立是故行者常觀一念介爾起心以具一切心故等於佛心以等佛心故六皆名即成究竟即

已能巧設五味思之思之
○次約六即釋
復次於一法界通達十法界六即位者亦是體廣亦是位高亦是用長
亦是體廣者具十界故亦是位高者皆佛界故亦是用長者皆究竟故同在一念故皆云亦△次判
初約十法界是顯理一次約五味是約教一次約觀心是約行一次約六即是約人一
次初約下判前四釋義同四一何者今經體具十法界如云實相如是相等由此經用有前四味由觀此經成於妙行始終六即四一義顯是故四釋成今四一況廣高長徧於四釋所以今教具足有於體廣等三皆成四一方知光宅絕此氣分△三結

略示妙義竟廣說者先法次妙
次略示下結前廣說下生後釋云先法次妙亦是後文標也△次正釋
○次釋中二先舉南岳分三次今師順南岳意廣解初文中二初標列
南岳師舉三種謂衆生法佛法心法
○次釋釋中自三初衆生法妙中六先明妙有所憑次又經下引今經相似之文以驗衆生法成妙也三引大經證衆生法位麤而行妙初學大乘位居肉眼從行而說故云佛眼四殃掘下舉果以勸脩妙行五引大品二文明行妙之相六此即下結
如經爲令衆生開示悟入佛之知見若衆生無佛知見何所論開當知佛之知見蘊在衆生也

初文可解

又經但以父母所生眼即肉眼徹見內外彌樓山即天眼洞見諸色而無染著即慧眼見色無錯謬即法眼雖未得無漏而其眼根清淨若此一眼具諸眼用即佛眼此是今經明衆生法妙之文也

次文者既云父母所生即是衆生清淨若此故即名妙△三引大經證衆生法位麁而行妙

大經云學大乘者雖有肉眼名爲佛眼耳鼻五根例亦如是

第三文者既云肉眼故名衆生名爲佛眼故即是妙△四舉果以勸修妙行

殃掘云所謂彼眼根於諸如來常具足無減修了了分明見乃至意根亦如是

四引殃掘經具如止觀第七記△五引大品二文明行妙之相

大品云六自在王性清淨故又云一切法趣眼是趣不過眼尚不可得何況有趣有非趣乃至一切法趣意亦如是

五引大品二文中初言六自在王者凡夫爲六所使不名爲王亦非自在純行染汙又非清淨今六根得理理無過上故名爲王徧一切處故名自在自性無染不爲惑拘故云清淨別在行成通具六即又云一切法趣等者即是六根皆具三諦故妙趣義具如止觀第二記具引本文委釋當知諸經並有衆生妙文但部兼帶不受妙名耳

○六此即下結

此即諸經明衆生法妙也

可知

○次佛法妙者先釋次如是下結

佛法妙者如經止止不須說我法妙難思佛法不出權實是法甚深妙難見難可了一切衆生類無能知佛者即實智妙也及佛諸餘法亦無能測者即佛權智妙也

釋中意者攝前四味並是今經權智所攝而與實理相即故妙△次結

如是二法唯佛與佛乃能究盡諸法實相是名佛法妙△三心法妙

心法妙者如安樂行中修攝其心觀一切法不動不退又一念隨喜等普賢觀云我心自空罪福無主觀心無心法不住法又心純是法淨名云觀身實相觀佛亦然諸佛解脫當於衆生心行中求華嚴云心佛及衆生是三無差別破心微塵出大千經卷是名心法妙也

次心法妙意者大論云衆生心性猶如利刀唯用割泥泥無所成刀日就損理體常妙衆生自麤初引安樂行中既云觀一切法不爲生死所動不爲煩惱所退以煩惱生死是法界故又一念心隨喜等者即觀行位初秖於貪瞋一念心起體即權實諸皆例然隨順三諦故云隨喜是故隨喜名心法妙普賢觀意者心體即理故云自空誰執罪福故云無主應徧十界以明罪福在一念心方成妙觀觀心無心等者能緣之心既無所緣之法安在能所不二故云純是以心體本妙故可於心行而求解脫破心微塵如止觀第三記

○次明大師依南岳意更廣分別於中爲三初標次釋三問下略料簡

今依三法更廣分別

○釋中二初略明得名所依

若廣衆生法一往通論諸因果及一切法若廣佛法此則據果若廣心法此則據因

言若廣衆生法一往通論諸因果及一切法等者然衆生義通故云通論若其通論義非究竟故云一往一往雖通二往則局不通於佛及唯在因佛法及心不云一往者佛法定在於果心法定在於因故此三法得名各別何者如衆生身中佛法心法猶通因果況衆生名通通凡通聖若佛身中衆生心法亦定在果心法之中佛法衆生法此二在因若爾何故經云三無差別答理體無差差約事用此義廣明具如止觀十法成乘中說即是心法及衆生法彼佛法界亦兼於果而不專於果彼文寄果明理性故也

○次正廣釋中自三初廣衆生中文又自標二謂列數次釋

衆生法爲二先列法數次解法相

○初列數中二初通論諸經增數次正約今經初通諸經者此中釋法唯立三門釋妙則本迹各十且如下文通釋妙數中云本迹三中一一各十十中復各待絕不同故有一百二十重妙當知諸經所列法數一往且從增數而說據其道理須論四教四教之中皆有迹中三十麤法三十妙法更約五味以論麤妙兼但對帶依此等法

而生增數始從一法乃至百千不出心佛衆生法故增數之相略如止觀第六記故宜樂不同令增減異於中又二初略至三數者經論或明一法攝一切法謂心是三界無別法唯是一心作或明二法攝一切法所謂名色一切世間中但有名與色或明三法攝一切法謂命識煖

○次廣例百千

如是等增數乃至百千

○次明今經又爲四先依經列數次南岳下釋十如名三次判下判權實料簡四皆稱下釋法界名

今經用十法攝一切法所謂諸法如是相如是性如是體如是力如是作如是因如是緣如是果如是報如是本末究竟等

初如文

○次釋如名中二初出南岳次騰巳見南岳師讀此文皆云如故呼爲十如也今一家相承皆云如者猶依南岳通云十如△次騰巳見

○次大師意者爲六初章安述所依標數次一云下釋出讀相三分別下融通大意四唯佛下稱歎五是十下明法功能六若依下明讀文所以

天台師云依義讀文凡有三轉

初如文△次釋出讀相

一云是相如是性如乃至是報如二云如是相如是性乃至如是報三云相如是性如是乃至報如是若皆稱如者如名不異即空義也若作如是相如是性者點空相性名字施

設邐迤不同即假義也若作相如是者如於
中道實相之是即中義也
次讀相中約假雖有邐迤之言但是約空
論假
○三融通中二先出文意
分別令易解故明空假中得意爲言空即假
中
○次約如下正明融通又二初融三諦
約如明空一空一切空點如明相一假一切
假就是論中一中一切中
○次非一下複踈也
非一二三而一二三不縱不横名爲實相
兩義相成方名實相△四稱歎
唯佛與佛究竟此法△五明法功能
是十法攝一切法

四五可解△六明讀文所以
若依義便作三意分別若依讀便當依偈文
云如是大果報種種性相義云云
第六意者偈文既以性相爲句故今讀者
大分依之
○三判權實中二先出古師次明今解初
文二師各先出次破
次判權實者光宅以前五如是爲權屬凡夫
次四如是爲實屬聖人後一如是總結權實
引偈證云如是大果報大故知是實種種性
相故知是權
初師初文可見
○次今恐下破破中先約法
今恐不爾大義有三大多勝若取大爲實者
亦應取多取勝種種之名豈非多義

○次若言下約人

若言權屬凡夫凡夫何意無實若實屬聖人聖人何意無權如此抑沒義不可依

言凡夫何意無實等者經云一切衆生皆有佛性則衆生有實而生五道以現其身則聖人有權觀音妙音三十三身並是聖人有權之文也如此抑沒等者抑凡無實沒聖無權

○次破地師亦二先出

又比地師以前五爲權後五爲寶

○次破

破中大意可見不能委細但總云人情而已不應聖理故也△次明今解

此皆人情耳

令明權實者以十如是約十法界謂六道四聖也

次明今文正解者但明一心具足十界若且約界判則九界爲權佛界爲實一一界中又各具十尚權實相即何況具耶一心既爾諸心例然是故不同舊人所見是知舊人不知以如約界界界互有而但約如以分權實△四釋法界名

○四釋十法界名約三諦者具如止觀第五記如無別體全依於界前釋本末等已約三諦即是十界皆三諦竟今重明者按十法界三字解義使十界中三諦分明則令如中三諦復顯彼此相成令知不異故止觀中不思議境一念三千非思量分別之所能解是故立此不思議名釋中文又爲四初標數

皆稱法界者其意有三
○次十數下釋
十數皆依法界法界外更無復法能所合稱故言十法界也二此十種法分齊不同因果隔别凡聖有異故加之以界也三此十皆即法界攝一切法一切法趣地獄是趣不過當體即理更無所依故名法界乃至佛法界亦復如是
○三若十數依下判對
若十數依法界者能依從所依即入空界也十界界隔者即假界也十數皆法界者即中界也
○四欲令下以文融通
欲令易解如此分别得意爲言空即假中無一二三如前云云

初列法數竟△次釋
○次此一法下正解法相於中爲五初重舉千如次束爲五差三判五差權實四然此下歎五差權實五次解下正廣解十如
此一法界具十如是十法界具百如是又一法界具九法界則有百法界千如是
束爲五差一惡二善三二乘四菩薩五佛
初二如文
判爲二法前四是權法後一是實法細論各具權實且依兩義
三判中言細論各具權實且依兩義者相即如向所說且依九界爲權佛界爲實若不然者謂佛尚亦不說況復下地故且依顯說△四歎五差權實
○四稱歎中爲八先約人歎境故云諸佛

次以此下約行歎境故云發智三故文云下重舉境智深廣四其智下歎智令妙以顯妙境欲明智契故重舉境若境爲智門即正歎境也五方便下總以二境通歎經文六如來下總明如來能照二境七殃掘下引證佛智八當知下結歸稱歎

然此權實不可思議乃是三世諸佛二智之境

以此爲境何法不收此境發智何智不發故文云諸法諸法者是所照境廣也唯佛與佛乃能究盡者明能照智深窮邊盡底也其智慧門難解難入者歎境妙也我所得智慧微妙最第一者歎智與境相稱也

前四可見

○五總歎經中二先歎次如是下結

方便品長行略說此法後開示悟入廣說此法火宅譬喻此法信解領解此法長者付子此法藥草述成此法化城引入此法

初文中具約三周所言方便品略說等者品初長行略歎廣歎權實二智次重頌中二十一行頌前二智於中前二十行重頌廣略二歎末後一行略開權顯實云佛以方便力示以三乘教衆生處處著引之令得出後開示悟入廣約五佛開權顯實望後二周仍成略說言長者付子此法者付彼般若彼般若中雖未開權依彼法體不出權實

如是等種種秖名十如權實法耳

總結可知△六總明如來能照二境

如來洞達究十法底盡十法邊明識衆生種

非種芽未芽熟不熟可度脫不可度脫如實知之無有錯謬

六明如來能照中云如來洞達究十法底等者於一一界一一法善知法相自行化他諸法具足名爲盡邊無非實相名爲究底種芽等者皆以二法爲種熟脫故也闡法爲種發心爲芽在賢如熟入聖如脫於十方界十界衆生無不了知橫豎種脫△

七引證佛智

殃掘摩羅雖是惡人實相性熟即時得度四禪比丘雖是善人惡性相熟即不堪度

七引證中且舉善惡二人餘皆倣此言殃掘雖是惡人善性相熟等者殃掘經中如來說偈問殃掘偈答佛命善來成阿羅漢即地獄人成聲聞界若依大乘得無生忍即成佛界四禪比丘謂爲四果此即天界成就地獄且略舉此以爲事端他皆例也

○八當知下結中二初結衆生是妙

當知衆生之法不可思議雖實而權雖權而實實權相即不相妨礙

○次不可下誡勸

不可以牛羊眼觀視衆生不可以凡夫心評量衆生智如如來乃能評量何以故衆生法妙故

言不可以牛羊眼等者普超經下卷佛授闍王記已因告舍利弗人人相見莫相平相所以不當相平相者人根難見唯有如來能平相人賢者舍利弗及大衆會驚喜踊躍而說斯言從今日始盡其形壽不觀他人不敢說人某趣地獄某當滅度所以

者何羣生之行不可思議

○五正廣解中文自爲二

次解十如是法初通解後別解

○初通中二初廣釋十如

通解者相以據外覽而可別名爲相性以據內自分不改名爲性主質名爲體功能爲力構造爲作習因爲因助因爲緣習果爲果報果爲報初相爲本後報爲末所歸趣處爲究竟等云云

○次若作下廣以三諦釋究竟等以顯十如又爲二先寄釋等

若作如義初後皆空爲等若作性相義初後相在爲等若作中義初後皆實相爲等

○次今不下正出實理釋究竟又二先釋今不依此等三法具足爲究竟等

○次夫究竟下重釋

夫究竟者中乃究竟即是實相爲等也從勝立名方名究竟所以本末究竟皆空假中者如於夢中脩因得果夢事宛然即假也求夢不可得即空也夢之心性即中也此之三法不前後不合散

○次別解者爲二初文復合五差爲四次別解者取氣類相似合爲四番初四趣次人天次二乘次菩薩佛也

以菩薩與佛菩提器同故復合之

○次初明下解釋釋中爲三初正解次復次下開權三復次百界下以諸教偈結初

依四文爲四先解四趣十如自爲十惡相者文爲二先法次譬

初明四趣十法如是相者即是惡相表墮不

如意處
初法中不如意處即是後報相表於報故云也
○次譬中二謂譬合
譬人未禍否色已彰相師覽別能記凶衰惡相若起遠表泥黎
○合中惡相下合否色
報不即受故云遠表泥黎者此翻不如意此處咸苦無適意法故云也亦云地獄新譯云捺落迦翻苦具等云云四惡之業感報不同今且從重說故云也
○凡夫下合相師
凡夫不知二乘髣髴知菩薩知不深佛知盡邊
若不舉相師則不預知有相師有分與究竟故舉凡夫用世相法亦有分知況二乘菩薩唯佛究竟
○如善下重譬佛
如善相師洞見始終故言如是相也
洞者鑒幽也始終者秖是相報耳又地獄相報如迦葉等千人出家先本事火皮膚皴裂淨飯王曰是諸人等雖復出家不足光顯我之太子乃令千釋種出家入道此千釋種出城之時提婆達多瞿伽離其馬仆其冠脫衆人皆云是二人者必於佛法無大利益此亦地獄之前相也此世間相者尚亦似知未現之相況極聖乎如善相師具如止觀孫劉曹等第五記
○惡性者約理則本有之法不可改故如木等者明以性爲因假於外緣不同今此

明淤中之惡即脩惡也具如止觀第五記
不思議境初然十如十界皆有脩性此中
但以脩爲性耳於中爲二初正釋次譬功
能
如是性者黒自分性也純習黒惡難可改變
初如文
○次文又二先順譬次反譬初又二先譬
如木有火遇緣即發
○次大經下合於中先引教
大經云有漏之法以有生性故生能生之
○次合
此惡有四趣生性故緣能發之
○若泥木下反以不可生爲譬以顯可生
亦先譬
若泥木像雖有外相内無生性生不能生
○次合
惡性不爾
○故言下結
合中但云不爾即略合也
故言如是性
○體中二謂釋結
如是體者攬彼摧折麤惡色心以爲體質也
復次此世先已摧心來世摧色又此世華報
亦摧色心來世果報亦摧色心
初釋中文出三釋各有其意
故以被摧色心爲體也
○次明力中四先法次舉譬引事三合後
結
如是力者惡功用也
初如文

○次文先引譬

譬如片物雖未被用指擬所任言其有用

○次引事

大經云作舍取木不取縷線作布取縷不取泥木

云大經云作舍取木不取縷線等者涅槃二十三云欲造墻壁則取泥土不取彩色欲造畫像則取彩色不取草木作衣取縷不取泥木作舍取泥木不取縷線彼敘外人而執定計今借因緣助成義邊各有力用能生之性當知力者功能爲義亦是堪任

○地獄下以三趣合仍略脩羅故知一一並以四趣言之

地獄有登刀上劒之用餓鬼吞銅噉鐵之用畜生強者伏弱魚鱗相咀牽車挽重

○皆是下結

皆是惡力用也

○次明作中二法譬

如是作者構造經營運動三業建創諸惡名之爲作

○譬中譬合

大經第八云譬如世間爲惡行者名爲半人既行惡行名地獄作也

譬云爲惡行者名爲半人者大經第八云譬如世間爲惡行者名爲半人爲善行者名爲滿人經文本譬半滿二教今借譬義不用於法文且引地獄故諸惡之言義兼四趣

○次明因中二初正釋

如是因者惡習因也△次功能

目種相生習續不斷以習發故爲惡易成故名如是因

次功能中云自種相生習續不斷者自分因也俱舍名爲同類因具如止觀第八業境中

○次緣中三法譬結法中二先正釋

如是緣者緣助也

○次所謂下功能

所謂諸惡我我所所有具度皆能助成習業

△次譬

如水能潤種

言如水能潤等者習因如種助因如潤單有習因未能成報故加緣潤堪受後果是故報因名之爲緣

○三故用下結

故用報因爲緣也

○次明果中二先略釋

如是果者習果也

○次如多下相狀

如多欲人受地獄身見苦具謂爲欲境便起染愛謂此爲習果也

○次明報中亦二先略釋

如是報者報果也

○次相狀

如多欲人在地獄中趣欲境時即受銅柱鐵牀之苦故名如是報也

○次明本末中爲三謂標釋結

本末究竟等者即有三義

○釋中三即三觀

本空末亦空故言等
初空觀中相本報末始終俱空此四趣十如本無性故乃至四中一一具十此四既空四中之十安得不空
○次又惡下明假等中三正釋引事結
又惡果報在本相性中此末與本等本相性在惡果報中此本與末等
初文者初相後報更互可識故四中之十相表皆然
○次若先無後下引事
若先無後事相師不應預記若後無先事相師不應追記
言追記者追退也卻記往事也亦云隨記故書云雖悔可追及也
○言當知下結

當知初後相在此假事論等
○三中實下釋中道等
中實理心與佛果不異一色一香無非中道此約理論等
此四趣及十界之十無非實相言約理者中名附理故云約理究論此三無不是理也△結三
以是義故故言本末究竟等三義具足故言等也
○次人天中為二先與四趣辨異
次辨人天界十法者但就善樂為語異於四趣
○次正釋
相表清升性是白法體是安樂色心力是堪任善器作是造止行二善因是白業緣是善

我我所所有具度果是任運酬善心生報是自然受樂等者如前說云云

釋中言自然者此言通用何必外計即任運之異名耳因必剋果之相也委以四趣意例之可識

○次明二乘中二先總明所依

次辨二乘法界十法者約眞無漏

○次正釋釋中二先正釋次廣料簡有報無報

相表涅槃性是非白非黑法體是五分法身力能動能出堪任道器作是精進勤策因是無漏正智緣是行行助道果是四果二乘旣不生是故無報

初文中云體即五分法身者無作戒爲戒身無漏淨禪爲定身無漏慧爲慧身二種解脫爲解脫身一者有爲解脫謂無漏智相應二者無爲解脫謂一切煩惱無餘也又盡智爲解脫身無生智爲解脫知見身

二乘旣不生則無後報者中含二十七具如止觀第五記

○何故下辨報有無又爲三初徵起次正釋三三果下疑

何故發眞是果而不論報

初文中意者凡果必剋報何故二乘已受果名而不論報△次正釋

無漏法起酬於習因得是習果無漏損生非牽生法故無後報

次無漏下釋意者果名仍通報名則別是故凡夫有果則定有報若二乘之人亦通名果而不得論報以彼教中不說二乘有

生處故習因在相似位習果在見道已後
三果皆以方便勝進而爲習因斷六斷九
若復斷盡而爲習果言無漏損生等者且
據小乘中不說生處名爲損生然但無漏
無於分段可即令無變易生耶故且依小
教立無報也△三釋疑
三果有報者殘思未斷或七生或一往來或
色界生非無漏報也是故唯九不十
三三果下釋疑中先釋疑三果者前三果
人並得無漏何故猶有七生一生及上界
生耶釋云由殘思力非無漏力殘思爲漏
緣而受生也
○次大乘下釋大小不同疑又二先釋次
引證
若依大乘此無漏猶名有漏

初文者然大乘中說二乘有生者由有界
外無明漏故
大經云福德莊嚴者有爲有漏是聲聞僧既
非無漏不損別惑猶受變易之生則無漏爲
因無明爲緣生變易土即有報也
大經下引證中云有爲有漏是聲聞僧者
大經第五文若福慧相對空假二觀俱屬
福德況復二乘是故二乘屬福德莊嚴又
望大乘猶是苦集名爲有漏則無漏爲因
者仍本爲名故名無漏爲因生方便土若
生實報則不以小乘無漏爲因餘如文說
兩教二乘觀行小異大體可知故不別出
至菩薩中方分三別以斷伏不同故
○次明菩薩佛中以菩薩十如中報義當
佛果前性相等即是佛因故今初釋菩薩

報亦但名菩薩者以菩薩中得八相佛復通權實權非佛界之因實方招於佛報是故須分三教菩薩屬菩薩界圓教菩薩即屬佛界前標雖以佛與菩薩合爲一類今釋還開初釋三菩薩中二先標次釋

次明菩薩佛界十法者此更細開有三種菩薩云云

標中云細開有三菩薩者即三藏等三菩薩也下文自具不預列名故注云云

○次釋中一先正釋次夫下辨界外二土伏斷不同初文自爲三例前通釋及類四趣相狀可知故不委悉

若六度菩薩約福德論相性體力善業爲因煩惱爲緣三十四心斷結爲果佛則無報菩薩即具十也

初三藏約福德論性相等者以事六度爲相以人天善爲性以三十二相爲體生滅四弘爲力事六度行爲作餘如文佛同二乘灰斷故也菩薩猶有正使故報在三界

若通教菩薩約無漏論相性六地之前殘思受報六地思盡不受後身誓扶習生非實業報故唯九無十

次通教以有餘無餘爲相無漏慧爲性勝應色心爲體無生四弘爲力無生六度爲作無漏習因爲因生滅助道爲緣斷餘殘習爲果佛亦無報雖觀少勝同皆未得法身故也是故滅後亦歸灰斷六地已下斷疑與前二乘義同唯不斷習不同支佛以留此習潤餘生故既生三界非漏所牽故不名報

若別教菩薩約修中道行次第觀而論十法此人雖斷通惑自知有生則具十法云云

別菩薩十法者行既次第從假入空同前二教但不得無報爲異耳故云此人雖斷通惑自知有生若從空出假以恒沙佛法爲相定入生死爲性變易色心爲體無量四弘爲力無量六度爲作眞無漏慧爲因助假觀爲緣假觀成爲果變易爲報若入中道即以三因爲相性體無作四弘爲力無作六度爲作因緣如止觀第五文無上菩提爲果大涅槃爲報

○次辨二土不同中云夫生變易土三種不同者於中二先標

夫生變易則三種不同

○次釋釋中自分三類不同

一全未斷別惑生變易者即是三藏二乘及通教三乘是也類如分段博地凡夫不伏見思者云云

未斷別惑義當入空準例說者別教十住應在其中以此五人無伏別惑義及以發心所期不同故自爲一類弁別十住及圓七信乃成七人而不論者在下第二義及佛界中明

二伏別惑生變易者即是別教三十心人習於中道伏而未斷類如分段小乘方便道也云云

次伏者言伏別惑者即是迴向兼於十行十住十行義當出假此即塵沙無明共爲別惑縱斷塵沙但伏無明亦秪名伏故別三十人同名爲伏據理應攝圓教八信已

上而不論者亦在下圓教中明
三者斷別惑生變易者如初地初住斷惑是
也類如初果雖斷見諦猶有七生彼亦如是
若未斷伏生者用方便行真無漏爲因無明
爲緣若伏斷者順道法愛爲因無明爲緣生
變易土云云
三斷別惑者義當入中故別教菩薩雖有
次第三觀若作十法從勝爲名多從假中
據理秖云初地巳上何用兼論初住位耶
又初住亦應在下文佛界中明故知不合
在此而今文中通云初地初住仍有少殊
思之可見以證道同故且合論之應須細
簡次第不次第意約下釋究竟等作之是
故二土通明變易據於伏斷以判生處若
斷伏者重辨二土因緣不同言若斷伏者
用順道法愛爲因者從斷説故初地初住
證一分中道法性以無明未盡有中道法
愛以之爲因言云云者不斷伏者則有五
人不同若斷伏者則有二土位行不同細
分比説故云云云
○次佛界相性體爲三軌者理性三軌也
由觀理性以至究竟於中爲二先標
佛界十法者皆約中道分別也
○次釋釋中十法又二初釋十法次廣料
簡報
淨名云一切衆生皆菩提相不可復得此即
緣因爲佛相性以據内者智願猶在不失智
即了因爲佛性自性清淨心即是正因爲佛
體此即三軌也云云力者初發菩提心超二乘
上名爲力作者四弘誓願要期也因即智慧

莊嚴也緣即福德莊嚴也果即一念相應大覺朗然無上菩提爲習果也報即大般涅槃果果斷德禪定三昧一切具足是報果也

初釋十法不同者初三以對三軌餘七成就三軌若據引淨名以衆生爲菩提相豈脩種語其本性即取煩惱即菩提也故知得以聞法種子爲了因耶不失之名雖通此是本有性德後七秖是脩德三法若因若果如是釋者可不異前故知即指圓教爲佛界也是故前明生方便土應論圓信故也力中亦合云發三菩提弘誓之心具如止觀第一卷四弘中簡約無作四諦以誓自要期心極果因緣云是二莊嚴者據顯說智應亦具三照本有三福亦具三助智嚴本果文可見也

○次釋本末中初總舉

本末等者即相性三諦與究竟三諦不異故言等也△次別釋

空諦等者元初衆生如乃至佛如皆等也

次空諦下別釋中空等者凡聖皆如也等者空等也大論八十云菩薩以何力故能令佛與畜生等耶答菩薩以般若之力故於一切法中脩畢竟空故於一切法無所分別如畜生法陰界入和合故名爲畜生佛亦如是善法和合假名爲佛若人憐愍衆生得無量福若著心於佛起惡因緣得無量罪故於一切法畢竟空故不心輕畜生不著心貴佛復次諸實相中無相於無相中不分別是佛是畜生若分別即是取是故等觀復次菩薩有二種法門一者畢

竟空法門二者分别法門入空法門則等觀一切無復分别若入分别法門二乘尚不及佛況畜生耶故今文中約不分别邊衆生至佛皆悉如也如即空也

俗諦等者衆生未發心佛記當作佛佛既已成佛説佛本生事即是初後相在假等也

次俗等中佛記衆生當作佛此是生與佛等佛説本生事此是佛與生等生與佛等此是初在於後佛與生等此是後在於初故云相在

中等者凡聖皆實相也

中等可知

○次廣料簡報中二先正釋次何者下以諸所表釋成初又爲二先標佛地

就佛界亦九亦十

○次釋釋中先明下地定十次明佛地不定初文者於中二初正明下地有報

通途爲語從地地皆有萬行福德爲因無明爲縁習果報果分得十法無不具足此經云得無量無漏清淨之果報法王法中久修梵行始於今日得其果報又云久修業所得大經云我今所獻食願得無上報仁王云三賢十聖住果報

徧在諸位故云通途所言分者以下後文釋報究竟在佛故下地爲分以報名通故下地定十此中所引諸文皆通云報唯大經文云無上報既其初後皆云分得當知無上之言亦是望下

○次攝大乘下釋下地有報所以先引論次何者下釋有生滅初文中言就佛界亦

九亦十者通途爲語從初地去皆屬佛界地地有報故定具十故引此經大經仁王攝論並論初住已上文也故下文從何者下釋云無明分盡等也

攝大乘云因緣生死有後生死皆是分論果報果報即是生滅

攝大乘云因緣生死等者如止觀第七記既云生死秖是生滅△次釋有生滅

○次何者下釋中又二初正釋次引大論證初正釋中二重者前約智斷爲生滅何者無明分盡是故論滅眞明轉盛是故言生

○次又殘下全約惑邊以論生滅

又殘無明在是故言生一分惑除是故言滅

○次引大論中有喻有合

大論云一人能耘一人能種

喻中耘如滅種如生

萬行資成如種智慧破惑如耘增道損生意在於此四十一地皆有十法也

合可見又增道損生亦如生滅生故感報也△次明佛地不定

若就妙覺亦九亦十何者中道智慧乃是損生生既未盡故有諸地生滅不同妙覺損生義足最後那得論報故云唯佛一人居淨土

三十生盡等大覺無後有生死煩惱盡故智德已圓無復習果不受後身故無報果又約現生後論九論十云云若按涅槃經文願得無上報者即明佛界報無上也佛報既言無上佛相性等九法悉皆無上

次從若就去別約妙覺位亦九亦十者損

生義足是故唯九約現生後既有現報亦可爲十如大瓔珞慧眼菩薩問文殊具如止觀第五記三十生盡等大覺者有本云四十生盡四十一生盡等並悞也言三十者仁王經中一一地中分爲三品即以一品爲一生仁王經中不立等覺故三十生盡即入妙覺他不見之便以四十位或四十一位爲四十生等又約現生後論九論十者有現報故名爲有報無生後故亦言無報始自初入變易土中受法性身既並無復隔生之義故無生後二種報也故涅槃中純陀品云我今所獻食願得無上報是則報中無上不過於佛△次以諸所表釋成

○何者下并四復次作所表釋佛報無上復引賢聖集釋五文意復約五味判賢聖集意故至法華方名無上稱歎之意良有以也○○文分五段初約五住惑次約生死涅槃次約善惡業次約中論四句次約具不具

何者六道相性全表五住二乘相性表破四住全表無明菩薩相性表次第破五住佛相性表一切種智淨若虛空不爲五住所染故佛十法最爲無上云云復次六趣相表生死苦二乘相表涅槃樂佛界相表非生死非涅槃中道常樂我淨故言佛界最是無上復次四道表惡人天表善二乘表無漏善菩薩佛表非漏非無漏善故佛界最爲無上復次六道表諸有因緣生法二乘表即空菩薩表即假佛表即空即假即中故佛界最爲無上復次四趣但表惡不能表善人天相但表善亦不能表惡二乘但表無漏不兼善惡佛相兼表

一切相若解佛相即徧解一切相是故佛界最爲無上△三引賢聖集釋五文意

故賢聖集云地獄中陰但見地獄不能知上趣若天中陰能知天及下其相表之不名正徧知佛相表正徧知也佛智既徧知諸相而經教應徧說之

賢聖集意者亦如俱舍云下無升見上倒知二乘下智不了上智非正徧知△三約五味判賢聖集意

若用此法歷五味教者乳教說菩薩界佛界兩性相或入即假等或入即中等入中乃是無上而帶一方便未全無上酪教但明二乘相性得入析空等尚不明入即空等況復餘耶故非無上生酥明四種相性或入析空等或入即空等或入即假等或入即中等唯佛相性得入即空即假即中而帶三方便故非無上熟酥明三種相性或入即空或入即假或入即中唯佛性相得入即空即假即中而帶二方便故非無上此法華經明九種性相皆入即空即假即中汝實我子我實汝父一色一味純是佛法更無餘法故知佛界最爲無上

約五味中初約乳云或入即假或入即中者依中論偈汎用即名其實華嚴二教未即機緣未合故著或言部中雖有無上之教爲帶別故部非無上略唯析空故無或言生熟二酥言即言或例乳可知唯至法華體方是即涅槃解即而行不即△次開權

復次餘經所明九性相不得入佛性相即空即假即中者此經皆開方便普令得入又按

其相性即是即空即假即中不論引入是故如來殷勤稱歎此法華經最爲無上意在此也

復次下開權者至法華經復有二種入妙不同引入及按位入故也言又按其性相不論引入者如從伏位來入伏位名爲按位從伏惑位入斷惑位名爲引入今不論引入當位即妙妙體稱本無隔異故ム三以諸教偈結

妙法蓮華經玄義釋籤卷第五

音釋

掘其月切 邐迆邐輦爾切迆移爾切邐迆因循也 分齊分扶問切齊才詣切分齊限量也 髣髴髣妃兩切髴敷勿切髣髴猶依俙也 噉徒濫切食也 咀在呂切 挽武遠切引也 構居候切架也 創楚亮切始造也 纖芥纖思廉切芥居拜切纖芥細微也 鍵巨偃切戶鑰曰鍵 矛莫浮切勾兵也 盾食尹切干櫓之屬 皴七倫切皮細起也

妙法蓮華經玄義釋籤卷第六

隋天台智者大師說

門人灌頂記

唐天台沙門湛然釋

○三以偈結中二先明結意

復次百界千法縱橫甚多以經論偈結之令其易解

云縱橫甚多者於一一界各具十法故名爲橫按次第起名之爲縱雖若縱若橫無非三諦故知實非縱橫義言縱橫雖非縱橫以交互起不可分別故雖千萬起不可分別若以下文諸意結之則令可識

○次正結中二先正結次總結初中云以經論偈結者復有多意一者法不孤立立必有由二者以偈結廣令易攝持三者知此無上十界徧一切教收大小乘爲實施權開權顯實等意並可見

中論偈云因緣所生法我說即是空亦名爲假名亦名中道義六道相性即是因緣所生法也二乘及通教菩薩等相性是我說即是空六度別教菩薩相性是亦名爲假名佛界相性是亦名中道義結要雖少攝得前多義則可見云云

中論偈意本是一實不可思議徧申諸經故今用結百界千如以成一心稱一切教故云攝得前多

又涅槃偈云諸行無常是生滅法生滅滅已寂滅爲樂六道相性即是諸行二乘通教相性即是無常別教菩薩相性即是生滅滅已佛界相性即是寂滅爲樂又生滅滅已寂滅

爲樂即是別教相性即於生滅仍是寂滅不待滅已方稱爲樂是爲圓教佛界相性云云

大經偈云通教同稱無常者未見常理故別教次第滅於生滅先內次外佛界一切衆生即滅盡定又生下重釋者別教登地亦得寂滅故須此釋也

又七佛通戒偈云諸惡莫作衆善奉行自淨其意是諸佛教四趣相性即是諸惡人天相性即是衆善自淨其意即有析體淨意是二乘相性入假淨意是菩薩相性入中淨意是佛界相性云云

七佛通戒偈者過現諸佛皆用此偈以爲略戒徧攝諸戒故名爲通如增一第一迦葉問阿難增一阿含具三十七品及以諸法四含亦出乎阿難言且四含一偈盡具佛法及聲聞教所以然者如諸惡莫作是戒淨衆善奉行是意淨自淨其意是除邪是諸佛教是去愚當知一期廣教不出此也小乘既爾例大亦然故用結之今對十界其理盡也一切大小咸入其中△次總結

若能解十相性與衆經論律合者即通達三藏通別識一切法無有障礙廣明衆生法相竟

○次廣明佛法中爲三初標所照次唯佛下能照三是事下結意指廣

二廣明佛法者佛豈有別 法秪百界千如是佛境界

初文者還指前衆生是佛智所照故云境界

○次明能照中二先總明境智相契次歷

三語以明智相文但二語者以自他相對
即名自他故闕不論初文中二先法
唯佛與佛究竟斯理
○次譬
如函大蓋亦隨大
當知三法秖是不思議廣大法界
○次二語中二先正釋次從二法下結意
立妙
以無邊佛智照廣大佛境到其源底名隨自
意法也若照九法界性相本末纖芥不遺名
隨他意法
初文者照佛界名自照九界名他者亦約
顯說何者佛非無九九非無佛攝屬異故
故各得名△次結意
從二法本垂十界迹或示已身或示他身或
說自意語或說他意語自意他意不可思議
已身他身微妙寂絕皆非權非實而能應於
九界之權一界之實而於佛法無所損減諸
佛之法豈不妙耶
次結中雖有本迹之名此是迹中之本亦
名權實亦名自他也以不言久遠之本但
云二法爲本故但屬迹化儀不過現身說
法故約此二以明自他故知且約果邊明
佛法也△三結意指廣
是事可知無勞廣說至方便品中當更明之
至方便品釋十如中委明
○三明心法者爲三初標次來意三正釋
三廣釋心法者
初如文
前所明法豈得異心但衆生法太廣佛法太

高於初學爲難然心佛及衆生是三無差別者但自觀巳心則爲易
次文者言前所明法者秖衆生法佛法不出於心故先示之若爾何須復述故但衆生下正述來意
○次涅槃下正釋又二先明心體次上能下明心所攝
涅槃云一切衆生具足三定上定者謂佛性也能觀心性名爲上定
初文者向言前法豈得異心今言心性名爲上定故心性之言其言甚略應了此性具足佛法及衆生法雖復具足心性冥妙不一不多以心性觀則似可見若以衆生及佛而爲觀者則似如不遠若以心性觀彼界如界如皆空常具諸法非空非具而空而具雙遮雙照非遮非照亦秖是一念心性而已如斯之定豈不尚耶言涅槃云一切衆生具足三定者謂上中下上定者謂佛性即心法本妙如止觀第五記
○次明所攝者既異前法故須明攝示心是攝非謂攝他先攝衆生但略指而已
上能兼下即攝得衆生法也
○次攝佛法中二先引華嚴次釋經意顯佛法界
華嚴云遊心法界如虛空則知諸佛之境界
初引華嚴等者引華嚴二句三諦具足
○從法界去釋又二先釋經意次又遊心等者下重釋二句結歸經意以顯心法妙也
法界即中也虛空即空也心佛即假也三種

具即佛境界也是爲觀心仍具佛法又遊心法界者觀根塵相對一念心起於十界中必屬一界若屬一界即具百界千法於一念中悉皆備足此心幻師於一日夜常造種種衆生種種五陰種種國土所謂地獄假實國土乃至佛界假實國土行人當自選擇何道可從又如虛空者觀心自生心不須藉緣藉緣有心心無生力心無生力緣亦無生心緣各無合云何有合尚叵得離則不生尚無一生況有百界千法耶以心空故從心所生一切皆空此空亦空若空非空點空設假假亦非假無假無空畢竟清淨又復佛境界者上等佛法下等衆生法又心法者心佛及衆生是三無差別是名心法也

初釋遊心者心之所遊體是法界不得更計能遊所遊此法界體是畢竟空故云如空法本無名假立心佛故云即假經文雖爾語猶總略故重釋云又遊心等即百界千法三千世間次所謂去略引示相假即衆生實即五陰及以國土即三世間也千法皆三故有三千釋遊心竟次重釋如虛空者具如止觀不思議境以自他四句推三千法縱橫乃至非縱非橫四句叵得次重釋諸佛境界者徧法界故故云上等佛法下等衆生法次重釋心者衆生及佛不出於心故無差別名心法妙是故結歸三無差別方名爲妙思意可見云云

○問下料簡

問一念心云何含受百界千法耶答借三種

爲譬如止觀中說云云

雖對心料簡意實亦應對餘二簡何者亦應問言一一衆生何故各具百界千法佛果已滿何須復云百界千法已云心法即餘二故若不問餘二心法之二既其不妙卻令心法亦未爲妙故知義言應兼問二具如止觀不思議境若理若脩若結若譬須來此中若失此意至釋十妙妙反成麤乃至第七卷末同申此旨何者乃至蓮華同譬此旨乃至本門久證此旨體宗用三同顯此旨

○次釋妙者今一家釋義名通義別蓋是常談又更略引小乘名通以示其相如中含第三諸比丘歎舍利子所說妙中之妙然舍利子但說事中行忍是巧方便不損他境名妙中妙又四十三佛告諸比丘莫求欲樂極下賤法爲凡夫行亦莫自苦苦非聖行離此二邊則有中道成於眼智歷一切法皆悉如是又四十九歷一切法皆云不空又婆沙中問佛何故說四諦爲食答爲滿法身如村落食但養人身故禪中善根能養法身豈以如是妙中之妙中道不空法身等名能定法體是故須以名下之義而簡別之今尚不取別教教道通教舍中況三藏教離斷常中及阿含中離苦樂中等耶又約部者尚不取帶二對三兼一之中況但空偏假而爲妙耶又約本門尚不取中間今日相待絕待況復今日兼帶妙耶下去例然正釋中先列通別二門

二明妙者一通釋二別釋

○次依門解釋初通門中文自列二妙

通又爲二一相待二絶待
○次釋釋中二先略敘二意次正釋初文
又二初正敘次破古
此經唯論二妙更無非絶非待之文若更作
者絶何惑顯何理故不更論也
初文者既云此經當知妙題兼此二義故
使今釋諸妙以二冠初故迹門十妙一一
妙中開多科目無不二釋言更無非待非
絶等者理性實是非待非絶秖向待絶約
理論二不同雙非二邊更有中道之理恐
有人疑應更別有雙非待絶之理故便釋
云文理俱無此待絶理已破無明已顯中
道故知雙非無復所顯故云破何惑等
光宅用法華之妙待前諸教皆麤巨有所妨
已如前難云云
次破古中牒前破意以前教中有麤有妙
故知光宅破昔意謬如前
○次正釋中自二先待次絶初待中二先
釋次問答料簡初文又三初總敘來意次
正釋三妙義下結意
今待麤妙者待半字爲麤明滿字爲妙亦是
常無常大小相待爲麤妙也
初文意者今家即以三教爲滿故對三藏
爲半簡之亦是常無常等者大小可爾常
等仍含以通教速能通常理故且對藏
以爲無常餘例可知
○次正釋中即以鹿苑對後三味中三教
爲滿下文以涅槃在法華前者以同味故
前後無殊又欲以今經顯獨妙故在後明
之

淨名云說法不有亦不無以因緣故諸法生
即是明滿字也始坐佛樹力降魔得甘露滿
覺道成即提昔之半待出於滿也般若云於
閻浮提見第二法輪轉亦是對鹿苑爲第一
待般若爲第二也涅槃云昔於波羅柰初轉
法輪今於尸城復轉法輪衆經皆共以鹿苑
爲半爲小爲麤待此明滿大妙其義是同
淨名滿中云說法等者具如淨名疏止觀
第一記略釋次般若云於閻浮提見第二
法輪轉者大品十二諸天子云我於閻浮
提見第二法輪轉是中無量百千諸天子
得無生忍乃至方等法華亦望鹿苑以爲
初轉
○次明今經
今法華明昔於波羅柰轉四諦法輪五衆之
生滅今復轉最妙無上之法輪此亦待鹿苑
爲麤法華爲妙
如文所以重敘前諸經者明今經相待不
應對三教文亦且同諸教所待故亦指鹿
苑而爲所待△三結意
妙義皆同待麤亦等文義在此也
結中意者一往以所待之麤對圓爲能待
之妙△次問答料簡
○諸味不殊與法華何別故須更有料簡
釋疑於中有兩重問答先約法次約譬
問齊方等來滿理無殊者悉應稱妙
初約法中先問者如上釋不應法華獨稱
爲妙
○答中二初總責次別答
答今亦不剋教定時那忽云齊方等耶縱今

爾者別有所以
初總責云今亦不剋教定時者但云從通教去且名爲滿亦不剋定通別圓中俱取三教生酥已去的取一時那忽難云齊方等來滿理無殊又更與之故云縱令爾者別有所以
○從何者下別答中三先釋次引證三判麤妙初釋中二先約機次約教初約機中又三先總立利鈍二機次歷味分別三此妙下判同異
何者利根菩薩於彼入妙與法華不異鈍根菩薩及二乘人猶帶方便諸味調伏
初言利根者即圓別也二乘之人及通菩薩即此以論方便別教雖帶地前方便處處得入是故此等更須生熟二酥調之故此二味復名方便△次歷味分別
方等帶生酥論妙以待麤般若帶熟酥論妙以待麤今經無二味方便純眞醍醐論妙以待麤
云方等帶生酥論妙以待麤者二乘鈍根於方等中得生酥益帶此益故以論圓妙熟酥比說△三判同異
此妙彼妙妙義無殊但以帶方便不帶方便爲異耳
今經既無方便故判文中今經與諸經雖同名滿帶不帶異故復不同△次約教
復次三藏但半字生滅門不能通滿理故名爲麤滿字是不生不滅門能通滿理故名妙能通滿理復有二種一帶方便通滿理二直顯滿理方等般若帶方便通滿理今經直顯

滿理
次約教者既並云門故知是教可見△次引證
故中論云爲鈍根弟子說因緣生滅相爲利
根弟子說因緣不生不滅相云云中論偈云云
次引論證中雙證機教爲說即教弟子是
機不生不滅帶不帶等已如前簡故註云
云中論偈云云者不能列名直釋其義證
利鈍根意初句爲鈍餘三爲利亦且一往
故云云耳△三判麁妙
若不即空爲通真方便是故言麁若能即空
是通中方便通中方便若帶即空即假通中
者麁不帶空假直通中者妙云云
三判中還以論偈意判初句對析故云不
即此析拙故故名爲麁若能即空去釋下
三句初且通舉言此即空能通中道爲中
方便次從通中方便去釋通別菩薩雖能
通中以帶麁故故總名麁通教中根帶於
即空下根帶假別教亦然是故皆麁言直
通者空即假中是故名妙此亦是判未得
名開開無復麁空假皆妙△次約譬
問乳至醍醐同稱爲滿是譬云何
次問者問乳至醍醐同稱爲滿者約五味
爲問也由前釋云方等般若及以今經俱
通滿理是則除三藏外俱名爲滿其義既
混此云何通
答今以譬解譬如官有三航及以私船從於
此岸度人彼岸乳教如大中兩航共度人彼
岸酪教如私船度人中洲生酥如四種小航
與私船度人於中洲兩航度人於彼岸熟酥

如三航一航中洲二航彼岸醍醐如大航度人彼岸三航同是官物故俱稱爲滿私船非官物是故言半官物之中二航小所容蓋寡大航壯麗容載倍多獨稱爲妙智者以譬喻得解其譬義如是云云

答意者滿名雖同不無差別故作四航之譬以解五味之譬四航之中三官一私雖同名官不無差別教門亦爾通雖名滿所通處近如至中洲別圓通遠如至彼岸若簡教道別到彼岸其路紆迴圓教官航方名直往雖同名官所通既近及教道別何妨同滿而滿不同

○釋絕待中爲七先通明四絕次明二妙妙上三法三將四絕約五味判四開權五會諸絕成妙六將本迹等妙妙上三法七判橫豎初文約教顯圓問若明絕待秖應但一何故開四以四相形與待何別答若相待中展轉明妙前麤猶存今論絕待絕前諸麤無可形待又所以漸明四種絕者爲知圓絕極妙無過前三被絕圓外無法細消文意各有深致言隨情等者三藏生滅生滅是事事附物情故云隨情通教即空空即附理故云隨理三假之義今不暇釋意但且論展轉相望以明諸絕顯於圓教無復能絕若委釋三假且如止觀第五記故此中圓絕廣引文證譬類釋出圓絕相狀於中初正釋四教不同

二絕待明妙者爲四一隨情三假法起若入眞諦待對即絕故身子云吾聞解脫之中無有言說此三藏經中絕待意也二若隨理三

假一切世間皆如幻化即事而眞無有一事而非眞者更待何物爲不眞耶望彼三藏絕還不絕即事而眞乃是絕待此通教絕待也三別教若起望即眞之絕還是世諦何者非大涅槃猶是生死世諦絕還有待若入別教中道待則絕矣

前三如文

○四圓教中爲二初正釋次以空有二門判前所釋初文爲三初依圓教出絕待體次今法下出今文意三降此下斥僞初又三初引正教出體次大經下引經三妙亦下以今意會經初文又二初正出體次明絕相

四圓教若起說無分別法即邊而中無非佛法亡泯清淨

初文者旣云圓教若起說無分別教所談絕絕前諸教故云亡泯

○次豈更下明絕待相狀

豈更佛法待於佛法如來法界故出法界外無復有法可相形比待誰爲麤形誰得妙無所可待亦無所絕不知何名强言爲絕

明法界體一無復形待待誰爲麤等者明無能待能即是妙法外無法待誰麤妙無所可待等者明無所絕所即是麤法外無法故無所絕

○次引大經中三謂法譬合

大經云大名不可稱量不可思議故名爲大譬如虛空不因小空名爲大也涅槃亦爾不因小相名大涅槃

○三會今經意中二先會

妙亦如是妙名不可思議不因於麤而名為妙

○次若謂下破情計

若謂定有法界廣大獨絕者此則大有所有何謂為絕

若謂有能絕此計大於所絕何者若於所絕起計猶有能絕之大於能起計計大於所故云大有所有能翻成所故不名絕△次出今文意

○次今下正出今文絕妙之相又二先出今法界清淨非見聞覺知不可說示

○次引證證中二先證非見聞等次證不可說示初文二先引

文云止止不須說我法妙難思

○次釋

止止不須說即是絕言我法妙難思即是絕思

○次文二先引

又云是法不可示言辭相寂滅

○次釋釋中二先總次別

亦是絕歎之文

總中但云亦是絕歎之文即指經中絕歎文也

○別中又二先釋次引文三證

不可以待示不可以絕示滅待滅絕故言寂滅

初文者不可以相待示不可以絕待示待絕俱絕故名滅待滅絕

又云一切諸法常寂滅相終歸於空此空亦空則無復待絕中論云若法為待成是法還

成待今則無因待亦無所成法華首云既得無生忍亦不生無生無生即無生是名絕待次又云下引文三中初引今經空爲能絕此空亦空能所俱絕次引中論者借成今文待不名絕若法爲待成者待麤而得妙是法還成待者是妙還成待今妙不因麤故云無因待既無所待麤亦無能待妙妙即所成法既能所俱亡故云亦無所成法此引中論以絕破待待謂緣生故唯絕無待故且引絕以證今經待絕俱妙同在法華亦非碩異由待知妙妙體是絕絕亦無寄妙體無二華首文意亦同此也故引華首成中論意

○次從降此已下斥僞顯正若未見理徒謂爲絕若論文意非必見理但應六即以判絕理是則六即名爲六絕於中又二先明斥僞次若能下舉正顯僞各有法譬初文法中又二先直明僞

降此已外若更作者絕何物顯何理流浪無窮則墮戲論

○次乃是下出僞相僞即不絕又二先出僞相

乃是迷情分別絕待不絕非絕非待待於亦待亦絕言語相逐永無絕矣

○次何者下釋僞所以由心慮故

何者言語從覺觀生心慮不息語何由絕

○次舉譬僞故不絕

如癡犬逐塊徒自疲勞塊終不絕△次舉正顯僞

○次若能下復初顯正如黠下舉譬顯正

若能妙悟寰中息覺觀風心水澄清言思皆

絕

初言禀中如止觀第六記

如黠師子放塊逐人塊本既除塊則絕矣名字如塊眞理如人無明癡犬逐名言塊種智師子得理亡名故知言語從覺觀生息覺觀則名言絕言思絕則待絕亡△次以空有二門判前所釋

○妙悟下明二門

妙悟之時洞知法界外無法而論絕者約有門明絕也是絕亦絕約空門明絕也如快馬見鞭影無不得入是名絕待妙也

門能入絕門從教入故如快馬下譬入門之人此中多意不復委釋尋意可見△次明二妙妙上三法

用是兩妙妙上三法衆生之法亦具二妙稱之爲妙佛法心法亦具二妙稱之爲妙

次二妙妙上三法者欲明三妙在於法華方得稱妙故須二妙以妙三法故諸味中雖有圓融全無二妙三被妙已故三即妙故上文云此妙卽法此法即妙故得三法皆具於十成三十妙良由於此問向釋妙云待絕俱絕方名爲絕今何以言待絕二耶答前明絕待故須俱絕今述經意故須雙明經意雖雙理無異趣以此俱絕對前稱待所待未會會方名絕是故此部得二妙名△三將四絕約五味判

若將上四種絕待約五味經者乳教兩絕酪教一絕生酥四絕熟酥三絕此經但有一絕

三將四絕約五味者應更判云乳味二絕一麤一妙乃至熟酥二麤一妙今經唯妙

但是文略△四開權

若開權絕者無不入一妙絕也

四開權者開諸味中麤耳△五會諸絕成妙

○五從問下會絕成妙中先問

問何意以絕釋妙

○次答答中又三先會

答秪喚妙爲絕絕是妙之異名如世人稱絕能耳

○次從又下判能所

又妙是能絕麤是所絕此妙有絕麤之功故舉絕以名妙

○三從如迹下約本迹以釋能所之意

如迹中先施方便之教大教不得起今大教若起方便教絕將所絕以名於妙耳又迹中大教既起本地大教不得與今本地教與迹中大教即絕絕於迹大功由本大將絕迹之大名於本大故言絕也又本大教若與觀心之妙不得起今入觀緣寂言語道斷本教即絕絕由於觀將此絕名名於觀妙爲顯此義故以絕爲妙

教與本迹及以觀心展轉相絕何者不由迹中圓融之說故不能知本地長遠之本若本遠教與故使迹絕本雖絕迹豈即說遠能知心性若語心性迹本俱絕故云本迹雖殊不思議一一彼殊故故知徒引遠近未了觀心遠近自彼於我何爲如貧數寶此之謂也△六將本迹等妙妙上三法

今將迹之絕妙妙上衆生法將本地之絕妙妙上佛法將觀心之絕妙妙上心法

第六今將下意者迹中意者九界衆生皆

開顯故本中意者雖開權竟事須顯本權
迹望本迹猶名麤觀心意者若不觀心安
知已他因果心妙△七判橫竪
前四絶橫約四教今三絶竪約圓教云云
第七意者四各有絶故名爲橫今三從圓
迭至觀心故名爲竪△別釋者即依門解釋中第二別門也
○次別釋中二先結數示妙次正釋妙初
文中三麤一妙者且以但麤對獨妙說餘
之三味麤妙相帶故略未論下文具列於
中二先結數次若破下示妙
別釋妙者爲三若鹿苑三麤鷲頭一妙皆迹
中之說約迹開十重論妙此妙有迹有本本
據元初元初本妙十重論妙迹本俱是教依
教作觀觀復有十重論妙迹中有衆生法妙
佛法妙心法妙各十重合三十重此與衆經

論妙有同有異本中三十妙與衆經一向異
此六十重一一復有待妙絶妙則有一百二
十重
初文中云本迹等者本迹各十具列在文
若觀心十並皆附在諸文之末或存或沒
不別開章既其觀心寄在諸文之下今但
約迹本兩門各具十妙義各攝於心佛衆
生△次示妙
若破麤顯妙即用上相待妙若開麤顯妙即
用上絶待妙云云
○今初迹門十妙者爲二先列
迹中十妙者一境妙二智妙三行妙四位妙
五三法妙六感應妙七神通妙八說法妙九
眷屬妙十功德利益妙
○次釋釋中爲五者第一中云廣解五章

一一廣起五心者故今釋名迹十妙中望前七番以成五心唯少開合及觀心等並散在諸文故也故今標章起念引證起信生起起定況諸妙下處處皆然并觀心起進開合起慧五心足也故更列五番意在於此

釋十妙爲五番一標章二引證三生起四廣解五結權實標章者云何境妙謂十如因緣四諦三諦二諦一諦等是諸佛所師故稱境妙智妙者所謂二十智四菩提智下中上上上七權實五三智一如實智以境妙故智亦隨妙以法常故諸佛亦常函蓋相稱境智不可思議故稱智妙行妙者謂增數行次第五行不次第五行智導行故故言行妙位妙者謂三草位二木位一實位妙行所契故言位妙三法妙者謂緫三法縱三法横三法不縱不横三法類通三法皆祕密藏故稱爲妙感應妙者謂四句感應三十六句感應二十五感應別圓感應水不上升月不下降一月一時普現衆水諸佛不來衆生不往慈善根力見如此事故名感應妙神通妙者謂報通修通作意通體法通無記化化通無謀之權稱緣轉變若遠若近若種若熟若脫皆爲一乘故言神通妙說法妙者謂說十二部法小部法大部法逗緣法所詮法圓妙法如理圓說咸令衆生開示悟入佛之知見故言說法妙眷屬妙者謂業眷屬神通眷屬願眷屬應眷屬法門眷屬如陰雲籠月羣臣豪族前後圍遶故言眷屬妙利益妙者謂果益因益空益假益中益變易益猶如大海能受龍雨故名

利益妙

初標章者非獨直標十名而已兼標章内一一諸科如境具標六智列二十等觀文可知釋者事須略述諸科文相大體攬下觀今粗亦可見乃至一一妙中皆先列竟末後説意如境妙云境是所師智云導行等尋之可知標感應中水譬感月譬應不升不降感應道交神通中報得在天脩得如仙作意在藏體法在通無記在別圓初地初住遠近者大通名遠爾後名近

○二引證中先指處

二引證者但引迹文尚不引本文況引餘經耶

○次正引證

文云諸法如是相等唯佛與佛乃能究盡諸法實相實相是佛智慧門門即境也又云甚深微妙法難見難可了我及十方佛乃能知是相即境妙也我所得智慧微妙最第一又以此妙慧求無上道無漏不思議甚深微妙法唯我知是相云云即智妙也本從無數佛具足行諸道行此諸道已道場得成果又云合掌以敬心欲聞具足道又諸法從本來常自寂滅相佛子行道已來世得作佛即行妙天雨四華表住行向地開示悟入亦是位義乘是寳乘遊於四方四方是因位直至道場是果位是名位妙佛自住大乘如其所得法定慧力莊嚴大乘即眞性定即資成慧即觀照是爲三法妙我於三七日中思惟如是事又我以佛眼觀見六道衆生又一切衆生皆是吾子又遙見其父踞師子牀即感應妙也今

佛世尊入于三昧是不可思議現希有事神通妙也如來能種種分別巧說諸法言辭柔輭悅可衆心身子云聞佛柔輭音深遠甚微妙又其所說法皆悉到於一切智地又但說無上道又已今當說最爲難信難解即說法妙但教化菩薩無聲聞弟子即眷屬妙現在未來若聞一句一偈皆與三菩提記又須臾聞者即得究竟三菩提又若以小乘化我即墮慳貪此事爲不可又終不令一人獨得滅度皆以如來滅度而滅度之即利益妙也

境中言智慧門者慧家之門即理爲門意也三法中且指乘體以爲眞性感中我即是應思衆生衆生即感也佛眼六道等思之可見神通中六瑞且舉入定

○三生起中二初正生起

三生起者實相之境非佛天人所作本自有之非適今也故最居初迷理故起惑解理故生智智爲行本因於智目起於行足目足及境三法爲乘乘於是乘入清涼池登於諸位位何所住住於三法祕密藏中住是法已寂而常照照十法界機機來必應若赴機垂應先用身輪神通駭發見變通已堪任受道即以口輪宣示開導旣霑法雨禀教受道成法眷屬眷屬行行拔生死本開佛知見得大利益

○次前五下結成

前五約自因果具足後五約他能所具足法雖無量十義意圓自他始終皆悉究竟也

自行化他各有始終故知心佛衆生皆有此意也

○次正釋中十文不同初釋境者先列章次列數次數意次生起後廣解四廣釋境又爲二一釋諸境二論諸境同異△次列數

釋境爲六一十如境二因緣境三四諦境四二諦境五三諦境六一諦境△次數意

然衆經赴緣明境甚衆豈可具載略舉六種

○生起中初正生起次始從下結示始從無明即十二因初也實際即一諦也

六種次第者十如是此經所說故在初次十二因緣三世輪迴本來具有如來出世分別巧示四諦名與從廣至略次辨二諦二諦語通別顯中道次明三諦三諦猶帶方便直顯眞實次明一諦一諦猶有名相次明無諦

初正生起中云初十如是此經所說者此是今經實相之境又是一部三妙之文次因緣境雖舉三世生滅因緣已下三種以三世爲本次四諦者示其因果令脩道滅非佛出世焉知此名苦集是俗道滅是眞餘文可見△次結示

始從無明終至實際略用六種足△後廣解一明十如境

一明十如境已如前說云云

○次正釋因緣中自爲四章初列四章

二釋因緣境又爲四一正釋二判麤妙三開麤顯妙四觀心

○次釋釋中先雙舉界內界外各二種以定根性

正釋又爲四一明思議生滅十二因緣二明思議不生不滅十二因緣三明不思議生滅

十二因緣四明不思議不生不滅十二因緣
○次釋釋中三先重立界內利鈍二根
思議兩種因緣爲利鈍兩緣辨界內法也
○次引論
中論云爲鈍根弟子說十二因緣生滅相
○三釋釋中二先簡次釋
此簡異外道外道邪謂諸法從自在天生或
言世性或言微塵或言父母或言無因種種
邪推不當道理
簡中言自在天者一切外道皆悉尊於三
仙二天如止觀第十記世性者計二十五
諦如止觀第十記微塵者計於衆塵和合
而成以外人不知業力緣故也
○此正下正釋釋中爲二先正釋次料簡
初正釋中四初略立次引證三過患四釋
名
此正因緣不同邪計唯是過去無明顛倒心
中造作諸行能出今世六道苦果好惡不同
初文者以知無明造故不同外計
○○次引證中三先引次釋三結
正法念云畫人分布五彩圖一切形端正醜
陋不可稱計原其根本從畫手出六道差別
非自在等作悉從一念無明心出
初文中非自在者諸邪計中且舉初計
○次無明下釋
無明與上品惡行業合即起地獄因緣如畫
出黑色無明與中品惡行業合起畜生道因
緣如畫出赤色無明與下品惡行合起鬼道
因緣如畫青色無明與下品善行合即起脩
羅因緣如畫黃色無明與中品善行合即起

人因緣如畫白色無明與上品善行合即起天因緣如畫上上白色

○當知下結

當知無明與諸行合故即有六道名色六入觸受愛取有生老病死等隨上中下差別不同

○三人天下明過患又二先出過

人天諸趣苦樂萬品以生歸死死已還生三世盤迴車輪旋火

○次引瓔珞文證

故經言有河洄澓没衆生無明所盲不能出經又稱爲十二牽連更相拘帶亦名十二重城亦名十二棘園

言經又稱等者生已復生生生不已故云十二牽連等也

○此十二下釋名

此十二因緣新新生滅念念不住故名生滅十二因緣也

新新秖是念念續起△次料簡

料簡者瓔珞第四云無明緣行生十二乃至生緣老死亦生十二是則一百二十因緣初是癡乃至老死亦是癡不覺故癡初亦不覺至老死亦不覺癡故生癡故死若能覺因緣因緣即不行癡不行故則將來生死盡名爲黠黠即隨道

次料簡中云瓔珞中無明緣行生十二則一百二十支者準彼經第四釋十二因緣云從無明緣行便生十二支乃至有緣生老死便生十二既以未來二支合說則始從無明來至老死有十一番此十一番但

十箇中間一一皆生一十二支故十中間有百二十若依今文乃成一百三十二支以開生死爲二番故雖開合不同大意不別今雖開生死結數依經是故但云一百二十初是癡等者既十二支無明爲本一一復具一十二支當知支支皆具無明乃至老死

又十二緣起十二緣生爲同爲異此同是一切有爲法故無異亦有差別因是緣起果是緣生則二緣起五緣生三緣起二緣生又無明是緣起行是緣生乃至生是緣起老死是緣生又四句緣起非緣生未來二支法是也緣生非緣起過去二支現在阿羅漢最後死陰是也緣起緣生者除過去現在羅漢死五陰諸餘過去現在法是也非緣起非緣生者無爲法是也

緣起緣生者先問也從此同是去答婆沙雜揵度中問云緣起緣生有何差別彼文答云或有說者無有差別何者如伽羅那經說云夫緣起法一切皆是有爲法故云何緣生一切緣生亦是有爲法故今文略云同是有爲法故亦有差別去彼論云然亦有差別故有說者云因是緣起果是緣生如因果義事所事相所相成所成續所續生所生取所取亦如是事如因所事如果乃至取亦如是（論中初但云因果次開對二因二果）復有說者過去是緣起現在是緣生（不云未來）復有說者現在是緣起未來是緣生（不云過去）今文略無此二解復有說者無明是緣起正是今文第二解復有說者無明是緣起老死

是緣生十支是緣起緣生（今文無此解）又尊者富那奢說應作四句（具如今文）四句中初句以未來果支爲緣起等者謂因能起果非果生因以過去爲緣生等者因能生果非果起因故阿羅漢果不復起因第三句者謂除前二句相巳取過現果及餘凡夫現在五支等此是論文諸師異解不須和會法身經說諸無明決定生行不相離常相隨逐是名緣起非緣生若無明不決定生行或時相離不相隨是名緣生非緣起乃至老死亦如是尊者和須蜜說因是緣起從因生法是緣生和合是緣起從和合生是緣生十二因緣支二是過去則止常二是未來則止斷現在則顯中道推現三因則說未來二果推現在五果則說過去二因

次引法身經說與論文同因是緣起即無明也從因所生即是行也和合謂結業成就從和合生謂識等是愛取至老死亦復如是言中道者離斷常耳論文又云復次起所起等如前

三世皆有十二支爲推因果故作如是說

次推三世中云三世皆有十二者推因知果等如今所說三世俱名因果而支數多少不同者具如俱舍云略果及略因由中可比二如止觀第三記現在既望過未成十二當知過未亦自相望各有過未故各十二今且從現故但十二

十二時者無明是過去諸結時行是過去諸行時識者相續心及眷屬時名色者巳受生相續未生四種色根六入未具一歌邏羅二

阿浮陀三甲尸四伽那五波羅奢訶如是等時名名色六入已生四種色根具足六入此諸根未能爲觸作所依是時名六入此諸根已能爲觸作所依未别苦樂不能避危害捉火觸毒把刃不淨是時名觸能分别苦樂避危害等能生貪愛不起婬欲於一切物不生染著是時名受具上三受是時名愛以貪境故四方追求是時名取追求之時起身口意是時名有如現在識在於未來是時名生如現在名色六入觸受於未來是時名老死

次釋十二時中識心眷屬者謂三陰也論文又問云何具上三受答三受悉能爲愛作緣何者愛有五種一者求樂受愛未生樂受欲令生故愛二者不欲離樂愛已生樂受不欲離故生愛三者不生舌愛苦受未生欲令不生故生愛四者欲速離苦愛已生苦受欲令速滅故生愛五者愚愛未生不苦不樂欲令未生不生已生欲令不失故生愛爲是義故三受緣愛問愛取何别答愛增廣名取復有説者下者名愛上者名取復有説者若愛能生煩惱是名愛緣愛若愛能生業是名爲取

一剎那十二緣者若以貪心殺生彼相應愚是無明相應思是行相應心是識起有作業必有名色起有作業必有六入彼相應觸是觸彼相應受是受貪即是愛彼相應纏是取彼身口作業是有如此諸法生是生此諸法變是老此諸法壞是死

次釋一剎那者俱舍亦云連縛等四剎那是其一也具如止觀第七記

問何不說病爲支答一切時一切處盡有者立支自有人從生無病如薄拘羅生來不識頭痛況餘病是故不立問憂悲是支不答非也以終顯始耳如老死必憂悲問無明有因不老死有果不若有應是支若無則墮無因無果法答有而非支無明有因謂不正思惟老死有果謂憂悲又無明有因謂老死老死有果謂無明現在愛取是過去無明現在名色六入觸受此四若在未來名老死如說受緣愛當知說老死緣無明也猶如車輪更互相因也欲界胎生者具十二支色界者十一無名色也無色界有十除名色六入又言具有色界初生諸根未猛利時是名名色無色界雖無色而有名當知悉具十二支也問無明行與取有何異答過現新故已與果未與果等異

次料簡問答中論又問何故不立病爲支答（具如今文）欲界衆生尚有如薄拘羅者況色無色界故不以病爲支準例老亦不是一切常有故不立支問憂悲是支不答以終顯始者始謂老死終謂憂悲以見憂悲必有老死憂悲既苦老死必苦又云憂悲等法散壞有支猶如霜雹是故非支論又問三有爲相何故生相獨爲一支老死二法共爲一支尊者波奢說佛知法相無能過者復有說者生能使法成立老死使法不立復有說者法起時生勢用勝法滅時老死勢用勝論又問無明有因不等（具如今文）若有云何不立十三十四支若無無明不是無因老死不是無果耶答應作是說無明

有因老死有果但不在有支中何者（餘如今文）復有說者無明有因謂老死等如文彼料簡文又約增數釋十二緣當知有一種緣起法謂一切有爲法復有二種緣起法謂因果復有三種緣起法謂煩惱業苦復有四種緣起法謂無明行生老死以現八支攝在過未故也又有五種緣起法謂愛取有生老死以過現七支攝在現未故也復有六種緣起法謂三世各二謂因果也復有七種乃至十一文中不列指在他經大經十四增數文同婆沙次文又料簡問此十二支幾欲界色界無色界荅有說唯有欲界胎生具有十二有說欲界十二色界十一無色界十色界應云識緣六入無色應云識緣觸評者曰應作是說三界皆十二又問如色界無色界無名色云何具十二荅初生色界衆生諸根未猛利名名色無色界雖無色而有名故云雖無色根而有意根彼應作是說識緣名名緣意入意入緣觸以是義故一切十二又婆沙中毗婆闍婆提說無色有色若育多提婆說無色無色何者是耶荅佛經中說名色緣識亦應有色又餘經說壽煖識三常相隨逐無色既有壽識云何無煖又餘比丘說除四陰說識有去來生死者不應爾如從欲界生無色界經二四六八萬劫斷色後生欲界還生色者入無餘界應更與行相續欲令無此過故說無色有色言無色者此依何經荅經云解脫寂靜過色入無色者故知無色又云色離欲無色離一切入涅

槃故知無色此二云何通何者爲勝答説無者勝若爾説有者云何通答未了義故問引經云何通答欲有名色無色無也欲有三法隨逐無色無也色續論者有四句分別無色續色色續無色餘二句可見故知無咎論又譬樹者過去二支爲根現在五支爲質現在三支爲華未來二支爲果有華有果謂凡夫無華有果謂學人無華無果謂無學

○無生中六先立意次立根三正釋四引證五舉譬六結名總而言之秖是四句破假相性二空故得幻化即空之名

二思議不生不滅十二者此以巧破拙△次立根

中論云爲利根弟子説十二不生不滅△三正釋

癡如虛空乃至老死如虛空無明如幻化不可得故乃至老死如幻化不可得△四引證

金光明云無明體相本自不有妄想因緣和合而有不善思惟心行所造△五舉譬

如幻師在四衢道幻作種種象馬瓔珞人物等癡謂眞實智知非眞無明幻出六道依正當知本自不有無明所爲

前五文可見△六結名

○結中先譬次合

如知藤本非蛇則怖心不生不生故不滅

譬中云如藤蛇者亦可喻圓門本有今通喻無生辨異可知△次合

是名思議不生不滅十二因緣相也

妙法蓮華經玄義釋籤卷第六

音釋

叵普火切不可也　航胡剛切方舟也　塊苦怪切土塊也　黠胡八切慧也

鷲疾救切　籠盧紅切罩也　輭乳兗切

妙法蓮華經玄義釋籤卷第七

隋天台智者大師說
門人灌頂記
唐天台沙門湛然釋

○三不思議生滅中五亦先立意次爲利下通立兩根三正釋四諸論下行相五結名

三不思議生滅因緣者破小明大△次通立兩根爲利鈍兩緣說界外法也

前二可見

○三正釋中二先引經

華嚴云心如工畫師作種種五陰一切世間中莫不從心造

○次釋經意

畫師即無明心也一切世間即是十法界假實國土等也

○四行相中三初敘性計

諸論明心出一切法不同或言阿黎耶是眞識出一切法或言阿黎耶是無沒識無記無明出一切法

略述兩計餘兩可知言無沒等者無始時有未曾斷絕故云無沒非善惡性故云無記含藏種子出生一切

○次若定下略斥性過又二初略斥次況出過相

若定執性實墮冥初生覺從覺生我心過

初言若定執性實者計黎耶爲眞是自性計爲無明是他性定計自他能生諸法法則有始有始故同於冥初則不出二十五諦當知此計不出三藏所破豈得成於別

教因緣耶
○次尚不下況出
尚不成界內思議因緣豈得成界外不思議因緣惑既非不思議境翻惑之解豈得成不思議智破此如止觀中說
可見
○三今明下立正行相又二先自破計次若有下爲他四說
今明無明之心不自不他不共不無因四句皆不可思議
初文四句推無明如四句求夢具如止觀第五文彼意在圓今文在別
○次爲他中三法譬合
若有四悉檀因緣亦可得說△次譬
如四句求夢不可得而說夢中見一切事
○合中二先總
四句求無明不可得而從無明出界內外一切法
○次出界下別明相狀又二初出界內次界外
出界內十二因緣如前說
此界內外義通四種故云界內如前即前二種前二指前竟
○次出界外中二先略標
出界外十二因緣者
○次引論釋相又二先引論文
如寶性論云羅漢支佛空智於如來身本所不見二乘雖有無常等四對治依如來法身復是顛倒顛倒故即是無明住無漏界中有四種障謂緣相生壞

○次緣者下釋彼論文以成今意論列四障今具釋對於中二先正釋次過患初正釋中二先略釋次還如下與界內辨同異緣者謂無明住地與行作緣也相者無明共行爲因也生者謂無明住地共無漏業因生三種意生身也壞者三種意生身緣不可思議變易死也

初中言三種意生身如止觀第三記

○次辨同異中二初明相同還如界內十二因緣從無明至老死也緣者即無明支也相者行支也生者即名色等五支也愛取有三支倒前可知也壞即生死支也

○次此十二下明義異

此十二支數同界內義意大異

○次彼論下明過者由此十二故障於四德由無四德故不得入於無障礙土

彼論云三種意生身未得離無明垢未得究竟無爲淨無明細戲論未永滅未得究竟無爲我無明細戲論集因無漏業生意陰未永滅未得無爲樂煩惱染業染生染未究竟滅未證甘露究竟常以緣煩惱道故不得大淨以相業道故不得八自在我以生苦道故不得大樂以壞老死故不得不變易常者由不思議生滅十二因緣也

○五是爲下結名

是爲界外不思議生滅十二因緣相云云

可知

○明圓十二緣中爲四先立根次即事下立意三引證四結名

不思議不生不滅十二因緣者爲利根人△次五意
即事顯理也
初二如文
○引證中三先引次無明下釋三故言無
明下結
大經云十二因緣名爲佛性者
初者大經十二因緣名爲佛性佛性即三
因也△次釋
無明愛取既是煩惱煩惱道即是菩提菩提
通達無復煩惱煩惱既無即究竟淨了因佛
性也行有是業道即是解脫解脫自在緣因
佛性也名色老死是苦道苦即法身法身無
苦無樂是名大樂不生不死是常正因佛性
△三結

故言無明與愛是二中間即是中道無明是
過去愛是現在若邊若中無非佛性並是常
樂我淨無明不生亦復不滅
即是中道者二十五云善男子生死本際
凡有二種一者無明二者有愛是二中間
即有生老病死之苦是名中道如是中道
能破生死故名中道以是義故中道之法
名爲佛性章安釋云中間唯有識等云何
言老死答下文云現在世識名未來生現
在六入等名未來老死又作三德三觀以
對三道又如寶篋經中釋十二支一一並
明三觀之義彼去來品文殊白佛去來是
何義佛言來者向義去者背義不來不去
是聖行處癡是去義不癡是來義非癡非
不癡是聖行處乃至老死亦如是又約我

無我常無常等皆作此說當知向是生死背是涅槃不向不背即是中道又下文中道品云佛說中道無二法故二乘乃至凡夫亦能生信佛告文殊明無明無二故成無三智此謂中道具足眞實觀於三諦乃至老死亦復如是又云若無明有者是一邊無者是一邊離邊此二中間無有色相可見無相無待是爲中道乃至老死亦復如是問中道是何義答末陀摩經中自注云末者莫義陀摩者中義莫著中道名末陀摩釋之可見△四結名

是名不思議不生不滅十二因緣也

○次判中先重敘

二判麤妙者因緣之境不當麤妙取之淺深致有差降耳

○次判判中二先判後結判中先四教次五味初四教者又二先列次判先列即是展轉迭出巧拙最後方妙初中三藏次若無明下通教次若無明下別教次若言下圓教一一皆先釋次引經論證成可見△初三藏中先釋

若從無明生諸行乃至老死從三生二從二生七從七生三更互因緣煩惱業因緣業苦因緣無常生滅

初三藏中者從三生二謂煩惱生業從二生七謂業生苦從七生三謂苦生煩惱三世合說故也△次引證

中論判此教鈍根法涅槃稱殷勤半字此經但離虛妄名爲解脫故知此境則麤△次通教中先釋

若無明體相本自不有妄想因緣和合而有境既如幻智亦叵得△次引證

經言若有一法過於涅槃我亦說如幻如化中論明教利根涅槃稱長者教毗伽羅論大品名爲如實巧度此經名小樹斯境則巧毗伽羅論如下第六記△次別教中先釋

若無明是緣從緣生相從相有生從生故壞滅緣故淨除相故我盡生則樂無壞故常△次引證

中論云因緣生法亦名爲假名大品稱十二緣獨菩薩法涅槃稱因滅無明則得熾燃此經則是大樹而得增長比前爲妙方後爲麤

△次圓教中先釋

若言無明三道即是三德不須斷三德更求三德△次引證

中論云因緣所生法亦名中道義大品說十二因緣是爲坐道場涅槃云無明與愛是二中間即是中道此經佛種從緣起是故說一乘亦名最實事豈非妙耶

○次判

前三是權故爲麤後一是實故爲妙可見△次五味

用此麤妙歷五味教者乳教具二種因緣一麤一妙酪教一麤生酥三麤一妙熟酥二麤一妙法華但說一妙

五味如文△後結

是名待麤因緣明妙因緣也

結文可見

○次開中爲二初總敘三麤

三開麤顯妙者如經我法妙難思前三皆是

佛法豈有思議之麤異不思議之妙無離文字說解脫義

○次正開又二初開前兩因緣次開第三緣初又爲四初略開次引信解譬三如來下釋四結

秖體思議即不思議

初如文△次引信解譬

譬如長者引盆器米麪給與窮子成窮子物若定天性窮子非復客作入盆器還家安是他物

次引信解中具如品中釋云成窮子物者本是長者之物謂如來藏子性不殊故云子物當知如來本有即子本有故一切諸法皆摩訶衍又大經二十五云善男子觀十二因緣智慧是阿耨多羅三菩提種子以是義故十二因緣名爲佛性又云一切衆生雖與十二因緣共行不知以不知故無有始終十住菩薩但見其終不見其始諸佛世尊見始見終以是義故佛了了見衆生不見是故輪轉

○次如來下釋意

如來於不思議方便說麤何得保麤異妙

○次從今決了至即是開兩種因緣論妙者結也

今決了聲聞法是諸經之王即是開兩因緣即論於妙

前之兩教雖有佛菩薩大判並屬二乘之法故今決了即是開彼藏通兩種十二緣也

○次開第三中二先略引大經明開次結

初文二先引經

又大經云爲諸聲聞開發慧眼者

○次昔慧眼下釋經意又二先釋

昔慧眼但見於空不見不空今開慧眼即見

不空不空即見佛性

○次故云下重引經文以證所釋

故云慧眼見故而不了了佛以佛眼見則了

了

言慧眼見故而不了了者此是別教十住

慧眼之位全未見性名爲不了又若約實

道即是相似見性亦得名爲見不了了今

皆開之令見不空

○此即下結

此即決菩薩慧眼開第三因緣即絕待論於

妙

此即是開別教故云第三

○第四觀心中三先法次譬如下譬三一

念下結位初文二先立

四觀心者觀一念無明即是明

○次引證證中二先證

大經云無明明者即畢竟空

○次空慧下釋經意

空慧照無明無明即淨

○次譬中二先譬

譬如有人覺知有賊賊無能爲

○次既不爲下合

既不爲無明所染即是煩惱道淨煩惱淨故

則無業無業故無縛無縛故是自在我我既

自在不爲業縛誰受是名色觸受無受則無

苦既無苦陰誰復遷滅即是常德

具足四德
○結中四初結成觀境
一念之心既具十二因緣
○次觀此下結成能觀之觀
觀此因緣恒作常樂我淨之觀
○三其心下結成祕藏
其心念念住祕密藏中
○四恒作下結成六即位
恒作此觀名託聖胎觀行純熟胎分成就若
破無明名出聖胎云云
○第三卷釋四諦境自爲四別
三明四諦境爲四 一明四諦 二判麤妙三開
麤顯妙四觀心
○初文自爲二
初又二 一出他解 二四番四諦

○先出他解中又二先述次略斥
有師解勝鬘無邊聖諦對二乘有餘彰佛究
竟二乘是有作四聖諦作者有量四聖諦也
無作四聖諦者無量四聖諦也作無作就行
量無量就法二乘觀諦得法不盡更有所作
故名有作得法不盡則有限量
初文者有勝鬘師釋彼經中聖諦之義名
爲無邊彼經但與二乘對辨故唯得立作
無作名古人既無四教判釋但以大小相
對明諦然勝鬘師於大乘中唯以佛果而
爲究竟即對二乘名爲有作經文自以有
量轉釋有作二乘既是有量有作當知大
乘秖是無作無量次即判釋約行約法分
作無作作謂造作故是行也量謂數量故
屬法也小行未窮不名無作法未究竟不

名無量

○經言者亦勝鬘經也依經重釋作無作等彼經云有二種聖諦義謂有作無作有作者有量四聖諦也何以故非因他知能知一切苦斷一切集證一切滅脩一切道今文除上非字改下能字爲非字者意顯小乘從教得故經云非因他知者意顯所證非從他得自知已法亦可分名能知一切今初先釋有作

經言因他知知是有作行也

言因他知者二乘既未堪聞法界理但從佛聞四諦聲教依此教行知是有作行也

△次釋有量

因他知非一切知不知無量法也故言有作有量

次釋有量者上來但聞小乘之法攝法不徧故云非一切知當知行法兩種相顯共成小乘人也

○次釋無作無量者對小明大故言無作無量經云無作聖諦者無量四聖諦也何以故自知一切受苦一切受集脩一切道證一切滅如是四聖諦義唯有正覺事究竟也非二乘事究竟古人不了見經唯有正覺之言便推極果此是别教教道之説非初發心畢竟不别於中先釋無作

無作無量者佛知無窮盡更無所作故名無作

佛所知滿不復更作故名無作

○自力知去重釋也

自力知一切知者無作行也一切者是無量

法也
有二義故名無作一者自力知異從他聞二者一切知異有量法從知者去釋能知者以屬於行即是無作所知一切即屬於法是無量也此即大乘行法相成成大乘人也
如此釋者雖唱四名但成二義非今所用
次云如此釋者雖唱四名者略結斥也謂作無作量無量但成二義者大小二義也此且略斥後猶廣破
○次正釋四種四諦中標列釋
四種四諦者△次列
一生滅二無生滅三無量四無作
○釋中二先正釋次破古先正釋中三先所依正教次明立法差別意三正釋

其義出涅槃聖行品
初文云其義出涅槃聖行品者第十一第十二經廣明聖諦今多依彼然聖行中明四諦義兼含大小若解生滅及以無量其文則顯無生無作文稍隱略具如止觀第一記然彼經文三藏四諦文中以略明四種四諦竟後文廣釋耳具如止觀第一記
△次明立法差別意
約偏圓事理分四種之殊
次文者問何故立四種四諦之殊答諦本無四諦秪是理理尚無一云何有四故知依如來藏同體權實依大悲力無緣誓願物機所扣不獲而用機宜不同致法差降從一實理開於權理權實二理能詮教殊故有四種差別教起涅槃實後暫用助圓

故須具用偏圓事理故今引之以顯誠證三偏一圓界內界外各一事理故成四種

○正釋中文自爲四初明生滅四諦者又爲五初立名所從次然苦集下明立四所以三雜心下釋相四次第下明安立次第五聖者下釋名近代章疏皆釋名居初次出體辨相此一家立義不以釋名等爲要但在立意所以得經宗要明觀行所歸若釋餘經當機說法一處一會一門一行隨稟隨入並益並當故若諦若緣若度若品當文咸會若依法華凡銷一義皆混一代窮其始末施開廢等教觀之相是則說者眞得法華之正教行者眞得此經之正理教行相循佛旨斯在故一一義下皆先分別次明開顯次約觀心如此釋經方名弘教五意不同初文可見△初立名所從

所言生滅者迷眞重故從事受名△次正明立四所以

然苦集是一法分因果成兩道滅亦然

次意者苦集秖是世間一法道滅秖是出世一法

○三釋相中二釋結釋中總有二文

雜心偈云諸行果性是說苦諦因性說集諦一切有漏法究竟滅說滅諦一切無漏行說道諦大經云陰入重擔逼迫繫縛是苦諦見愛煩惱能招來果是集諦戒定慧無常苦空能除苦本是道諦二十五有子果縛斷是滅諦遺教云集眞是因更無別因滅苦之道即是眞道

初雜心者世出世法因果性殊而因必趣

果因果類異故使四殊次大經者陰入是重擔凡夫不捨二乘不荷菩薩捨已能荷故云捨擔能擔逼近迫驅也在近不離常爲驅逐三界恒爲此苦繫縛見愛二種和合聚集故招當果道品雖多戒等攝盡故略舉三以明法相四諦之下八相雖異除苦集觀不過苦等故略舉之果以因爲本苦以集爲本道諦能除故得名也苦本若去其苦自亡故但須除本子謂二十五有因果謂二十五有果因若滅已其果必喪自有因亡果身仍在今從遠說故云子果故知但脩出世因以除世因故引遺教以證二因又此諦名有通有別別在身心通約一切如四含中歷一切法無非諦觀又婆沙中舍利子爲摩訶拘絺羅說多聞法聖弟子如實知食知食集知食滅知食滅道云何知食謂摶等四食云何知食集謂若當來與愛喜貪俱云何知食滅謂如實知當來有愛喜貪俱彼彼樂著無餘斷捨吐盡離欲滅息沒是名食滅云何知食滅道謂八支道乃至約八苦等悉皆如是此是約十二頭陀中初乞食釋餘文一一乃至十二緣無非四諦又如思益四諦品中云四諦者謂世間世間集世間滅世間滅道世間者五陰也世間集者貪著五陰也世間滅者五陰盡也以無二法求五陰名世間滅道又婆沙中云四諦體性何者是耶答阿毗曇者作如是說五取陰是苦諦有漏因是集諦數緣滅是滅諦學無學法是道諦譬喻者作如是說色是苦諦煩惱

業是集諦煩惱業滅是滅諦定慧是道諦阿毗曇中正量部異師爲譬喻者毗婆闍婆提說八苦是苦是苦諦餘有漏法是苦非苦諦生後有愛是集是集諦餘有漏法是集非集諦生後有愛盡是滅是滅諦餘一切滅是滅非滅諦學人八支道是道是道諦餘一切法是道非道諦若爾諸阿羅漢但成就苦滅不成集道何者後有愛已斷故羅漢非學人故學人八道非羅漢得

△次結

此皆明生滅四聖諦相也

○四四諦次第義者又二意前約教

次第者從麤至細苦相麤故先說滅雖非眞因滅會眞滅相麤亦先說

○次約行

又舉世苦果令厭世集滅能會出世果令其欣道作如此次第也

準此二義俱先麤後細婆沙廣說世法麤出世法細故前明世間就世出世法各論因果果前因後者果麤因細故也

○五聖諦者下釋名

聖者對破邪法故言正聖也諦者有三解云云謂自性不虛故稱爲諦又見此四得不顚倒覺故稱爲諦又能以此法顯示於他故名爲諦大經凡夫有苦無諦聲聞緣覺有苦有苦諦當知凡夫不見聖理不得智不能說但苦無諦聲聞具三義故稱爲諦此釋與經合也

聖者正也人既是出世聖人故法亦是出世聖法從對他邪而立名也諦有三解注云云者不先列名次直釋云自性不虛四

皆實故次義具如遺教云由見諦故得不顛倒法既云聖正故見者無倒第三義言能轉示他者由前二義爲因故自行滿則能轉於四諦法輪又前二義中以由此四性是眞實故能令見者得不顛倒覺覺者諦智也故知四法皆須審知又轉法輪時於一一諦皆生四行謂眼智明覺今文語略故但云覺故婆沙云諦是何義答審義是諦義實義不顛倒義不異義是諦義今文合初兩義審實不異故但三義第二與論名同第三名者如云苦我已知不復更知如汝所得與我不異餘例可知

○次無生者又爲四初得名次苦下釋相三又無生下結名四聖諦下指廣

無生者迷眞輕故從理得名

初文者從界內理以立名△次釋相

○次釋中二先釋次引證

苦無逼迫相集無和合相道不二相滅無生相

初文準思益等經如思益云無生四諦者知苦無生名苦聖諦知集無和合名集聖諦於畢竟滅中無生名滅聖諦於一切法平等不二名道聖諦今云苦無逼迫者對破三藏苦逼迫相餘文依經但語略耳△次引證

又習應苦空三亦如是

次引證中言習應苦空等者大論三十七云習者隨般若波羅蜜脩習不息不休是名相應譬如弟子隨順師教是名相應又如大品舍利子問菩薩摩訶薩云何脩習

與般若相應論釋曰舍利子知般若波羅蜜難可受持恐行者悞故作是問大品佛告舍利子菩薩摩訶薩習應色空受想行識空是名與般若相應乃至種智亦如是今釋四諦引彼中間四諦一科即通教義也

○三結名中亦三先略結次引證三正結

又無生者生名集道集道即空空故不生集道集道不生則無苦滅即事而真非滅後真

由因生故而果得生是故生名從因而得故今釋無生兼從因滅因本不生況復果耶故云集道即空空故不生集道△次引證

大經云諸菩薩等解苦無苦是故無苦而有真諦三亦如是

次引證者四諦既本不生故舉解苦無苦三例可知

○三是故下結

是故名爲無生四聖諦△四指廣

聖諦義如前說

四指廣者前生滅中已釋聖諦名及以次第故今略指不指次第者雖俱無生而不無次第但是文略無量無作準此可知

○次無量四諦者又爲四初得名次苦有下釋相 三大經下引證四是名下結名

無量者迷中重故從事得名

初從界外事以立名又無量之名從豎從橫具如後說△次釋相

苦有無量相十法界果不同故集有無量相五住煩惱不同故道有無量相恒沙佛法不同故滅有無量相諸波羅蜜不同故

次文可見△三引證

大經云知諸陰苦名爲中智分別諸陰有無量相非諸聲聞緣覺所知我於彼經竟不說之三亦如是

第三引證者大經十二云善男子知聖諦智凡有二種一者中智二者上智中智者聲聞緣覺上智者諸佛菩薩善男子知諸陰苦名爲中智分別諸陰有無量相悉是諸苦非諸聲聞緣覺所知是名上智如是等義我於彼經竟不說之知諸入爲門亦名爲苦知諸界爲分亦名爲性亦名爲苦知諸色壞相知受覺相知想取相知行作相知識分別相已如苦諦知愛因緣能生五陰餘如苦諦知滅煩惱是名中智分別煩惱不可稱計滅亦如是不可稱計餘如苦諦知是道相能滅煩惱是名中智分別道相無量無邊所離煩惱亦無量無邊廣如苦諦亦可分於中智爲二聲聞屬藏緣覺屬通上智分二菩薩屬別諸佛屬圓今從總說且言分別名爲上智以屬於別

○四結

是名無量四聖諦

如文

○次無作者又爲四初得名次以迷下釋相三大經下引證四一實下結名

無作者迷中輕故從理得名

初文者從界外理以立名爲對前三立當分義故云界外理理實全指界內生死煩惱是也△次釋相中二先點

以迷理故菩提是煩惱名集諦涅槃是生死

名苦諦以能解故煩惱即菩提名道諦生死即涅槃名滅諦

次釋相中二先釋者以迷理故菩提是煩惱即理性眞智菩提何者是耶界內見思是也生死涅槃例此可解

○次即事下略結

即事而中無思無念無誰造作故名無作煩惱生死是事菩提涅槃是中無始時來任運而然非久思非暫念無有宰主故云無誰性本自然故無造作是故此四俱名無作問此即結名何故下文復更結名答此中爲成無作相故便云無作下文總結唯一諦故名無作△三引證 四結名

大經云世諦即是第一義諦有善方便隨順衆生說有二諦出世人知即第一義諦一實諦者無虛妄無顚倒常樂我淨等是故名爲無作四聖諦

次引證中云大經云世諦等者彼又約世諦即第一義諦廣釋釋世諦即苦集第一義諦即道滅欲令衆生於苦集中而見道滅故云即耳其實無有二法相即故總結名中四諦秖是一實一實秖是三德四德是故雖有四名四實無四一尚無一云何四耶故亦不次而論次第若釋名出體亦具當分跨節二義四教審實理四教種智覺四教教主轉秖是一音之教如前可知

○次從然下廣破古師先依勝鬘重立無作四諦彼勝鬘師但以一滅爲無作者故知非圓於中爲四先重敘勝鬘師意次敘達磨破三答下明勝鬘師救四今難下今

家判初文為二先指彼所立次何者下釋
彼所立
然勝鬘說無作四諦中別取一滅諦是佛所
究竟是常是諦是依三是無常非諦非依
初文者觀彼經意合從無作以立義旨彼
師別指一滅歎釋是常是諦是依△次釋彼所立
○釋中二先釋三
何者三入有為相中故無常無常則虛妄故
非諦無常則不安故非依
○次釋一
滅諦離有為故是常非虛妄故是諦第一安
隱故是依故名第一義諦亦名不思議也
○次引達磨鬱多羅難者又二初難次結
達摩鬱多羅難此義然經說佛菩提道三義
故常一感盡故常二不從煩惱生故常三解
滿故常如衆流歸海
初文難者依彼經文道亦是常何故總判
三為無常言如衆流入海等者以道常故
諸法皆常如衆流入海同一鹹味
○次那云下結
那云道諦無常
彼判道等三皆是無常道既是常故知餘
二謬判△三明勝鬘師救
答勝鬘作此說者前苦滅諦非壞法滅無始
無作等過恒沙佛法成就說如來法身不離
煩惱藏說苦諦隱名如來藏顯名為法身二
乘空智於四不顛倒境界不見不知今欲顯
說說一是常是實是依有對治除障身顯故
明三非常非實一是常是實耳

三勝鬘師救意者若以理爲言四諦皆常何但道諦前苦滅諦下釋滅是常從無始無作下釋道是常說如來法身下釋集是常言如來藏理本是法身是故名常說苦諦隱下釋苦諦是常明如來法身爲陰所覆理體是常二乘於四不顛倒境不見不知者明二乘人非但不見亦乃不知如來藏理此是有量不知無量今欲顯說下明向雖說四諦是常猶未顯現若顯說者灼然如前一常三無常從有對去次約顯說苦集道三猶是無常有對治故道是無常障須除故集是無常身須顯故苦是無常是故且說滅諦爲常

○四今師難又爲三先斥

今難若爾一諦顯是無作諦三諦未顯非無作諦一是了義三非了義

○次從當知下今師結判

當知勝鬘所說說於次第從淺至深歷別未融乃是無量四諦中之無作非是發心畢竟二不別之無作

乃是無量四諦之中別指滅顯位在初地名爲無作

○三從涅槃下引大經證結

涅槃云有諦有實當知四種皆稱諦稱實稱常也

○次判中然前所列四四諦相從淺至深是辨優劣未是灼然判其優劣所以判者今法華經約此四諦爲是何教四諦所攝故今此經獨得稱妙所以須此判麤妙來若秖判四教中圓名之爲妙諸經皆有如

是圓義何不稱妙故須復更約部約味方顯今經教圓部圓是故判中又分爲二先約四教判次約五味判若不約教則不知教妙若不約味則不知部妙下去一切判麤妙文悉皆例此

二判麤妙者大小乘論諦不出此四或教行證不融者爲麤教融行證未融亦麤俱融者則妙

初約四教判麤妙中教行證等例下乘妙應約位判四教並以外凡爲教內凡爲行聖位爲證前之兩教但證眞諦是故俱麤別教若準上下諸文應云證融教行不融以從初地證道同故此之玄文凡判別義未開顯邊多順教道今此亦然教談中理是故名融行證次第故名不融若作證同應如前說俱融是圓是故稱妙△次約五味判

若約五味者乳教兩種二乘並不聞以大隔小則一麤一妙酪教一種大乘所不用以小隔大根敗聾瘂是故爲麤生酥教四種一破三二不入二一雖入一教不融故三麤一妙熟酥教三種一破二一入一一不入一一雖入一教不融故二麤一妙醍醐教但一種四諦唯妙無麤是爲待麤明妙云云

次約五味中言一破三者圓破通等二不入者藏通不入中也二一雖入一教不融者於圓別二教雖俱入中別教不融熟酥一破二者圓破通別一入一者別入中也一不入一者通鈍根也一雖入一教不融者重判別也

○次開麤者二標釋

三開麤顯妙者

○釋者若但判不開妙是麤外之妙待對宛然諸不了者咸謂待麤爲妙妙反成麤如前引中論云若法爲待成是法還成待故今開之無復所待即彼所待是能待故能所名絕待對體亡故中論云今則無因待亦無所成法是故須此一門開前三教之麤及彼四味中麤下去諸法例此可知又欲開諸經先敘諸經不開之意方顯今經開義異前今文先敘諸經意次如是下正開初文者準例亦應通敘華嚴方等二種四種文無者略於中二先敘諸經意次重約教約理等判今且敘二味四經一論不同

先敘諸經意大品止明三種四諦文云色即是空非色滅空無生意也一切法趣色是趣不過無量意也色尚不可得何況有趣有不趣無作意也

初大品中云一切法趣本是圓教三諦之文今且離開以證三義初即空文即是下色尚不可得文也經文不次故前釋即空後列二義以對三句

○次引論文釋成大品

中論偈亦有三意後兩品明小乘觀法即生滅意也

然中論偈文本是三意諸文義用以初證藏下文既云已聞大乘十二因緣故知偈文局在三教故今依文且證三意下文自有兩品屬藏

無量義明一中出無量是從無作開出三種

四諦也

無量等者無量則從圓出三此下三經同

醍醐味經意具如諸餘所說

法華明無量入一是會三種四諦歸無作

種四諦也

法華可見

○涅槃言追者退也卻更分別前諸味也

泯者合會也自法華已前諸經皆泯此意

則順法華部也至大經中更分別者為被

末代故大經中具斯二說於中又二先列

二品文意次解釋

涅槃聖行追分別衆經故具說四種四諦也

德王品追泯衆經俱寂四種四諦

初如文

○釋中但釋追泯於中又三先列次釋三

如此下結意

文云生生不可說生不生不可說不生生不

可說不生不生不可說

○釋中二先釋次料簡

經釋初句云云何生生不可說生生故生生

生故不生故不可說若依文但舉生不生釋

生生此之生生即生不生那可偏作生生而

說佛為利根人舉一而例諸若取意者生生

即生不生亦即不生生亦即不生不生那可

偏作生生一句而說若得此意下三句例皆

如此

釋中但釋初句次餘三句例初句中意其

理既即故說不可偏言那可偏作生生而

說者此中意圓不偏說故名不可說若止

觀破法徧中明圓理無說故不可說今為

成教從說便故故知一句皆具四句△次料簡

問佛何故作偏釋耶答爲利根故亦是有因緣故宜須如此時衆如快馬見鞭影不俟徹骨耳

次料簡中問佛何故作偏解耶者問意者義意既通佛於經中何故但將第二句而解初句答意者若解第二即是初句即解三四同於初句△三結意

如此追泯何說而不寂耶△次重約教約理等判

○次或三種下重判權實

或三種可說爲麤一可說爲妙或三不可說爲麤一不可說爲妙或四皆可說爲麤四皆不可說爲妙或四可說有麤有妙或四不可說有麤有妙或四可說皆非麤非妙或四不可說皆非麤非妙

前已明諸經若開若合今欲開顯故更重判多種權實是權咸開皆令使妙初可說不可說兩番可解次從或四皆可說爲麤者有言教故或四皆不可說爲妙者契無說理故或四可說有麤有妙者實語是虛語故麤如說而證故妙或四不可說有麤有妙者契如實理故妙起默然見故麤或四可說非麤非妙者當教文字體非麤妙故或四不可說非麤非妙者當教之理亦不當麤妙雖有妙及非麤非妙猶屬相待有麤有妙

○次從如是等下皆開其麤令入今妙於中又二先開

如是等種種皆決了入妙開權顯實

○次借光宅義以顯成妙

四皆不可說是位高四皆可說是體廣四亦可說亦不可說是用長四非可說非不可說是非高非廣非長非短非一非異同稱爲妙也

言四皆不可說是位高等者既開權已皆至究竟不可說理即與妙經廣高長同故用所開次第對之準例諸科並應皆對廣高長義但此元是光宅立之於此非急故餘不論句句至極故是位高皆可說者一句皆可作四句說故是體廣亦可說亦不可說者隨機說故故是用長△四觀心

觀心可知不復記也

觀心可知者觀心即空故見生無生觀心即假故見於無量觀心即中故見於無作一心三觀於一念心見四四諦前是廢權觀後是開權觀若論觀諦豈無觀心但上來諸說皆約教門若施若廢今辨觀心則向所明居于一念若境若智同在一心故須更明以顯妙行

○次釋二諦先標列

四明二諦又爲四一略述諸意二明二諦三判麤妙四開麤顯妙

○次正釋自四四中初文者又二先敘他失次辨今得初文又三先通明失次別顯失相三古今下總結

夫二諦者名出衆經而其理難曉世間紛紜由來碩諍

二諦之名顯於餘教故一代所出其名最多能詮既多所詮難曉故弘教者爲茲諍

生頤大也
○次妙勝下別明失中二初明聖者往因
次然執者下近代凡執初文又三初引經
次二聖下況斥三問下料簡釋妨
妙勝定經云佛昔與文殊共諍二諦俱墮地
獄至迦葉佛時共質所疑
初文引妙勝定經如止觀第三記 △次況斥
二聖因地尚不能了況即人情強生去取
次文可見
○三釋妨中二重問答以辨諍位
問釋迦值迦葉即是二生菩薩云何始解二
諦爾前復不應墮惡道
二聖在因何位生諍故須從近以二生爲
問復重遮言二生之前又亦不應墮於惡
道

○答中二先通指二生之前次又二生下
別約教簡示
答爾前語寬何必齊二生之前始惡道出
初意者自始發心至此已來皆名爲前何
必近惡道出即至二生 △次別約教簡示
又二生菩薩將隣補處補處位多別圓來無
此理通教見地已免惡道亦無墮落應是三
藏菩薩至三生時猶未斷惑始解二諦此義
無咎爾前墮惡道亦有其義
次文中言爾前者齊初僧祇初皆名爾前
故容有墮以此菩薩至第三祇始離五障
方乃不墮何必第三阿僧祇末始惡道出
△次一問答
問三藏菩薩有墮落餘三教無者金光明經
那云十地猶有虎狼師子等怖耶

次問答中先問中引金光明者難後三教無墮落者何故十地猶有虎狼等畏後之三教並有十地故以爲難畏故具惑具惑故墮何故云無墮落惡道故引彼經第四爲難彼金勝陀羅尼品十方諸佛同時說十番陀羅尼以護十地如護初地云若有善男子得陀羅尼名依功德力是過去諸佛所說若誦持者永離師子虎狼等怖乃至第十地亦各有陀羅尼等彼經十地既爲虎狼所害那言三教無墮落耶

○答意者亦二先通答次別答

答爲惡友殺則墮地獄爲惡象殺不墮地獄

初文者意引大經二十云菩薩雖見是身無量過患具足充滿爲欲受持涅槃經故猶好將護不令乏少觀於惡象及惡知識等無有二何以故壞法身故菩薩於惡象等心無恐怖於惡知識生怖畏心何以故是惡象等唯能壞身不能壞心惡知識者二俱壞故若惡象者唯壞一身惡知識者壞無量身無量善心臭身淨身肉身法身亦爾爲惡象殺不至三趣爲惡友殺必至三趣大經文意既是生身菩薩此父母身不免狼害非謂有害必墮惡道章安云諸惡獸等但是惡緣不能生人惡心惡知識者甘談詐媚巧言令色牽人作惡以作惡故破人善心名之爲殺即墮地獄煩惱斷者不爲所牽故不墮獄 △次別答

○次然圓教下約教酬向十地之難

然圓教肉身於一生中有超登十地之義此則煩惱已破無地獄業猶有肉身未免惡獸

餘教內身一生之中不登十地唯作行解以煩惱爲虎狼作行解者於理則通於事不去云云

言餘教肉身等者別教既無一生之中得入十地則不得云十地猶有虎狼等旻但約觀解十地猶爲一品無明虎狼所害通教教門十地無惑故無觀解虎狼之義若九地已前亦可通用若作發權通教十地由爲界外無明狼害又復遮云於理則通等者遮於通別雖有十地觀解之義於事不通故應復初圓教申難

○次然執者下約近世凡執又三初執佛果不同次執世諦不同三執破立不同

然執者不同莊嚴旻據佛果出二諦外爲中論師所覈如此佛智照何理破何惑若無別理可照不應出外若出外而無別照者藉何得出進不成三退不成二云云

初文者佛果出二諦外等如止觀第三記

△次執世諦不同

梁世成論執世諦不同或言世諦名用體皆有或但名用而無於體或但有名而無體用云云

次文者梁世執世諦不同者初師云皆有者如云鉼即是名項細腹麤以銅爲體盛持盥洗以之爲用次師云無體者名用如前體無自性若言項細腹麤是鉼體者人應是鉼若銅爲體鈴應是鉼第三師云無體用者有名無體如前所說若言盛持盥洗是鉼用者盆應是鉼及不假手又徧銅無鉼鉼體尚無誰爲鉼用體用雖無世諦

立名名不可廢是故更無第四師計△三執破不同

陳世中論破立不同或破古來二十三家明二諦義自立二諦義或破他竟約四假明二諦

第三文者破古來二十三家明二諦義如止觀第三記文在梁昭明集△三總結

古今異執各引證據自保一文不信餘說

三總結中古即聖者往因及梁世已前今即陳世諸德△次辨今得

○次今謂下今家正判復為融通使古今諸釋咸屬隨情於中又四初總明立意次略有下列三三隨情下解釋四若解下結

今謂不爾夫經論異說悉是如來善權方便知根知欲種種不同

初中根欲如止觀十力中釋

略有三異謂隨情情智智等

次意如文

○第三釋中云隨情等者如止觀第三記

初釋隨情又五初略明所以次引教示相三如順下譬執教之失四衆師下重斥五若二十三家下去取△初釋隨情中初畧明所以

隨情說者情性不同說隨情異

初如文△次引教示相

如毗婆沙明世第一法有無量種際眞尚爾況復餘耶

次文云世第一法有無量種者亦約多人如下智妙中說一人無多人有既可分為三品亦可分為無量品際眞尚爾者舉世第一況前三位自世第一已前皆屬隨情

如世第一隣近於眞尚有多品況復忍位乃至停心故隨情多△(三譬執教之失)

如順盲情種種示乳盲聞異說而諍白色豈即乳耶△(四重斥)

衆師不達此意各執一文自起見諍互相是非信一不信一浩浩亂哉莫知孰是△(五去取)

若二十三說及能破者有經文證皆判是隨情二諦意耳無文證者悉是邪謂同彼外道非二諦攝也

○次釋隨情智中爲四初立相次如五百下引事三經云下復引教證四如此下結

隨情智者情謂二諦二皆是俗若悟諦理乃可爲眞眞則唯一

合前文隨情及後文隨智相對得爲一種二諦故有此意來也若不爾者經有此文判屬何釋△(次引事)

如五百比丘各說身因身因乃多正理唯一

五百身因如止觀第二記△(三復引教證)

經云世人心所見名爲世諦出世人心所見名第一義諦

三引證者合世人心所見二諦爲一世諦合出世人所見二諦爲第一義諦共爲一番二諦也△(四結)

如此說者即隨情智二諦也

結文可見

妙法蓮華經玄義釋籤卷第七

音釋

篋(苦協切箱篋)　絺(丑知切)　摶(徒官切捏聚也)　盥(古玩切澡手也)　洄澓(洄胡瑰切澓方六切洄澓水旋流也)　辣(訖力切剌辣也)　鬘(莫班切)　鬱

妙法蓮華經玄義釋籤卷第八

隋天台智者大師説

門人灌頂記

唐天台沙門湛然釋

○次釋隨智置於世人心所見者獨明聖人所見二諦自為一番於中為五初立相次如眼下舉譬三又如下引事四毗曇下重以譬顯二諦深勝五故經下引教結名佛居極位故舉極位以證智勝以結得名

隨智者聖人悟理非但見真亦能了俗

初文中悟理是見真復能了俗諦 故知隨智具有二諦△次舉譬

如眼除瞙見色見空

譬中色空即譬二諦△三引事

又如入禪者出觀之時身心虛豁似輕雲藹空已不同散心何況悟真而不了俗

引事中引近事以況遠理入事禪如悟真身虛心豁如了俗△四重以譬顯二諦深勝

毗曇云小雲發障大雲發障無漏逾深世智轉淨

譬顯中見惑如小雲思惑如大雲無漏謂見真世智謂了俗△五引教結名

故經言凡人行世間不知世間相如來行世間明了世間相此是隨智二諦也

結名中舉凡失以顯聖得故知聖人二諦具也△四結

若解此三意將尋經論雖説種種於一一諦皆備三意也

第四結文可見

○次正明二諦者於中為四先明來意次

明功能三所言下廣釋四問答下問答料
簡
二正明二諦者取意存略但點法性爲眞諦
無明十二因緣爲俗諦於義即足但人心麤
淺不覺其深妙更須開拓則論七種二諦一
一二諦更開三種合二十一二諦也
初文者凡諸釋義或從廣之略或先略後
廣從略即預用跨節從廣則教門當分故
略言之唯一法性以對無明無明是迷眞
之始法性則全指無明無始時來實甞非
眞未發心前無眞不俗秖點一法二諦宛
然俗即百界千如眞即同居一念仍顯相
異義理雖足其如麤淺聞之嗟苦故佛於
一代曲開七重二十一重以赴物情使佛
本懷暢使物宿種遂故以下二門判之開
之意如前說
○次功能中二先出初番次以後況初初
又二法譬
若用初番二諦破一切邪謂執著皆盡
初法者如止觀中始自迦羅終至圓著無
不並爲初教所破況復列後各三番耶△次譬
如劫火燒不留遺芥△次以後況初
況鋪後諸諦逈出文外非復世情圖度
○三正釋中二先列次釋
所言七種二諦者一者實有爲俗實有滅爲
眞二者幻有爲俗即幻有空爲眞三者幻有
爲俗即幻有空不空共爲眞四者幻有爲俗
幻有即空不空一切法趣空不空爲眞五者
幻有幻有即空皆名爲俗不有不空爲眞六

者幻有幻有即空皆名為俗不有不空一切法趣不有不空為真七者幻有幻有即空皆為俗一切法趣有趣空趣不有不空為真初意者一藏二通三別接通四圓接通五別六圓接別七圓若止觀中為成理觀但以界外理以接界內理故藏通兩教明界內理別圓二教明界外理通別兩教是明兩理之交際是故但明別接通耳今前六重仍存教道於法華前逗彼權機故有圓接通別二義實道秖應圓理接權故釋今文應順教道復以圓中接於但中又此七名雖立二諦後之五意義已含三幻有即俗空即是真不空是中但觀名中空合在何諦若合在俗諦即如別教名含真入俗二諦若合入真諦如別圓入通名含中入真二諦藏通即名單俗單真圓教即名不思議真俗細得此意尋名釋義不失毫微

○次解釋中文自為七若欲憑教者然此七文散在諸經無一處具出唯大經十二四諦文後列八二諦章安作七二諦銷之初一是總餘七是別初云如出世人心所見者名第一義諦世人心所見者名為世諦疏云總冠諸諦世情多種束為世諦聖智多知束為第一義諦即是諸教隨情智也經云五陰和合稱名某甲是名世諦解陰無陰亦無名字離陰亦無是名第一義諦陰是實法某甲是假名即實有俗諦也無陰無名即假實空若離陰者名太虛空是故離陰亦無某甲及二諦名疏云名無名二諦也世諦有名真諦無名即生滅二

諦也經云或有法有名有實是名第一義諦或有法有名無實是名世諦幻化假名即空故實即眞諦也秖指幻化但有假名故名世諦故疏云實不實二諦也眞實幻化不實也即無生二諦也經云如我人衆生壽命知見乃至如龜毛兔角等陰界入是名世諦苦集滅道是名眞諦兔角之俗與前不殊故成單俗四諦義含共爲眞諦即是含中眞諦也故疏云定不定二諦也即單俗複眞俗是不定中道名定經云世法有五種謂名世句世縛世法世執著世是名世諦(經文廣解)於此五法心無顛倒名第一義諦五種世法名與前異大意不別亦是單俗於世無倒謂見實相教道但中雖未究竟此中究竟望前故實故疏云法不

法二諦也法謂實相不法謂俗亦是含中二諦也經云燒割死壞是名世諦無燒割死等是名第一義諦地前方便皆屬無常故云可燒登地見常故無燒等故疏云燒不燒二諦也無常可燒常不可燒複俗單中二諦也經云有八種苦是名世諦無八種苦故是第一義八苦無常同前燒義無八苦眞即是實相故疏云苦不苦二諦亦是複俗單中教道有苦圓中無苦經云譬如一人有多名字依父母生是名世諦依十二緣和合生者名第一義諦依父母生即十二緣而分二者以大經中明十二緣即佛性故且據顯說即以佛性而爲眞諦依父母生即是無明名爲世諦故疏云和合二諦眞俗不二故名和合複俗複中二

諦也後乃結云今七二諦來銷此文佛旨難知且用一師意耳初釋三藏實有二諦者但標總名以解釋直銷不復列別名於中爲二初正釋二諦次示三意初文又四初釋相次引證三述意四結名△初釋三藏中初正釋二諦初釋相

實有二諦者陰入界等皆是實法實法所成森羅萬品故名爲俗方便修道滅此俗已乃得會眞

初文中言森羅者須指三界依正相也△次引證

大品云空色色空以滅俗故謂爲空色不滅色故謂爲色空

次引證中言大品云色空空色等者此引大品以證三藏既不云即故且證藏俗秪是色析滅色故名爲空色謂色實有名爲不滅雖不可滅以無常故名爲色空△三述意

病中無藥文字中無菩提皆是此意

次述意中以能治所治俱實有故是故互無△四結名

是爲實有二諦相也△次示三意

約此亦有隨情情智智等三義推之可知

次約此下總釋隨情等三歷下六重意應可見故諸文下但略點而巳故云推之可知雖諸教不同但約教異說即是隨情約入理說即是隨智二義相對即隨情智皆以當教定之使無雜亂其意可顯

○次釋即空二諦者亦二初釋二諦次明三意初文爲五初立名次斥前三正釋相

四引證五結名

幻有空二諦者斥前意也何者實有時無眞滅有時無俗二諦義不成若明幻有者幻有是俗幻有不可得即俗而眞大品云即色是空即空是色空色相即二諦義成是名幻有無二諦也

並可見

○次三意中二先列

約此亦有隨情情智智等三義云云

○次分別此教三乘所入眞諦不殊三藏然所照俗二教不同故須更此分別釋疑

於中爲二先標次釋

隨智小當分別

標中云小當者未暇廣及且略辨異故云小耳

○次何者下釋中四先出同異次釋同異三如百川下舉譬四秖就下引例

何者實有隨智照眞與此不異隨智照俗不同

何者通人入觀巧復局照俗亦巧

前二可知

○譬中二先譬次合

如百川會海其味不別復局還源江河則異

初譬中言復局還源江河則異者會海如眞同江河如俗異由觀俗故契眞如由衆水故成海會海雖同卻尋本源江河則異如會眞不異卻尋本俗俗則不同

○俗是下合譬釋疑

俗是事法照異非疑眞是理法不可不同

秖就通人出假亦人人不同可以意得例三

藏出假亦應如是云云

次秖就下將藏通出假不同以例藏通兩俗二人出假是一而三根不同何妨二教真同而所觀俗各異

○次釋接義者即含中入真也於中爲三

初以一法標

幻有空不空二諦者

○次俗不下略以三法示

俗不異前真則三種不同一俗隨三真即成三種二諦

○三其相下辨相通寄三法以辨其相漏無漏本是通法爲成接義故立雙非空不空本是別法一切法趣本是圓法於一一法各有三人取解不同者良由機發故所聞不同又通教菩薩由根利鈍發習不同故鈍同二乘直至法華方乃被會利者爾前接入中道故使同觀幻有之俗而契真各異所以別圓機發對鈍住空致成三別是以釋後二接須對通鈍共成三人同聞異聽故約漏等以示解源若得此意於一切法無礙自在於中爲四初正釋三相次無量下明三意三何故下釋疑四大品下引證三人初文又二初正釋次是故下結初文自有三別初文者三人俱作雙非之名而取解不等於中爲三初依教立次初人下明行相三何者下重釋

其相云何如大品明非漏非無漏△次明行相

初人謂非漏是非俗非無漏是遣著

非無漏是遣著者無漏無著由行者著心緣之令破其著心故名爲非故云非無漏

也△三重釋

何者行人緣無漏生著如緣滅生使破其著心還入無漏此是一番二諦也次人聞非漏非無漏謂非二邊別顯中理中理為真又是一番二諦又人聞非有漏非無漏即知雙非正顯中道中道法界力用廣大與虛空等一切法趣非有漏非無漏又是一番二諦也

如緣下引例釋成復宗真諦離著云非還歸無漏此初人意也即通鈍根次人又人即利根二人也圓人亦云雙非者帶通方便是故爾耳

大經云聲聞之人但見於空不見不空智者見空及與不空即是此意二乘謂著此空破著空故言不空空著若破但是見空不見不空也利人謂不空是妙有故言不空利利人聞不空謂是如來藏一切法趣如來藏還約空不空即有三種二諦也

次引大經空不空例漏無漏可以意知

復次約一切法趣非漏非無漏顯三種異者初人聞一切法趣非漏非無漏者謂諸法不離空周行十方界還是餅處如又人聞趣知此中理須一切行來趣發之又人聞一切趣即非漏非無漏具一切法也

次言三人聞趣者初人云諸法不離空義當一切法趣空故引例云如餅如等如即空也如餅是空十方界空不異餅空故十方空皆趣餅空即通人也次人聞趣知此但中須脩地前一切諸行來趣向後以發初地中道之理即別人也第三人聞即具一切名之為趣△次結

是故說此一俗隨三眞轉或對單眞或對複
眞或對不思議眞
次結中言或對者三眞是能對一俗是所
對
○次明三意中二初立次釋
無量形勢婉轉赴機出沒利物一一皆有隨
情情智智等三義
初文云無量等者相接已成赴機形勢於
中復各情等逗緣去取在他故云出沒利
物
○次釋中二先釋入眞次釋照俗
若隨智證俗隨智轉智證偏眞即成通二諦
智證不空眞即成別入通二諦智證一切趣
不空眞即成圓入通二諦
初入眞中云若隨智證俗隨智轉等者若
隨智證一俗隨三眞轉也以此隨智觀幻
有之俗由隨智轉證眞不同故成三種二
諦之別並以智證字爲句頭二諦字爲句
末△次釋照俗
三人入智不同復局照俗亦異云云
從三人入智下卻釋隨智證眞已後重以
證智更照前俗故使三俗相局不同若成
偏眞局照幻俗成不空眞局照恒沙佛法
之俗成實相眞局照界外不思議俗
○三釋疑中二先立疑
何故三人同聞二諦而取解各異者
○次釋
此是不共般若與二乘共說則淺深之殊耳
釋中云此是不共般若與二乘共說者諸
部般若以但不但二種中道不共之法與

二乘共說如云四諦清淨故眞如清淨等例方等部非無此義以方等經多順彈訶共義稍疎故判在般若般若於菩薩則成共說故至下文判麤妙中云方等有說通別入通圓入通△四引證三人

○四大品云去引證三人所見不同

大品云有菩薩初發心與薩婆若相應有菩薩初發心如遊戲神通淨佛國土有菩薩初發心即坐道場爲佛即此意也

初人元在通教乃至乾慧亦得義云與薩婆若相應若成別圓縱入初地初住亦得通爲初發心也以望本人是初得故況未入位而非初耶今文別教爲遊戲神通者以存教道讓證屬圓故也若入圓教借使住前亦得通名坐道場也即是相似觀行爲如佛也爲異別教故在初住引文同異具如止觀第七記

○次明別二諦中二初正釋次明三意初文又二初正釋相

幻有無爲俗不有不無爲眞者有無二故爲俗中道不有不無不二爲眞

○次二乘下斥小又二先斥次引證

二乘聞此眞俗俱皆不解故如瘂如聾

初文者二乘在彼頓教聞別尚自如聾瘂等故今斥小得引彼文△次引證

大經云我與彌勒共論世諦五百聲聞謂說眞諦即此意也

次引證中言五百聲聞謂說眞諦者大經三十三云我雖說一切衆生悉有佛性衆生不解佛自意語善男子如是語者後身

菩薩尚不能解況復二乘其餘菩薩我於一時在耆闍崛山與彌勒共論世諦舍利弗等五百聲聞於是事中都無識者何況出世第一義諦䟽云問何處爲五百說答一云華嚴中如聾如瘂又云西方經何量又云天台師云多有所闕又大經十五云復次如來說於世諦衆生謂爲第一義諦有時說第一義諦衆生謂爲世諦是則諸佛境界非二乘所知二乘既以菩薩之俗爲真當知菩薩真俗並非二乘所測△次明三意

約此亦有隨情情智智等云云

○次圓接別又二先正釋次明三意初文又二先略立

圓入別二諦者俗與別同真諦則異真即是俗俗即是真

次釋相中但云相即言濫於通應從意說意以一切趣中爲真與百界千如及千如

○次別人下斥別釋相

別人謂不空但理而已欲顯此理須緣修方便故言一切法趣不空圓人聞不空理即知具一切佛法無有缺減故言一切法趣不空也△次明三意

約此亦有隨情等云云

○圓二諦者又二先釋二諦次明三意初文中又四一立二釋相三譬四明諦意

圓教二諦者直說不思議二諦也

初文但以二諦俱不思議以辨別前列名中以略有其相如云三諦各言趣故△二釋相

本空爲俗而相即故知今即即彼別教次第三諦次第即巳方成今即何者彼若未即猶同小空及隨事假對中論即今若即巳三俱圓極不即而即即而不即故有理即乃至究竟良由於此故知別二諦乃至通藏本妙本即情謂自殊故得汝行是菩薩道

○次譬中先譬次合

如如意珠

譬中如如意珠如止觀第五記彼文具以三譬方顯此譬俱譬初立及第二釋相△次合

珠以譬眞用以譬俗即珠是用即用是珠

○四明諦意

不二而二分眞俗耳

可見用初意以釋之大途自顯

○次明三意中又二先釋

約此亦有隨情智等云云

○次引證

身子云佛以種種緣譬喻巧言說其心安如海我聞疑網斷即其義焉

種種緣即隨情也即指法華巳前心安疑斷即是法華中意即是隨智若情智相對即第三意也△四問答料簡

問眞俗應相對云何不同耶

四料簡中初問眞俗應相對者應如三藏俗有眞無或如通教幻有幻空云何別接巳去眞俗不同

○答中先列四句

答此應四句俗異眞同眞異俗同眞俗異相

對眞俗同相對

○次釋四句

三藏與通眞同而俗異二入通眞異而俗同別眞俗皆異而相對圓入別俗同眞異圓眞俗不異而相對不同而同若不相入當分眞俗即相對云云七種二諦廣說如前略說者界内相即不相即界外相即不相即四種二諦也別接通五也圓接通六也圓接別七也

初二句可解別眞俗異者俗則有無不同眞則唯一中道圓教二諦眞俗既融二諦名同同異相對故成四句從七種下寄此料簡略撮前七種使文現可覽

問何不接三藏

次問何不接三藏者問三藏二乘永入滅者

答三藏是界内不相即小乘取證根敗之士故不論接餘六是摩訶衍門若欲前進亦可得去是故被接問若不接亦不會答接義非會義未會之前不論被接

答中云界内小乘根敗取證故是昔教二乘人也餘六是摩訶衍等者此置二乘約通菩薩等於法華前得有接義故云餘六三藏菩薩非但教拙以未斷惑接義不成故一教俱廢所言廢者二乘之人於法華前生滅度想菩薩復轉成衍中人又通教二乘於法華前得二味益亦名前進三藏二乘據生滅度想者縱未入滅以根敗故菩提心死此並據於法華會前挫言根敗若至法華根敗復生故云其不在此會汝當爲宣說縱已入滅於彼亦聞故云雖生

滅度之想而於彼土得聞是經無性宗家不見此意問若不接等者既不接二乘何故皆會答意者二義不同二乘之人於法華前不論被接法華被會復非是接具如止觀第三記問但云餘六得去那簡通教二乘答通是衍教初門觀境俱巧堪入不空故云得去小人寄此是故不論餘如向說問此是法華滅化之文小人正應得去答接義本在法華經前於中仍是菩薩令借得去之語以證菩薩迴心據教而論不必皆去

○三判中二先約七重即是約教次約五味前文又二先單約七重次約三意初文者自有七重七重展轉前麤後妙未窮圓極故雖妙猶麤初三藏中二初立次二諦去斥

三判麤妙者實有二諦半字法門引鈍根人蠲除戲論之糞二諦義不成此法爲麤

然前立中還用後教立之乃可得云半字引鈍及蠲除等論謂界內愛論見論涉此二者唐喪其功義之如戲復更斥云二諦不成意如前說△次通教

如幻二諦滿字法門爲教利根諸法實相三人共得比前爲妙同見但空方後則麤

次通教中言滿字者若對四教即後三爲滿今對七重故後六爲滿△三別入通

以別入通能見不空是則爲妙教譚理不融是故爲麤

別教談理不融如判四諦中說△四圓入通

以圓入通爲妙妙不異後帶通方便是故爲

麤△五別

別二諦不帶通方便是故爲妙敎譚理不融

是故爲麤△六圓入別

圓入別理融爲妙帶別方便爲麤△七圓

唯圓二諦正直無上道是故爲妙

○次約三意者文爲二初離判次文束下

束判初中先標

次約隨情智判麤妙者

○次判判中教教之中皆先自約情等三

意以判麤妙次入後教展轉漸益故借五

味義以顯益相故漸廢前淺以興後深初

三藏又三先立次判三譬初立中四 初立

隨情

且約三藏初聞隨情二諦

○次執實下斥情立智

執實語爲虛語起語見故生死浩然無佛法

氣分

教語本實凡情未悟執之成見見即煩惱

爲因故果浩然不息

○若能下正明情智

若能勤修念處發四善根是時隨情二諦皆

名爲俗發得無漏所照二諦皆名爲眞

賢位二諦合爲俗聖位二諦合爲眞

○次從四果去正明隨智

從四果人以無漏智所照眞俗皆名隨智二

諦

○次隨情下判

隨情則麤隨智則妙

即當此教中智妙情麤若爾情智則是亦

妙亦麤眞妙俗麤故也△三譬

譬如轉乳始得成酪
三譬如下即鹿苑時意也
○次既成下明下六重中二先釋次結
既成酪已心相體信入出無難即得隨情情智智等說通別入通圓入通令其恥小慕大自悲敗種渴仰上乘是時如轉酪爲生酥心漸通泰即爲隨情情智智等說別圓入別明不共般若命領家業金銀珍寶出入取與皆使令知既知是已即如轉生酥爲熟酥諸佛法久後要當說眞實即隨情情智智等說圓二諦如轉熟酥爲醍醐
六中各有情智不細各明者由用情等於諸部中次第調熟令鈍根菩薩及二乘人堪入法華隨智故也故寄生熟二酥通總而說初言既成者得羅漢已聞大不謗故云體信入闢於大出猶住小不同畏懼王等之時故云無難即用情等三意說通等三者鹿苑以成藏人於其不復須藏故但說通即於此座復以別圓而接通者並對而說彈斥而說即當相入意也令其下即明說意意欲令其轉成生酥謂受彈斥令歎大自鄙即其益相通教利根及別圓人自於一邊得益無妨是時下亦舉譬次心漸等者至般若中不復同前悲泣之時故云通泰即爲三意說別等者前於方等中義已成通故至般若唯須此二明不共等者說部意也意雖不共猶有方等新受小者至此須通亦有衍門傍得小者是故兼用上智加被故云命領長者之宅爲大乘家諸珍寶物爲不思議業業即金等付與

諸子化他爲出自行爲入又化功爲入皆使令知即熟酥益相得此益巳義成別人即於此座以圓入之令堪入法華既知下譬故兩味中即是衍中五重之相諸佛下即是第六法華意也雖純醍醐亦用情等如三周中各有異名即其事也

○是則下總結六重

是則六種二諦調熟衆生雖成四味是故爲麤醍醐一味是則爲妙

○次柬判中離謂別約情等諸味不同柬謂總柬一代爲隨情等三如前兩教雖有情等三意今柬爲一隨情故云一向別入通去有中道故智帶方便故情圓雖三意對前諸味今但成智說則成語準智可知

又柬判麤妙前二教雖有隨智等一向是隨情說他意語故故名爲麤別入通去雖有隨情等一向柬爲情智說自他意語故亦麤亦妙圓二諦雖有隨情等一向是隨智說佛自意語故故稱爲妙

問前二三諦一向是隨情應非見諦亦不得道答不得中道故稱隨情諸佛如來不空說法雖非中道第一義悉檀不失三悉檀益大槩判之皆屬隨情爲麤耳

次料簡中問前二三諦一向是隨情等者

問此中問文判前兩教俱屬隨情與止觀中判三假文及此文前第二卷中但以三藏而爲隨情餘並隨理同異云何答此有三別一者彼以小衍相對是故三藏獨屬隨情此以權實二理相對是故前二俱屬隨情二者彼爲通申觀門且斥三藏以爲

隨事此爲申於法華經意須以中道而爲隨理三者彼明三假三假是俗藏通二俗即不即異故彼文判事理不同此判二諦二諦俱權不會中理是故此判俱屬隨情答中以第一義對三悉者前二無中故

○次約五味

若以七種二諦歷五味教者乳教有别圓入别圓三種二諦二麤一妙酪教但實有二諦純麤生酥具七種二諦六麤一妙熟酥六種五麤一妙法華但有一圓二諦無六方便唯妙不麤題標爲妙意在於此是爲相待判麤妙也

如文

○四開權中二先標

四開麤顯妙者

○次釋釋中三初總舉三世佛出世意次舉論以證佛意三始見下正明開相

三世如來本令衆生開佛知見得無生忍大事因緣出現於世

初文意者非止釋尊三世佛化皆然故知三世如來凡出世處皆悉爲開佛知見故

△次舉論以證佛意

○次文者又二先引論

法華論云蓮華出水義不可盡出離小乘泥濁水故入如來大衆中坐如諸菩薩坐蓮華上聞說無上清淨智慧者

○次必非下釋論意

必非坐華葉也乃是諸菩薩聞說一圓道證一圓果處華王界同舍那佛坐蓮華臺耳佛意如此

秖以入實名爲華臺以内心同佛入實故
故使外器同佛處臺△三正明開相
○三正開中三初略明今日入實施權次
有人下明久遠施權入實三其未入下正
明今經開權顯實初文又二初正明入實
開權次明機感之相初文又二初明入實
次爲未入下明施權
始見我身初聞一實已入華臺
初謂華嚴利根菩薩已入實竟其别菩薩
且置不論以此菩薩猶易開故其難開者
更以小起故△次明施權
爲未入者從頓開漸更以異方便助顯第一
義説諸二諦或單或複或不可思議種種不
同皆爲華臺而作方便
次爲施鹿苑等教故名爲諸前三藏單次

五重中如前七重中文意亦可見
○次感應
但如來常寂而化周法界實不分别先謀後
動施此汲引慈善根力令諸衆生從此得入
可見△次明久遠施權入實
○次明久遠中二初出舊
有人言始自鹿苑皆是法華弄引
○次今言下正解也弄引秖是方便耳如
止觀記於中又二先明久遠施權次明入
實初又二先重叙寂場爲況次展轉明久
今言不爾且近説寂滅道場已來悉爲法華
弄引所以光照他土現佛悉爲頓開漸
初文者除已入者及中間入者盡是法華
方便所以光照他土至爲頓開漸者初他
土者從又覩諸佛下四行説頓也從若人

遭苦下三行漸初也即是鹿苑從文殊師利我住於此下三十二行半方等般若此他土漸頓也寂場兼權頓後爲一獨而施三漸以一漸兼頓取機不得故至鹿苑及餘二味
○次文殊下正展轉明久於中又三初正明次文云下引證三當知下結
文殊引先佛亦爲頓開漸如此弄引猶恨其近從大通智勝已來而爲衆生作法華方便當知不止近在寂場又此猶近從本成佛已來而爲衆生作華臺方便又復猶近從本行菩薩道時而爲衆生作華臺方便
是則本迹兩文中施化未入實者並爲今日法華弄引故知菩薩本初發心已後所化衆生乃至成道已後經於如許塵界劫數處處成熟今方入實當知實道何易可階況復今世猶自未入尚在未來遠遠方得豈非煩惱厚重根性難迴不蒙如來善巧之力何有入期故覩斯妙旨應勤思勤聽重之重之△次引證
文云我本立誓願普令一切衆亦同得此道
△三結
當知弄引豈止今耶
證結可知
○次本來下明入實中又二初明久遠入實次明今世入實
本來所化入華臺者自是一邊其未入者如上方便不息中間亦如是
以今昔施化節節實益豈待今耶△次明今世入實

若從華嚴方等般若等經或別入通圓入通圓入別等入華臺者與本入者無異復自是一邊

今世文云與本入者不異者事有本迹今古理齊故今入本入理無差別△三正明今經開權顯實

○三今經入中二先正明開次若如下歎教斥偏初文又五先豎約四味論開次諸教下約諸味中諸教橫開三三藏下舉難況易四文云下引證五此即下總結

其未入者四味調熟皆於此經得入華臺

初如文△次約諸味中諸教橫開

諸教之中或住三味二味一味或全生者皆決麤令妙悉入華臺

次文中云諸教之中或住三二一味及全生者者通指四味名為諸教且如方等般若初證二乘名為一味若鹿苑已證得彈斥益名為二味得洮汰益名為三味若諸菩薩於前諸教能斷見思名住二味能斷無知名住三味能伏無明名住四味若住四味已成妙行故此不論全未伏通惑名為全生華嚴鹿苑應論顯密思之可見此約橫論不關豎入若豎入者鈍根菩薩及二乘人依次歷教不論增減△三舉難況易

○三況

三藏保果難破已破難開已開況易破易開悉隨情仍本當門顯實即入華臺

可見不改本位即麤成妙故云當門△四引證

文云七寶大車其數無量各賜諸子云云

引證中云七寶大車者各稱本習而入圓乘本習不同圓乘非一
○五結
此即開權顯實諸麤皆妙絶待妙也
如文
○次歎斥中二先總歎次人不見下得失
初又三初約化儀
若如上說法華總括衆經而事極於比
○次佛意
佛出世之本意
○三教旨
諸教法之指歸
○次得失又二先失次得
人不見此理謂是因縁事相輕慢不止舌爛口中

初文云輕慢不止舌爛口中者不了法華宗極之旨謂記聲聞事相而已不如華嚴般若融通無礙如此說者諫曉不止舌爛何疑如彭城寺嵩法師云佛智流動至無常時舌爛口中猶不易志又如大經第五云我今爲諸聲聞諸弟子等說毘伽羅論所謂如來常存不變若有說言如來無常云何是人舌不墮落又云若有說言如來許畜奴婢僕使舌則卷縮如是秉戒兩門謗皆舌壞故知若言事相者不見一代獨顯之妙不見般若付財之能般若融通與法華何異二乘於昔自無悕取至今方云不求自得已今當妙於茲固迷舌爛不止猶爲華報謗法之罪苦流長劫具如止觀第四逆流十心中說

○次若得下明得中又二先正明得次攝大乘下重破教道初文又四初約法以明得次約三世佛以明得三舉涅槃以釋疑四結勸

若得其旨深見七種二十一種無量教門意氣博遠更相間入纖淡精微橫周豎窮悉歸會法華

初文者有一毫之善咸至菩提穿鑿權實牢籠本迹故云意氣博遠大小互入故云更相越教相接故云間入從淺至深故云纖淡取機顯秘故云精微味味益徧故云橫周俱至法華故云豎窮△次約三世佛以明得

二萬燈明迦葉等古佛設教妙極於此有經云彌勒當來亦妙極於此釋迦仰同三世亦妙極於此

次二萬下約佛者應具如五佛章門今略指燈明彌勒等耳承上曰仰雖佛無優劣我既施權同彼顯實高尚實理故云仰同△三舉涅槃以釋疑

涅槃贖命重寶重抵掌耳

三釋疑者疑云法華既已顯實涅槃何復施權故即釋之釋言贖命重寶者涅槃十四云如人七寶不出外用名之爲藏是人所以藏積此寶爲未來故所謂穀貴賊來侵國值遇惡王爲用贖命財難得時乃當出用諸佛秘藏亦復如是爲未來世諸惡比丘畜不淨物爲四衆説如來畢竟入於涅槃讀誦外典不教佛經如是等惡出現世時爲滅諸惡爲説是經是經若滅佛法則滅今家引意指大經部以爲重寶若消

此文應有單複兩義所言複者謂乘及戒若言不許畜八不淨此是戒門事門若說如來畢竟涅槃及遮外典此是乘門理門以彼經部前後諸文皆扶事說常若末代中諸惡比丘破戒說於如來無常及讀誦外典則並無乘戒失常住命賴由此經扶律說常則乘戒具足故號此經爲贖常住命之重寶也所言單者唯約戒門彼經扶律律是贖常住命之重寶也所以法華明常已足更說贖命者爲護圓常鄭重殷勤如人抵掌重叮嚀耳說文云抵掌者側手擊也△（四結勸）

觀此妙旨宏壯包籠尋者須曠其意莫以人情局彼太虛也

四結勸中云觀此等者且如諸法實相即云百界千如心佛衆生三無差別乃至本因爲令弄引豈以劣見稱此經王莫以人情局彼太虛者勿以世情偏取如來赴機之說局彼法華博遠意氣太虛之量△（次重破教道）

○次斥教道中二初舉論師謬謂次令試下明今家斥失

攝大乘明十勝相義咸謂深極使地論翻宗

初云攝大乘十勝相者彼論始終秖明十種勝相之義分爲十品論初云菩薩欲顯大乘功德依大乘教說如是言諸佛世尊有勝相義所說無等過於餘教言勝相者有十一依止二應知三入應知四因果五入因果脩差別六於差別依於戒學七於中依心學八於中依慧學九學果寂滅十

智差別論文先列次生起釋初勝相明第
八識生十二因緣義言依止者謂所依也
眞諦所譯則依菴摩羅後代諸譯並依黎
耶如其各計成自他性一論二譯尚生二
計況諸部耶論師以黎耶依持破於地論
故云翻宗翻者改也令地論宗破歸我攝
宗
○次明今家斥中爲八初總舉迹中十妙
次別以初妙比破三四悉下以逗機比決
四彼直下斥偏五因緣下展轉比決六當
知下結歎七天竺下舉勝況劣八思自下
結
今試以十妙比之彼有所漏
初如文△次以初妙比破
且用理妙比依止勝相明不思議因緣四句
破執豈留黎耶菴摩羅爲依止耶
次文者且以迹中十妙之初境妙少分比
彼十勝相之初相全分於少分中尚有所
漏四句之中但得自他一句而已故上斥
云有所漏也況破則俱破立則俱立不同
彼論唯計一句故今文云不思議因緣豈
同論文黎耶摩羅自他因緣耶文雖雙舉
計必偏執如新舊兩譯亦如地論南北二
道還成性過各計不同今不思議離四性
計豈同彼論各計不同耶△三以逗機比決
四悉檀施設不止立無明他生一句
三逗機中四悉俱立不同彼論唯立一句
彼直是一道明義不見開合衆經頓漸爲物
約敎約行隨情隨智大包佛化深括始終
四斥偏中彼計一句爲一道不見下舉今

得顯彼失四味增減爲開合頓漸可知由教行别故情智等不同△五展轉比決
因緣一境已廣於依止更用四四諦七二諦五三諦一諦等比者彼無準擬迹中十妙已有所漏本中十妙羣經所無何況彼論又觀心十妙即得行用不如貧人數果頭寶
第五意者境妙有六其但得一少分故也況復餘耶△六結歎
當知十妙法門𩭤沓重積可勝言哉
六當知下結𩭤沓重積等者十妙生起如𩭤皆具諸法如沓於一一妙若𩭤若沓亦復如是△七舉勝況劣
天竺大論尚非其類真丹人師何勞及語此非誇耀法相然耳
第七意中真丹義如止觀第二記△八結
思自見之無俟辭費也
八結文可知
○次明三諦中又二初依他教以立名義次正開章解釋初文中又三初依他經立名次依今經例立三問答料簡
五明三諦者衆經備有其義而名出瓔珞仁王謂有諦無諦中道第一義諦
今經亦有其義壽量云非如非異即中道如即真異即俗
初二如文
○三料簡中先問
問若此經無四種因緣等名那用其義
○次答答中三初舉勝鬘以例涅槃用斥來問次重舉楞伽以例餘經用酬來難三結初文二先總斥

答五住二死名出勝鬘涅槃不應用其義
○次釋
若不用五住則不破無明若不用二死則非常住△次重舉楞伽以例餘經用酬來難
○次例
又三佛名出楞伽餘經應無三佛義
○三結
衆經皆是佛說名乃不同義不可壅云云可知△次正開章解釋
○次正明三諦中自三
今明三諦爲三一明三諦二判麤妙三開麤顯妙
○初又二先明去取即是來意
却前兩種二諦以不明中道故就五種二諦得論中道即有五種三諦

○次正釋五文
約別入通點非有漏非無漏三諦義成有漏是俗無漏是眞非有漏非無漏是中當教論中但異空而已中無功用不備諸法圓入通三諦者二諦不異前點非漏非無漏具一切法與前中異也別三諦者開彼俗爲兩諦對眞爲中中理而已云云圓入別三諦者二諦不異前點眞中道具足佛法也圓三諦者非但中道具足佛法眞俗亦然三諦圓融一三三一如止觀中說云云
初文中約別入通點非漏非無漏者於眞諦中點示中道故云雙非當教論中既異於空故有雙非也一三三一如止觀者如第三卷顯體中及第七卷破横竪中
○判中亦二約教約味

二判麤妙者別圓入通帶通方便故爲麤別
不帶通爲妙圓入別帶別方便爲麤圓不帶
方便最妙
約五味教者乳教說三種三諦二麤一妙酪
教但麤無妙生酥熟酥皆具五種三諦四麤
一妙此經唯一種三諦即相待妙也
三開麤顯妙決前諸麤入一妙三諦無所可
待是爲絕待妙也
開如文
○六明一諦又爲三初分別次判三開初
又二初法
六明一諦者大經云所言二諦其實是一方
便說二
○次譬
如醉未吐見日月轉謂有轉日及不轉日醒
人但見不轉不見於轉
譬中但通云轉不轉相對以明一諦即一
實諦是不轉故也所言如醉未吐見日月
轉等者第二云諸比丘白佛言世尊譬如
醉人其心眩亂視諸山川城郭宮殿日月
星辰皆悉迴轉若有不脩苦無常想無我
等想不名爲聖佛便迴此醉人之譬反斥
比丘云汝向所引醉人譬者但知文字而
不知義何等爲義如彼醉人見上日月實
非迴轉生轉想衆生亦爾爲諸煩惱無明
所覆生顛倒心我計無我等當知比丘無
明未吐謂有二諦本日如一諦轉日如世
諦此帶實二諦也若二乘人於轉日上復
生轉想故二乘人以菩薩俗謂爲眞諦故
下文云三藏全是轉二即二乘二諦也是

故大經十二七種二諦文末說一實諦文殊難言即是如來虛空佛性無差別耶此難意者若唯一實如來佛性應同虛空佛言有苦有諦有實三亦如是如來非苦非諦是實虛空佛性亦復如是是則唯一實諦

○次判中亦先約教次約味

轉二爲麤不轉爲妙

文中亦且通以轉不轉對辨麤妙若歷諸教教教如之

○次三藏下約五味中二先正明次借地持以顯一實

三藏全是轉二同彼醉人諸大乘經帶轉二說不轉一今經正直捨方便但說無上道不轉一實是故爲妙

初文略無華嚴教意者合在下文云諸大乘即其意也不煩文故合在下耳故知文意以證道明中爲不轉妙教道亦屬帶轉故也

○次借地持中二初借地持次寄此文後約行人破執初又二初引文次正明今意

地持明地相明義說相似法地實明義說眞實法又教門方便即教道明義說所證法即證道明義今借用之

初有兩番意者前文約行次文約教初言地持明地相等者地相謂地前迴向位中道觀雙流地相現前登地已去明眞實法稱爲地實初地即是初住故也次文言又教門等者依教道義以四悉檀說登地法名爲教道故知初地已上仍存教道若說

十地已證之法即證道也凡釋別義多用此意具如止觀第三記△次正明今意

諸佛法久後要當說眞實即地實義道場所得法即是證道明義是故妙也

次今意者借於此文證權實部法華已前如地相教道至法華經猶如地實及以證道說佛自證名爲地實約佛自行故云證道△次寄此文後約行人破執

執著此實實語是虛語生語見故故名爲麤融通無著是故言妙

次寄此文後約於行人破執等者破末代執者諦雖是妙執故成麤破其執情不破所執所執本妙非關人情△三開

開麤顯妙可解云云

開麤如文

○無諦者秖前諸諦理不可說故名爲無若通論者大小皆有無諦通即別故別乃成通如婆沙云佛經中說一諦無諦問有四諦義云何但云一諦等耶尊者波奢說一諦者苦諦無第二苦乃至道諦無第二道復次一諦者謂滅諦爲破外道種種解脫故復次一諦者謂道諦能盡惡道苦故又佛說二諦者謂世諦第一義諦或云世諦謂苦集第一義諦謂道滅前合四諦爲二正用此意復有說者世諦謂苦集滅第一義諦謂道諦評者曰四諦亦是世諦亦是第一義諦如苦集是世諦苦空無常集因緣生是第一義滅是世諦者如佛說言如城園林是第一義諦者盡止妙離道是世諦者佛說道諦如筏如山如梯如樓是

第一義諦者道如跡乘若四諦盡是第一義者世諦說陰界入第一義諦亦說陰界入彼小乘中尚開合四諦爲世諦第一義等況復大乘於中先正明無諦次問答料簡初文又二初別約極理以明無諦次通約諸教以明無諦前明一諦亦有通別二義不同故今亦爾理無二極故同歸一無衆生緣異故復歷教初中三初正立無諦諸諦不可說者諸法從本來常自寂滅相那得諸諦紛紜相礙一諦尚無諸諦安有

○次一一下判麤妙

一一皆不可說可說爲麤不可說爲妙

○三不可說亦不可說下明絕待即是開麤

不可說亦不可說是妙是妙亦妙言語道斷故

○次文又二初四教次五味初文二先列四教次明判開

若通作不可說者生生不可說乃至不生不生不可說

初四教如文

○次從前不可說去判

前不可說爲麤不生不生不可說爲妙

○次若麤異妙下開準上下文例應在五味後開今隨便各明於理無失

若麤異妙相待不融麤妙不二即絕待妙也云云

○次約五味中初判

約五味教者乳教一麤無諦一妙無諦酪教一麤無諦生酥三麤無諦一妙無諦熟酥二

麤無諦一妙無諦此經但一妙無諦
○次從開麤如前者例前四教開
開麤如前云云
○次料簡中有三重問答
問何故大小通論無諦答釋論云不破聖人心中所得涅槃爲未得者執涅槃生戲論如縁無生使故破言無諦也
初問者通約諸教爲問所言無諦者秖應如前歷教明實別約極理理即一實如何諸教並論無諦答意者爲破執理而生戲論是故云無大小乘教既並有理是故大小俱論無諦故引例云滅本無惑縁滅生惑如三界利鈍一十九使但破能執不破所縁今意亦爾
問若爾小乘得與不得俱皆被破大乘得與不得亦俱應破答不例小乘猶有別惑可除別理可顯故雖得須破中道不爾得云何破
次問者小乘未得執成戲論是故須破若實證得理仍是權是故亦破今以此意例難於大既得大小通論無諦亦應大小得否俱破答云不例者小乘得否俱皆有惑是故俱破大乘不得有惑須破得即無惑得何須破是故不例
問若爾中道唯應有一實諦不應言無諦也答爲未得者執中生惑故須無諦實得者有戲論者無云云
次問意者小乘是權破權名無大乘是實實諦非無何故中道亦名無諦答意者實如所問於實得者不須云無今云無者爲未得者

妙法蓮華經玄義釋籤卷第八

音釋

瞙末各切音莫目瞖不明曰瞙　譪正作靄倚亥切雲集貌　複方六切重也　婉於阮切順也　贖石欲切貿也　沓達合切重也　誇枯瓜切矜誇　壅委勇切塞也

妙法蓮華經玄義釋籤卷第九

隋　天台智者大師說

門人灌頂記

唐　天台沙門湛然釋

△二論諸境同異

○次諸境開合者文中二初明來意次正明開合六境依文次第以後後境盡向上合十如居初是故先以因緣合如四諦第三是故次以四諦合二下去展轉以下合上即爲六章

二諸境開合者先用十如爲首何者此經命章絕言稱歎十如

初文言命者召也起也故以初章名爲命章絕言稱歎者文云止舍利弗不須復說絕言歎已次歎絕言之境即十如也故云諸法實相所謂諸法如是性相體力等△

次正明開合六境

○今更說五境云何同異者前已說六境今以五境與十如義名異義同餘下合上意亦如是故更明之於中有四先正明離合次準前例立隨情等三三問答釋疑四問答通經以此經義通於諸境不同他人名義俱塞般若種種名解脫法身亦爾多諸名字等具如止觀第三記如此解者則使一切佛教名異義同無不通暢若得此意無礙自在故有開合門來初文因緣合十如者若得前來十如總釋之意相以據外等來對銷因緣義同顯然可見於中爲二先開合意

今更說五境云何同異耶十二因緣與十如

開合者名異故言開義同故言合
○次正開合又二先正合次略指初又二前合思議兩番次合不思議兩番二文各有總別兩對初文者先對次結對中先別無明支合如是性行支合如是相識名色六入觸受合如是體愛合如是緣取合如是力作有合如是因生老死合如是果報等云云
如文
○次總對者因緣總而十如別故云總總以因緣合爲三道兩番合十如故云也
又總合者如是相合行有兩支如是性合無明愛取三支如是體合識名色乃至老死七支如是力還是煩惱道三支無明愛取能生業力如是作還是行有二支能爲苦作業也如是因還是行有二支爲七苦作因也如是緣還是無明愛取三支能潤業取苦也如是果還是行有之習果也如是報還是行有之業招名色等報
○此兩下結
此兩番通用思議十二因緣合六道十如是
如文
○次後兩番者爲二初正對次若細下辨通別初文先標
次用不思議十二因緣合四聖十如者
○次對對中先別亦是別別以緣對如
無明支轉即變爲明明即了因成聖人如是性惡行支轉即變爲善行善行即緣因成聖人如是相識名色等苦道轉即法身成聖人如是體愛取二支轉成聖人菩提心即是如是力有支含果變成六度行即成聖人如是

作亦轉成聖人如是因此有支轉有二種正道轉成如是因助道轉成聖人如是緣老死支轉成法性常住成聖人如是果報云云

○次總者亦總合以爲三道三道即理性三德故云在內等

又總作者體力作三法秖是煩惱業苦變成法身菩提心六度行等勤習三法在內成性在外成相正意成體誓願深遠成力立行成作牽果成因相助成緣剋發成果報云云△次辨通別

若細分四聖節節有異今取大槩故通釋耳

次文云四聖節節有異者如前釋中四教諸聖各各不同居在界外莫不皆有十二有支如止觀攝法中因緣逆順等各有其相以前四聖同爲圓釋如前釋中云無明轉即變爲明等總釋中云三道即是性德三德故云在內成性二乘菩薩應從次第何故合耶且從久遠種性邊說若從末說應須分四△次略指

經云一切智願猶在不失二乘亦得作通釋也

四種四諦合十如者生滅無生兩種苦集是六道十如如是相如是性是集如是體是苦如是作力因緣又是集如是果報又是苦云云生滅無生兩種道滅是析體二乘及通菩薩十如如是相性即是道如是體即是滅如是力作因緣皆是道如是果報又是滅無量無作兩種苦集即是四聖界外果報十如集諦即是界外如是相性力作因緣也苦諦即是界外如是體果報等云云無量無作兩種道滅

即是四聖界外涅槃十如道諦即是涅槃性相力作因緣等亦是般若解脫也滅諦即是涅槃體果報等亦成常住法身也云云四種四諦合四種十二因緣者生滅無生兩苦集即是兩種思議十二因緣生滅無生兩種道滅即是兩種思議十二因緣無明滅乃至老死滅也無量無作兩苦集即是兩不思議十二因緣也無量無作兩道滅即是兩不思議十二因緣無明滅乃至老死滅此可解

次以四諦合如緣者若知苦集秖是緣生道滅秖是緣滅十如自分界內界外各有生滅等何俟更合爲不了者謂名義俱異故合令義同皆取器類大同總畧而會若更縷碎恐煩雜故如無量無作中云界外四聖涅槃者涅槃之名通大小故且用言之故云亦是般若解脫亦是法身也四諦合因緣者但知因緣有生無生等四諦有世出世各各合之文相最顯

七種二諦合十如者藏通別圓入通凡四俗皆是六道十如也藏通兩真是二乘十如也別圓入別兩俗有邊是六道十如無邊是二乘十如圓俗此通九法界十如別入通圓入通別圓入別圓凡五種真皆是佛法界十如也七種二諦合四種十二因緣者藏通別圓入通凡四俗即是思議兩種十二因緣藏通兩真即是思議十二因緣無明滅乃至老死滅也別圓入別兩俗有邊是思議十二因緣無邊是思議無明滅乃至老死滅圓俗即通界內外四種十二因緣也別入通圓入通別圓入別圓凡五種真即是界外不思議十二

因緣無明滅乃至老死滅也七種二諦合四種四諦者實有二諦即生滅四諦也幻有二諦即無生四諦也別入通圓入通兩俗還是無生苦集也別入通眞是無量道滅也圓入通眞是無作道滅也別俗圓入別俗此是無量苦集圓俗是無作苦集別眞是無量道滅圓入別眞圓眞是無作道滅也

次七重二諦合於如緣及四諦者若知俗諦秖是苦集眞諦秖是道滅四種相入故成七種前之四諦既已與如緣合則七二合三了了可見亦爲未了故重合之今亦不委細但通總而合七中但是屬界內俗即對界内二種苦集屬界内眞即對界内道滅復有一俗含於眞俗故云有邊無邊可對界内四諦復有一眞含於眞中故云空不空邊則分對兩處道滅界外苦集例此可思乃至例於如緣可見

五種三諦合十如者別入通圓入通兩俗是六道十如別俗圓入別俗有邊是六道十如無邊是二乘十如圓俗意通九界云云五種眞諦皆是二乘菩薩等十如五種中諦皆是佛界十如也五種三諦合四種十二因緣者別入通圓入通兩俗是六道思議十二因緣別圓入別兩俗有邊是思議六道十二因緣生無邊是思議十二因緣滅圓俗義通云云今且用是四種十二因緣五種眞諦即是思議十二因緣滅亦即是不思議十二因緣生五種中諦即是不思議十二因緣滅五種三諦合四種四諦者別入通圓入通兩俗即無生苦集也別俗圓入別俗圓俗通是無生之苦集

亦是無生之道滅亦是無量之苦集也別入通圓入通兩眞本取但空邊是無生道滅也別眞圓入別眞即是無生之道滅於無量是苦集圓眞於無生是道滅於無量無作是苦集別入通中是無量道滅圓入通中是無作道滅別中是無量道滅圓入別中是無作道滅圓中正是無作道滅五種三諦合七種二諦者簡前兩二諦不被合也次二種二諦二俗即是五種三諦家五種俗二眞空邊即是五種三諦家眞不空邊即是五種三諦家中後三種二諦三俗空邊即是五種三諦家眞有邊即是五種三諦家俗三眞即是五種三諦家中又作一種說如後簡前二諦不被合後五俗有眞有俗後五眞有眞有中

次五三諦合上四文者若得二諦三諦離合之相二諦既已合上三竟即知三諦與上四同亦無俟復合亦爲不了者耳又復更欲取器類同者通總而合故重合之如合因緣中文云今且用去即其相也以五種眞是思議滅亦是不思議生等亦如五三合七二中前二種不被合等亦如二俗即是五俗二眞即是五眞即分空不空邊空爲五眞不空爲五中等並是通總類例而合故重明之

一實諦合十如者一一法界皆具十界簡却九界但與佛法界同也簡三種十二因緣但與一種十二因緣滅同簡三種四諦但與一實四諦同簡七種二諦但與五眞諦有同不同簡五種三諦但與五中諦同云云

次一實合五者前釋一實有通有別今且

從別故簡權取實若依通者應云與四聖十如同四十二緣滅同四四諦中滅同七二諦與七眞同五三諦中與五中同言有同不同者與圓中同不與別中同也不與但空眞同也

○次無諦中二先以無合六次以無合無

言無諦不可說者合十如如名不異即是空寂言辭相寂滅不可說示即是十種皆如義也諸無明滅乃至老死滅其義甚深甚深即無諦同也生生不可說乃至不生不生不可說即與無諦同也七種眞諦皆不可說最初眞諦不可說者如身子云吾聞解脫之中無有言說況後六耶非生死非涅槃既非二邊亦無中道即五種中諦與無諦同也一實名虛空虛空無一云何有實即無諦同也

初者前文列中唯列六章釋中亦因一實便釋無諦今於開合亦對前六名異義同別對何妨言與十如同者約究竟等邊得作此說若相性等非無別異如六道相性未名無諦四聖但得通名無諦若別指一實唯一無諦然諸界中莫不皆如故且通取故次文云諸無明滅諸不可說七眞五中等也

○次以無合無又二初合次結意

無諦自無所存平等大慧無若干也

初文者若無諦不無無翻成有故爲破執立無合無△次結意

雖無若干若干無量舒之充滿法界不知從何而來無量無若干收之莫知所有不知從何而去不來不去即是法佛云云△次準前例立隨情等

三

○次明三意

復次七種二諦赴緣開合轉轉相入一一又各有隨情隨情智隨智等餘五義例亦應有今不具載何者佛以一音演說法衆生隨類各得解自思之

前文唯約七二諦辨今以七二諦例餘五境其相可識故不委論

○三問答釋疑中先問境意

問諸境理既融會何意紛葩更相拘入耶既開權顯實唯應一實何故紛葩六相不同復相間入情智出沒

○次答中二先總明諸紛葩之意

答如來觀知十界性相有成熟者未成熟者大機未熟不令起謗小機若熟不令失時隨其所宜應單應複偏圓相入而成熟之聞即得益

○次正約味明紛葩之相於中又二先法次譬初文又二先釋次結

華嚴雖具鑒十界兩界熟故別圓二種而成熟之三藏亦鑒十界二乘性相熟故用生滅而成熟之方等亦鑒十界四界熟故用四種相入而成熟之般若亦鑒十界亦四界熟故用三種相入而成熟之法華亦鑒十界一性相熟但一圓諦而成熟之

初者此並如來無謀之巧致使說境離合殊途鑒理之智奚嘗增減然同體妙用不動而運故能逗物施設參差照彼妙機理藏平等不謀而感致益不空故獲諸味若橫若豎若顯若密雖種熟脫異入祕藏不

殊
○次結
若無善巧方便出沒調熟云何境智而得融
妙耶
可知
○譬中先譬
譬如畫師尚能淡入五彩作種種像
○次況
況佛法王於法自在而不能種種間入調伏
衆生耶△四問答通經
問上明六境等此經聽可無名有其義不答
十如名義已備於前四種十二因緣者化城
品明生滅十二緣譬喻品但離虛妄是不生
十二緣方便品云佛種從緣起是界外無量
無作兩種十二緣四四諦者譬喻品諸苦所
因貪欲爲本是生滅四諦藥草喻品了達空
法是無生四諦又云無上道及方便品但說
無上道如來滅度等是界外無量無作兩種
四諦也十如差別是世諦唯佛與佛乃能究
盡諸法實相即眞諦也安樂行云亦不分別
有爲無爲實不實法有是俗諦無是眞諦亦
不分別是遮二邊顯中道壽量云非如非異
非異非俗非如非眞三諦義也方便品云更
以異方便助顯第一義是一實諦也又云唯
此一事實也若言說無分別法又諸法寂滅
相不可以言宣是無諦義也
四問答通經者問可知答中意者此經文
狹但略指而已以諸領付並在般若是故
此中指彼所付今略引當文十如如文十
二緣中引譬喻品者虛妄即是無明故也

若巳有無明必有十一方便品者既不通
昔教且約爲佛種緣故通該二義次四諦
中既有世閒因果必有出世能治藥草中
四俱無生故並云空無上道即道諦如來
滅即滅諦且從證道以攝教道故與二義
同也一實諦者即以所助爲名無諦可見
○次明智妙爲二先明來意次正釋
第二智妙者至理玄微非智莫顯智能知所
非境不融境既融妙智亦稱之其猶影響矣
故次境說智
初文可見
○次正釋中自二
智即爲二初總論諸智二對境論智
○初意者文自爲六先列六章
總智爲六一數二類三相四照五判六開

○次依章解釋
數者一世智二五停心四念處智三四善根
智四四果智五支佛智六六度智七體法聲
聞智八體法支佛智九體法菩薩入眞方便
智十體法菩薩出假智十一別教十信智十
二三十心智十三十地智十四三藏佛智十
五通教佛智十六別教佛智十七圓教五品
弟子智十八六根清淨智十九初住至等覺
智二十妙覺智
初數中初六藏次四通次三別次三三佛
次四圓三佛在果彼三果無人故別於此
列圓果有人故自居因後
○次類者例也又二先列次結
二類者世智無道邪計妄執心行理外不信
不入故爲一五停心四念處巳入初賢佛法

氣分俱是外凡故爲一四善根同是內凡故爲一四果同見眞故爲一支佛別相觀能侵習故爲一六度緣理智弱緣事智强故爲一通教方便聲聞體法智勝故爲一支佛又小勝故爲一通教菩薩入眞方便智四門徧學故爲一通教出假菩薩智正緣俗故爲一別教十信智先知中道勝前劣後故爲一別教三十心俱是內凡故爲一十地同是聖智故爲一三藏佛是師位名勝三乘弟子故爲一通教佛智斷惑照機勝故爲一別教佛智又勝故爲一圓教五品弟子同具煩惱性能知如來祕密之藏故爲一六根清淨智隣眞故爲一初住至等覺同破無明故爲一妙覺佛智無上最尊故爲一

初文者說其數意何故以五停乃至十地等而各爲一數故立此門類例同故且各爲一數若一一位別爲一數太成繁雜故且總云三藏菩薩亦應云四門徧學但爲出其當體義異故且從緣事理强弱爲類三佛應云並是師位亦爲從教辨三相異故從義各明△次結

如是等隨其類分相似者或離或合判爲二十云云△三辨相

○三辨相中若從數類誠爲不多類中多相從相復更少多分別故使爾耳

三辨相者天竺世智極至非想此間所宗要在忠孝五行六藝天文地理醫方卜相兵法貨法草木千種皆識禽獸萬品知名又塗左割右等無憎愛獲根本定發五神通停河在耳變釋爲羊納吐風雲捫摸日月法是世間

法定是不動定慧是不動出邀名利增見愛世心所知故名世智也
初辨世智相中云天竺至非想者語智所依乃至初禪令且從極忠孝等略如止觀記多識於鳥獸草木之名者莫過於爾雅雖安塗割所依但是世禪獲根本定等者用通必依色定故也故停河等須依根本停河在耳等者如大經三十五諸外道等來白波斯匿王言大王不應輕慢如是大士大王是月增減誰之所作大海鹹味摩羅延山誰之所作豈非我等婆羅門耶大王不聞阿竭多仙十二年中恒河之水停在耳中耶瞿曇仙人作大神變十二年中變作釋身并令釋身作羝羊身作千女根在釋身上者兔仙人一日之中飲大海水令大地乾耶婆藪仙人爲自在天作三目耶羅羅仙人變迦毗羅城爲鹵土耶婆羅門中有如是等大力諸仙現可檢校云何輕慢如是大仙亦如此土古人張揩能作霧欒巴善吐雲葛洪陶淵明等皆薄有術數蓋小小耳若比西方天懸地殊法是世間法等者定非無漏不能斷惑故云不動常在三有故曰不出邪慧不能動惑出界故也
○次五停四念中先五停次四念初五停中三先釋名
五停四念者有定故言停有慧故言觀
○次觀能下明停心功能
觀能翻邪定能制亂
○三數息下正明用治

數息治散不淨治貪慈治瞋因緣治癡念佛
治障道
但列名對病而已廣如止觀第十記
○次四念中亦略不列名但舉數對位至
下照中文相稍廣於中又二初明功能
念處是觀苦諦上四智治於四倒四倒不起
由此四觀
○次初翻下判位即以功能爲其相狀
初翻四倒未入聖理故言外凡智也
○煗法已上四善根者盡依婆沙文相稍
略今略出論文於初煗中爲五初正釋煗
義次尊者下釋煗在初三於正法下明所
緣諦四從所有下料簡釋疑五煗有下明
功能
煗法緣四諦境生智伏煩惱智更增成十六
觀智如火鑽上下相依生火燒薪以有智知
有境能生煗智令有萎悴如夏時聚華爲積
華生煗氣還自萎悴又依陰觀陰發智火還
燒陰如兩竹相摩生火還燒竹林
初文者由智觀故有煗生△（次釋煗在初）
尊者瞿沙說求解脫智火煗最在初如火以
煗在初爲相無漏智火亦以煗法在先爲相
如日明相在初爲相是故名煗
次文可見△（三明所緣諦）
○第三文中三先釋
於正法毗尼中生信愛敬正法者緣道諦信
毗尼者緣滅諦信
○次料簡
煗能緣四諦云何言二答此二最勝應先說
又正法是三諦毗尼是滅諦

○三如佛下引證須緣四諦

如佛爲滿宿我有四句法當爲汝說欲知不當悉汝意四句即四諦也

○四料簡中二初簡法次簡品類

所有布施持戒盡向解脫是其意趣色界定起是其依於自地前生善根是相似因緣於四眞諦頂是其功用果自地相似後生善根是依果色界五陰是其報涅槃決定因及不斷善根是其利十六行是其行是緣生是修慧色界繫三三昧三根隨所說相應衆多心是退

初云所有布施盡迴解脫等者婆沙云西方人作此論今文略依彼問云煗善根有何意趣爲何所依何因緣何法何果何報何善利行幾行爲緣生爲緣起爲聞慧爲思慧爲修慧爲欲色無色界爲有覺有觀乃至無覺無觀爲何根相應爲一心爲多心爲退爲不退乃至世第一法亦如是問今文闕問答字便出答文論答並如今文乃至忍善根盡迴向解脫是其意趣等唯闕答何法文應云是有漏法頂是煗家功用果涅槃決定因是其利復有說者不斷善根是其利又問煗法有幾種答如文又問有幾人從欲界至無所有處答各有九品并一具縛人合有七十三人

煗有三種謂下下下中下上頂有三中下中中中上忍有二種上下上中世第一有一種謂上上此四善根以三言之煗是下頂是中忍世第一是上復有說者煗有二謂下下下中頂有三謂下上中下中中忍有三謂中上

上下上中世第一法有一謂上上亦以三言之煗是下下頂是下中忍是中上世第一是上上瞿沙云煗有下三頂有六下下乃至中上忍有八下下乃至上中世第一但上上以三言之煗法一種謂下頂法二種謂下中忍有三種謂下中上世第一有一種謂上

次料簡善根品類者對下三善根以爲料簡第二師文似四品意但在三然越次取者例前九品亦越次故言但在三者下下下中秖是下中上秖是中上上秖是上耳煗頂於下三品中是下下下中雖有二品但在於下忍取中三品之上世第一取上三品之上瞿沙說九品上能兼下故頂有六忍有八世第一近眞故不可兼多故唯上上九品既以上兼下三品亦然故煗有一乃至忍三世第一亦唯一種意亦如前

△五明功能

煗有二捨一離界地二退時退時捨墮地獄作五無間而不斷善根頂亦如是忍唯一捨不墮地獄云云

五功能中言二捨者言離界地謂自下升上退時謂失上退下失得禪時故云失時

○次釋頂法爲四初對上下三善根以辨行相不同次從復有下釋名三云何下釋頂法觀相四從問何故下釋法名退

頂法者色界善根有動不動住不住有難不難斷不斷退不退就動乃至退者有二下者是煗上是頂彼不動乃至不退者爲二下者是忍上者是世第一法

此等諸文全同論文論云有云欲善根有

二下是煗上是頂色善根有二下是忍上是世第一評家云不應作是說應云盡是色界法住定地法聖行法好令依評家故云色界此等秖是判四善根以有動等之異對四不同故也動乃至退分二不動乃至不退分二雖同在色界由善根深淺異故致使差降不同動謂猶爲外緣所動住謂久住煗頂難謂煗頂有難斷謂斷於善根退謂退爲五逆等不動等是後二善根準此可知△次釋名

復有說者應言下頂所以者何在煗法頂故名頂在忍法下故名下復有說者如山頂之道人不久住若無難必過此到彼若遇難即便退還行者住頂不久若無難必到忍有難退還煗猶如山頂故名頂

次釋名中頂法望煗於動等並得頂名復有餘師應云下也又前於動等名之爲住復有餘師名不久住及或無難等若至忍不復名退

○三明頂法觀相又二先釋次料簡初文先明能信之觀

云何爲觀於佛法僧生下小信小信者此法不久停故言下小

○次此信下明所緣之境

此信緣佛生小信是緣道諦緣法生下小信是緣滅諦

○次問下料簡先問

問應能緣四諦云何言緣二諦

○次答答中先標二諦爲勝

答道滅勝故

○次清淨下所緣行相

清淨無過是妙是離能生信處爲生受化者信樂心故若世尊說苦集是可信敬者則無受化者此煩惱惡行邪見顛倒云何可敬信我常爲此逼迫受化者於道滅生欣樂是故說二也復有說者信佛僧是緣道信法是緣三諦則盡信四諦也問住頂亦信陰亦信寶亦信諦何故但說信三寶答三寶是生信敬處但隨行者意於陰生悅適是名爲煗於寶生悅適是名爲頂於諦生悅適是名爲忍

初句總舉二諦無過次句略舉滅下二行具足總合舉其八行能生下明生信意若世尊下重釋信意以苦集不可信故故信道滅此煩惱下總舉苦集行相不可生信受化者下重舉道滅是可信故復有說者應盡信四者由知苦集故能信道滅論問亦信諦何故但說信寶耶者由向對三寶以立四諦是故作此問也論云有說彼摩納婆非不信苦集諦但不信三寶以不信故佛爲彼說即初文是復有說者隨行者悅適即但隨已下文是

○四釋法名退中先問

問何故頂退不說煗退

如文

答頂既退亦應說煗退行者在頂時多煩惱業留難煩惱等作是念若行者到忍我復於誰身中當作果報若離欲界時亦念行者出欲界我復於誰身中生果報離非想非非想處時亦念行者離彼欲已更不受身我復於誰身中生於果報於此三時多諸留難留難

退故大憂惱如人見寶藏大喜欲取即失住頂法者自念不久當得於忍永斷惡道獲大重利猶如聖人而忽退失故大憂惱是故言頂退也若能親近善友從其聞隨順方便法內心正觀信佛菩提信善說法信僧清淨功德是說信寶說色無常乃至說識無常是說信陰知有苦集滅道是說信諦若如是即住頂若不如是即頂退

答文者以行在頂則身中煩惱數起是念恐至忍已無復生處以激行者頂法觀門是故文中具有二意一者爲煩惱退故憂惱二者恐退失故故復憂惱若能下明不退兩緣一者外善友等二者內正觀也餘文可見

○次釋忍法者今文總云三十二心者是有本云四十二心者悞上下四諦各十六行故三十二今文從略但總相從緣一時論滅次滅一緣至二行一緣在皆名中忍至一行一緣在方名上忍言但作二心觀於一行者婆沙云減至苦法忍後心得正決定彼四心同一行一緣所謂增上忍如似世第一法中苦法忍苦法智二心同緣今更依俱舍略出之論云從此生煗法者謂從總相念住後成就已生煗法名聖道如火能燒惑薪聖火前相故名爲煗已觀四諦脩十六行名煗位也此善根分位長故能具觀四諦及能具脩十六行觀無常苦空無我乃至道如行出次辨頂位者從此頂善根有下中上至成滿時有善根名爲頂亦觀四諦脩十六行同前煗位煗頂

二善俱名動善可退動故動善根中頂爲最勝如人頂故名爲頂法忍位是進煗位是退此頂是進退兩際猶如山頂故名爲頂頌云如是二善根皆初法後四者煗頂二善初安足時皆唯法念後增進時則通四念初安足者謂煗八諦十六行相最初遊踐四聖諦跡名初安足謂見道中唯法念住以煗頂位順見道故故初安足唯法念住後增進位稍容預故故得通脩四念住位忍唯法念住者從頂有善根生名爲法忍忍可四諦最殊勝故又無退故名爲忍法忍初安足及後增進皆法念住近見道故是故初後皆法念住頌云下中忍同頂者此善根有下中上下中二位同煗頂位具觀四諦十六行上忍唯觀欲苦頌云一行一刹那者上忍唯苦下一行一刹那名爲上忍下品具足觀十六諦中品減緣所言緣者上下八諦名之爲緣是所緣故各十六行故三十二名之爲行能緣行故應知七周減緣二十四周減行謂四行觀欲苦乃至四行觀道乃至三行觀上界道名一周減一行如是一一諦下各有三行與緣名異從行爲名故三八二十四周減行一一諦下各有一行與緣名同亦與緣同減從緣爲名但名減緣是則上界四諦下界留苦唯減三緣上四下三名爲七周緣之與行皆從後減故使欲界最後留苦都有三十一周減緣減行後但有一行二刹那心觀於欲苦名中忍滿唯有一行一刹那心觀於欲苦名上忍成就此中忍

位未滅道時雖滅行相未滅道故故得具觀四種諦也頌云下中忍同頂者約此說也若此中忍滅道諦時但脩十二行既滅彼道心無忻慕故彼道下四行亦不起得由此道理滅滅諦時但脩八行除滅道下各四行故滅集諦時但脩四行故於中忍具脩十六十二八四行相於上忍中亦脩四行雖起一行一刹那心以觀苦故起能得得脩彼苦下四行相故問於上忍位滅彼三行何故脩彼所滅行耶答雖滅彼行不滅諦故忻慕心故故得脩彼所滅行相於中忍位脩所滅行準望可知於三十二中留苦下一行者擬入見道故須留也餘三十一如文次第漸漸除之問苦下一行爲留何行答入見道有二種行者一者利

是見行有二種若著我者留無我行若著我所即留空行二者鈍是愛行愛行亦二一者慢多留無常行二者懈怠多留於苦行頌云世第一亦然者從上忍無間生第一唯緣苦下一行一刹那心同前上忍故云亦然此是有漏故名世間於中最勝故云第一有同類因引見道生故云最勝皆慧爲體並五陰性定共戒名爲色陰餘四陰可知言苦法忍者十六刹那從苦諦起一忍一智如其次第至道諦時初生一忍名十五心次生一智名十六心滿即初果也於中三先法次譬三料簡

忍法觀者正觀欲界苦色無色界苦欲界行集色無色界行集欲界行滅色無色界行滅斷欲界行道斷色無色界行道如是三十二

心是名下忍行者後時漸漸減損行及緣復更正觀欲界苦色無色界苦乃至觀斷欲界行道除觀斷色無色界行道從是中名中忍復更正觀欲界苦觀色無色界苦乃至觀色無色界行滅除滅一切道復正觀欲界苦色無色界苦乃至觀欲界行滅除色無色界行滅復正觀欲界苦乃至觀色無色界行集除滅一切滅復正觀欲界苦乃至觀欲界行集除色無色界行集復正觀欲界色無色苦除一切集復正觀欲界苦除色無色界苦復正觀欲界常相續不斷不遠離如是觀時深生猒患復更減損但作二心觀於一行如似苦法忍忍法智如是正觀是名中忍復以一心觀欲界苦是名上忍復次生世第一法世第一法後次生苦法忍

初文如向

○次譬譬中先譬次合

譬如人欲從巳國適他國多財產不能持去以物易錢猶嫌錢易金嫌金易多價寶往適他國

譬中云如人欲從巳國等者三界爲巳國涅槃爲他國何以故三界久住爲巳涅槃方適爲他十六觀法爲多財產一行獨往故云不能持去中忍如錢上忍如金世第一法如多價寶以一行一剎那入眞無漏

猶如持去

行者乃至漸捨相續不離生於上忍上忍後生第一法第一法後生苦忍

妙法蓮華經玄義釋籤卷第九

音釋

槩（居代切大率也）葩（披巴切華貌）捫摸（捫謨奔切摸末各切）積（手智切聚也）萎（邕危切蔫也）悴（秦醉切枯悴也）嫌（胡兼切慊也）

妙法蓮華經玄義釋籤卷第十

隋天台智者大師說
門人灌頂記
唐天台沙門湛然釋

○三問下料簡先問

問世第一法有三品不

○次答

答一人無多人有身子上目連中餘皆下就佛支佛聲聞爲三品

○次世第一法者下歎第一義先立全勝

世第一法者此心心數法於餘法爲最爲勝爲長爲尊爲上爲妙

○次亦分下分别不同得名處别先立二門

亦分亦都

○次釋釋中先釋分次釋都

分者勝世間法不勝見諦見諦眷屬不相離慧力偏多故熏禪不與凡夫同生一處故盡智時一切善根求離一切諸垢障故三三昧乃至惡賤無漏何況有漏不應都勝分勝彼煗頂忍法亦應言第一應言分勝勝煗頂忍一切凡夫所得禪無量解脫除入也

初文云見諦不相離者第十六心爲見諦餘十五心爲眷屬無間續起故云不離是斷惑位故慧力偏多從見諦後至第三果熏禪成就生五淨居此之五天純聖所居故云不與凡夫同生一處至第四果得盡智時求斷界內思惑垢障如是後果並由見諦之功故見諦最勝次三三昧去舉況釋也如世第一心得三三昧猒離一切於

無漏法心尚不取故云惡賤何況有漏不應都勝者結上世第一也言分勝者不能都勝見諦之法但分勝彼煗頂等法故世第一亦名分勝除入者勝處也

○又云都勝者從功能爲名此世第一非但勝於煗頂等法亦勝見諦等法等者等取脩道智行等法乃至羅漢能開之功在世第一故曰都勝故從或言下釋都勝

或言都勝非謂一切事業中勝但以能開聖道門故彼見諦等不能開聖道門以世第一法開聖道門彼見諦等法得修見諦等法得修者皆是世第一法功用是世第一法名義者最勝義是第一義得妙果是第一義如高幢頂更無有上是第一義問前諸義有差別耶答此皆歎說上妙之義亦有差別於不淨安般名最於聞慧名勝於思慧名長於煗爲尊於頂爲上於忍爲妙又依未至爲最依初禪爲勝中間爲長二禪爲尊三禪爲上四禪爲妙如是種種說此依毗婆沙釋欲委知向彼尋

據功用力强非所證亦勝問前諸位義有差別耶者前已最勝得妙果等名通釋世第一法令欲分別故先問起答如文此不淨安般等並在世第一前故世第一於彼爲勝爲最等依地亦然次從又依未至爲最去料簡依地從未至至四禪爲六地妙音師說或七加欲界依欲界身天六人三除北洲前三善根三洲死生六天亦續生故第四善根天亦初起唯女男身非餘扇搋頌云聖由失地捨異生由命終煗必至

涅槃頂終不斷善忍不墮惡道第一入離生委釋如論△四四果智
初果八忍八智三果重慮緣眞九無礙九解脫智
次明初果八忍八智者每一諦下各一法忍一法智一比忍一比智故四諦下八忍八智此是無漏一十六心斷四諦下見盡也次明三果者慮謂思慮重思惟前所得眞諦無漏之理或四諦中隨思一諦或唯思滅諦斷三界諸品不同得後三果六品九品三界都盡等九地中一一皆有九品思惑一一品皆同一無礙一解脫從一地說餘地例然故但云九△五支佛智
支佛用總相別相如約三世明苦集分別十二因緣即別相相也

次支佛以苦集爲總十二因緣爲別若逆若順具如止觀第二記及前四果廣如俱舍賢聖品△六六度智
六度緣理智弱伏而未斷事智强能捨身命財無所遺顧聲聞能發眞成聖猶論我衣我鉢互論强弱云云
次三祇菩薩具如止觀第三記△七體法聲聞智
通教聲聞總相一門達俗即眞△八體法支佛智
通教緣覺能於一門總相別相達俗即眞△九體法菩薩入眞方便智
通教菩薩能於四門總相別相達俗即眞△十體法菩薩出假智
又能徧四門出假教化衆生
次通教聲聞緣覺於一門總相等者總謂但作苦集觀耳別謂觀苦七支觀集五支

以自行故但依一門菩薩爲他故於四門
然七地前約自行邊亦但一門入假方便
亦須徧習△十一別教十信智
十信信果頭眞如實相爲求此理起十信心
△十二三心智
十住正習入空傍習假中十行正習假傍習
中十迴向正習中△十三十地智
初地證中二地已上重慮於中△十四三藏佛智
三藏佛一時用一十四心八忍八智九無礙
九解脫斷正習盡
三藏佛言一時用八忍八智等者具如止
觀第三記料簡同異△十五通教佛智
通佛坐道場一念相應慧斷餘殘習氣
通佛但言斷習者以菩薩時留習潤生故
至菩提樹下但斷殘習

○別佛又二先正釋△十六別教佛智
別教佛用金剛後心斷一品無明究竟盡成
佛
○次或言下釋疑
或言斷時是等覺佛無所斷但證得圓滿菩
提具足耳
或有疑云等覺已斷一品此義不然依文
釋定始從初地終至妙覺皆惑斷入位故
斷一品入初地斷最後品入妙覺△十七圓教五品弟子智
圓五品不斷五欲而淨諸根具煩惱性能知
如來祕密之藏△十八六根清淨智
六根淨位獲相似中道智△十九初住至等覺智二十妙覺智
初住獲如來一身無量身入法流海中行任

運流注後位可解不復記
　圓位具如止觀第七文中及位妙中並加
　脩五悔等爲入品之前智△四照
○次明智照境者爲三先敘意次料簡三
正釋初文破性計成不思議又二先明破
計次明立法初文先立性計次略不出破
但注云云
四明智照境者若由智照境由境發智四句
皆墮性中如別記云云
　初文四句墮性者如止觀第三及淨名玄
等說若離性過皆不可說故云如別記△次明立法
若四悉檀因緣立境智但有名字云云
　次明爲他隨機徧立四悉因緣可作四說
　如止觀第五記△次料簡

問智能照境境亦能照智不
　次料簡中先問中智能照境如常所論境
　亦能照智不者爲顯不可思議故有此問
○次答中三先正答次引證三舉譬
答若作不思議釋更互相照義亦無妨
　初文者還依不思議答故能相照何者智
　既是心境亦是心既俱是心俱是法界心
　心相照有何不可故引仁王證成相照
仁王般若云說智及智處皆名爲般若
　智處是境當知境智俱名般若故得說境
　及境照俱名實相
譬鏡面互相照亦如大地一能生種種芽芽
亦生地一且置斯義
　次譬中鏡面如文地生芽如境生智芽生
　地如智照境此譬猶分未是境智體一而

展轉相照相發故說不可盡恐妨後義是故且置△三正釋

○次正明智照境中取向類智照前諸境世智照六道十如五停心智去至體法凡七智照二乘十如六度及通教出假菩薩智兩屬上求照菩薩十如下化照六道十如四十心智亦兩屬上求照菩薩十如下化照六道十如十地智兩屬次第照照菩薩十如不次第照照佛十如五品去凡四智皆照佛界十如總略如此細揀云云

前智類中三藏有七通教有五別圓各四文云七智照二乘十如者三藏四謂一五停四念二四善根三四果四支佛通教三謂聲聞支佛入空菩薩藏通菩薩及別教四十心智皆云兩屬者上求未極仍屬菩薩十地亦言兩屬者約教證道以分二義又此二義謂次不次又此二義復有上求下化二義總略如此細揀云云者揀字音數謂莊揀也今謂安置對當如莊揀也如五停去大分有七委細而言如五停自緣五境不同如治貪欲但緣六道中可愛十如治瞋恚但緣六道中可憎十如餘三例說四念但緣自身心陰六道無常從煖頂去至世第一或偏上下或捨上緣下四果但緣聲聞法界緣覺但緣支佛法界亦應分四果所照不同支佛又分別聞法不聞法等餘例可知如是七智皆求拙度故云總略六度細作例此可知

二十智照四種十二因緣境者世智五停四念四果乃至支佛六度三藏佛凡七智照思

議生滅十二因緣境通教三乘入眞方便智出假智佛智凡五智照思議不生不滅十二因緣境別教十信三十心十地佛凡四智照不思議生滅十二因緣境其中不無別意且從大判圓教四智照不思議不生不滅十二因緣境

二十智照四種四諦者前三藏等七智照生滅四諦境次通教五智照無生滅四諦境次別教四智照無量四諦境次圓教四智照無作四諦境

次照因緣四諦中但以當教智照當教諦文相最顯

次二十智照二諦者前七智是照析空之二諦次五智是照體空之二諦次八智照顯中之二諦其間別圓相入者可以意得云云

次照七二諦中云八智照顯中者且以別四照別圓四照圓若論相入應以通眞照通眞及圓別兩眞別俗照圓眞若接通教必須聖位若接別者但接賢位賢位屬教故云也故云可以意得

次明二十智照三諦者前七智照無中之二諦是因緣所生法皆屬俗攝次五智照含中之二諦即空一句皆屬眞諦攝也次別圓八智照顯中之二諦即是假名亦名中道二句皆屬中道諦攝也

次照五三諦中言前七智照無中之二諦者前三藏二諦既無中道不成三諦今以二十智照於三諦不可棄七而全不論故便列之通雖無中以含中故則或二或三亦且從二爲第二句故云屬眞次以八智

照顯中者通約當教始終言之故云假中若論二接應言通眞照別中通眞照圓中別俗照圓中各對本智及以本境合成三諦此中便對中論四句結成故云即空等

次二十智照一實諦者此須引釋論明四悉檀皆名爲實世界故實乃至第一義故實當知實語亦通四諦生滅故實無生滅故實無量故實無作故實前三藏七智照生滅之實次通教五智照無生滅之實次別教四智照無量之實次圓教四智照無作之實前後諸實云云

次明照一實者此亦置別從通非但通於四悉亦乃通四四諦故云生滅等先列四實次對四教言前後諸實云云者文但分別四實不同應更分判諸實麤妙及開權等

○次明照無諦者先通序意次正明照境

次二十智無諦無照者無諦無別理若於四種四諦得悟不復見諦與不諦故無諦亦通也

初文者亦且置別存通如前說云云

前七智照生滅之無諦生生不可說故次五智照無生滅之無諦生不生不可說故次四智照無量之無諦不生生不可說故次四智照無作之無諦不生不生不可說故

○次前無諦下判

前無諦是權後無諦是實此就言教

○次若就下開上諸智

若就妙悟同於聖人心中所照者則不見有權實故非權非實空拳誑小兒誘度於一切

方便說權方便說實會理之時無復權實故稱非權非實爲妙也

通論開者非不須悟此明無諦故斥通無以從別無別又約證者防語見故故須言悟無名近證故須言之乃至以此一無偏開前來一切諸智同入此無共成實智即是今經之正意也當知二十並是空拳雖復空拳漸誘方便皆不虗指況復開時即權而實今從勝說故曰雙非故權即是非權非實△五判

○五明判者爲二先判次結初又三初約智以判次約知見四句以判三約五眼初文又二初一往略判

五明麤妙者前十二番智是麤後八番智爲妙

○次解釋釋又二先明十二爲麤

何者藏通等佛自是無常亦不說常彼二乘菩薩何得聞常信常修常是故爲麤

○次別教下明後八爲妙於中爲二初通明八妙次又別下料簡初又三初正明別妙

別教十信初已聞常信修於常尚勝彼佛何況餘耶是故爲妙

○次常途下破古

常途云法華不明常者秖是三藏意耳

○三今明下顯正

今明十信知中已過牟尼則八番爲妙也

言今明十信至八番爲妙者且約知中勝三藏佛一往望前八番俱妙猶帶教道故須更簡

○簡中又二先對簡次雙釋

又別教四智三麤一妙圓教四智悉皆稱妙

初云別教四番三麤一妙今依地人以存教道十地猶麤何況十信若且從登地而爲證道故一麤二妙妙覺果頭本是實人是故爲妙又亦可妙覺是權故爲麤十地是實故爲妙故云中道乃是果頭能顯

○次釋又二先釋別次釋圓先釋別中又三初正判別三麤一妙次類下舉藏通以例別圓三今別下顯別例成

何者地人云中道乃是果頭能顯初心學者仰信此理如藕絲懸山故說信行皆非圓意也故十信智爲麤十住正修空傍修假中十行正修假傍修中十迴向始正修中此中但理不具諸法是故皆麤登地智破無明見中道證則爲妙

初文言初心學者等者謂仰信中理登地見中而證是妙如藕絲懸山者大經十六云若有人能以藕中絲懸須彌山可思議不不也世尊佛言菩薩能以一念稱量生死則不可思議今明圓理難曉但仰信而已借彼況喻如人聞說藕絲懸山但信而已如聞生死有不可思議理而但仰信不能一心即如來藏故非圓意餘如文△次舉藏通以例別圓

類如通藏兩種俱得道而三藏門拙△三顯別例成

今別教亦爾教門皆權而證是妙云云△次釋圓

圓教四智皆妙者如法相說如說而信如理而行始論五品終竟妙覺實而非權是故皆

妙是名待麤智說妙智也
○次約知見判者又二初列四句
又約知見明麤妙者知與見云何然分別有
四不知不見知非見見非知亦知亦見
○次釋釋中先約四教明知見次以佛智
攝之初文又二先略列三藏及圓
先約三藏釋後約圓釋中間例可解
○次正釋
凡夫不聞故不知不證故不見五停四念至
世第一法聞故名知未證故非見辟支佛不
聞故非知自然證故是見四果聞故亦是知
證故亦是見傳傳判麤妙可解約圓敎釋者
七方便不聞故不知未證故不見五品六根
聞故知未證故不見發宿習者名見不從聞
故不知禀教證入者亦知亦見此節節傳爲
麤妙
釋中藏圓如文通教亦以博地凡夫爲不
知不見乾慧性地爲知而不見發習者爲
見而非知見地已去亦知亦見別教不知
不見同前凡夫地前知而非見發習者見
而非知登地已去亦知亦見
○次以佛智攝之者又四初略舉次如經
下引經解釋三方便下歎四如此下結歸
究竟而論前來二十種智略而言之不出權
實二智
初文者諸境本是如來一體權實爲衆生
故隨機且分今更從本說故云究而言之
如經如來方便知見波羅蜜皆悉具足即總
束得前來諸權智也如來知見廣大深遠即
是總束前來實智也

次引經釋中既言方便是故屬權既云具足故非異體既云深遠故屬實也復云廣大是即權故

○方便下歎意者又三初正歎

方便既其具足何所不該知見既其廣大深遠何所不攝

言具足等者具足之權即實而論權廣大之實即權而論實

○次境淵下結歎

境淵無邊智水莫測

實境淵深故豎極權境無邊故橫偏橫豎之水難量故智不可測也

○三唯佛下舉果智以歎

唯佛與佛乃能究盡

○四結歸中二初結歸眼智次判初文三

初明眼智

如此知見即是眼智眼即五眼具足智即三智一心

○次一切種智下明眼智所知所見

一切種智知於實兩智知於權佛眼見於實四眼見於權

○三此知下明相即

此知即是見此見即是知

對前諸智諸智是麤此之知見名之爲妙也

○三約五眼者前明來意者前已明智知次以知見四句分別以顯於眼眼秖是見智秖是知故云爲未了者

若得知見中意不復論五眼迷者未了更約眼明麤妙

○釋中爲三初正明五眼次約教三總結

如肉眼盲閉何由見色徒聞人說起種種想終非眞見欲令眼開應須治膜那得閉眼執諍何益耶閉眼想則麤眼開見則妙天眼未開不見障外爲麤修禪定願智之力能發得淨色徹障內外明闇無隔慧眼未開常行死逕假令情想亦復非實故爲麤無漏豁發故稱爲妙諦理明了故稱妙法眼未開差機說法如身子僻教滿願穢器名爲麤破障通無知分別藥病名之爲妙佛眼不開不見實相故文云二乘之人及新發心者不退菩薩所不能知故四眼皆麤除諸菩薩衆信力堅固者以信得入相似佛眼能開眞佛知見乃名爲妙

先五眼具如止觀第三記今肉眼中言開閉者不了因緣麤色等爲閉若了爲開天眼中云願智力者願智謂超越三昧超越三昧如止觀第九記身子僻教如止觀第五記滿願穢器者滿願此音富樓那彼稱如淨名中云無以穢食置於寶器無以日光等彼螢火等破障通無知者通謂神通塵沙無知障於化道今破此惑故云破障通無知二乘等不知具如方便品疏云信力謂五品堅固謂六根此即除知以顯不知

諸教多說四眼或帶四眼說佛眼是故爲麤今經獨說佛眼是故爲妙

是爲待麤爲妙也

約教及結可知

○六明開中二先約智開次約眼開若知見不異眼智故不須約之論開亦爲未了

者重爲開之先約智中又二先總明所開六明開麤顯妙者前十六番智若不決了但是麤智若得決了悉成妙智

一十六番須開

○次何者下釋又二先釋次結初又二初開藏通十二番次開別教四番初又二初明開世智次開十一智初又二初明世智

何者如妙莊嚴王先是外道世智聞法華經便得決了以邪相入正相於諸見不動而修三十七品不捨八邪而入八正即是決於世智得入妙智

○次略結位

或與五品齊或與相似齊或與分得齊節節有入義細作云云△次開十一智

○次又二初若五停下略開十一

若五停方便智乃至通教佛等智若不決了即是麤智今開權顯實汝等所行是菩薩道來入妙位

○次須一一將十二番智來等者略明格位

須一一將十二番智來入圓妙四智或入五品相似分得等智云云

故此藏七通五隨智高下按位進入當體即按位進入即不定

○次別教

又決了別教歷別之智入於妙智當體即是其位進入是其位細揀云云

如文

○次總判結名

十六麤智皆成妙智無麤可待即是絕待智

妙也
可知
○次約五眼者初明開次料簡初文二先總開
復次開麤眼爲妙眼者餘經雖說爲五眼五眼不融是故爲麤今經決了四眼令入佛眼
○次别開别開又二先開次結初文中初肉眼又三初正開
文云父母所生眼遂得清淨
○次學大乘下引證
學大乘者雖有肉眼名爲佛眼
○三即是下結
即是決了肉眼名爲佛眼也
○次天眼中二先引經明開次結
淨名云世孰有眞天眼者有佛世尊不以二相見諸佛國
初文奪那律所見非眞即指世尊不二相見爲眞天眼那律但得彈斥之蓋不名爲開正令梵王所得天眼即彼有相爲不二相故名爲開
此即是決了天眼即是佛眼也
願得如世尊慧眼第一淨即是決了慧眼能得入妙
次決慧眼中開麤慧眼成妙慧眼故云願得如世尊等也
決法眼入妙者邊際智滿是也
決法眼中云邊際智滿者決别地前法眼來至等覺入重玄門不思議眼故下第五卷釋圓位中云觀達無始無明源底邊際智滿名爲等覺即成圓門徧應法界名入

重玄不同別教教道重玄居妙覺邊名邊際智滿亦可以佛不可思議用爲邊際智以爲法眼

四眼融入佛眼寂而常照故文云決了聲聞法是諸經之王

次佛眼中不復別論但云四眼融入以釋佛眼相也

○五眼下結

五眼具足成菩提開佛知見故稱爲妙可知△次料簡

問佛眼開乃名爲妙六根雖淨云何爲妙答佛眼雖未開已能圓學圓信如迦陵頻伽鳥雖在㲉中音聲已勝諸鳥即是假名相似等妙若開即是分妙究竟妙云云

次料簡中問佛眼至爲妙者問前開肉眼中引法華經六根清淨文也迦陵頻伽如止觀第一記言若開者謂若進入論開或入分證等也△二對境論智

○次對境明智中自二先標列

二對境明智又二一對五境二展轉相照對境

○次釋釋初文先略明十如意次對六境前單明智若不對境後人將何爲妙觀所託問前明智中已云照境即是對境明智已竟何須復立此中一門答前言照者或對或互通總而說但云生滅智照生滅境故脩觀者未可措心故今一一明其行相

初明十如

初應對十如境此既一經之意處處說之可解故不復釋

如文△次對六境

○次因緣智中先引經次釋相

次對四種十二因緣明智者大經云十二因緣有四種觀下智觀故得聲聞菩提中智觀故得緣覺菩提上智觀故得菩薩菩提上上智觀故得佛菩提

初引經云下中上上上者大經二十五云觀十二因緣凡有四種謂下中上上上下智觀故不見佛性以不見故得聲聞菩提中智觀者不見佛性以不見故得緣覺菩提上智觀者見不了了不了了故住十住地上上智觀故見則了了得阿耨菩提以是義故十二因緣名爲佛性佛性者第一義空第一義空名爲中道中道名佛佛名涅槃今文銷釋從彼得名人不見之秪謂因緣爲緣覺觀法又婆沙亦云無明緣行三種不同若上智觀於緣相得佛菩提若中智觀於緣相得緣覺菩提若下智觀於緣相得聲聞菩提以緣有體故轉下作中轉中作上故知論文雖有三品但成下智又準阿含觀十二因緣有逆有順從無明至老死名順從老死至無明爲逆生滅皆然自爲藏教中乘觀因緣法大經文通又欲順四諦觀故並初觀受由觸等以現五果受居初故也

○次何者下釋又二先總明今意次歷教解釋初文又二先敘大意

何者十二因緣本是一境緣解不同開成四種

○次得名所以若通而言之教教各有上

中下人具如婆沙文意今從別對故從下以標下等於中二先各明次以四教下結歎

今以四教意釋之三藏具有三人而皆以析智觀界內十二因緣事爲初門然析智淺弱三人之中聲聞最劣以劣人標淺法故名下智通教亦有三人同以體智觀界內十二因緣理體法雖深望藏爲巧望別未巧三人之中緣覺是中以中人名通法故言中智別教佛與菩薩俱知界外十二因緣事次第菩薩比佛猶未是上比於通藏則是上法故以上智當名也圓教佛與菩薩俱觀界外十二因緣理初心即事而中此法最勝故以佛當名故言上上智觀也

初文自爲四別△次結歎

以四教釋四觀於義允合云云

○次歷教中二先釋次明判開初文自爲四別如諸觀法皆從受起者若支佛人自起觀者應如阿含生滅各有逆順觀境但作此觀自滅諸惑今大小偏圓共爲觀法況因緣四諦名異義同四諦觀苦爲初門故今觀因緣亦初起苦道如四四諦苦並居初故四觀緣感從受起知苦斷集次第不殊用智見異理須分此四也初觀生滅中又四初推受以至無明次推無明以感現報三觀此下用觀四則是下結名

所言下智觀者觀受由觸觸由入入由名色名色由識識由行行由無明無明顛倒不善思惟致不善行感四趣識名色等若善思惟致善行感人天識名色等

初二文者推現苦本爲知其苦本復推苦本至現苦者爲知苦本所造不同輪迴升沈不出三有故須起觀△三用觀

○起觀中二先觀生次觀滅初觀生中二先通觀輪迴

觀此無明念念無常前後不住所生善惡遷變速朽所受名色衰損代謝煩惱業苦更互因緣都無暫停

○次束成因果

過去二因現在五果現在三因未來二果三世迴復猶若車輪

以知過現因果故了現未不停

○次觀滅中二先明子滅次無子下果滅

初文三法譬結

癡惑之本既無常苦空無我則無明滅無明滅故諸行滅乃至老死滅

言癡惑本者癡惑是生死之本故名癡本

問凡觀因緣推因者爲識現因能招來果但斷現因以息來果何須復言無明滅則名色滅等耶答不然正由能知往因無常故往因滅方能了現果無常故破壞現果以破壞現果故不造現因方乃不招未來世果乃至逆滅尋之可知△譬

若不然火是則無煙

譬中然如因煙如果△結

是名子縛斷

結可知

○次果滅者又二釋結

無子則無果滅智灰身離二十五有

釋者智是習果身是報果爲欲灰身應須

滅智由果縛在智亦不滅是故相從二果俱滅起觀如道二滅如滅此約小教方便言滅大乘不然△結是名果縛斷△四結名

則是下智觀十二因緣得聲聞菩提也

○次中智中爲三初推因果次起觀三結中智者觀受由觸乃至行由無明

初文甚略云觀受由觸乃至無明餘如三藏中說

○次起觀中二先生次滅初生中三先觀往因能招現果如幻

無明秖是一念癡心心無形質但有名字內外中間求字不得是字不住亦不不住猶如幻化虛誑眼目無明體相本自不有妄想因緣和合而生無所有故假名無明不善思惟心行所造以不達無明如幻化故起善不善思惟則有善不善行受善不善名色觸受

○次今達下觀現因能招來果如幻

今達無明如幻故則諸行亦如幻從幻生識名色等皆如幻愛取有生三世輪轉幻化遷改都無眞實

總束前文故云三世

○三有智下引人例法

有智之人不應於中而生愛恚

○次無明下觀滅即子果滅也

無明旣不可得則無明不生不生則不滅諸行老死亦不生不滅不生故則非新不滅故則非故非故者無故可畢非新者無新可造無新者子縛斷無故者果縛斷

○三結

是名中智觀十二因緣得緣覺菩提
如文
○上根觀中既云泒出不云理是故知是別於中又二謂釋結釋中又三初明觀境次觀此下正明用觀三知因此下觀成初文又二初總舉
上智觀者觀受由觸乃至行由無明
○次無明下明泒出三道
無明秖是癡一念心心癡故派出煩惱由煩惱派出諸業由業派出諸苦△次正明用觀
○次文又二先釋
觀此煩惱種別不同不同故業不同業不同故苦不同
○次諸行下總結
諸行若干名色各異種種三道無量無邊分別不濫△三觀成
○第三又二初明十行觀成次如是下明十地觀成
知因此煩惱起此業得此苦不關彼業及彼煩惱
初如文
○次文又三先明能障次無明下明障破德成三自既下觀成利他
如是三道覆障三德破障方便亦復無量
初如文
○次文又二即約因緣開為兩番三道也
無明若破顯出般若業破顯出解脫識名色破顯出法身愛取有老死亦復如是△三觀成利他
自既解已復能化他於一切種知一切法起

道種智導利衆生△次詰

是名上智觀十二因緣也

○次上上智觀中束為三德故知異別亦

初推因果次起觀三結

上上智觀者觀受由觸乃至行由無明

初如文

○次起觀中體性既即無復生滅於中又

三標釋結成

知十二支三道即是三德豈可斷破三德更

求三德則壞諸法相

初如文

○次釋中三德各一法一譬

煩惱道即般若當知煩惱不闇般若即煩惱

般若不明煩惱既不闇何須更斷般若不明

何所能破闇本非闇不須於明如耆婆執毒

成藥豈可捨此取彼

業道即是解脫者當知業道非縛解脫即業

者脫非自在業非縛故何所可離脫非自在

何所可得如神通人豈避此就彼耶

苦道即法身者當知苦非生死法身即生死

法身非樂苦非生死何所可憂法身非樂何

所可喜如彼虛空無得無失不忻不慼

三譬相狀各約其位

○結成中二先略結成

如是觀者三道不異三德三德不異三道亦

於三道具一切佛法

○次何者下結

何有三道即三德三德是大涅槃名祕密藏

此即具佛果深觀十二因緣即是坐道場此

即具佛因佛因佛果皆悉具足餘例可知

涅槃從果故名果成真因道場故名爲因當知四觀皆觀三世十二因緣能觀智別故使四殊△(三結)

是名上上智觀十二因緣得佛菩提△(次明判開)

○次判開亦應約四教五味但文略無於中又二先略述判開

約此應判麤妙開麤顯妙意可解故不委記耳

○次又四下明判所以

又四智照四境境若不轉其智則麤四境轉成妙境麤智即成妙智仍是待絕之意云云

由境轉故方得名妙此約悟論妙所以四人用觀皆從受起故知四人初觀皆以生滅因緣爲境用觀方法則有四別此生滅境隨妙智轉方成妙境境若不轉智亦不轉故知雖用妙智境仍生滅故云不轉則麤又何但妙悟須轉前之三教亦須待轉方受教名如不見三世生滅亦不成三藏之境餘例可知是故深須了此境智若得此意下去諸智準此可知仍是待絕之意者若不轉麤成妙故成相待意也若即麤成妙方成絕待意也

○次明四諦者若了所照名異義同則能照智準例可見無俟更說亦爲未了故重說耳於中亦先釋次判開初又二先引文立意次又云下正釋初文三先正引經文次若依下束判經文三今若下明判所以

二對四種四諦明智者大經云知聖諦智則有二種中智上智中智者聲聞緣覺上智者諸佛菩薩

初如文△次東判經文

若依此文東於體析合稱爲中東大乘利鈍合稱爲上

次文者涅槃十二明上智中智經意但以三藏二乘對别菩薩今文義立東前兩教爲中智東後兩教爲上智已下所引並是聖行品文△二明判所以

○第三文者爲三先立根對理

今若約根緣利鈍内外事理開即成四

○次列

聲聞根鈍緣四諦事即生滅四諦智緣覺根利緣四諦理即無生四諦智菩薩智淺緣不思議事即無量四諦智諸佛智深緣不思議理即無作四諦智也

○三指廣

此乃大經之一文

○次正釋文自爲四初三藏又三先重引經文

又云凡夫有苦無諦聲聞有苦有苦諦

○次釋

凡夫不見苦理故言無諦聲聞能見無常苦空故言有諦

○三結

即是生滅四諦智也

○次通亦三引釋結

又云菩薩之人解苦無苦而有真諦即是體苦非苦故言無苦即事而真故言有諦乃是摩訶衍門無生四諦智也

○别教亦三引釋結

又云知諸陰是苦知諸入爲門亦名爲苦知

諸界爲分亦名爲性亦名爲知是名中智
○釋中又三先重對前辨
依前說者即屬聲聞也
○次分別下正明今意
分別諸苦諸入界等有無量相我於彼經竟
不說之是名上智受想行識亦復如是非諸
聲聞緣覺境界此則異前兩意
○三既稱下辨異示相
既稱上智又非二乘境界豈非别教菩薩觀
恒沙佛法如來藏理耶△三結
是爲無量四諦智
○圓教爲二先釋次例初又四先引次非
苦下釋三又云下引證四如此下結
又云如來非苦非集非滅非道非諦是實虛
空非苦非諦是實

初如文△次釋
非苦者非虛妄生死非諦者非二乘涅槃是
實者即是實相中道佛性也
次釋中但釋一非苦餘三例知△三引證
又云有苦有苦因有苦盡有苦對如來非苦
乃至非對是故爲實
三引證中既云如來非苦等故義同也初
並從苦立者由苦故集由集故道滅故以
苦爲本故云有苦有苦因等以四諦互指
立四諦名初以三望苦得四諦名故有苦
等四諦之別△四結
如此明義既異上三畨豈非無作四諦智耶
△次例
例此一諦爲四餘三亦應爾謂有集有集果
有集盡有集對有盡有盡因有盡障有盡障

相有對有對果有對障有對障相如來非此四四十六種但是於實云云

次例者既可以苦爲本亦可以三準集望道滅等以爲四也如云由集故苦由集故道滅等餘二準知餘二亦然如此互指乃成藏通別等三教之義今以圓望之故云如來非此四四十六一一教中皆具十六但隨教相義理不同

○次判開中亦名待絕

如是等智觀於四諦諦既未融智諦皆麤獨有非苦非對有實爲妙

初文言皆麤者指前三教未會爲語耳即相待妙

若諦圓智亦隨圓皆是如來非苦非諦是實之妙智也此即待絕兩意云云

次言若諦圓智亦隨圓者絕待意也此與前十二緣文末境智相望轉文同也

妙法蓮華經玄義釋籤卷第十

音釋

捒雙遇切裝捒也　誑誘誑古況切欺也誘以九切引也　㲉克角切　派普卦切分流也　濫盧瞰切泥濫也　欒落官切　煗乃管切溫也　扇攎梵語也此云生謂生來男根不滿也攎丑佳切　羝都奚切牡羊也　藪蘇后切

妙法蓮華經玄義釋籤卷第十一

隋天台智者大師說
門人灌頂記
唐天台沙門湛然釋

○次對七二諦明智者爲二先例境略列

次正釋初文又三初總標意

三對二諦境明智者權實二智也

○次上眞俗下例上開爲七

上眞俗二諦旣開七種今權實二智亦爲七

番

○三內外下列列中三初略列

內外相即不相即四也三相接合七也

○次廣列

若對上數之析法權實二智體法二智體法

含中二智體法顯中二智別二智別含圓二

智圓二智上七番各開隨情隨情智隨智合

二十一種諦

○三列三意

今七番二智亦各開三種謂化他權實自行

化他權實自行權實合二十一權實也

○次廣釋中爲四初正釋次例諸境三問

答料簡四夫二諦下斥舊明今經破立之

意初釋中文三釋判開初文自爲七初對

實有明二智者爲二初正釋次依教重分

別初文又二初立二智

若析法權實二智者照森羅分別爲權智盡

森羅分別爲實智

○次說此下明三意

說此二智逗種種緣作種種說隨種種欲種

種宜種種治種種悟各隨堪任當緣分別雖

復種種悉爲析法權實所攝故有化他二智化他二智隨緣之說皆束爲權智若內自證得若權若實俱是實證束爲實智內外相望共爲二智故有自行化他權實二智也就自證權實唯獨明了餘人不見更判權實故有自行二智也△次依教重分別

今更約三藏重分別之此佛化二乘人多用化他實智二乘稟此化他之實修成自行之實故佛印迦葉云我之與汝俱坐解脫牀即此義也若化菩薩多用化他權智其稟化他之權修學得成自行之權佛亦印言我亦如汝云云

次更分別者前約智體說今約智用說得此一番則識智體得名所從從於化主及以所化得名不同而智秖是一言佛印迦葉者佛有化他之實與二乘自行實同故佛印云我之與汝俱坐解脫牀雖云俱得然自行與化他不同化他之權意亦如是故大論云我有慈悲四禪三昧汝亦如是如此慈悲本是化他之法故菩薩得之即成自行故復印言我亦如是

○次明體法二智中先斥三藏次正釋

此三種二智若望體法二智悉皆是權故龍樹破云豈有不淨心中修菩提道猶如毒器不任貯食食則殺人此正破析法意也故皆是權云云

初文中三藏菩薩毒器緣如止觀第二記

○次正明中二先立二智次明三意

體法權實二智者體森羅之色即是於空即色是權智即空是實智

初中云森羅者世人共聞其言而不顒簡深淺皆指欲界人中五塵今則不爾既七種中皆指權智所照俗境名爲森羅是則七種森羅不同細簡云云

大品云即色是空非色滅空正是此義爲緣說二緣別不同說亦種種雖復異說悉爲化他權實所攝故有化他二智化他二智既是隨情皆束爲權內證權實既是自證悉名爲實以自之實對他之權故有自行化他二智也就自證得又分權實故有自行二智也

〇下去五重皆先斥次正立等

此三二智望含中二智復皆名權何者無中道故云云

體法含中權實二智者體色即空不空照色是權智空不空是實智

說此二智赴無量緣隨情異說雖復無量悉是含中二智所攝故有化他二智化他二智本是逗機皆名爲權自證二智皆名爲實於自證二智更分權實故有自行二智

此三二智望顯中二智悉皆是權何者帶於空真及教道方便故

又體法顯中權實二智者體色即空不空一切法趣空不空了色是權智空不空一切法趣空不空是實智

爲緣說二緣既無量說亦無量無量之說悉爲顯中二智所攝故有化他二智化他二智既是隨緣悉名爲權自證二智既是證得悉名爲實以自望他故有自行化他二智就自證二智更分權實

此三二智望別權實二智悉皆是權何者帶

即空及教道方便故
別權實二智者體色即空不空色空俱是權
智不空是實智
以此二智隨百千緣種種分別分別雖多悉
爲次第二智所攝故有化他二智化他二智
悉是爲緣皆名爲權自證二智既是證得悉
名爲實以自對他故有自他二智就自證權
實自分二智故有自行二智
此三二智望別含圓二智悉復是權何者以
次第故帶教道故
別含圓權實二智者色空不空一切法趣不
空色空名權智一切法趣不空爲實智
以此二智隨百千緣種種分別分別雖多悉
爲別含圓二智所攝故有化他二智化他二
智既是爲緣悉皆是權自證二智既是證得
悉名爲實自他相望共爲二智就自證得更
分權實故有自行二智
此三二智望圓二智悉復是權何者帶次第
及教道故
圓權實二智者即色是空不空一切法趣色
趣空趣不空一切法趣色趣空是權智一切
法趣不空是實智
如此實智即是權智權智即實智無二無別
爲化衆生種種隨緣隨欲隨宜隨治隨悟雖
種種說悉爲圓二智所攝故有化他二智化
他二智既是隨情悉復是權自證二智悉名
爲實就自證中更分二智故有三種不同也
此之二智不帶析法等十八種二智方便唯
有眞權眞實名佛權實
○次判中二先正判次歎用判意初又二

初先舉今經明妙
如經如來知見廣大深遠方便波羅蜜皆悉具足獨稱爲妙待前爲麤
○次更比決比決又二先約教次約味
又從析法二智至顯中二智凡十二種二智待前皆名爲麤顯中爲妙何以故此妙不異後妙故又從次第二智凡九種二智待前爲麤不次第爲妙又前十八種二智皆麤唯不次第三種爲妙又不次第二種爲麤一種爲妙
初文中四節初前四番中云從析法二智至顯中凡十二種智待前爲麤顯中爲妙者顯中雖在十二之數亦得待前爲麤顯中爲妙指圓眞也次後三中前二麤後一妙第三復合前四通判云前十八麤後三妙後三即第七也故後三中約三意說則自行爲妙亦約悟說
○次約五味
又歷五味教者乳教具三種九種二智略教一種三種二智生酥四種十二種二智熟酥具三種九種二智此經但二種三種二智若略教中權實皆麤醍醐教中權實皆妙餘三味中權實有麤有妙可以意推
如文
○次歎用判功能者若不約四教五味兩重判妙焉知法華居一代之最比見讀此教者尚反指華嚴豈不與夫震地逸敷而不聞不見同耶哀哉傷哉於中爲三先總述次解釋三此中下結意
若不作如上釋諸智者經論異說意則難解

初如文

○次何者去釋中引華嚴者一顯華嚴未會二所顯三教猶麤於中又四先引華嚴次明謬釋三此釋下難四若得下顯正

何者華嚴解初住心云三世諸佛不知初住智

初如文

世人釋云如實智佛自不知佛如實智亦不知初住如實智

次文中世人釋云等者世人意言初住如實智與佛如實智不殊故俱不知作此說者非但初濫於後亦乃顯佛愚癡故次文斥云其實不允

○次難又二先通難

此釋自謂於理爲通其實不允△次歷教

若藏通等佛不論如實智云何於自如實智不知耶別教初住不得如實智云何言不知

次歷教中約三教破云藏通二佛自無如實智故不得云於自如實智不知別佛雖得如實智別初住不得如實智云何言亦不知初住如實智若其別佛不知別教斷見思位眞諦如實智大成可笑今言別教初住不得如實智者即顯圓教初住得如實智佛是究竟如實智此義可爾若言不知全是落漠故大論八十六云如實智者有二種一者具足謂諸佛二者不具足謂大菩薩上能知下豈有具足而不知不具足耶

若得前來諸智意者三世三藏佛不知圓教初住智此則事理二釋俱無滯也

四顯正中云事理二釋俱無滯者藏不知圓於事無滯下不知上於理無滯△三結意此中義兼二種一分別二十一種權實二待麤論妙如上說

○次開中三謂法譬合

若開麤顯妙者諸方便諦既融成妙諦對諦立智悉非復麤如賤人舍王若過者舍則莊嚴如衆流入海同一鹹味開諸麤智即是妙智也

如賤人舍王若過者等者麤智如舍妙諦如王以境妙故智亦隨妙此約境發智說故也△次例諸境

○次例餘境以立二智中先總敘意次正例

二智多有所關須商略類通今對七種二諦明二十一種權實以爲章門若得此意約因緣境亦應如此

初文云二智多有所關等者非但唯對二諦而已以二諦境通一切境故因緣等亦應如是

謂析因緣智體因緣智含中因緣智顯中因緣智次第因緣智帶次第因緣智不次第因緣智一一各有化他自行化他自行等三種分別合有二十一種分別麤妙判五味多少論待絕等四諦三諦一諦等亦應如是當自思之何煩具記也

○三料簡

問隨情諦及化他智何意無量隨智諦及自行智何意不多答秖約一人未得道時見心橫起邪執無窮何況多人種種各異爲是義

故隨情則多智見於理理唯一種不得有異云云

如文△四斥舊明今經破立之意

○四斥謬立令經意中爲八先舉宗以質非次若破下明宗所憑意三方便下約今法斥彼人法四若作下正顯其破相五若但下明教法功能六世人下結斥七今若下重歎八如此下形論意未周初文中三先示法相次質偏三既不下示宗承所用

夫二諦差別已如上說

初如文

說此七權實二十一權實頗用世人所執義不頗同世人所說語不頗用諸論所立義不

次文中云頗用世人等者今家章疏附理憑教凡所立義不同他人隨其所弘偏讚已典若弘法華偏讚尚失況復餘耶何者既言開權顯實豈可一向毀權施本爲開開無異趣世人解經或添以莊儒或雜以綺飾亦不同諸論偏申一門或復通論直申大小今採以佛經申法華意徧破偏立明教指歸餘意可知△三示宗承所用

既不從世人亦不從文疏特是推大小乘經作此釋耳

○次明宗所憑教又二初正指經部次若巧下明宗中所破

若破若立皆是法華之意若巧拙相形以通經二智破三藏經二智乃至次第不次第相形以圓經二智破別經二智

並如文△三約今法斥彼人法

方便諸經明智既麤通經之論豈得爲妙經

論既爾弘經論人何勞擊射任其所說自有所隨也△四正顯其破相

○四破相中先舉七二之相次舉三意之相

若作生滅解權實者隨在初番若作不生不滅解者隨第二番乃至第七番亦可知

初如文

又縱廣引經論莊嚴已義者亦不得出初番隨情二諦化他權實況出初番第二第三權實尚不出初番三種權實況第七番三種權實

次文云又縱廣引諸經論等者世人釋二諦義但廣引教釋二諦之名不能分別名下之旨況七種二諦一一復有隨情等三是故世人但各執教不知教是赴機異說

既迷教旨當知所引但成三藏隨情二諦能觀之智秖成化他權實二智既不出於初番隨情當知尚闕初教隨智及隨情智況餘六三意耶△五明教法功能

○五功能中二初舉初番以況後諸番若但以初番二智破一切世間情執略盡假令得入化城秖是自行實智尚不得化他之權何況能得後番諸智

○次若尋下廣舉下六番所破若尋二十一種二智凡破幾外見凡破幾權經論復顯幾是立幾權經論然後方稱妙權妙實

言凡破幾外見等者破一切外人諸宗僻計也凡破幾權經論立幾權經論者今以法華經意以爲破立故得徧破徧立施權

故立廢權故破或權實俱立或權實俱破若開若會準例可知△六結斥世人全不識一兩種權實之意而情中即計爲智若是智者破何惑見何理未見理未破惑生死浩然非情何謂△七重歎今若待前諸麤智而明妙智者法華破待之意也若其會者一切權經論所明諦理皆成妙理無非智地會一切權經論所明二智無非妙智悉是大車

六七可知△八形論意未周如此破會深廣莫以中論相比可熟思之云云

第八形論意中云如此破會莫以中論相比者依向所說豈比中論末代通經雖兼別含通豈能委明二十一種單複開合適時破會逗物之妙結撮始終耶問一家所承本宗龍樹今此何以反斥本宗答本承觀法不承論所破勢論意唯以四句觀法破大小執令末代行者歸心有由若部意所立功歸於此若論破會者未若法華故權實本迹遣偏廢近久遠聖旨於茲始存故獲陀羅尼由三昧之力師資之宗宛如符契

○對三諦中二先重敘五境次對境明智初文又三初總標來意次略列三境三相對立五解釋

四對三諦明智者上明五三諦竟今更分別

初如文

未三智照十法界束十爲三謂有漏無漏非有漏非無漏三法相入分別有五初謂非漏非無漏入無漏對漏無漏爲三法二謂一切

法入無漏對漏無漏爲三法三謂漏無漏非漏非無漏爲三法四謂一切法趣非漏非無漏對漏無漏爲三法五謂一切法趣漏趣無漏趣非漏非無漏爲三法

次二文者前單作諦名以眞俗等名爲便今欲對境明智境作漏無漏名便也前亦照境智從權實作名與今異者若照境時從權實爲名若論境體應名漏等漏是俗無漏是眞雙非是中以中對二得三境名是故皆云對漏無漏爲三法

○次對境明智者爲三先標五種相

更說五境竟對此五境明五三智者謂一切智道種智一切種智三智相入五種不同

○次境智相入明五

一中智入空智對道智爲三次如來藏智入空智對道智爲三次中智對兩爲三智次如來藏智入中智對兩智爲三智次圓三智是爲五差

○三解釋釋中三先正釋次判三開初文又二先教次觀教中文自五重不同初番爲三初明三境發三智次解釋三世人下引同

中智入空智分別爲三智者初依無漏發一切智次依有漏發道種智後深觀無漏之空知空亦空發一切種智

初如文

○次文者爲二先釋行相次今若下結示

然初心不知空空次雖得空亦不空空後能深觀於空空於前空但二空名同二境亦合故言相入

初文者下去相入例此可知

今若分別以無漏空爲一切智有漏空爲道種智中道空爲一切種智

世人採經論意云六地斷惑與羅漢齊七地修方便道八地道觀雙流破無明成佛即此意也

三引同中破無明成佛者此是通教被接菩薩至八地後破無明惑成別圓初地初住八相佛也而世人唯知採經文而不知教門深淺

○圓入通中又三先正釋

如來藏智入空智分別三智者依漏無漏發一切智道種智不異前而後不因別境更修中智但深觀空能見不空不空即如來藏藏與空合故言相入以深觀空見不空故發一切種智

藏智者不同諸論含藏種子今以圓教諸法具足含一切法義同於藏今秖觀所入之空即見藏理故云不因別境以秘密智力能令衆生發如此智

○次比決

前中道智但顯別理理之與智不具諸法藏理藏智具一切法故異於前以藏智對兩智爲三智也

○三大經下引證

大經云聲聞之人但見於空不見不空智者見空及與不空大品云一切智是聲聞智道種智是菩薩智一切種智是佛智即此意也

○次別三智爲二先釋

中智對兩成三智者各緣一境各發一智次

第深淺不相濫入

○次引地持

故地持云種性菩薩發心欲除二障有佛無佛決定能次第斷諸煩惱即此意也

二障者煩惱障及智障具如止觀第六卷達磨鬱多羅釋今家依大品大論開爲三惑是故智障兼於事理障事智者是塵沙惑障理智者是無明惑

○次圓入別二智中四初略立次兩智下對前辨體三引論師意證四示今意

如來藏智入中智爲三智者

兩智不異前一切種智小異何者前明中境直中理而已欲顯此理應修萬行顯理之智故名一切種智耳今如來藏理含一切法非直顯理之智名一切種智與前爲異用此智對前爲三智也

故地論師云緣修顯眞修眞修發時不須緣修

前三如文

前兩智即是緣修後智發時即是眞修眞修具一切法不須餘也即是此義云云

四今意中云前兩智是緣脩者今家判在緣脩之位屬空假觀地人但云地前爲緣脩不云空假

○次圓三智中二先釋次引論證

圓三智者有漏即是因緣生法即空即假即中無漏亦即假即中非漏非無漏亦即空即假一法即三法三法即一法一智即三智三智即一智智即是境境即是智融通無礙如此三智豈同於前釋論云三智一心中得無

前無後爲向人說令易解故作三智名說耳
即是此意云云
並如文
○次明觀成於中二先辨因果次上明下
例智相入初文爲二初總辨因果次對三
觀
若欲顯智要須觀成汎論觀智俱通因果別
則觀因智果例如佛性通於因果別則因名
佛性果名涅槃今就別義以觀爲因成於智
果
初文具如止觀顯體中初說
○次三觀中二先引瓔珞次正對三觀
如瓔珞云從假入空名二諦觀從空入假名
平等觀二觀爲方便道得入中道第一義諦
觀

初文言瓔珞三觀具如止觀第三記及前
後所引脩觀義具如止觀破法徧次第不
次第破也
○次今用下正約三觀明於觀智
今用從假入空觀爲因得成於果名一切智
用從空入假觀爲因得成道種智果用中觀
爲因得成一切種智果也△次例智相入
上明於智略有五種今以觀成亦應五種細
作可知修觀義如止觀云云
○次判麤妙亦二先教次味初中二先判
前兩都不成三諦故不用
言麤麤妙者藏通兩佛雖有一切種智之名更
無別理不破別惑此智不成故不用也
○次釋後五重文自爲五
中入空智者雖說中道因於通門而成兩智

後照中道無廣大用因於拙教果又不融是故爲麤

初明別入中云因於拙教果復不融者次第爲拙教門所說果理不融以果隔越不與因理融通故也

次如來藏入空智者教果理雖融因是通門亦名爲麤

中對二智者雖不因通而三智別異果教未融是故爲麤

如來藏入中者在果雖融因是別門此因亦麤

圓三智者因圓果圓因妙果妙諦妙智妙正直捨方便但說無上道是故爲妙智也

餘四如文△次味

若歷五味教者乳教有三種三智略教一種三智生酥具五種三智熟酥亦具五種三智麤妙可知法華但一種三智此是法華破意即相待妙也

○次開中四初略以劣況勝次故大經下引證三凡夫下釋大經文以合今意四如此下結歸

開麤明妙者世智無道法尚以邪相入正相治生產業皆與實相不相違背低頭舉手開麤顯妙悉成佛道何況三乘出世之智故大經云聲聞緣覺亦實亦虛斷煩惱故名之爲實非常住故名之爲虛

初二如文

○第三文中二先以凡況小

凡夫未斷煩惱無實唯虛尚開麤入妙即是大乘何況二乘之智

○次以小況大

二乘之智根敗心死尚得還生何況道種之智△四結歸

如此開時一切都妙無非實相七寶大車其數無量此是法華會意即絕待妙也

○五約一實智爲三釋判開初釋中立譬合結

五對一諦明智者即是如實智也釋論云諸水入海同一鹹味諸智入如實智失本名字故知如實智總攝一切智純照一境故總衆水俱成一鹹也△次判

若待十智爲麤如實智爲妙若待諸實智諸實智名麤中道如實智名妙

判中云若待十智爲麤者大品十一智十智同小乘第十一如實智屬大乘今文大小通立如實於諸如實中唯圓如實爲妙△三開

若開麤顯妙者非但諸實智爲妙十智亦名妙云云

次開顯者唯開顯如實方成妙實

○次明對無諦中三謂立判開初立

無諦無說者既言無諦亦復無智

○次若歷下判

若歷諸處明無諦者餘方便無諦無智爲麤中道無諦無智爲妙

○三若以下開

若以杜口絕言無諦無智者亦無麤無妙無待無絕歷一切法皆無麤無妙也前文對五境竟

今科二展轉相照對境

○二展轉又二初明來意

二展轉相照者六番之智傳照前諸境

○次思議下正展轉相照六境既展轉開合故須六智隨其開合亦隨境轉照若智隨境得名是則諸智亦義同名異名異故各照義同故傳照是則不可思議境智一境一切境一智一切智如可思議中尚六界十如結攝一切異名諸境諸境亦爾諸智亦然況不思議大小偏圓互相攝耶故下結云諦融智融圓成開顯法華妙旨若不見始終妙意徒自云云何益者乎於中又四初正明傳照次如此等下義當於判開傳照如判俱融如開三如此等下義當開教見理若見理時一切俱開四略以智例境也

思議因緣下智中智照六道十如性相等下中二智觀十二因緣滅者照二乘十如性相等上智照菩薩性相本末等上上智照佛法界性相本末等四種四諦智照十法界者生滅無生等苦集智照六道十如相性生滅無生道滅智即是照二乘十如相性無量無作苦集智照菩薩界性相等無量無作道滅智照佛法界相性本末等四種四諦智照四十二因緣者生滅無生苦集智照思議兩十二因緣也生滅無生滅兩道滅智是照兩思議十二因緣滅也無量無作兩苦集智照不思議兩十二因緣也無量無作道滅智照不思議兩十二因緣滅也七種二智照十法界者生滅無生滅兩權智及入通等二合四權智照六道性相生滅無生滅兩實智照二乘性相等別權圓入別權有邊是照六道性相無

邊是照二乘性相圓權則通照九界性相別入通實空邊是二乘性相不空邊是菩薩性相圓入通實空邊是二乘性相不空邊是照佛界相性別實是照菩薩性相圓入別實圓實俱照佛法界相性也七種二智照四種因緣者前四權是照思議兩十二緣別權圓入別權有邊是照兩思議十二緣無邊是照兩十二緣滅圓權則通云云別入通實空邊是照思議十二緣滅不空邊是照不思議十二緣圓入通實空邊同上不空邊是照不思議十二緣滅別實照不思議兩十二緣滅圓實照兩不思議十二緣滅等前四種權智是照生滅無生滅兩苦集又三權智照無量無作苦集二實智是照思議兩道滅又五實智是照不思議兩道滅五種三智照十法界者五種道種智照六道性相本末等五種一切智照二乘菩薩性相本末等五種一切種智照佛法界十如相性等又五種三智照四種十二因緣者五種有智照思議兩十二緣五種一切智照兩思議十二緣滅又是照不思議十二緣五一切種智是照兩不思議十二緣滅五種三智照四種四諦者五道種智照生滅無生兩苦集五種一切智照生滅無生兩道滅亦是照無量無作兩苦集五種一切種智是照無量無作兩道滅五種三智照七種二諦者五道種智是照四種俗諦五種一切智是照兩種眞諦亦是照別圓入別圓三種俗諦五種一切種智是照五種眞諦一如實智是照佛界十如性相又是照不思議十二因緣又是照無作四諦又是照五種眞諦又是

照五種中道第一義諦無諦無説與十相性如合與不思議十二緣滅合與四種不生不生合與真諦無言説合與中道非生死非涅槃合

初文者秖是以後智傳照前境十如居初故不論智據理亦應以十如智照於五境是則六智一一皆能照於五境如文可見不須委論若不解此諸境諸智若大若小更相間入若判若開互爲法界如何能識法華所宗豈能了於一心妙境境智相稱如何能見下諸妙文所依所發乃至化他不思議用妙感妙應乃至眷屬並從此生乃至本證亦不出此人不見之謂爲煩苛△次義當于判開

如此等諸智傳傳照諦諦若融智即融智諦融名之爲妙△三義當開教見理

如此等皆是方便説言稱妙不妙見理之時無復權實非權非實亦無妙與不妙是故稱妙也△四畧以智例境

七種二諦五種三諦更相間入餘諸境亦有此意七種二智五種三智既相間入者餘諸智亦有此意例自可作云云

○次明行妙中文自爲二今又爲三標列釋

第三行妙者爲二一通途增數行二約教增數行

○釋中初畧簡麤顯妙次前對下次依章解釋初文又二初對前境智舉麤次妙行者下顯妙初文又三初明三法次第相須次明三法更互相顯三如此下結

夫行名進趣非智不前智解導行非境不正智目行足到清涼池
初文者行假智智假境智行是能到理境是所到到清涼池也
而解是行本行能成智故行滿而智圓智能顯理理窮則智息
次文者解即智也智爲行本則行籍智生行能成智則智籍行成智能顯理智生則理生理未窮故則智未息故理生則智生
如此相須者則非妙行
結文可見問若一心三智爲妙行本乃至一心三智照中道理到於初住清涼池者何麤之有而斥爲非妙耶答似如所問今云麤者未見一理而三理乃至一行而三行乃至六即初後俱三三一一不殊初後不二乃至脩德性德一念三身等若如是者方名妙行妙行者下釋其相也
○次釋妙行中初標次釋
妙行者一行一切行
初言一行一切行者須約六即以明三德今言行者多在住前三法妙顯在於初住故也問一行一切行其相如何答如四三昧是菩薩行一一三昧無非法界諸度具足故一施一戒皆具三諦三智三德成波羅蜜攝諸善法是故名爲一切行也
○次釋又二先正釋次與境智互融初又二初引經次結成三德
如經本從無數佛具足行諸道又云無量諸佛所而行深妙道又云盡行諸佛所有道法
初如文

既具復深又盡具即是廣深即是高盡即究竟

次文言深盡等者盡即法身具即解脫深即般若如此三德在一心中境即理性三德智即三德之解行即三德之觀始從觀行終至六根無非妙法△次與境智互融

○次文又三先總明次前境說下別明三若三下結

此之妙行與前境智一而論三三而論一

初言與前境智一而論三者一謂涅槃三謂三德境是法身智是般若行是解脫當知秖一涅槃而論此三又境即理三智即名字三行即觀行相似三也當知九秖是三三秖是一一尚無一豈有九三

前境說如法相法相亦具三名祕密藏前智是如法相解解亦具三如面上三目今行是所行如所說行亦具三名伊字三點△三結

若三若一皆無缺減故稱妙行耳

二三如文

妙法蓮華經玄義釋籤卷第十一

音釋

礽 而證切陳新相積也 帙 直質切書衣也

妙法蓮華經玄義釋籤卷第十二

隋天台智者大師說
門人灌頂記
唐天台沙門湛然釋

△次依章解釋

○次正釋中二先敘來意

前對境明智今亦應對智明行

○次若直下正釋釋中先釋通途次釋約教言通途者還依向妙以立通途未判屬一教故也隨教各別自明增數故曰約教如諸部中有共教者即其事也所謂華嚴共二乃至般若共三於諸部中復有同聽異聞自成約教故須有此二種釋義所以列此增數行者爲知行妙偏收諸行攝一切教所明諸行相須之行正在別教藏通二教亦有此義而理淺近置而不論今明圓人境智行三一一具三方名行妙如行即有具深盡三依理起解名爲智三理體即是理性之三此之三三不假相須復以境智行三用對三德不縱不橫問何故不名增一如增一阿含及毗尼等而言增數耶答其義實通若言增一者恐濫增法謂以一法增而加前法今言增數但是數增法體無定或是一法離開增數或以異法數增前故亦名增數通途約教二義咸然是故唯著增數之言總論秖是法界大體離出萬行初通途文爲四初先敘意意在略舉知其大綱次釋論下正釋三行雖下明不思議相導相發等四若得此下結歎若直對一種智增數明行則行若塵沙說不

可盡況對諸智各導衆行則浩若虛空得意亡言不復可說釋論云菩薩行般若時以一法爲行攝一切行或無量一法爲行攝一切行或二法爲行攝一切行或無量二法爲行攝一切行乃至十法百法千萬億法爲行攝一切行或無量十法百千萬億法爲行攝一切行

初二文者但可以列數不可以名具

行雖衆多以智爲本智如導主行若商人智如利針行如長線智御行牛車則安隱能有所至用此增數諸行爲前十如諦智所道乃至一實諦智所導

第三文中云針導線者大論三十三文御導牛者大論二十文謂得前意以不思議智顯不思議行至不思議理故後文云智如導主等但約不思議異前耳△四結數

若得此意以正智導衆行入正境中此義唯可懸知不可載記云云

○次約教中二初通約四教明增數相次廣明別圓兩五行相爲別圓二教行法該廣別雖次第證道是同是故行門可以相例可以相顯初文三初正釋次判三開初又三標釋結

二約教增數者

○釋中自四初三藏中二初增一至三次廣指諸數初文者初明一法爲行者謂不放逸及他物莫取於中二先引經

若三藏增數明行如阿含中佛告比丘當修一行我證汝等四沙門果謂心不放逸若能護心不放逸行廣演廣布則所作巳辦能得

涅槃又告比丘當修一行謂他物莫取比丘白佛我已知已佛言汝云何知比丘白佛他物謂色聲香味觸法佛言善哉若能不取此六即所作已辦能得涅槃△次釋

所言廣演廣布者以不放逸心歷一切法謂三界六塵皆不放逸得至涅槃

次所言下釋中前之二文俱有所作已辦而不釋者此是果法故不復釋今意明行故但釋不放逸言護心不放逸行者增一第四佛在給孤獨告諸比丘當脩一法廣演一法脩行廣布已便得神通諸行寂靜得沙門果至泥洹果云何一法謂不放逸行云何不放逸所謂護心云何護心於是比丘當守護心有漏心有漏法欲得悅預未盡欲漏便不生已生便滅無明亦爾閑靜一處便自覺知而自遊戲便得解脫四智具足所作等者一切羅漢皆具四智謂我生已盡梵行已立所作已辦不受後有今文略舉一焉△次增二法

增二數明行者阿含云阿練若比丘當修二法爲行謂修止修觀若修止時即能休息諸惡戒律威儀諸行禁戒悉皆不失成諸功德若修觀時即能觀苦如實知之觀苦集苦盡苦出要如實知之得盡漏不受後有怛薩阿竭亦如是修

增二法中具如止觀第三記今止謂戒門觀謂四諦慧又止謂苦諦觀謂餘三言怛薩阿竭者古譯經論如來三號云怛薩阿竭阿羅訶三藐三佛陀初句謂如來次句謂應供後句謂正徧知晉宋已來譯經皆

爾晉安帝隆安年中僧伽婆譯增一云此之止觀佛及弟子皆悉脩習即此意也如婆沙中五百比丘皆云所脩止觀展轉相讚云善哉善哉如來弟子所脩皆同佛亦如是

○次增三中二先對

增三數明行者謂戒定慧此三是出世梯隥佛法軌儀

○次引教中先引

戒經云諸惡莫作諸善奉行自淨其意是諸佛教

○次釋

諸惡即七支過罪輕重非違五部律廣明其相如是等惡戒所防止諸善者善三業若散若靜前後方便支林功德悉是清升故稱為善自淨其意者即是破諸邪倒了知世間出世間因果正助法門能消除心垢淨諸瑕穢豈過於慧佛法曠海此三攝盡

言五部者彌沙塞曇無德迦葉遺婆麤富羅薩婆多具如止觀第六記餘數略如文

△次廣指諸數

若得此意四五六七乃至百千萬億法為行攝一切行亦如是是名下智導行也

○通教增數行為二初敘意次正釋

通教增數行者不定部帙判通教但取三乘共學法門指此為通耳

初文中云不定部帙者不同三藏四阿含等別有部帙今以諸部方等諸般若中但是三乘共行即判屬通

○次釋中二初釋一法次餘數並略初文

又二初正釋次指廣初文又三初標次釋三如是下結

今且引釋論增數以示其相

初如文

○次釋中二先出論文

論云菩薩行般若時雖知諸法一相亦能知一切法種種相雖知諸法種種相亦能知一切法一相

○次云何下釋論意又二初引論文自釋次今觀下正釋論文初又二初論文自標云何觀一切法一相

○次所謂下論中自釋釋中二初略釋所謂觀一切法無相

○次如四大下舉類

如四大各各不相離地中有水火風但地多以地爲名水火風亦如是

一切諸法無不於一和合法中觀衆多性以多破一名爲一相以無破一名爲無相故舉四大以例知

○次正釋中三先法次譬三合法中四先略釋次若言下縱徵三如是下例破諸法四此以下結成觀相此即性相二空之相也一相是性空無相是相空是則一大之中餘三爲他一大爲自既破自他共則不立

今觀無此異相若火中有三大三大應併熱若三大在火中三大遂不熱則不名火若三大併熱則三大捨自性皆名爲火無復三大

初文中推四大相如止觀第二觀音觀門但彼兼破轉計於一一大開爲四句如因

事堅以破情堅乃至四句皆是堅義餘大亦然此文依大論但破四大實法故於四大更互推撿地中無三名爲一相地亦自無名爲無相故一相亦無餘大亦爾△次縱徵

若言有三大而細不可知此與無何異若麤可得則知有細若無麤細亦無△三例破諸法

如是則火中諸相不可得一切法相亦不可得是故一切法皆一相△四結成觀相

此以一相破異相復以無相破一相無相亦自滅

如前火木然諸薪已亦復自燒

次譬中云如前火木如止觀第三記此之譬意通於偏圓今唯在通也△三合

是爲觀一切法一相一相無相△三結

如是無量一切法悉皆一相一相無相△次指

或二法爲行攝一切行乃至百法千萬億法爲行攝一切行△次餘數並略

可以意推不復繁記

○次別教增數行者又二初廣次略初文亦應云不定部帙指華嚴方等般若中歷別行法即是其相然方等中多以別行斥於小行般若中多以別法展轉融通華嚴正當歷別之行故今略出以爲行相又二初正釋次是一一下功能

別教增數行者如善財入法界中說於一善知識所各聞一法爲行或如幻三昧或投巖赴火筭砂相釁發菩提心等種種一行皆云佛法如海我唯知此一法門餘非所知乃至

一百一十善知識一一法門皆如是
初云指華嚴善財入法界者彼經一一善知識皆言我唯知此一法故也言或如幻三昧者彼法界品善財至摩耶夫人所獲是三昧廣如經說投巖赴火者善財南行有聚落名伊沙那有婆羅門名曰勝熱善財見彼婆羅門脩行苦行求一切智四面火聚猶如大山中有刀山高峻無極登彼山上投身火聚善財云我已先發等云婆羅門言汝今若能上此刀山投身火聚諸菩薩行悉皆清淨善財念言人身難得脫諸難難諸根具難值佛聞法遇善知識逢善友難受如法教得正命難此將非魔所使耶此非險惡徒黨詐稱菩薩善知識耶爾時十千梵王空中告言善男子莫作是念今此聖者得金剛燄三昧光明法門度諸衆生十千諸魔空中勸十千自在天空中散華乃至他化天龍八部各有十千脩供養已婆羅門爲善財說法善財聞已心大歡喜於婆羅門所起眞善知識心說偈讚歎善財投火未至火間即得菩薩善住三昧觸火得寂靜三昧善財言刀山大火觸我身時安隱無患婆羅門言唯我行此菩薩無盡輪解脫火燒諸衆生見惑無餘必不退轉見通深淺筭沙者善財南行至名聞國於自在主善知識所得筭沙法門自在主言我已先於文殊師利童子所脩學書筭印等法門入工巧神通知一切法門常與十千童子在河渚上共圍遶聚沙爲戲因此法門得知世間書筭界處等法

亦能治病一切世法皆知乃至菩薩筭法一百落叉爲俱胝俱胝俱胝爲一那庾多乃至不可說不可說轉等三十重筭法以此筭法知無量由旬廣大沙聚悉知内外顆粒多少乃至亦知十方沙數知衆生數法差别數法名數如來名數皆能知能說成就大願舊經中云文殊巳教我相驚子法門沙聚法門印法門餘同新經今文依舊經故云相鷩發菩提心等者善財至一一善知識所皆言聖者我巳先發阿耨三菩提心而未知聖者云何脩菩薩行等是一一行皆破無明入深境界

次功能中言皆破無明入深境界者今文通論一教不分賢聖之位若於諸善知識所但得俗諦三昧則但破無知名爲無明若入實相則破障中微細無明多分並約教道不融破無明惑故云我唯知此一法門耳證道無隔豈得不知若菩提流支法界性論以諸知識用對四十二位則皆破無明但今一家據唯知一法及以普賢彌勒意望之則自成次第不相攝故此則全如今家所判△次畧

若二法三法百千萬億等法亦應如是云云

○圓教增數亦先廣次略指

圓教增數行者如文殊問經明菩薩修一行三昧當於靜室結跏趺坐繫緣法界一念法界一切無明顛倒求寂如空此之一行即是一切無礙人一道出生死一切諸法中皆以等觀入解慧心寂然三界無倫匹此乃一行攝一切行增二法爲行攝一切行所謂止觀

增三法爲行攝一切行謂聞思修戒定慧增四法爲行攝一切行謂四念處增五法爲行攝一切行謂五門禪增六法爲行攝一切行謂六波羅蜜增七法爲行攝一切行謂七善法增八法爲行攝一切行謂八正道增九法爲行攝一切行謂九種大禪增十數爲行攝一切行謂十境界或十觀成乘等

初文且增至十法者爲取十乘觀法故也餘行並是當門得益而爲始終今此十法始終具足將送行者至初住故初一行中若始終論之亦須具十且以法界爲正未及餘行法界即是十中不思議境言繫緣等及一切無礙人等如止觀第一記此圓增數其名乃通體必異漸止觀文中雖以止觀釋繫緣義今取所繫所念即實相境爲一法也言一切無明等者釋上能繫能念之功用也止故永寂觀故如空此之下重明行之功能一切菩薩無異行故皆悉由之出於二死從因至果唯用一法智無異照名爲等觀行無異趣名爲等入解慧觀成寂然止成兩處三界無復過上匹謂匹類增二法等者寂照止觀無作三學無作道品初四念處言五門禪者如淨名迦旃延章五門是也取結成雙非以顯中道爲圓五門如云諸法畢竟不生不滅是非常非無常義五受陰洞達空無所起是非苦非樂義諸法畢竟無所有是非空非有義於我無我而不二是非我非無我義寂滅之義名通大小不須雙非即名以顯中道之義即圓五門也亦名五行等至第六

卷更釋六波羅蜜於一心中以六即位度二死岸七善者疏云夫七善之語通於大小今局在圓七善也一初中後善是序正流通時節善二其義深遠名爲義善三其語巧妙名爲語善四純一無雜名爲獨一善五具足名爲圓滿善六清白名爲調柔善七梵行之相名爲慈悲善亦應細分諸教七異以顯法華獨顯圓七是今文意始四念至八道具如止觀道品中九種大禪唯在別圓今意非別列釋具在法界次第彼亦未分別圓之異若欲分之約境約智以分行相十種境如止觀陰等十境唯在三教今是圓人所觀境界故云十境觀巳俱成不思議故十乘者亦義通四教今非前三乃至百億例此判之△次略指增百數千萬億數阿僧祇不可說法門爲行豈可具載若得其意例可解△次判

○次然增數下判前約教又二先約四教以判麤妙

然增數明行爲行不同須判麤妙若三藏增數諸行以生滅智導但期出苦止息化城是故爲麤通教增數諸行體智雖巧但導出苦灰斷是同別教增數諸行智導則遠自淺階深而諸行隔別事理不融是故爲麤圓教增數諸行行融智圓是故爲妙

○次約今經重顯妙行

今經屬圓增數如觀經云於三七日一心精進此就一法論行妙若行若坐思惟此經此就二法論行妙若聞是經思惟修習善行菩薩道此就三法論行妙四安樂行此就四法

論行妙五品弟子此就五法論行妙六根清淨此就六法論行妙如是等待麤論妙也前四中圓已屬今經爲明行相故重別辨如前境智皆引當文爲證故也始從一法終至六法皆是四安樂之相狀也爲成增數故以四法同共列之又四安樂行中止觀應屬二法三業應屬三法誓願亦屬四法又前所列圓教十數總在今經然名義等尚通諸部是故更對增六之法名之與義全屬此經

○三開

開麤論妙者低頭舉手積土弄砂皆成佛道雖說種種法其實爲一乘諸行皆妙無麤可待待即絕矣

如文△ 次廣明別圓兩五行相

○次明二教五行五行具在大經十一經初云佛告迦葉菩薩應當於是大乘大般涅槃專心思惟五種之行何等爲五一者聖行乃至病行善男子菩薩常當修習是五種行復有一行是如來行今家判前所列名次第行復有一行名不次第行又前五中通於兩義證道通圓教道唯別今釋五行先列章

復次約五數明行妙者又爲二先明別五行次明圓五行

○次解釋釋中二先釋次料簡釋疑初釋中三先釋兩五行次判三開初釋中二先次第次不次第先次第中二先列

別者如涅槃云五種之行謂聖行梵行天行嬰兒行病行

○次釋釋中二初正釋次問答料簡初文釋中五行自爲五文初聖行中二先列聖行有三戒定慧
○次釋釋中二先引經立意次正釋初文者又二初如經下經文
如經菩薩若聞大涅槃聞已生信作是思惟諸佛世尊有無上道有大正法大衆正行
○次從此下是文中結示從此立行
○次從若聞下解釋又三初明依經立信次明依信立願後方依願立行
若聞大涅槃即是信果亦是信滅有無上道已去是信顯果之行無上道是信慧有大正法是信定大衆正行是信戒是名信因信道初立信者信於果頭滅理及以緣脩之行

行要不出三學先知苦集信此道滅以破苦集故菩薩發心須以四諦爲願行之本具如止觀第一及第五明發心中辨
○次自傷下依信立願又爲二先自愍悲他次正明願相
自傷已身及諸衆生破戒造罪失人天樂及涅槃樂即是知集往來生死受惡道報即是知苦苦集與戒定慧相違即無道無道故不得涅槃則無滅
唯有苦集無復道滅是則四諦俱無故也以不了苦集即名爲無
菩薩欲拔苦集而起大悲興兩誓願欲與道滅而起大慈興兩誓願
次菩薩下正明發願即四弘也具如止觀發心中明今是次第弘誓之相應與前兩

後一子細以境智相對辨別今文中總略
無復委悉
○三發誓願已下正明行相以填前願至
無作慧行斷十二品無明願方滿也行相
爲三先戒次定三慧初戒中三謂釋判開
初釋中爲二先正釋次結勸辨位初又二
初明持根本白四羯磨以爲遠因次因是
下明由是因本次出生五支諸戒
發誓願已次則修行思惟在家逼迫猶如牢
獄不得盡壽淨修梵行出家閑曠猶若虛空
即棄家捨欲白四羯磨持性重戒息世譏嫌
等無差別不爲愛見羅刹毀戒浮囊如止觀
中說
初文者若不盡壽淨脩梵行則常住遠果
何由可剋言盡壽者且順白四所受勢分
爲言故於二百五十中性遮兩戒等持無
缺而世大乘語者乃根本先壞何者謂證
眞如則大妄居首三寶交互盜用爲先未
善媒房安疑衣鉢受食受藥詎思益方屏
坐露坐曾無介意說法豈求男子宿載無
間女人如斯等類不可具載愛見羅刹全
損浮囊身尚叵存利他安在言羅刹乞浮
囊等廣如止觀第四持戒犯相等文△次明由是因本次出生五支諸戒
○因是持戒具足根本乃至無上道者明
定慧聖行並由事戒而得成就於中先列
次釋
因是持戒具足根本業清淨戒前後眷屬餘
清淨戒非諸惡覺覺清淨戒護持正念念清
淨戒迴向具足無上道戒

初云具足等者五八十等未名具足至此白四方名具足言根本者由此能爲道定根本若此具足復由五八以爲根本言前後眷屬餘清淨戒者捨墮巳下及諸經所制皆名餘戒經列五支戒前二支戒聖行攝次一定聖行攝餘二慧聖行攝故文且通列同名戒故△次釋

根本者十善性戒衆戒根本爲無漏心持故言清淨前後眷屬餘清淨戒者偷蘭遮等是前眷屬十三等是後眷屬餘者非律藏所出絓諸經所制者如方等二十四戒之流名爲餘戒也此兩支屬律儀作法受得之戒也後三支非作法是得法得法時乃發斯戒也非諸惡覺覺清淨戒者即定共也尸羅不清淨三昧不現前以戒淨故事障除發得未來性障除發得根本滅惡覺觀名定共戒也護持正念念清淨戒者即四念處觀理正念雖未發眞由相似念能發眞道成道共戒故名正念念清淨戒復次定共戒依定心發屬止善義道共戒依分別心發屬行善義動不動俱是毗尼何者戒論防止得定共心不復起惡得道共發眞永無過罪故俱是戒也

絓者卦也亦預也後三非作法是得法者經列五支戒竟云復有二種戒一者受世教戒二者得正法戒得正法戒終不爲惡受世教者謂白四羯磨然後乃得得正法戒者通於大小及定慧等從受得戒邊戒聖行攝又有二種一者性戒二者息世譏嫌戒經文釋譏嫌戒具如梵網列諸輕戒及諸頗等非諸惡覺等者戒體是覺離惡

覺故名覺淸淨故名定共既云發得根本
通指欲散俱名惡覺與色定俱故名定共
護持等者種種方便令入無漏故名護持
初離邪見故名正念無諸見穢故名清淨
從相似來通屬此戒故指煖等名雖未發
乃至羅漢通名道共復次下寄此位中判
道定屬戒以止行二善俱是戒故故先判
巳結云動不動俱是毗尼道定是不動律
儀名爲動何者下釋
○次迴向具足者能迴巳與他迴因向果
至此方得名爲具足先標名
回向具足無上道戒者
○次即是下釋中二先略舉願行次釋願
行
即是菩薩於諸戒中具四弘六度發願要心
回向菩提故名大乘戒
初文以願行具足得大乘名前四濫小是
故此中偏名大乘
○次弘誓下釋釋中三先總願指前次明
事行三廣明別願
弘誓如前説
初如文
六度者猒惡出家捨於所愛即是檀纎毫不
犯拒逆羅剎即是尸能撿節身心安忍打罵
名生忍耐八風寒熱貪恚等名法忍愛見不
能損即是羼提守護於戒犯心不起即是精
進決志持戒不爲狐疑所誑專心不動名爲
禪明識因果知戒是正順解脫之本出生一
切二乘聖人非六十二見雞狗等戒名爲般
若

次文者雖列六度猶戒中攝故六全成戒言能忍身苦名爲生忍忍心違順名爲法忍八風秖是利衰等八不出違順鷄狗等戒者此諸外計並屬勒沙婆宗二十五諦中彼云苦行有六一自餓二投淵三赴火四自墜五寂默六持牛狗等戒謂得宿命智見從牛等中來得生人身便謂脩牛等行而得人身即便噉草及噉糞等不知牛等於彼業謝往勝因牽生於人天亦如婆沙屠兒伽吒緣及六十二見如止觀第二記△三廣明別願

○次別願文三先舉菩薩戒中一十二願次列大經防護十願三對大論十戒以辨同異

又別發願要制已心寧以此身卧於熱鐵不以破戒受他牀席十二誓願自制其心

初如文△次列大經防護十願

○次文二先列次與根本五支辨同異初文二先列

又更發願願一切衆生得護持禁戒得清淨戒善戒不缺戒不析戒大乘戒不退戒隨順戒畢竟戒具足諸波羅蜜戒以此十願防護衆生

○次結意又二先標意

菩薩一持戒心若干願行以莊嚴戒

○次會同

諸餘行心亦應如是△次與根本五支辨同異

然護他十戒從自行五支中出從根本眷屬兩支出禁戒清淨戒善戒何者篇聚作法即是禁戒禁戒若發無作乃名清淨清淨即止

善而言善戒即是行善也從非惡覺覺清淨戒開出不鈌戒何者雖防護七支妄念數起致有鈌漏若發未來禪事行不鈌得根本禪性行不鈌從護持正念念清淨戒開出不析戒即道共戒也滅色入空是析法道共今體法入空故名不析又內有道共則戒品牢固不可破析也從回向具足無上道戒開出大乘不退隨順畢竟具足波羅蜜戒言大乘者菩薩持性重譏嫌等無差別自求佛道性重則急爲化衆生譏嫌則急小乘自調性重則急不度他故譏嫌則寬菩薩具持兩種故名大乘戒不退者行於非道善巧方便婬舍酒家非法之處輙以度人而於禁戒無有退失如醫療病不爲病所汙故名不退隨順者隨物機宜隨順道理故名隨順戒畢竟者竪究竟無上之法也具足波羅蜜者横一切圓滿無法不備也

次與五支辨異中云如醫療病等者菩薩醫王療衆生病不爲病汙△（三對大論十戒以辨同異）

大論亦明十種戒不破不鈌不穿不雜四種即是大經根本支中禁戒清淨戒善戒不鈌戒論隨道戒即是大經護持正念支中不析戒也論無著戒即是大經回向支中不退戒論智所讃戒即是大經大乘戒論自在戒即是大經自在戒論隨定戒即是大經隨順戒論具足戒即是大經波羅蜜戒大經明畢竟論言隨定此大同小異於義無失

三與大論十戒對辨者大經十戒對大論十戒文稍叅互今具對録論不鈌即大經禁戒屬根本業支論不破不穿即大經清

淨戒善戒屬前後眷屬支故文中云從根本眷屬等兩支中出禁等三論不雜戒即大經不缺戒屬非諸惡覺覺清淨支論隨道戒無著戒即大經不析戒屬護持正念支論自在戒智所讚戒隨定戒具足戒即大經大乘戒不退戒隨順戒畢竟戒具足諸波羅蜜戒屬迴向無上道支從五支出文雖如前若但以論十對大經十者論不缺戒即大經禁戒論不破戒即大經清淨戒論不穿戒即大經善戒論不雜戒即大經不缺戒與論不缺名同意別論取缺壞不任故對根本經取微有缺損故對不雜論隨道戒無著戒即大經不析戒論智所讚戒即大經大乘戒論自在戒即大經不退戒隨順戒論隨定戒即大經畢竟戒論具足戒即大經具足波羅蜜戒但依此對自見悞文亦不須改

○次涅槃下結勸辨位

涅槃欲辨菩薩次第聖行故具列諸戒淺深始終具足善能護持即入初不動地不動不退不墮不散是名戒聖行

如文

○次判中初云戒聖行等者以有淺深故於淺深判其麤妙以證道同故故隨順等亦得名妙今復於次第分對四教者以次第行豎與四教行相同故於中二先約教判次約五味

戒聖行既從始淺以至於深今仍判其麤妙禁淨善三戒屬律儀律儀通攝衆故定尊卑位次緒雖有菩薩佛等不別立衆故戒法是

同但以佛菩提心爲異耳故知律儀等三戒三藏攝不鈌是定共根本禪是事亦屬三藏攝是故爲麤不析戒是體法道共即通教攝大乘不退等別教攝亦兼於通通有出假隨機順理於道不退然依眞諦不及別人別人爲妙也隨順畢竟具足等圓教攝不起滅定現諸威儀不捨道法現凡夫事故名隨順唯佛一人具淨戒餘人皆名汙戒者故名畢竟戒戒是法界具一切佛法衆生法到尸彼岸故名具足波羅蜜戒淨名云其能如是是名奉律是名善解此經云我等長夜持佛淨戒法王法中久修梵行始於今日得其果報又羅睺羅密行唯我能知之豈非待前諸戒皆麤唯圓爲妙也

初約教中律儀通攝衆等者大小乘衆通用律儀攝其分位故各依律儀以定位次是故菩薩在大則大在小則小故知菩薩在小乘衆還依小乘位次而坐在大乘衆則依大乘位次而坐故云用律儀定之故不別立三乘位次此語藏通菩薩故云戒法是同言亦兼通者但兼通教出假菩薩隨界內機順眞諦理耳別人以中理爲眞釋具足中先釋次引多文證其能如是是名奉律者觀心無生究竟持戒具如波離章中心無內外及以垢淨名眞奉律久脩梵行等者此以久在二乘位中名爲久脩今聞開權一切萬行同歸佛乘名爲果報羅睺羅密行者小乘亦云羅睺羅密行與法華何別然大小不同小乘以微細護持爲密如云羅云比丘不曾倚樹倚壁不曾

顧視不曾與女人一言等今法華中約其發迹即以迹覆本名之爲密此語本在開權文中引證意者謂羅云比丘本持圓妙迹示爲麤故但屬判麤妙中攝

復次持初戒如乳中間如三味後戒如醍醐醍醐爲妙云云

復次下約五味判者若約五支即以初支以爲初味後支爲後味中間爲三味若束十戒爲四教四教爲五味者即以三藏爲初味圓教爲後味通別爲三味即通教如酪別如二酥應以十行爲生十向爲熟

○開麤顯妙者又二先更寄相待重問答釋疑次開麤下正明開顯初文即應開麤令顯妙戒先問答料簡者簡出麤戒即爲所開乃是重料簡於判麤妙文以顯開麤

故下結云此說猶是待麤之戒

開麤顯妙者他云梵網是菩薩戒今問是何等菩薩戒彼若答言是藏通等菩薩戒者應別有菩薩衆衆既不別戒何得異又若別明菩薩戒何等別是緣覺戒今明三藏三乘無別衆不得別有菩薩緣覺之戒也若作別圓菩薩解者可然何者三乘共衆外別有菩薩故別有戒問三乘衆外別有菩薩戒者緣覺戒云何答三乘衆外無別緣覺此說猶是待麤之戒耳

他既不曾分於四菩薩別今問三祇菩薩及大品中三乘共位菩薩爲持何戒若持梵網何故重仍存四輕分四篇今小吉既與僧殘共篇懺法一槩對首況夷僭許懺許增益受如是等異不可具之故知前之

二教三乘共行別圓兩教專於梵網若出家菩薩全用白四而爲護他加制六夷與小異耳餘諸輕重各隨其教次文云彼若答云乃至戒何得異者藏通兩經不別列衆但出家者在出家二衆在家者在在家二衆故知還依小乘二衆律儀次第是故二教無別菩薩戒故大論三十八云以釋迦無別菩薩衆故彌勒文殊在聲聞中次第而坐次答云無別緣覺衆者意明三乘同稟律儀△止觀云式叉式叉名大乘戒開麤者毗尼學者即大乘學式叉式叉即是大乘第一義光非青非黃非赤白三歸五戒十善二百五十皆是摩訶衍豈有麤戒隔於妙戒戒既即妙人亦復然汝實我子即此義也是名絕待妙戒

式叉等如止觀第四記第一義光等者心非色故戒亦非色故心無盡戒亦無盡故使一切皆摩訶衍

妙法蓮華經玄義釋籤卷第十二

音釋

梯隥（梯天黎切木階也隥丁鄧切登陟之道也）黶（於琰切黑子也）絓（古賣切罥也）羼提（梵語也此云忍辱羼初限切）療（力照切治也）緒（象呂切）叵（普火切不可也）噉（徒濫切食也）奮迅（奮方問切迅息進切）

妙法蓮華經玄義釋籤卷第十三

隋天台智者大師說
門人灌頂記
唐天台沙門甚然釋

○次明定聖行中三標列釋

定聖行者略為三一世間禪二出世禪三上上禪

○釋中三釋判開釋中自三初釋世禪又自為二初列

世禪復二一根本味禪隱沒有垢無記二根本淨禪不隱沒無垢有記

○次釋釋中初根本味中先總釋次別釋

初文二先釋總名次釋通體初又三初釋名

根本者世出世法之根本也

○次大品下引證

大品云諸佛成道轉法輪入涅槃悉在禪中

○三若能下功能

若能深觀根本出生勝妙上定故稱根本也

若能深觀根本等者此已明開權之始見禪實相乃名深觀此本菩薩聖行得作此說無觀慧者尚無念處況生妙定

○次隱沒下釋通體

隱沒者闇證無觀慧也有垢者地地生愛味也無記者境界不分明也

通論禪體無念處觀故地地須忻猒故所證不分明故△次別釋

○次正釋中二先標三品次初脩下釋

此有三品謂禪也等也空也即十二門禪也

初文言禪也等也者禪謂四禪等謂四等

即四無量空即四空

初修方便當善簡風喘明識正息安徐記數莫令增減若數微細善解轉緣調停得所當證前方便法或麤細住皆有持身法起進得欲界定或未到定八觸發動五支成就是發初禪大論云已得離婬火則獲清涼定如人大熱悶入冷池則樂云云若欲進上離下者凡夫依六行觀佛弟子多修八聖種行者於初禪覺觀支中猒離覺觀以初禪爲苦麤障二法動亂定心故苦從二法生喜樂故麤二法翳上定故障二禪異此名勝妙出總而言之一知過不受著二訶責三析破得離初禪是修二禪相善巧攀猒則內外皎然與喜俱發四支成就故論云是故除覺觀得入一識處內心清淨故定生得喜樂云云二禪中既離覺觀不得作方便出定時修習猒下進上亦有六行如棄初禪方法云云爾時泯然不依內外與樂俱發五支成就故論云由愛故有苦失喜則生憂離苦樂身安捨念及方便云云欲猒下進上亦有六行如前云云善修故心豁開明出入息斷與捨俱發空明寂靜四支成就若能知樂患見不動大安憂喜先已除苦樂今亦斷云云

此中明禪乃是菩薩定聖行法故須明脩不同止觀但辨發得略明相者示發不迷今文脩相亦具在脩證中始從根本乃至無漏又今定聖行亦不須辨理定之相謂非漏非無漏等義在慧聖行故今出世亦且辨觀練熏脩初數息依婆沙其相具如止觀第七記言轉緣者依細心中轉麤

入細麤細住前之方便也六行者猒下苦麤障攀上勝妙出忻三猒三各隨用一展轉皆以自地爲下猒自地故名爲猒下八聖種者具如止觀第六記二法動亂者覺觀二法也一知過不受二訶責者知覺觀是妨亂之法故云知過既知過已應求勝定如何以此二法爲妙是爲訶責即以四句撿之名爲破析若脩根本亦不須識三假四句但滅壞覺觀亦名破析內外皎然者內謂定法外謂欲身一識處者既離覺觀得入二禪與內淨相應即以內淨爲一識處不依內外者內謂內淨外謂覺觀若能知樂患者知第三禪樂過患也見不動大安者得第四禪也憂喜先已除者喜在第二得第三時已離憂喜故云先除苦樂今亦斷者樂在第三今得第四則離第三

○次脩四等言四無量四法平等於中二

先標脩意

行人既內證四禪欲外修福德應學四等此有通修別修

○次釋釋中三先明處所

通修者大論云是慈在色界四禪中間得修此語則通別修者初禪有覺觀分別修悲則易喜支修喜易樂支修慈易一心支修捨易復次初禪修悲易二禪修喜易三禪修慈易四禪修捨易此則修四無量定之處所也

○次辨脩相

復次修時緣前人離苦得樂歡喜平等之相而入定

○三發時下隱沒等

發時内得喜樂平等之法外見前人離苦得樂或内得外不見或外見内不得分別邪正云云

廣明在脩證及阿毗曇如止觀第九略記

○次四空處爲五先標脩意

行人欲出色籠修四空定

○次滅色下略出定體

滅色存心心心相依故名四空

○三方便者下明脩相

方便者須訶色是苦本飢渴寒熱色爲苦聚讃空爲淨妙離諸逼迫過一切色與空定相應不苦不樂倍更增長於深定中唯見虛空無諸色相心無分散

○四復次下明所離相

復次得空定故出過色界故名過一切色相空法持心種種諸色不得起故名滅有對相已得空定決定能捨色法不憶戀故名不念種種色相云云

○五指廣

訶下攀上皆有方便委在禪門云云

○根本淨禪有三者問止觀中明根本淨禪何故無六妙門答此六妙門非發得相是故彼無言三根者明此三法所被之人非關發得正明脩相故今明之如欲界散地屬慧性故上界諸禪屬定地故自下升上皆能發者名定慧等於中三先結前總標次列三釋

根本味禪竟根本淨禪不隱沒無垢有記與上相違

初文中云相違者謂暗證不暗證等三相

違故也△次列

此又三品謂六妙門十六特勝通明等也△三釋

○次釋中初釋六妙爲四初釋名次對餘

二以明行相三若廣下功能四正釋

涅槃是妙此六能通故言六妙門

初如文

○次行相中二初標

此三法爲三根性

○次釋釋中二先便宜次略指對治

慧性多爲說六妙門此一一門於欲界中即

能發無漏若定性多爲說十六特勝故下地

不發無漏上地禪滿乃能得悟定慧性等爲

說通明通明觀慧深細從下至上皆能發無

漏

慧能斷惑故能發無漏若定性多徧脩諸

定方能斷惑

此是隨機之說若作對治則復別途云云

次若作對治復別途者具如禪門△三功能

若廣明修習則攝一切諸禪今但次第相生

一轍豎意

若廣明脩習等者大小偏圓皆習此定但

方便各別期心不同次第亦別故一一禪

攝一切禪今但次第故没諸意

○四正釋中爲二初總釋次別釋初文三

初略擧數次引證三示相

修此六門修證合論則有十二法

初如文

佛言遊止三四出生十二

次引證中言遊止三四出生十二者三四

謂十二門禪出生十二謂六妙門脩證各六加功爲脩任運爲證今文存略但云遊止等若婆沙中能緣念出入息有六事不同初數有五一者滿數謂從一至十二者減數謂從三至一三者增數謂從一至三四者聚數謂出入各六五者淨數謂出入各五問先數何息答先數入息以人生時息初入故隨者觀入至咽至臍乃至脚指心皆隨至止者入至咽出至鼻心亦隨止觀者不但觀風息等亦觀四大差別之相乃至都觀五陰五相也轉者還也轉此息觀起念處觀乃至世第一也淨者苦法忍去論次文有料簡問云屬何性等答云屬慧性依於欲身通三禪三未至大論二十一云以有漏禪治欲如以毒治毒不獲已而用之今用亦爾△三示相

即此修數證數乃至修淨證淨

○次別釋中二先釋次佛坐下引證初文自六但釋四文餘二略無具在脩證言釋四者應爲四文隨止復略初釋中先脩

修數者行人初調和氣息不澀不滑安詳徐數從一至十攝心在數不令馳散是名修數

○次證

與數相應者覺心任運從一至十不加功力心自住數息微心細是名證數若患數麤當放數修隨乃至淨亦各如是

隨止可見

○次釋觀中三初通標次料簡三釋

然觀有三義一慧觀觀真二得解觀即假想觀三實觀

通言觀者文中標三通攝一切不出此三
此是通標
○今此門意不須假想是故次簡故云初
實後慧
此中初用實觀後用慧觀
○次脩實下釋中二先脩次證初脩中二
初釋次功能釋中二先總
修實觀者於定心中以心眼諦觀此身細微
入出息相如空中風
○次皮肉下別別中即爲四文初不淨次
復觀下苦次又觀下無常次復觀下無我
皮肉筋骨三十六物如芭蕉不實內外不淨
甚可猒惡復觀定中喜樂等受悉有破壞之
相是苦非樂又觀定中心識無常剎那不住
無可著處復觀定中善惡等法悉屬因緣皆
無自性
初言內外者且約三十六物分之具如止
觀第九記下三悉是觀於定心皆苦無常
等
○次功能中二先別明破四倒
如是觀時能破四倒
○次不得下總明除我
不得人我定何所依是名修觀
雖四不同皆爲除我故總別明之
○次如是下證相者二先釋相次是名下
結釋中亦二先正釋次心生下功能初釋
中亦四即四念成也初心眼下不淨成
如是修時覺息出入徧諸毛孔心眼開明徹
見身內三十六物及諸蟲戶內外不淨
○次衆苦逼迫苦觀成

衆苦逼迫
○刹那變易無常觀成
刹那變易
○一切下無我觀成
一切諸法悉見無自性
○次功能中亦二先總
心生悲喜無所依倚
○次得下別相成故與脩中前後互列
得四念處破四顛倒
是名與觀相應不能具記云云
佛坐樹下内思安般一數二隨等正是此禪
○特勝通明在法界次第委釋亦如止觀
第九記於中又爲三初釋名
十六特勝者釋名云云
○次得名

此從因緣得名
○三正釋釋中二先豎次橫豎中二初正
釋次觀棄捨時下功能初釋中自爲十六
一一皆有脩證不復別論
修相者知息入知息出者此代數息調息綿
細一心隨息入時知從鼻至臍出時知從臍
至鼻隨照不亂知風喘氣爲麤知息爲細入
麤即調令細如守門人知入知出惡遮好進
澀滑輕重冷煖久近難易皆知知息爲命所
依一息不還即便命盡覺息與命危脆無常
不生愛慢知息非我即不生見若知息長短
對欲界定知息徧身對未到地除諸身行對
初禪覺觀支受喜對喜支受樂對樂支受諸
心行對一心支心作喜即喜俱禪心作攝即
二禪一心支心作解脫即三禪樂觀無常即

四禪不動觀出散即空處觀離欲即識處觀滅即對無所有處觀棄捨對非想非非想處△次功能觀棄捨時即便獲得三乘涅槃△次横若横論觀慧即對四念處云云

○次通明中二先正釋次指廣初又二先脩次證脩中二先正明次如是下功能初脩中二先總舉三事

通明禪者行者觀息色心三事無分別

○次諦觀下別觀三事初文觀息次息本下觀身三觀身下觀心此中不復觀四念處故但觀三

諦觀出入息入無積聚出無分散來無所經去無履涉如空中風性無所有

初觀息如文

息本依身身本不有先世妄想招今四大圍於虛空假名爲身頭等六分三十六物四微一一非身

次觀身中云四微者是所造四大謂色香味觸是四細色共爲報身故名爲微爲地等四之所造故聲非報法不恒有故是故不論

○三觀心

觀身由心心由緣起生滅迅速不見住處相貌但有名字名字亦空

如文

○次功能

如是觀息色心不得三性別異既不得三事即不得一切法此是修相

如文

○次證中二先正證次能具下功能初中
初文心證次文身息證
證者內證眞諦空如觀解
初文中云內證眞諦空如觀解者如前六
妙門中第四觀門所解離四顛倒
次第通達此身色息分明亦知世間天文地
理與身相應
知天文地理等如止觀第九略記△次功能
能具三界禪定能知非想有細煩惱破惑發
眞得三乘涅槃
○次指廣
委在禪門
如文
○次明出世禪先結前
世間禪竟

○次釋釋中三初標名數
二明出世間禪者即有四種
○次列
謂觀練熏修
○三釋釋中自四今又爲三初正釋四相
次明此四觀練熏脩於八背等一切諸禪
三大經下結地功能初文自爲四别初明
觀禪又二初自列四門以結名
觀者謂九想八背捨八勝處十一切處通稱
觀禪
九想等四通名爲觀四皆觀於不淨境故
○次行人下正釋先釋九想於中四先明
觀意次必須下勸脩三隨所下能所對辨
四此九下明功能
行人爲破婬火

初如文△次修

必須增想純熟

次文者從一至九故云增想△三能所對辨

○三能所中又二初略明能所次破六下廣明能所初文二初文能治次能除下所治亦是略明功能

隨所觀時與定相應想定持心心無分散能除世間貪愛

○次廣明中亦二初明所治次能脩下明能治初文三初標數次有人下釋名相三此六下過患

破六種欲有人著赤白黃黑等色或著相貌端嚴或著威儀姿態或著語言嬌媚或著細滑肌體或著可意之人此六欲淵沉沒行者

言六欲者如止觀第六記

○次能治中二初通標

能修九想除此六賊

○次死想下別對

死想破威儀言語兩欲脹想壞想噉想破形貌欲血塗想青瘀想膿爛想破色欲骨想燒想破細滑欲九想通除所著人欲又噉想散想除著意人

○四功能中二初明治惑功能次雖是下明入大功能

此九既除於欲亦薄瞋癡九十八使山動

初文中九十八使如止觀第五記

○次文二法譬

雖是不淨初門能成大事

法中云初門者九想居背捨勝處等初故云初門能成大事者菩薩聖人求大涅槃

如海中屍依之得度云云

○次八背捨中二初釋名

八背捨名云云背淨潔五欲捨離著心故名背捨

○次正明修

修者行人持戒清淨發大誓願欲成大事端身正心諦觀足大指想如大豆黑脹皺起此想成時更進如狸豆大更如一指大更如雞卵大次二指三四五指次觀趺底踵踝蹲膝髀髖悉見膖脹次觀右脚亦如是復當想大小便道腰脊腹背胷脅悉見腫脹又觀右胛臂肘腕掌五指又頭頷等從足至頭從頭至足循身觀察唯見腫脹心生猒惡復當觀壞膿爛大小便道蟲膿流出臭劇死狗已身既爾觀所愛人亦復如是內破見我外破貪愛久住觀察除世貪愛次除却皮肉諦觀白骨見骨色相異謂青黃白鴿如是骨相亦復無我得此觀時名欲界定次觀骨青時見此大地東西南北悉皆青相黃白鴿色亦復如是此是未到之相又觀骨人眉間出光光中見佛是初背捨成相如是次第乃至八背捨發相具如禪門云云

如禪門止觀△三八勝處

八勝處者初兩勝處位在初禪三四兩勝處位在二禪後四勝處位在四禪三禪樂多心鈍故不立也前背捨緣中多少不得自在是故勝處更深細觀察少多好醜悉使勝知勝見如快馬能破陣亦能自制其馬云云△四十一切處

十一切處者以八色兩心更相淡入廣普徧

滿轉變無礙具如禪門云云
次勝處一切處並如禪門非此可具
○次練禪者爲三初立名次上來下立意
三阿毗曇下辨異
練禪者即九次第定也
初如文
上來雖得八禪入則有間今欲純熟令從初淺極至後深次第而入中間無有垢滓間穢令不次第者次第故名次第亦是無漏練於有漏除諸間穢故名練禪亦是均調諸禪令定慧齊平無間也
次文云上來雖得八禪者根本味禪爲一根本淨禪中有三謂妙門特勝通明觀禪有四謂九想背捨勝處一切處此四并前故成八禪此八有間故更脩九次第定令八無間上來八中唯至背捨方始具於九地自餘七門攝在背捨故練背捨則諸地無間故云令九次第無間△三辨異
阿毗曇明熏練但言以無漏熏四禪令以無漏通練八地即是次第入無間三昧也
○次熏禪中三初立名
熏禪者即師子奮迅三昧也
○次前是下辨異立相
前是次第無間入今亦是次第無間入亦能次第無間出
○三除麤下功能有二法二譬初一法譬除垢功能次一法譬自在功能除諸閒塵得自在故
除麤間及法愛味塵猶如師子能却能進奮諸塵土行者入出此法能偏熏諸禪悉令通

利轉變自在如熏皮熟隨意作物
○次明脩禪者又二初立名
修禪者超越三昧也
○次辨相
近遠超入近遠超出近遠超住是禪功德最
深故名頂禪於諸法門自在出入云云 △次明此四復練熏修于八背等一切諸禪
○次九次第定善入熏練背捨等者即以
法華下方菩薩善入出等釋此中意於中
三法譬合
又九次第定善入八背捨奮迅善出八背捨
超越善住八背捨善入出住百千三昧即此
意也
此中意者以諸禪中唯八背捨諸地具足
何者根本味禪但至非想九想但見欲界
依正勝處但在第三背捨一切處但在第
三四五背捨唯背捨禪過非想處至滅受
想故知若練背捨則兼餘禪始從初禪終
至滅受想定次第而入故云善入奮迅善
出者定法轉深出入自在復從初禪不假
方便即入二禪如是乃至滅受想定復從
滅定從上向下逆次而出還至初禪其實
出入從勝爲名故云善出超越善住者以
心常住上下諸地故能超越逆順今從勝
說故云善住是故經中地涌菩薩善入出
住百千三昧即此禪也入一一禪名一三
昧故云百千此觀等四名及相狀並在大
品大論
譬如畫師五彩相淡出無量色如世間果但
以四大出一切五陰

譬如畫師如世間果等者由練熏脩使背
捨深細猶如淡彩由觀練等大小諸乘一
切萬行從禪而生故如四大△三合
定法亦爾但以觀練熏修出生一切神通變
化無種不備△三結地功能
○三大經下結地名以顯功能於中四初
引經結名次地能下明地功能三一一禪
中下結歸四是故下結得名
大經云菩薩住禪得堪忍地地能持能生
初二如文△三結歸
○第三文二初總標
一一禪中皆有慈悲誓願道品六度諸行無
不具足
○次何者下釋釋中二先明觀禪具法次
倒練等亦然初觀禪中二先明具三種念
處次又不淨下明具四念處
何者若於戒定中明觀慧即共念處單論觀
是性念處通取戒定等境智文字等是緣念
處
初文者且指觀禪以之爲定及作法戒名
之爲戒以得念處復得觀禪并作法戒故
名爲共若究竟論共必得滅定及無漏道
方乃受名今此爲以義立禪中諸法故對
觀禪等以立共名緣中云境等者諸戒各
有所對持犯等境分別智解故名爲智戒
定之教名爲文字
○次明此中具四念處於中二初略立念
處
又不淨觀破淨顛倒是身念處觀諸禪中心
受苦樂三世内外受不可得破樂顛倒是受

念處觀諸禪心以有心故造作善惡無心則
無作者破我顛倒是法念處觀心生滅前後
際斷破常顛倒是心念處
○次復次下明念處具法此之念處非關
報陰故一一文皆著禪心之言於中二初
明横具觀練熏脩次問諸禪下明竪具道
品初文又二初正明具四
復次八背捨觀四念處九次第定練四念處
奮迅熏四念處超越修四念處
○次二乗下斥小立名結成地相
二乗爲自滅度修此五禪成四枯念處不名
堪忍地菩薩爲化衆生深觀念處慈悲誓願
荷負衆生成四榮念處是摩訶衍名堪忍地
也
言五禪者世根本禪及觀等四故知菩薩
以大悲願熏根本禪亦成四榮況復熏等
耶
○三問下料簡
問無色無身云何具四念處
問如文
○答中又三初引二論明有無次引證三
結難初又二初正引論文次舉況
答毗曇云無色有道共戒戒是無作色以無
漏縁通故此戒色隨無漏至無色也成論人
云色是無教法不至無色舍利弗毗曇云無
色有色
初言無漏縁通者遍九地也既通九地豈
隔無色
○當知下引小況大
當知小乘明義即有兩意

小乘尚云無色有色故知始自根本諸位
乃至觀練等四無不具四念處△次引證
○次引大經證無色有色
大經云無色界色非諸聲聞所知△三結難
○第三結
若爾四念處通無色亦復何妨
如文
○次明念處竪具道品中二初問
問諸禪中但得明念處尚無正勤云何具道
品
○次答答中二先明念處具次以煖等例
初文二先略立
答約位爲言念處無後品修行爲義念處具
道品也
○次引論示相又二先示

大論云初修善有漏五陰於有爲法中得正
憶念即念處智慧也四種精進即是正勤定
心中修名如意足五善根生名爲根根增長
名爲力分別道用名爲七覺安穩道中行名
八正道
○次初善下以下位況上
初善有漏中已能具此何須見道方有八正
○次例煖等
若念處既具三十七品者煖頂等例然
可知
○次例練等三中二初略例
觀禪既爾練熏修等亦然
○次然菩薩下明例諸禪具諸法意中二
先誓願次明行相初誓願中二先明誓境
菩薩爲此境故以誓願而熏諸禪使具

諸法
然菩薩於一一禪中隨所入法門慈悲衆生
如父毋得食不忘其子
○次愍傷下正明起誓於中三先悲
愍傷癡闇不從内自求樂從他外求耽荒五
欲求苦得怖失憂諸欲無樂爲此起悲
○次慈
夫欲患如是何能去之得禪定樂則不爲所
欺是故起慈
○三有四下結
有四弘誓也△次明行相
○次又諸禪下具六度行又二初正明行
又諸禪中修六度者衆生縛著世間生活業
務不能暫捨菩薩棄之一心入禪是名檀若
不持戒禪定不發又入禪時雜念不起任運
無惡是尸拘撿身口捍勞忍苦制外塵不著
抑内入不起是爲忍初中後夜繫念相續行
住坐卧心常在定間念不生是名精進一心
在定不亂不味名爲定若一心在定能知世
間生滅法相深識邪僞名般若
○次一切下結歸
一切衆行皆於禪中具足一一禪中能生諸
功德慈悲荷負
○四結得名
是故得名堪忍之地
如文
○三出世上上禪中四初立名次地持下
指地持三自性下略釋初自性一禪四此
九下略況結
三出世間上上禪者即九種大禪如地持所

釋今不具論
初二如文
自性禪者即是觀心實性名爲上定一切諸法頗有不由心者心攝一切如如意珠
第三中言自性者自性居初是故文中略舉初一彼文六度一一皆九名字並同如云自性施等
此九大禪皆是法界一切趣禪造境即眞一色一香無非中道二乘尚不知其名況證其定
○次前根本下判又二先約法次約心
前根本舊禪如乳練禪如酪熏禪如生酥修禪如熟酥九大禪如醍醐醍醐爲妙也
初文可知
復次根本禪愛味心中修即成乳自度心中修即成酪慈悲心中修即成生酥慈悲次第心中修即成熟酥實相心中修即成醍醐餘四味亦如是若不以實相心修皆名爲麤
次文言根本愛味心中脩等者前四約次第法以判五味此中若約人判五味可然如何九種大禪得以愛味心中脩等耶答名同義異如六度名本在於大名下之義亦徧世間及界內外巧拙不同六中禪度豈局於大故使九禪愛味心脩便成有漏雖用九意不能利他即成自度故知非但令法體不同亦乃由心而有差別以此差別是故從心更判五味
○次開中三初正明開
若開麤顯妙者阿那波那即是摩訶衍法界實相攝持諸法離此之外更無別妙

○次故知下結示
故知諸佛成道轉法輪入涅槃皆在四禪
○三四禪中下舉況結
四禪中見實相名禪波羅蜜何況餘定耶此即絕待妙義定聖行竟
○次明慧聖行中二先標列
慧聖行者謂四種四諦慧云云
○次釋釋中但釋四種四諦不復判開者前之兩行並在外凡雖辨淺深初心立信須明濃淡以標遠志令慧聖行始從初住終至初地行自親證故不勞判況歷位竪深義同四教已當於判初地證同義當於開是故此行不復辨開若欲判之住前如乳生滅等四如後四味所言開者至初地時地前諸行皆入初地薩婆若海變爲無緣一切法相具如後辨今此四四諦雖並在別教既約生滅等四竪判一教別教菩薩即此自行而用化他故十行中橫辨此四全爲利物所以四相各附彼教而爲相狀故初用生滅教慈悲六度在道諦中明次無生無量中慈悲六度在滅諦後明次無作中於四諦後略言無緣慈悲及明攝諸度及離怖畏得二十五三昧又復四中皆以苦集二諦並苦前集後道滅並以道前滅後所以爾者生滅等四智雖巧拙莫不發足皆知苦斷集先廣習道法後取涅槃故與常儀所列稍異生滅菩薩既不斷惑故道諦中具諸願行無生無量並斷惑已方乃赴難無作既在初地已證以願滿故且略不論眞如分滿分具諸行是故於

此但明廣攝若通論願始並在戒聖行初此中分進分論故爾今初明生滅四諦自爲四文不同

生滅四諦慧者還觀九想皆捨依正兩報膖脹爛壞不淨之色是逼迫相現相三苦相是苦諦慧

初苦諦者苦體常作逼惱迫窄之事不自在故三苦八苦廣如大經聖行中明皆可見故是顯了法故云現相三界皆苦不出此三故云三苦三苦如止觀第七記

以不起迷著依正作恩愛奴運動身口起三品十惡業感三途等生生長相轉相二十五有相又知世間因果不淨過患深愧猒恥終不殺他活已奪彼潤身耽湎不淨隱曲求直離合怨親間搆榮辱內諂外佞引納無度縱毒傷道邪僻失眞不爲不淨作十惡業慚愧羞鄙行三品十善感三善道生亦是生長相轉相二十五有相是名集諦慧

以不起迷著依正者此中恐剩不字此集諦慧中先明三惡由迷依正次明三善由達世間因果過故不行十惡及以十善善之與惡俱是生長之相故知剩不字終不下至邪僻失眞明十善業道以一終不字冠下諸句終不殺他活已不殺也終不奪彼潤身不盜也終不耽湎不淨不婬也終不隱曲求直不妄也終不離合至榮辱不兩舌也謂離親合怨間榮搆辱終不內諂外佞不綺語也闕不惡口以兩舌兼之終不引納無度不貪也終不縱毒傷道不瞋也終不邪僻失眞不邪見也生長等相者

以由集故復至來世故名爲長由集輪迴故名爲轉徧起有因故云二十五有相

觀依正不淨破淨顛倒觀諸受即三苦破樂顛倒觀諸行和合破我顛倒觀諸心生滅破常顛倒别相總相善巧正勤如意根力覺道向涅槃門慈悲誓願六度諸行等即大乘相亦是戒定慧相亦是能除相是名道諦慧

倒不起則業不起業不起即因不起因不起故果不起是名寂滅相亦二十五有滅相亦名除相是爲生滅四諦慧

道滅諦慧中俱云除相者除是滅家之相苦集是所除道是能除滅是除已故無能字從所滅爲名故云除相

○次無生中文二先四諦次願行初四諦中自四並有標結文相易知從此下不復分出一一並有法譬等可見

無生四諦慧者觀不淨色色性自空非色滅空如鏡中像無有真實洞達五受陰空無所有解苦無苦而有真諦是苦諦慧

知集由心心如幻化所起之集亦如幻化一切愛見與虛空等是名集諦慧

道本治集所治既如幻化能治亦如幻化是名道諦慧

法若有生亦可有滅法本不生今則不滅若有一法過涅槃者我亦說如幻化是名滅諦慧

滅中云若有一法過涅槃者我亦說之如幻如化者大論第五十先引經云諸天子心念應何等人聽須菩提所說須菩提知諸天子心念語言如幻人聽法我應用如

是人聽無聽無聞無知無證須菩提云我如幻化乃至知者見者如幻如化歷一切法乃至佛亦如幻化涅槃法亦如幻化論釋云一切衆生中佛第一一切法中涅槃第一聞是二事如幻驚疑謂須菩提錯說爲聽者悮是故更問須菩提須菩提言以二法皆從妄法生故法屬因緣無有定實須菩提作是念假令有法過勝涅槃能令如幻何況涅槃涅槃是一切法滅是故無有法過涅槃者問若無有法過涅槃者何以說若有法過涅槃亦如幻化耶答凡譬喻法或以實事或以假設如佛說言若令樹木解我語者我亦說令得須陀洹但樹木無解語者佛爲解語人引此喻耳又須菩提欲引般若之力大故故云設有法過涅槃者以智慧力亦能破之故云如幻△

次願行

雖知五陰衆生如虛空而誓度如空之衆生雖知集無所有而斷諸妄想如與空共鬭雖知道不二相而勤於空中種樹雖無衆生得滅度者而滅度無量衆生約此即事而眞論道品六度等云云是名無生四諦慧弘誓約道中云如空中種樹者大論引經云舍利弗白佛是諸菩薩所說若能解者大得功德何以故是諸菩薩乃至得聞其名得大利益何況聞其所說世尊如人種樹不依於地而欲令得其根莖枝葉成其華實是難可得諸行性相亦復如是不住一切法而住生死不住如空住生死如種今文亦爾雖知道無能治所治能度所度

而常修道以治苦集以利衆生能所俱空而治而度俱如幻化故無所得是故菩薩以幻法門破彼幻惑以幻大悲利幻含識自他功畢於幻涅槃得無所得

○次無量中二先四諦次弘誓先四諦中三先與小對辨次此慧下正釋三二乘下對斥二乘以顯眞正初文二先引經次若是下釋經意初文者先迦葉難次佛答無量四諦慧者大經云佛說四諦若攝法盡則不應言所不說者如十方土攝法不盡應有五諦

難中云所不說者如十方土者如止觀第七記

佛言四諦攝盡無第五諦但苦有無量相集滅道等皆有無量相我於彼經竟不說之

若是空者空尚無空云何無量當知出假分別之慧也△次正釋

○次四諦

此慧徧知十法界假實差別名苦諦慧徧知五住煩惱不同名集諦慧徧解半滿正助等行名道諦慧解半滿十六門諸滅門不同是滅諦慧

如文△三對斥二乘以顯眞正

二乘但服四諦藥治見思病自出生死於分別則闇菩薩作大醫王須解診種種脉識種種病精種種藥得種種差

顯正中脉是苦病是集藥是道差是滅又言診脉者總舉治病之方識病如止觀中知病精藥如止觀中識藥得差如止觀中授藥△次弘誓

約此起種種慈悲行種種行諸度道品成種種衆生淨種種佛土廣説如止觀云云是名無量四諦慧

次弘誓等諸行中成種種衆生淨種種佛上如止觀第二記總而言之無量四諦慧具如從空入假破法徧

○次無作中但言苦集即道滅者發心之來誰不爲斷煩惱生死廣集佛法求無上道但此教意達道滅體於生死煩惱之中故云衆生心行中求此則實知眞斷妙脩理證故知豎行住行猶迷迴向薄知初地少證即其意也於中二初正釋四諦慧次如此下明觀成具行願等初文二先總立無作四諦慧者解惑因緣而成四也

○次大經下釋釋中又三先釋解惑因緣次若是下釋成四種三大經下釋無作初文二先釋次相即初文二先迷次解

大經云寶珠在體謂呼失去憂愁啼哭但見其體及瘡不見寶珠及鏡唯有憂悲無復歡喜此迷道滅而起苦集

初文者即苦集言寶珠在體等者涅槃第八如來性品云譬如王家有大力士眉間有金剛珠與餘力士捔力觸珠尋沒膚中都不自知是珠所在其處有瘡命醫欲治醫善方藥知瘡因珠入其珠入皮即便停住醫問力士額珠何在力士驚答額珠無耶將非幻化即便啼哭醫慰力士不應愁苦因鬬入體今在皮中影現於外鬬時毒盛不覺珠入力士不信反怪醫欺醫令執鏡乃自見珠鬬瘡如集入體如苦鏡喻於

道珠喻於滅唯有憂悲如但有三苦無復歡喜如無圓解若解瘡體即是珠體者即知苦集即是法性以不知故唯有苦集△次解

若解瘡體即是寶珠則喜不哭因滅無明即得熾然三菩提燈此解悟因縁即是道滅

○道滅下相即

道滅即苦集苦集即道滅

可知迷解在人體恒相即△次釋成四種

○次釋四者體既相即雖復名四體實非四故言四非四也圓融四諦秖是一實於中二初正明四諦體即次四既非四無量下融通地前

若爾則四非四

初如文△次融通地前

○次文者又二先融次結成三諦

四既非四無量亦非無量無量既非無量則假非假假非假故則空非空

初文者收地前諸行無量亦非無量何但無量亦非無量則住中空亦非空

○次何但下結成三諦先結次引證

何但即空非空亦即假非假雙亡正入即寂照雙流

初文者攬前二諦非二諦故成中道雙亡雙照即結成三諦也雙非即亡空亡假故名爲寂正入秖是入中故名爲照而亡而照故曰雙流不同通教但空偏假立雙流名與而言之四教俱有雙流之位而行相各別

○次引大品文者先引次寂滅下釋經意

大品云一切種智即寂滅相種種行類相貌皆知名一切種智

初文者即是三智顯前亡照經文初總標一切種智即寂滅相從種種下論文釋也名一切種智者結

寂滅相即是雙遮雙亡行類相貌皆知即是雙流雙照無心亡照任運寂知故名不可思議即無作四諦慧

次從寂滅相下今文釋經意也遮流約智用亡照約智體從無心下轉釋智體智體成就不須作意亡照而常任運而寂而知寂即是亡知即是照依次第義即在初地不次第義應明六即△三釋無

大經云無苦無諦有實無集道滅無諦有實實即中道如來虛空佛性

大經云下釋無作中言無苦無諦是實者涅槃十二云眞實之法即是如來虛空佛性文殊問言若如是者如來虛空及與佛性有何差別佛言有苦有諦有實乃至道亦如是善男子如來非苦非諦是實虛空佛性亦爾苦秪是俗諦秪是眞實秪是中今從勝說但云是實諸法皆爾是名無作故經又云復次善男子言眞實者即是如來如來者即是眞實眞實者即是虛空虛空者即是眞實眞實者即是佛性佛性者即是眞實故知虛空佛性秪是中道異名耳四諦俱實故名無作

妙法蓮華經玄義釋籤卷第十三

音釋

轍直列切車轍也　筋舉欣切骨絡也　脆此芮切易斷也　態他代切情態也　媚明秘切嫵媚也　脹知亮切　瘀依據切氣血壅也　⿰爾皮吉典切與皺同皮起也　踵之隴切足跟也　踝胡凡切腿兩旁曰內外踝　⿰足尃時究切與腨同　脞部禮切股也　髖枯官切髀上曰髖　胛古狎切肩胛也　腕烏貫切臂腕也　頷戶感切頤頷也　滓壯上切澱也　獷古猛切

妙法蓮華經玄義釋籤卷第十四

隋天台智者大師說

門人灌頂記

唐天台沙門湛然釋

○次明願行觀成具法中三先略引次引地持等廣釋離五怖畏等三約大經廣明二十五三昧初文又七初明得無緣慈悲次脩色下明具道品三徧捨下明具諸波羅蜜四脩此下結地名離五怖畏五得入下明具二十五三昧六我性即實性下明具眞應二身七此地下明具四德

如此觀時無緣慈悲拔二邊苦與中道樂

初文言無緣慈者慈具三種亦從勝說故云無緣具如止觀第六記

修色非淨非不淨即空即假即中非枯非榮中間論滅一切道品無不具足

次文云一切道品無不具足者但具不思議念處一切諸法於念處中無不具足今此四念處中但舉身念餘三念處及六科皆略枯榮如止觀第七記

徧捨十法界依正名檀中道道共到尸彼岸名戒住寂滅忍二邊不動名忍二邊不間名牢强精進入王三昧住首楞嚴名禪實相般若名智慧無謀巧用名方便八自在我名力無記化化禪名願三智一心中得名智一波羅蜜具十亦具一切佛法一行無量行無量行一行是如來行是名無作四諦慧

三具諸度中若合十爲六成無作六度如止觀第二記彼脩此證首楞嚴者具如止觀第一第二記八自在者大論名八神變

大經名八自在我言神變者無而欻有有而欻無言自在者不謀而運一切無礙故與大論義同而名小異今略出經論以顯相狀言八神變者一能小二能大三能輕四能自在五能有主六能遠至七能動地八能隨意所作言作小者令自他身及世界等極如微塵大及輕舉準說可知言自在者謂大小長短等言有主者現爲大人心無所下言遠至者有四種一飛到二此没彼出三不往而到四一念徧到十方言地動者謂六及十八言隨意者一身多身山壁直過履水火蹈虛空四大互爲等八自在者大經二十云一者能示一身多身數如微塵二以塵身滿大千界三以大千身輕舉遠到四現無量類常居一國土五

諸根互用六得一切法而無法想七說一偈經無量劫八身如虛空存没隨宜不可窮覈△四結地名　離五怖畏

○四明得名中初結地名

修此慧時即得住於無所畏地即初歡喜地

○次離五怖畏中又二先略標列次大經下釋用大經等意以申此文

離五怖畏謂不活畏惡名畏死畏惡道畏大衆威德畏

然離畏之名實通大小以三菩薩至聖位時皆能離五怖畏三藏菩薩至第三僧祇即能離畏是故此言通於大小如雜含中亦云成就四力離五怖畏五怖畏名與地持同言四力者一覺力二進力三無罪力四攝力言覺力者善不善罪不罪習近

不習近甲法勝法分別法無分別法緣起法非緣起法皆如實知是名覺力精進力者謂四正勤無罪力者謂三業無過四攝力者謂愛語等若辨異者其名雖同寬狹巧拙長短曲直不無差別

○次釋

大經云不畏貪欲恚癡此內無三毒外離八風則無惡名畏若言不畏地獄等即無惡道畏若言不畏沙門婆羅門即無大衆畏見中道則無二死畏實相智慧常命立無不活畏大經意者一一皆先舉經若言者並是引經即無等言即是解釋並可見下文復有地持及章安私釋故不復委論三昧二身四德等△五明具二十五三昧

得入此地具二十五三昧破二十五有顯二十五有我性△六明具真應二身

我性即實性實性即佛性開佛之知見發眞中道斷無明惑顯眞應二身緣感即應百佛世界現十法界身入三世佛智地能自利利他眞實大慶名歡喜地也△七明具四德

此地具足四德破二十五有煩惱名淨破二十五有業名我不受二十五有報名樂無二十五有生死名常常樂我淨名爲佛性顯即此意也

○次引地持等廣釋中又二先引地持次私釋初文又二先地持次引地經地論同地持說離五怖畏者修無我智我想不生云何當有我愛衆具愛是離不活畏不於他人有所求欲常饒益一切衆生是離惡名畏於我見我想心不生是離死畏此身命終於未

來世必與佛菩薩共會是離惡道畏觀於世間無與等者況復過上是離大衆畏

初文中言衆具者謂資身所須夫有惡名者於他有求不能益他故無求益彼常離惡名我見是見惑我想是愛惑二惑若無故離死畏此位必在實報土生尚無方便及小乘惡道況有界內四趣惡道大衆畏可知

○次地經同者又二初引同次十地下以論三業料簡

十地經亦同

初言同者華嚴十地品同也經釋初歡喜地中離五怖畏云是菩薩離我相故尚不貪身況所用物故無不活畏復作是念我若死已所生必見諸佛菩薩故無惡道畏我所志樂無與等者何況有勝故無大衆威德畏心不怖望恭敬供養我當供養供給一切衆生故無惡名畏遠離我見無我想故無有死畏又廣發諸願一一願下皆云廣大如法界究竟若虛空盡未來際盡一切劫然此諸願以十大願爲首又以十不可盡法與衆生願何等爲十一者衆生不可盡（下九畧不可盡字）二世界三虛空四法界五涅槃六佛土七佛智八心所起九起智十世間轉法輪若衆生等盡我願乃盡（上九句皆爾）而衆生不可盡乃至轉法輪不可盡我諸願善根亦不可盡乃至第十地一一地中皆是解脫月請乃說第二地說觀十善第三地說觀多聞第四地說作循身觀四念處乃至八道第五地說知四諦及知

諸世間法第六地說十二緣觀第七地說觀佛功德起方便行第八地說一切佛現身觀莫捨忍門勸觀常住入無功用心是菩薩現十種身謂於衆生身作巳身國土身業報身聲聞身辟支佛身菩薩身佛身智身法身虛空身次國土身作頭亦如是乃至虛空身作頭亦如是乃成百身第九地說知一切法差別知四乘相爲衆生說四乘相者謂聲聞乘相支佛乘相菩薩乘相佛乘相第十地亦云知四乘相乃至差別樂說一切法門無邊法門以此驗知是別教地相故至第八地始觀十種身今文依地論略釋與大經初地離五怖畏得二十五三昧同△次以論三業料簡

○次料簡中二先引論文

十地論解云是中第一依身第二依口第三第四依身第五依意

○次解釋

活者依身所用衆具能資於生名資生生爲活也此就因中說果菩薩無此畏復次名字言說皆依口失護名不爲利養心不希望他人恭敬故名無惡名第五依意可解三四依身愛善道憎惡道無愛憎身故無惡道畏亦不愛憎身故無死畏

言愛善道等及無愛憎身者不於善道起愛惡道起憎名無惡道畏不於善惡身起愛憎名無死畏

○私謂去章安三釋△次私釋

私謂不畏貪欲等無作集壞不畏惡道此名無作苦壞不畏大衆此是無作道立無不活

無死畏此是見性得常無作滅立復次破二十五有有能含果有破故集諦壞果破故苦諦壞得二十五三昧者道諦立見二十五有我性我性即佛性滅諦立破二十五有則無煩惱是淨德破二十五有果故無苦是常德得二十五三昧是樂見二十五我性是我四德宛然矣

初一番約離五怖畏故無作苦集壞爲顯圓道滅故云無作縱使地前行次第行至此據位亦是無作苦集諦壞準此應云離界內外兩五怖畏同體我想不生無界內外依報愛故離兩處不活畏既得常身欲常饒益十界衆生故離九界惡名之畏於同體我見我想不生故離分段變易二死畏於實報土中受生必常與舍那佛法身菩薩共會故無方便教惡道畏也既得法身無過上者故離大衆威德畏次番約壞二十五有因果故苦集壞道滅立後番約四諦立故四德成此之三番宛轉相成離五怖者由有因果壞有因果壞故四德成就又應約分段三有乃至因緣三有方稱文意又作此釋者意顯怖畏不可孤離四德不可孤立乃並由於無作四諦亦由破於三有因果○三三約大經廣明二十五三昧

○三從今釋去引經廣釋即大師自釋此二十五三昧即大經釋聖行文末在第十三卷中具足列名於中二先正釋次釋疑初又二先通釋別名意次通釋下正釋初文中二初正明四意次雖有下簡示

今釋二十五三昧名依四悉檀意一隨時趣

立如人多子各立一名使兄弟不濫二十五三昧亦復如是各舉一名令世諦不亂豈可定執也二隨其義便各從所以而立一名也三隨事對當各有主治從對得名也四理實無名而依理立字

初文四義即四悉意次第對四意如文言隨時等四名者此二十五名皆是隨時趣爾而立即是通意故世界義通下三悉已下三名即是別意言隨義便者如月光日光青黃白等言對治者如熱燄不退歡喜等言依理者如常樂我等故知四義即是四悉意也

雖有四意多用對治約理以立二十五三昧也

次簡示中言多用對治者於前四義對治意多如隨便及理猶兼對治如日光三昧初出於東即是隨便日能破暗即是對治月光青等準此可知唯有霔雨一向純是生善意也常樂我等名雖似理義而求之既三諦常破於三常以三諦樂破於三苦以三諦我破不自在故知此三亦兼用對治是故云多

○次正釋中又二先釋通意次各各別釋以通冠別令別可解

通釋二十五各爲四意一出諸有過患二明本法功德三結行成三昧四慈悲破有一一皆爾

初言二十五名各四意者此之四意不出五行從始至終初意者菩薩發心本破自他諸有過患過患者何謂一一有各有三

惑及以業相第二意者菩薩爲破自他過患最初發心脩習梵行起四弘誓第三意者發弘誓已脩於聖行以塡弘願至初地時聖梵兩行一分成就證第一義天從是已後方名天行第四意者自行既成以本梵行利益於他即病兒兩行次二十五相者爲欲別別銷名示相重廣釋耳言一一皆爾者且約教道歷有示相菩薩元初委知諸有諸過患已而達諸有四德妙理總起四弘修於五行自觀三諦行成化物若得此意以總冠別文義泠然

○次廣釋二十五相中言其一至其四者即向通釋四意次第對之至下漸略以廣照之或兩字三字以示一意尋之可見故初注云不委記也於正釋中三初廣釋二十五相次此二十五皆稱下釋通名三無畏地下總以妙用結之初文自爲二十五段

地獄有用無垢三昧破者地獄是重垢報處報因則是垢謂惡業垢見思垢塵沙垢無明垢其一菩薩先見此過爲破諸垢修前來所明根本戒破惡業垢修前來所明背捨等定伏見思垢修前來所明生滅無生滅慧破見思垢修前來所明無量慧破塵沙垢修前來所明無作慧破無明垢其二破見思垢故眞諦三昧成破惡業垢塵沙垢故俗諦三昧成破無明垢故中道王三昧成其三菩薩自破地獄諸垢時句句皆有慈悲誓願冥熏法界彼地獄有若有機緣關於慈悲以王三昧力法性不動而能應之如婆藪調達示所宜身說所宜

法彼地獄中若有善機以持戒中慈悲應之令離苦得樂有入空機以生無生慧等慈悲應之令得真諦有入假之機以無量慧慈悲應之令得俗諦有入中機以無作慧慈悲應之令得王三昧先自無垢令令他無垢故此三昧名無垢也下去例如此不復委記也

初地獄中云婆藪者方等陀羅尼經第一卷云爾時婆藪從地獄出將九十二億諸罪人輩來詣娑婆世界十方亦然爾時文殊語舍利弗此諸罪人佛未出時造不善行經歷地獄因於華聚放大光明承光從於阿鼻獄出舍利弗言久聞佛說此婆藪仙作不善行入於地獄云何今說出於地獄得值如來佛言爲欲破一切衆生計定受果報故善男子勿謂婆藪是地獄人何者婆者言天藪者言慧云何天慧之人地獄受苦又婆者言廣藪者言通廣通一切究竟住於地獄受苦終無是事又婆者言高藪者言妙婆言斷藪言智婆言剛藪言柔婆言慈藪言悲等廣如初句經仍廣明殺羊初緣當知婆藪非聊爾人也調達者示造三逆現墮地獄令無量人不敢造逆當知並是無垢之力也又示逆中諸行不同有示不迴心者如調達伽離或示迴心如闍王殃掘又迴心中有障動機發如闍王有障不動而機發如殃掘示不迴心中有發迹如調達有不發迹如伽離又發迹中有與記如調達有不與記如婆藪婆藪雖不與記引地獄衆聽方等經當知皆非實惡人也餘例可知下去一一文中言過

恚者若以三惑爲過二十五有無殊若委論之從人性行即諸地不無差降於見思中見無差降思惑稍殊從初禪去地地漸輕如初禪人無欲思惑乃至非想無八地欲若論惡業其名更近據理秖應在於四趣今文通至東西二洲北洲已去但名果報報名則通惡業名重故至北洲捨別用通通名輕故又準下感應妙中機名應名各有三義今且從略各存一義至下二十五感應中則一一言之可發關宜赴對應之又菩薩三業無非益物今文但云示身說法不云意者用彼二業不差物機即意之善巧也故妙音觀音中云應以何身而得度者即現其身而爲說法又云以應以之言爲意業者應以秖是與機不差故也

又下感應中料簡慈悲三世不同應有法應不同機復善惡差別今但直列當知意通乃至十界交互亦爾云云文雖在下應預知之於一有中廣思其相開拓演布使聽者曠懷則二十四有冷然自照若不爾者將何得名學無緣慈將何以爲圓破有行義雖次第依於證道預說何妨一一皆言破者次第在初地已上初地分成成遂初心故云本法功德

畜生有用不退三昧破者畜生無慚愧退失善道則是惡業故退見思故退塵沙故退無明故退菩薩爲破諸退修前持戒破惡業退修於禪定伏見思退修生無生慧破見思退修無量慧破塵沙退修無作慧破無明退見思破故得位不退真諦三昧成惡業塵沙破

故得行不退俗諦三昧成無明破故得念不退中道三昧成本修諸行皆有慈悲誓願冥熏法界彼畜生中若有機緣關於慈悲以王三昧力不動法性而往應之宜示何身宜說何法爲龍爲象鵰鳥大鷲若有善機以戒定慈悲應之令出苦得樂有入空機以生無生慧慈悲應之令出有得無眞諦三昧成有入假機以無量慧慈悲應之令免空得假俗諦三昧成有入中機以無作慧慈悲應之令出邊入中王三昧成菩薩自既不退令他不退故名不退三昧也

爲龍者如輸皮全蟻如止觀第七記亦如難陀娑竭之流並是大權菩薩爲象者如菩薩昔爲牸象自折已牙以惠獵者鵰鳥者鵰鳥名也的刮反亦篤括反其狀如雉爾雅云狀如鴿鼠脚無後指噉母鳥出沙漠大論十四云迦頻闍羅鳥有二親友謂猴及象遞推爲尊云相載遊行見者生愧廣如論文大鷲者大經第四如來於閻浮提示作五逆天魔外道及女人等又我示現久住塚間作大鷲身度諸飛鳥衆生謂我實是鷲身爲欲度脫諸鷲鳥故如是示現鷲者說文云黑色多子

餓鬼有用心樂三昧破者此有常弊飢渴惡業苦見思煩惱苦客塵闇障苦無明根本苦菩薩爲破諸苦修前持戒破惡業苦修定伏見思苦修生無生慧破見思苦修無量慧破塵沙苦修無作慧破無明苦破見思苦無爲心樂三昧成破惡業塵沙苦多聞分別樂三昧成破無明苦常樂三昧成以本行慈悲冥

熏法界彼餓鬼道若有機緣與慈悲相關王三昧力不動法性而往應之示所宜身說所宜法若有善機以持戒慈悲應之手出香乳施令飽滿有入空機以生無生慈悲應之令到無爲岸有入假機以無量慈悲應之令遊戲於五道有入中機以無作慈悲應之令淨於三毒根成佛道無疑菩薩自既得樂又令他得樂是故名爲心樂三昧也

手出香色乳者請觀音云現身作餓鬼手出香色乳等乃至遊戲於五道故彼經五道偈後總結云大慈大悲心遊戲於五道恒以善習慧無上勝方便普教一切衆令離生死苦常得安樂處到於涅槃岸餓鬼飢渴逼施令得飽滿或遊戲地獄或處畜生中化作畜生形教以大智慧令發無上心或處阿脩羅輭言調伏心令除憍慢習疾至無爲岸大論第十云餓鬼常食糞尿洟唾嘔吐蕩滌餘汁言淨於三毒根者亦請觀音偈

阿脩羅有用歡喜三昧者脩羅多猜疑怖畏則有惡業疑怖見思疑怖塵沙疑怖無明疑怖菩薩爲破是諸疑怖而修諸行修持於戒破惡業疑怖修諸禪定伏見思怖修生無生慧破見思怖修無量慧破塵沙怖修無作慧破無明怖見思破故空法喜三昧成惡業塵沙破故一切衆生喜見三昧成無明破故喜王三昧成以本諸行慈悲誓願冥熏法界彼脩羅中若有機緣關於慈悲以王三昧力不動法性而往應之示所宜身說所宜法有善機者應以持戒身慈悲令離惡業怖有入空

機應以生無生慈悲令離見思怖有入假機應以無量慈悲令離無知怖有入中機應以無作慈悲令離無明怖自證三喜令他無復三怖是故名歡喜三昧此前悉用對治立名也

弗婆提有用日光三昧破者日朝出於東隨便為名耳日譬智光能照除迷惑東天下人有惡業闇見思闇塵沙闇無明闇菩薩為照此諸闇故修前戒光破惡業闇修禪定流光伏見思闇修一切智光破見思闇修道種智光破塵沙闇修一切種智光破無明闇破見思闇故一切智日光三昧成破塵沙闇故道種智日光三昧成無明闇破故一切種智日光三昧成以本行慈悲誓願冥熏法界彼弗婆提若有機緣關於慈悲王三昧力不動法性而往應之示身說法若有事善機以持戒慈悲應之令免惡業闇有入空機以生無生慈悲應之令免見思闇有入假機以無量慈悲應之令免無知闇有入中機以無作慈悲應之令免無明闇自既破闇亦令他破闇故稱日光三昧也

瞿耶尼有用月光三昧破者月夕初現於西亦隨便立名月亦照闇例同日光云云

鬱單越用熱燄三昧破者北方是陰地冰結難銷自非熱燄赫照終不融治北天下人冰執無我難可化度若非智火慧燄無我所心終不得度彼無我所乃是妄計猶有自性人我法我真如我菩薩為破諸我修生滅無生滅慧破性人我修無量慧破法我修無作慧破真如我得人空成真諦智燄得法空成俗

諦智燄得眞如究竟中道智燄以本慈悲冥熏法界彼鬱單越若有機緣關於慈悲以王三昧力不動法性而往應之示身說法有善機應以戒慈悲令免妄計無我有入空機應以生無生慈悲令免性我有入假機應以無量慈悲令免法我有入中機以無作慈悲應之令免眞如我自破妄我令他破妄我故名熱燄三昧也

閻浮提有用如幻三昧破者南天下果報雜雜壽命等不定猶如幻化此則從心幻出業幻出見思幻出無知幻出無明菩薩爲破諸幻從於持戒幻出無作破結業幻從於禪定幻出背捨從生無生慧幻出無漏從無量慧幻出有漏從無作慧幻 出非漏非無漏見思幻破眞諦幻成無知幻破俗諦幻成無明幻破中道幻成故經言如來是大幻師彼閻浮提有諸機緣關於誓願以本慈悲隨感應之自破諸幻成他諸幻是故名爲如幻三昧餘如上說

四天王有用不動三昧破者此天守護國土遊行世界則有果報動見思塵沙無明等動菩薩修諸行破諸動成三昧誓願熏機緣感以本慈悲令他破四動成三不動是故名不動三昧委悉如上說

破四動者謂果報及三惑成三不動者動則兼業諦但有三業及見思同入俗諦所破故也諸有皆是

三十三天有用難伏三昧者此是地居之頂即是果報難伏見思塵沙無明等難伏菩薩修諸行出其上破諸難伏自成三昧誓願熏

他若有機緣以本慈悲令他得證是故三昧名爲難伏餘如上說
𧮼摩天有用悅意三昧破者此天處空無刀杖戰鬬以之爲悅此是果報中悅而未有不動業悅亦無無漏道種智中智等悅菩薩爲破諸不悅而修諸行自成三諦悅意三昧誓熏法界有機緣者以本慈悲令他意悅是故三昧名爲悅意餘如上說
兜率陀天有用青色三昧破者眞諦三藏云此天果報樂青宮殿服玩等一切皆青菩薩爲破諸青修第一義非青黃赤白而見青黃赤白第一義非戒定慧而戒定慧以戒破果報青以生無生慧破見思青非眞見眞非假見假非中見中亦復如是三青障破自成三諦三青三昧乃至感應成他三昧例上可解

黃色三昧破化樂天有
赤色三昧破他化自在天有
白色三昧破初禪有皆是果報白等例青色三昧大意可解白色三昧者初禪離五欲爲白未離覺觀故是黑見思塵沙無明等黑破此諸黑修諸行白自成三昧又成他三昧如上說
種種三昧破梵王有者梵王主領大千界種類既多即是果報種種未見種種空種種假種種中破此種種修種種行自成種種亦成他種種如上說
二禪用雙三昧者二禪獨有內淨喜兩支餘支與餘禪共此即果報雙而未見雙空雙假雙中例如上說
二禪用雙三昧者寄此兩支以立雙名雙

空謂見思俱空雙假謂入見假思假雙中謂於見思同入法界又以中道雙照雙亡故名雙中

三禪用雷音三昧者此禪樂最深如冰魚蟄蟲是果報著樂又著空樂假樂中樂爲驚駭諸樂修諸雷音之行餘如上說

四禪用注雨三昧者四禪如大地具種種種子若不得雨芽不得生一切善根在四禪中謂業種三諦種修諸行雨自生三昧慈悲應機生他三昧云云

無想天有用如虛空三昧者外道非空妄計涅槃謂果報非空三諦皆非虛無修諸空淨之行自成成他云云

阿那含天用照鏡三昧此聖無漏天雖得淨色但是報淨色未究盡色空如鏡未極明未知色假如鏡未有影未知色中如未達鏡圓餘如上說

空處用無礙三昧者此定得出色籠即果報無礙未是空假中等無礙餘如上說

識處用常三昧者此定謂識相續不斷爲常此乃定報非三無爲常化用常常樂常例如上云云

不用處以樂三昧破者此處如癡癡故是苦乃至無明苦例如上云云

非想非非想用我三昧破者頂天謂是涅槃果報猶有細煩惱不自在乃至無明不自在修行破之得眞我隨俗我常樂我例如上云云

○次釋通名中又二先釋

此二十五皆稱三昧者調直定也眞諦以空無漏爲調直出假以稱機爲調直中道遮二

邊爲調直故皆具三諦則通稱三昧又稱王者空假調直未得爲王所以二乘入空菩薩出假不名法王中道調直故得稱王一一三昧皆有中道悉稱爲王

○次大經下引大經意釋成

大經云是二十五三昧名諸三昧王即其位高義若入是三昧一切三昧悉入其中即其體廣義應二十五有機即其用長也△二總以妙用結之

無畏地中具得二十五三昧種種力用須彌入芥不傷樹木毛孔納海不嬈黿魚雖處地獄身心無苦變通出沒不動而遠即其妙義蓋乃慧聖行成能有是力也

第三文者無畏地中云種種力用者明不思議用如止觀第五記釋不思議境中不動而遠即其妙義者指別初地證法性理名之爲妙乃成教行麤而證妙義似開顯非開權顯實之妙

○次料簡中二先問答料簡次融會初文又二先問

問三昧破有乃是涅槃之文何得釋此△次答

答第三云破有法王出現於世隨衆生欲而爲說法四意明文宛然具足

次答中引法華云四意具足者第三卷經破有已下四行偈文四意具足初破有等二句對治意隨衆生下一行二句世界意有智下一行爲人意是故下一行第一義意是故前文四悉立名又以此文銷諸三昧四種義者所破之有即是諸有過患能破即是本法功德法王即是結行成就隨

衆生欲即是慈悲破有
又涅槃明菩薩破有此經明法王破有彌顯
具義也明聖行竟
次引涅槃明菩薩破有等以融會者一者
佛與菩薩因果之別二者菩薩顯次第行
佛即顯於不次第行問菩薩在因法王是
果菩薩是果即是法王何足顯於圓別兩
義答雖是因果彼是別因此是圓果借人
標教定非圓因況以義推及經部驗別圓
自顯何須致疑何者涅槃義通方便別以
如來標圓此經顯實開權更無三教方便
以此推驗圓別自分是故菩薩從初地來
分分破有如來究竟故名法王
○次明梵行者始從初心發大慈悲以行
填願來至初地方一分成爾時慈悲方名
梵行於中爲九初釋名
二梵行者梵者淨也無二邊愛見證得名之
爲淨
○次以此下功能名立
以此淨法與拔衆生即是無緣慈悲喜捨也
○三菩薩下得名之由
菩薩以大涅槃心修於聖行得無畏地具二
十五三昧無方大用爾時慈悲是眞梵行
○四非餘下簡非破邪
非餘梵天所修四無量心亦非三藏通教衆
生緣法緣等慈悲也
○五以今下結歸正體
以今慈悲喜捨熏修衆行無不成辦
○六大經下引證無緣
大經云若有人問誰是一切諸善根本當言

慈是慈既是行本故言梵行
○七若依下顯圓辨異
若依圓語亦如大經慈即如來慈即佛性
○八慈若不具下反以偏顯圓
慈若不具佛十力四無所畏三十二相者是
聲聞慈若具足者是如來慈
○九以功能結名
是慈即是大法聚是慈即是大涅槃慈力弘
深具一切福德莊嚴故名梵行
此之九文一一皆須約中理破無明無緣
慈悲爲利他故而爲拔與方應此文經釋
聖行盡第十三至第十四卷初明梵行品
盡第十八卷品初釋七善次廣釋四無量
心既以衆生緣等三釋慈無量餘三準例
亦應具三故此中所引並在梵行品内顯
次第邊判屬福德故云法聚若無緣慈稱
三諦理則非復福德約與拔邊仍屬福德
故今文中須且屬福然體是中道故初文
云無二邊愛見等愛見是有邊證得是無
邊從初以來緣於中淨而起慈悲故名梵
行言喜捨者見諸衆生已離二死得中道
樂而生歡喜恐墜二邊常於衆生起法界
想名之爲捨
○三天行者涅槃不釋指在雜華即華嚴
也若大論中指華嚴經名不思議經當知
並是隨翻譯者取名各別其義不殊所以
彼經從初地已上並是天行所攝若從初
住得二十五三昧即從此位皆天行攝經
兼二意故初後更顯若次第意至初地時
方證無生於中爲三初約釋名辨位次菩

薩下明天行所到三天行下對餘四行以辨有行之由

三天行者第一義天天然之理此語道前由理成行此語道中由行理顯此語道後今約由理成行故言天行

初文言道前等者道謂自行眞實之道未契實道眞如在纏故名爲理故以地前名爲道前初地巳上巳證實理復由此理成於後行初證巳後究竟巳前並名道中由此地行理究竟顯巳顯之理名爲道後自行證後故名道後今以初地所顯之理復結成於第二地行故云天行

菩薩雖入初地初地不應住以有所得故修上十地慧十重發眞修慧由理成行名爲天行

次文破十重巳天行方息

天行即智慧莊嚴上求佛道故有聖行天行下化衆生故有梵行病行嬰兒行也

第三文言慧莊嚴等者一一地中皆以中慧莊嚴中理依眞修行也

○第四嬰兒行者在第十八文末今文所列具如經文但大經文先列不次第行次明次第今文先明次第者爲成前漸後頓故爾雖前後不同並是爲顯不次第耳於中爲三初正釋次判三開初文爲五初正明行體次天行下與天行對辨冥顯不同三衆生下明用行意四慈善下明機感之相五漸脩下正出行相

四嬰兒行者若福慧轉增實相彌顯雖不作意利益衆生任運能有冥顯兩益

初文者福謂梵行位位慈悲慧謂天行地
地觀照
天行力有冥益梵行力有顯益
衆生雖有小善之機無菩薩開發不得生長
慈善根力如磁石吸鐵和光利行能令衆生
得見菩薩同其始學
二三四文可見
○五行相者彼經初列圓教文云言嬰兒
者不能起住去來語言章安釋云不起即
常不住即淨不去來即我不語言即樂即
最後文是次明次第具如此文先漸後頓
漸中二先列次引經釋成初文二先釋次
結釋中初人天
漸修五戒十善人天果報楊葉之行
○次藏

又示二百五十戒觀練熏修四諦十二因緣
三十七品同二乘嬰兒行又示同習六度三
阿僧祇百劫種相好柔伏煩惱六度菩薩小
善之行
○次通
又示同即色是空無生無滅通教小善之行
○後別
又示同別教歷別次第相似中道小善之行
△次結
皆是慈心之力俯同羣小提引成就從慈心
與樂起嬰兒行
結文中言俯同羣小等者肇云仰攀玄根
俯提弱喪初句是上求下句是下化理為
道本故云玄根嬰兒失故鄉故名為弱喪
方便善微名為嬰兒本有真如名為故鄉

今用彼意故云俯提
○次引經釋成中先藏次通次別等菩薩
又次人天後二乘䟽釋意同後文又云又
嬰兒者猒生死苦則爲說二乘樂以是故
知有斷不斷眞不眞得不得脩不脩後文
無譬觀文似如用前所釋隨機而說故知
乃取別教初地已前圓教初住已前皆名
嬰兒
大經云能說大字所謂婆和此即六度小行
而求作佛故言大字又云不見晝夜親踈等
相即同通教菩薩即色是空意也又云不能
造作大小諸事大事即五逆小事即二乘心
此即同別教別教非生死故無五逆非涅槃
故無小乘心又云楊樹黃葉即同人天五戒
十善嬰兒又云非道爲道以能生道微因緣
故即同二乘嬰兒也
初言婆和者如前釋△次頻
慈善根力能出假化物同小善方便引入佛
慧作圓教嬰兒也經云不能起住來去語言
如經云云
又判麤妙開麤顯妙例可解云云
次云判開例可解者例前諸文約教約味
前麤後妙開麤即妙亦應可解慧聖行及
梵天行不云判開若至其位即云用者何
耶聖行如前說梵天並是初證法無深淺
故無判開若判者且約梵行從因爲論諸
地慈悲逝判可爾今云同小既從人天終
至圓教初心行者同名嬰兒故得於茲以
用判等
○五明病行者嬰兒行後無病行文自古

講者指前第十卷中現病品文以爲病行彼文具釋三障三毒次明作五無間毀謗正法作一闡提後廣比決如來具足常樂我淨迦葉次引諸力爲難小大及青牛凡野二四牙雪山香青黃赤白山優鉢拘物分陀利已上是象人中之力士弃及鉢揵提八臂那羅延如是十十增劣十住一節云何如來如彼嬰兒如來因爲迦葉廣說我無始來已離病身等下文又列三種病人謂五無間誹謗正法作一闡提又有五種病人謂八六四二及十千等並是示爲惡行故也故與漸次嬰兒行同若準今意例嬰兒行既徧大小病行同惡理亦應徧於中爲二先釋次是故下結初文爲五初明行之所依次若始下明有行之由三今同下與嬰兒行對辨四以衆生下明有病之緣五或遊戲下正明行相

五病行者此從無緣大悲起

若始生小善必有病行

今同生善邊名嬰兒行同煩惱邊名爲病行

以衆生病則大悲熏心是故我病

前四如文

或遊戲地獄或作畜生形化身作餓鬼等悉是同惡業病如調達等又示有父母妻子金鏘馬麥寒風索衣熱病求乳此示人天有結業生老病死之病又示道場三十四心斷結示同二乘見思之病方便附近語令勤作三藏通教菩薩亦如是又同別教寂滅道場初斷塵沙無明之病

行相中云金鏘等者大論中如來示有九

惱四如今文冬至前後八夜寒風破竹索衣熱病求乳如乳光經具如後又有調達出血旃遮女謗乞食不得空鉢而還瑠璃害釋佛時頭痛及雙林背痛等若興起行經有七宿緣謂金鏘馬麥頭痛背痛出血女謗苦行廣如彼經△次結

是故菩薩悉同彼病徧於法界利益衆生次第五行竟○次問答料簡科在前卷第三下第四十紙

○次料簡中二先問次答

問聖行證三地梵行證兩地天行病行嬰兒行何不證地

初問聖行證三地等者經中戒聖行文末結云即得證於初不動地定聖行文末結云證堪忍地慧聖行文末結云證無所畏地故今判云從淺至深若不次第一心中證故非條然梵行者慈悲喜文末結云證一子地次捨文末結云證空平等地前三是事後一是理故今判云行有事理故證一地故以爲難

○次答中爲三初約因果別故有證無證次又有下約別圓以判三又地前下明圓別互融

答聖梵兩行名修因故論證地天行正是所證病兒兩行從果起應故不論證耳

又有義經顯別義從地前各入證經顯圓義登地同一證

初二如文

○互融中二初明互融以顯文意次還約別釋以辨文相

又地前非不修圓登地非無有別互顯令易

解故不煩文

初言地前非不脩圓顯圓義也登地非無有別顯別義也仍依教道故登地猶別

○次仍依文別判者又二初明地前顯別

次明登地同圓

地前別者戒行從淺至深證不動地定行從淺至深證堪忍地慧行從淺至深證無畏地

初文者如向問中所釋從淺至深三地至果各得其名是故聖行三地各證當知地前戒定兩行雖復立名未若初地與無畏同結故云至深

○次明登地同圓者即是融前地前諸行

又爲四初融前三地

地上去並同者豈有三地條然永別秖登地時不爲二邊所動名不動地上持佛法下荷衆生名堪忍地於生死涅槃俱得自在名無畏地

至初地時並從果攝從勝立此三地之名

○次無畏地下即此三地得名之由

無畏地從我德立名堪忍地從樂德立名不動地從常德立名淨德通三處

至初地時具四德故得三地名得非前後故三地同時

○三明別圓之意爲二先法

登地之日四德俱成則無增減蓋化道宜然

○次譬

例如朝三暮四之意耳

譬中云朝三暮四者莊周明狙公賦杼杼字似與反亦可甚與反即斟酌也非今所用字即從手今所用者字應從木亦云栗

也狚者猨也說文云玃屬賦者布與也亦平量也朝三暮四衆狚皆怒朝四暮三衆狚皆悅司馬彪曰三升四升數則不別用時不同今地前地上明圓明別亦復如是赴機說異理實無差

○四從登地去融前五行自他因果各別今至初地前次第行至此同成地地中法盡成地地五行之相又三初融自行次融化他三誡勸

從登地去地地有自行地地有自證自行秖是修天行自證秖是證天行故不別說天行證也

自行是聖行天行至初地時同成初地天行故也

若地前化他名梵行慈悲喜是化他之事行一子地是其證捨心是化他之理行空平等是其證此二地亦不條然登地慈悲故言一子慈悲與體同故言空平等耳地地有悲同惡名病行地地有慈同善名嬰兒行證道是同故不別說

次融化他中二梵行是化他根本病兒是化他之相亦是體用故此二行至初地時同成初地化他體用也

○三佛地下誡勸

佛地功德仰信而已豈可闇心定分別耶略答如此云云

妙法蓮華經玄義釋籤卷第十四

音釋

窄側華切狹也　湎彌兖切溺也　搆古候切合也　佞乃定切諂言也

診章忍切候脉也　欻許勿切忽也　牸疾利切母牛也　狙七余切　猨雨元切

玃居縛切　彪悲幽切　揣初委切度也　鬪了候切爭也

藪蘇后切　鵽知滑切黃雀也　蟄直立切蟲藏也　嬈乃了切亂也　礠牆之切引鐵石也

鏘七羊切與槍同

妙法蓮華經玄義釋籤卷第十五

隋天台智者大師說
門人灌頂記
唐天台沙門湛然釋

○次明圓五行中二初約教次觀心初文又四初引經立行次此大下判因果三舉此斥偏四若圓行下正明圓行

圓五行者大經云復有一行是如來行所謂大乘大般涅槃此大乘是圓因涅槃是圓果

初二如文

舉此標如來行非餘六度通別等行前雖名大乘不能圓運前雖名涅槃過荼可說乃是菩薩之行不得名爲如來一行

三斥中云過荼可說者別妙覺後猶有實位故可說也△四正明圓行

○四正明中四初略立次如大論下引證三此經下引同四今依下依今經廣釋行相

若圓行者圓具十法界一運一切運乃名大乘即是乘於佛乘故名如來行

初如文

○次引二文證者初大論

如大論云從初發心常觀涅槃行道

如文

○次大品

亦如大品云從初發心行生修乃至坐道場亦行生修畢竟發心二不別皆如來行意也

文中云行生脩者大論八十先舉經云須菩提白佛菩薩云何行般若波羅蜜云何生般若波羅蜜云何脩般若波羅蜜佛言

色是寂滅故色是虛誑故色不實故應行應生應修般若波羅蜜受想行識亦復如是須菩提又問行生脩爲幾時佛言初發心乃至坐道場行般若波羅蜜生般若波羅蜜脩般若波羅蜜既言初後俱行生脩即圓義也故知即行時生生故復脩故經復云須菩提言次第心中應行生脩等耶佛言常不離薩婆若心不令餘念得入爲行爲生爲脩若心心數法不行爲行爲生爲脩有人釋云行在乾慧地生在無生忍脩在無生忍後此通意耳若準通意例别可知並非今所用

○三引同中又三初就因果互現故義同此經明安樂行者安樂名涅槃即是圓果行即圓因與涅槃義同故稱如來行

○次入室下人法互舉故義同入室著衣坐座悉稱如來者此就人爲語涅槃就法爲語即人論法如來即涅槃即法論人涅槃即如來二經義同也

○三涅槃下次不次互現故義同涅槃列一行名而廣解次第五行法華標安樂行廣解圓意

如前所會

○四依今經中三初標次文云下略對三云何下廣釋

今依法華釋圓五行五行在一心中具足無缺名如來行

初如文

○次對中二先略對

文云如來莊嚴而自莊嚴即圓聖行如來室

即圓梵行如來座即圓天行如來衣有二種柔和即圓嬰兒行忍辱即圓病行

○次此五行下融通顯妙

此五種行即一實相行一不作五五不作一非共非離不可思議名一五行

既同一實五一不二故不相作五一灼然故非合其體無二故非離不見此意云何欲脩四安樂耶法華三昧行實無憑

○三廣釋中爲二初引文以釋五行次又復觀下例以五行用銷諸文初文者五行自爲五文初聖行中亦三謂戒定慧

云何莊嚴名聖行文云持佛淨戒佛戒即圓戒也又云深達罪福相徧照於一方即罪即福而見實相乃名深達以實相心離十惱亂等皆是圓戒佛自住大乘如其所得法定慧力莊嚴即是佛之定慧莊嚴故名佛聖行也

初戒聖行中云以圓心離十惱亂者安樂行中脩止觀安樂行應離十惱亂一者豪勢謂國王王子二者邪人法謂路逆路三者兇戲四者旃陀羅五二乘六欲想七不男八危害謂獨入他家九譏嫌十畜養所離雖近能離妙故

云何如來室名梵行無緣慈悲能爲法界依止如磁石普吸莫不歸趣又以弘誓神通智慧引之令得住是法中故以如來室爲梵行

云何如來座爲天行第一義天實相妙理諸佛所師一切如來同所栖息文云觀一切法空不動不退亦不分別上中下法有爲無爲實不實法故如來座即天行

天行中言觀一切空等者彼第一安樂行

疏以十八空銷十八句故知畢竟中空即是所觀即天然理也

云何如來衣嬰兒行病行遮喧遮靜故名忍辱雙照二諦復名柔和文云能爲下劣忍于斯事即脫瓔珞著弊垢衣即同病行方便附近即同嬰兒行

次嬰兒病行中忍惡名病柔和名嬰兒遮喧遮靜等者喧靜譬二諦二諦望中猶名爲辱中忍能遮故云忍辱辱即病也文云下重引文證二行言能爲下劣等者能爲二乘下劣不弊不淨垢衣故云忍于斯事方便附近同其事業即是同二乘小善也

○次以五行用消諸文者並是初地所用所證所照法門又爲二初正消初地諸法次消前來諸境初文又二初正消次若漸引下與別對辨初文又爲三初消十界次又一心下消三諦三昧三又如來下消慈悲破有初文二釋結

又復觀十法界寂滅即如來座名天行拔九法界性相故起悲與一法界樂故起慈即是梵行柔和照善性相即同嬰兒照惡性相即同病行又照善性相即戒寂照即定慧即是聖行

初文者十界皆理故是天行九界猶苦故起悲唯佛界樂故起慈同九惡示九善名病兒兩行聖行可知

當知一心照十法界即具圓五行

當知秖是一心十界即空假中五行具足

○次消三諦三昧又二先正對五行次以三諦以對二十五有過患

又一心五行即是三諦三昧聖行即眞諦三昧梵嬰病即俗諦三昧天行即中道王三昧
初文者次第行中既至初地成王三昧今一心中亦三昧具足
又圓三三昧圓破二十五有即空故破二十五惡業見思等即假故破二十五無知即中故破二十五無明即一而三即三而一一空一切空一假一切假一中一切中故名如來行
次消自行圓破二十五有過患者故能於一心中圓破衆生二十五有能令衆生所見不同雖復不同不出三諦
○三消慈悲破有中皆有引經對釋可知
又如來室冥熏法界慈善根力不動眞際和光塵垢以病行慈悲應之示種種身如聾如瘂說種種法如狂如癡有生善機以嬰兒行慈悲應之婆和木牛楊葉有入空機以聖行慈悲應之執持糞器狀有所畏有入假機以梵行慈悲應之慈善根力見如是事踞師子牀寶几承足商估賈人乃徧他國出入息利無處不有有入中機以天行慈悲應之如快馬見鞭影行大直道無留難故無前無後不並不別說無分別法諸法從本來常自寂滅相圓應衆機如阿脩羅琴
言示種種身至如癡者病行同惡始從阿鼻乃至等覺一品無明皆名病行能於其中現極惡身故云如聾如瘂說極惡法故云如狂如癡言踞師子牀等者圓滿報身安處空理無復通別之惑亦無八魔等畏名師子牀寶几承足者定慧爲足實諦爲

凡即無生定慧依眞如境也經又云婆羅門者八地已上剎利者七地已還居士者凡夫商估者諸菩薩等現於三土此往他方他方來此出入者二而不二是入不二而二是出又不二而二是入二而不二是出又無量還一爲入一中無量爲出應釋出所以云云

△次與別對辨

○次對教以明機見別故令法不同故與圓對辨

若漸引入圓如前所說若頓引入圓如今所說入圓等證更無差別爲顯別圓初入之門慈善根力令漸頓人見如此說云云

入圓等證者前文漸引令明頓入教道雖有初地之殊證道無別同成一圓爲顯別圓初入之門者地前仍存權說故立前後二文依前則次第脩於二觀依後則三觀圓脩有此不同故成二別

○次消前來諸境智者亦應消前增數等行文無者略亦可已在五行中收今始從因緣終至一諦前諸境智若開顯已同成一法故今明行還消前來諸境諸智對今不可思議之行一行一切行令使同與境智俱成一切行一行

又圓五行即是四種十二因緣智行不思議識名色等清淨即戒聖行行有等清淨即定聖行無明愛等清淨即慧聖行十二支寂滅又無前三種十二緣即天行能同前三種十二因緣滅即嬰兒行同前十二因緣生即病行

初對因緣者戒是色故以不思議色對不

思議戒不思議業滅成不思議定不思議
惑滅成不思議智理無異相故名天行
又是四種四諦智行無作之道即戒定慧聖
行無作之滅即天行慈悲拔苦拔四種苦與
四種樂即梵行直悲即病行直慈即嬰兒行
又是七種二諦智行圓眞方便即是聖行圓
眞之理即是天行悲七俗慈七善即梵行同
七俗即病行同七眞即嬰兒行
圓眞聖行者且以畢竟空邊名聖行也即
空即中故云圓眞之理
又是五種三諦智行俗諦中善是戒聖行眞
諦中禪是定聖行眞諦慧即慧聖行中諦是
天行拔五俗苦與五眞中樂是梵行同五俗
是病行同五眞中是嬰兒行
俗諦中具一切法且取善邊屬戒聖行攝
眞諦中禪意亦如是餘文細思對之可見
又是一實諦智行一實諦有道共戒定慧即
聖行一實境即天行同體慈悲合說即梵行
各說即病行嬰兒行
○次約觀心中爲七初明來意次即觀下
正釋三初心下稱歎即五品位四初心下
況歎五地持下引地持釋入位相六當知
下結位七是爲下辨異
觀心圓五行者上來圓行不可遠求即心而
是一切諸法中悉有安樂性
即觀心性名爲上定心性即空即假即中五
行三諦一切佛法即心而具
初心如此行如來行應以如來供養而供養
之隨方向禮至處起塔已有全身舍利故
初心尚爾況似解耶況入住耶

初二三四如文△五引地持釋入位相

地持云從自性禪發一切禪一切禪有三種一現法樂禪即實相空慧中三昧也二出生一切種性三摩跋提二乘皆捨除入等即眞三昧也三利益衆生禪即俗三昧也

五引地持中云自性等者九種大禪自性居初於此禪中能發第二一切禪也自性位在地前一切禪位在初地三昧具足三昧是總行五行是別行五行皆依三諦三昧故至初地三昧滿也言現法樂者現受法性之樂種種事禪同一眞性故云種性三摩跋提利生屬俗故引此文證三諦也

△六結位

當知五行三諦於一切禪中皆悉成就即初住分位入此位時無非佛法△七辨異

是爲圓心之行豈與前五行次第意同。判開

○次當知次第下判

當知次第爲麤一行一切行爲妙即相待意也

○三若開下開

若開麤顯妙無麤可待即絶待行妙意也

還望次第若判若開此中無可開也△次料簡釋疑列科在前卷三下四十一紙

問法華開麤麤皆入妙涅槃何意更明次第五行耶答法華爲佛世人破權入實無復有麤教意整足涅槃爲末代凡夫見思病重定執一實誹謗方便雖服甘露不能即事而眞傷命早夭故扶戒定慧顯大涅槃得法華意者於涅槃不用次第行也

次料簡中言扶戒定慧者事戒事定前三

教慧並爲扶事法故具如止觀對治助開中說今時行者或一向尚理則謂已均聖及執實謗權或一向尚事則推功高位及謗實許權既處末代不思聖旨其誰不墮斯之二失得法華意則初後俱頓請揣心撫臆自曉沈浮

○第四位妙爲四初明來意次但位下略敘諸位權實三今經下略述今經四小草下依經廣解

第四明位妙者諦理既融智圓無隔導行成妙三義已顯體宗用足更明位妙者行之所階也

初文中言體宗用足者境體也行宗也智用也

但位有權實布在經論若成論毗曇判位言不涉大地攝等論判位別敘一途義不兼括方等諸經明位瓔珞已判淺深般若諸經明位仁王盛談高下而未彰麤妙

次文中言地攝等論別敘一途者此等多是別教一門義不兼於大小方等諸經明位委悉不及瓔珞般若諸經明位委悉不及仁王然瓔珞偏存別門仁王多在圓別及含通意而並不明辨位之意尚不辨麤妙何況論開故知但是當味明義而不辨於始終位意所言意者諸教何故權實不同諸味何故增減差異謂施開廢等即其意也△三今經畧述

○三今經者先略敘意次略屬對

今經位名不彰而意兼小大粗判權實然梵文不盡度本經必有

初中今經明位雖即不及彼之二經明位似細而今經義兼大小及開判等則諸經未明何者如序天雨四華方便開示悟入譬喻遊於四方化城五百由旬並迹門實位也草菴化城三草二木並迹門權位也分別功德始從無生即初住也乃至一生即等覺也此亦本實位也菴城被廢唯存渚宅草木並依一地一雨此是會諸權位咸歸一實故云粗判權實文不盡度者相傳云西方法華布一由旬

○次屬對中二初引經

今藥草喻品但明六位文云轉輪聖王釋梵諸王是小藥草知無漏法能得涅槃獨處山林得緣覺證是中藥草求世尊處我當作佛行精進定是上藥草又諸佛子專心佛道常行慈悲自知作佛決定無疑是名小樹安住神通轉不退輪度無量億百千衆生是名大樹追取長行中一地所生一雨所潤及後文云今當為汝說最實事以為第六位也

○次屬對

前三義是藏中位小樹是通位大樹是別位最實事是圓位也△四依經廣解

○四廣釋者文中自分三草二木及以一實以為六位初小草中三初略引經以立小草位者人天乘也

○次辨其因果

輪王是人主位釋梵是天主位皆約報果明位果義既有優劣當知修因必有淺深

○三人位下正釋釋中二謂人天人中三初辨其因次下品下略明其果三皆是下

重明人主

人位因者即是秉持五戒略為四品

初如文

下品為鐵輪王王一天下中品為銅輪王王二天下上品為銀輪王王三天下上上品為金輪王王四天下

次文中人位四輪者俱舍云金銀銅鐵輪一二三四洲鐵輪王一洲乃至金輪王四洲夫輪王者先行七法一給施貧乏二敬民孝養三四時八節以祭四海四時修忍辱五六七除三毒然後沐浴受齋發誓等

次神寶自應等人主秪是福中之最為福之最故報為人主△三重明人主

皆是散心持戒兼以慈心勸他為福故報為人主飛行皇帝四方歸德神寶自然應也

○次明天位自分三界諸天不同於中先略敘三界天因

天乘位者修十善道任運淳熟通是天因加修禪定進升上界三界天果高下不同修因必深淺異也

○次正釋釋中初四王有四十住處

正法念云六萬山遶須彌須彌四埵有持鬘天有十住處各千由旬北四餘各二南名白摩尼能十拍手頃受三歸依不雜餘心者生此天受樂轉輪王十六倍不及一諸樂具悉從山河流出二名峻崖昔於河濟造立橋船度持戒人兼濟餘人不作衆惡果報可知西方一名果命昔於飢世守持淨戒淨身口意種殖果樹行者食之安樂充滿二名白功德昔以華鬘散佛上及塔上東方一名一切喜

昔以華供養持戒人供佛自力致財買華果報可知二名行道昔見大火起焚燒衆生以水滅之果報云云北方四者一名愛欲二名愛境界三名意動四名遊戲林初者見他親友相破和合諍訟得生此天次昔說法會次昔以淨信心供養衆僧掃塔淨信上田次昔持信心施僧衣施一果直爲作衣價愛樂隨喜次迦留波陀天此言象跡亦有十處一名行蓮華昔持戒熏心受三自歸稱南無佛所有蜂聲尚勝餘天況復餘果報耶次名勝蜂歡喜昔信心持戒有慈悲利益衆生華香伎樂供養佛塔三名妙聲昔施佛寶蓋四名香樂昔信心持戒香塗佛塔五名風行昔信心持戒施僧扇得清涼六天香風悉來熏之皆倍倍增香風尚爾況念香風隨念皆得六名散華歡喜昔見持戒人說戒時施澡餅或道路中盛滿淨水施人澡餅七名普觀昔於持戒人以善熏心於破戒人病不求恩惠悲心施安心不疲猒供養病人八名常歡喜昔見犯法者應死以財贖命令其得脫九名香藥昔於持戒信三寶大福田中施末香塗香淨心供養如法得財施已隨喜十名均頭昔見人得罪於王髮髮受戮救令得脫第三天名常恣意十住處一名歡喜峯昔救護神樹及夜叉所依樹有樹即樂失樹即苦二名優鉢羅色昔淨信持戒供養三寶造優鉢羅華池故三名分陀利昔造此華池四名彩地昔信淨心爲僧染治袈裟雜色染治法服故五名質多羅此翻雜地昔以種種食施持戒不犯戒等人故六名山頂昔修造屋遮風寒令人受

用故七名摩偷此翻美地昔持戒悲心質直不惱人食施道行沙門婆羅門或一日或多日或不息故八名欲境昔持戒若邪見人病施其所安故九名清涼昔見臨終渴病人以石蜜漿或冷水施病人故十名常遊戲昔爲坐禪人作房舍圖畫作死屍觀故第四名箜篌天有十住處一名揵陀羅昔以園林甘蔗菴羅等果林施僧故二名應聲昔爲邪見人說一偈法令其心淨信佛故三名喜樂昔施人美飲或清美水或覆泉井不令蟲蟻入行人飲之無苦惱故四名掬水昔見病苦者臨終咽喉忽忽出聲施其漿水財物贖彼命五名白身昔塗飾治補佛塔僧舍亦教人治補故六名共遊戲昔信心持戒同法義和合共故七名樂遊戲昔持戒化衆生令心淨信歡喜戒施故八名共遊昔法會聽法佐助經營深心隨喜故九名化生昔見飢饉者沒溺者而救護之十名正行昔見亡破抄掠救令得脱示嶮處正道

略依正法念明四王住處持鬘天者俱舍云堅守及持鬘恒憍大王衆如次居四級亦住餘七山身量壽命具如俱舍世品四天王者大論云東方提頭賴吒秦言持國主南方毗留離秦言增長主西方毗留波叉秦言雜主北方毗沙門秦言多聞主此四爲王主四天下四級各有十住處此四十天名皆從因行而立三歸者準希有經中廣校量三歸功德云教四天下及六欲天得四果不如三歸依功德多又如增一中有忉利天子五衰相現當生猪中愁憂

之聲聞於天帝天帝聞之喚來告曰汝可三歸即時如教便免生猪佛說偈云諸有歸依佛不墜三惡趣盡漏處人天便當至涅槃三自歸已生長者家還得出家成於無學文云十拍手者恐是先持性戒加爾所時受三歸依尋即命終故得此報依心不雜故得白名天勝輪王理數然耳言十六倍者從勝歸故山河流出者經中一切皆云流河乃至亦有酒河等此四十天並須委悉以其因行而消果名云云峻崖者河濟難度故果命者淨戒如果又種果樹塔福最多白為色本如華見者皆生歡喜以水滅火行慈悲道和瞋諍故愛欲說法會生善境故見淨田故動信心意令他歡喜如樂遊戲比因釋名準此可知

次日行天遶須彌山住於宮殿外道說為日曜及星宿略說三十六億昔持七戒令得增上果風輪所持此日行等大天與二大天謂提頭賴吒毗沙門遊四天下 遊戲空中受五欲樂如意自娛日行遶須彌山隨在何方山有影現人說為夜風輪持北方星輪轉不沒外道見辰星不沒謂其能持一切世間國土不知風力所為也

日行天外道說為日曜等者外人又計北方星不沒者又立世阿毗曇有外道計大地恒去不息佛破云擲物向前物應向後又有計云地恒墜下佛言擲物向上應不至地有計星不移地自動轉佛言射應不至堋

不殺戒生四天處不殺不盗生三十三天加

不婬生燄摩天加不口四過生兜率天又加世間戒復信奉佛七戒生化樂他化兩天所持戒轉勝天身福命轉勝又隨心持戒思心勝者其福轉勝三十三天者一名住善法堂天昔持七戒堅固無嫌施四果病人父母入滅定人慈悲喜捨與怖畏壽命生善法堂天作釋迦提婆姓憍尸迦名能天主有九十九那由他天女爲眷屬心無嫉妬善法堂廣五百由旬第三名清淨天燄摩天王名牟修樓陀身長五由旬百千帝釋和合所不及第四兜率陀此云分别意官其王名删闍率陀第五涅摩地此云自在亦名不憍樂第六名婆羅尼蜜此云他化自在色無色不復書小藥草竟

六欲天因應具十善今云不殺乃至七戒者具受分持所持增上故得名耳世間戒者譏嫌戒也餘有諸天壽命身量等具如俱舍婆沙此爲略知次位不事廣論

○中草位中二先定人以判因果

中藥草位者即二乘也此就習果判位

○次正釋釋中三先破古次略示二論三廣釋有門

舊云成論探明大乘解菩薩義此則不然論主自云今正是明三藏中實義實義者空是人師豈可誣論主耶

此即空門明二十七賢聖斷伏之位阿毗曇有門明七賢七聖斷伏之位委在兩論

二十七賢聖者中阿含三十福田經長者問佛福田有幾佛言學人有十八無學有九學十八者謂信行法行信解見得身證

家家一種子向初果得初果向二果二果向三果三果及五種舍謂中生行不行上流九無學者思進退不退不動住護慧俱俱舍文同應更撿成論

○正釋中二先標

今略出有門中草之位

○次釋釋中即二乘也初聲聞中先賢次聖初賢中二先列

初明七賢次明七聖位七賢者一五停心二別相念處三總相念處四煗法五頂法六忍法七世第一法

○次釋釋中三先釋名次功能三正釋

通稱賢者鄰聖曰賢能以似解伏見因似發真故言鄰聖

又天魔外道愛見流轉不識四諦此七位人明識四諦大經云我昔與汝等不見四真諦云云見四諦者識屬愛四諦識屬見四諦皆能明了若解四諦則所見真正無有邪曲故是賢人相也

功能中七賢位已於智妙中略辨今云愛見四諦者秖是愛見二惑所依雖有愛見皆屬於見具如八十八使中說

○正釋中文自為七

一初賢位者謂學五停心觀成破五障道即是初賢位所以者何若定邪聚衆生不識三寶四諦貪染生死若人歸依三寶解四真諦發心欲離生死求涅槃樂五種障道煩惱散動妨觀四諦今修五觀成就障破道明行解相稱故名初賢

初五停治五障具如止觀第七對治中

二別相念處位者以五障旣除觀慧諦當能觀四諦而正以苦諦爲初門作四念處觀破四顚倒若慧解脫根性人但修性四念處觀破性執四倒若俱解脫人修共四念處觀破事理四倒若無疑解脫根性人修性共緣三種四念處破一切事理文字等四顚倒善巧方便於念處中有四種精進修四種定生五善法破五種惡分別道用安隱而行能觀四諦成別相四念處位也

言苦諦爲初門者後文以支佛集諦爲初門聲聞苦諦在初復初觀四念處故支佛無明居因緣首初破愛取有故

三總相四念處者前已別相念慧破四顚倒今深細觀慧總破四倒或境總觀總境別觀總境總觀別或總二陰三陰四陰五陰皆名總相觀是中亦巧方便能生正勤如意七覺八道疾入後法故名總相念處位也

境總觀總者以四觀通觀四境境別觀總者於一一境四觀觀之境總觀別者以一一觀總觀四境三二類知

四煖法位者以別總念處觀故能發似解十六諦觀得佛法氣分譬如鑽火煙起亦如春陽煖發以慧鑽境發相似解解即喻煖又如春夏積集華草自有煖生以四諦慧集衆善法善法熏積慧解得起故名煖也即是內凡初位佛弟子有外道則無是名煖法位

五頂法者似解轉增得四如意定十六諦觀轉更分明在煖之上如登山頂觀矚四方悉皆明了故名頂法

六忍法位者亦是似解增長五種善法增進

成根於四諦中堪忍樂欲故名忍法位下中
二忍皆名忍位
七世第一法位者即是上忍一剎那於凡夫
所得最勝善根名爲世間第一法也上智妙
中已略說竟
煖等諸文智中已辨今明次位略知深淺
仍略於彼若欲廣知應尋諸論
○七聖者又三列位釋名正釋廣開具如
婆沙俱舍今文極略足判淺深
七聖位者一隨信行二隨法行三信解四見
得五身證六時解脫羅漢七不時解脫羅漢
通名聖者正也苦忍明發捨凡性入聖性真
智見理故名聖人
釋名中云苦忍明發捨凡入聖者至苦忍
已次第無間必入初果今從後說通云聖
人
一隨信行位者是鈍根人入見道之名也非
自智力憑他生解是人在方便道先雖有信
以未習真信不名行行以進趣爲義從得苦
忍真明十五剎那進趣見真故名隨信行位
也
二隨法行位者即是利根入道之名也利者
自以智力見理斷結在方便道能自用觀觀
四真諦法但未發真不名爲行因世第一法
發苦忍真明十五剎那進趣見真故名隨法
行位也
三明信解位者即是信行人入修道轉名信
解人也鈍根憑信進發真解故名信解是人
證果有三謂三果云證初果者第十六道比
智相應即證須陀洹須陀洹此翻修習無漏

成論明猶是見道數人明證果即入修道用此明修習無漏義便若見道所斷略言三結盡廣說八十八使盡七生在終不至八云云次明證二果即有二種一向二果向者從初果心後更修十六諦觀七菩提行現前即此世無漏斷煩惱一品無礙斷欲界一品煩惱乃至斷五品皆是於向亦名勝進須陀洹約此論家家也二果者若斷六品盡證欲界第六品解脫即是斯陀含果也天竺云薄薄欲界煩惱也次明證阿那含亦有二一向二果向者若斷欲界七品乃至八品皆名為向亦名勝進斯陀含約此說一種子也果者九無礙斷欲界若證第九解脫即名阿那含果也天竺云不還不還生欲界也復次須陀洹有三種一行中須陀洹即是向也二住果正是須陀洹也三勝進須陀洹亦名家家即是斯陀含向也斯陀含但有二種一住果二勝進勝進亦名一種子即阿那含向也阿那含亦二種一住果二勝進勝進那含斷五上分結謂色無色染等即阿羅漢向也羅漢但有一謂住果也復次超果者凡夫時斷欲界六品乃至八品盡來入見道發苦忍眞明十五心中是斯陀含向十六心即證斯陀含果也若凡大時先斷二界九品盡乃至無所有處盡後入見諦十五心名阿那含行第十六心即證那含果此名超越人證後二果也是信解雖是動根性不同謂退護思住進也若證阿那含各復有五及七種般八種般五種般者中般生般行般不行般上流般也七種者開中般為三種也八種般者五如前更有現般無

色般不定般云云

三結八十八使七生如止觀第六記中般爲三者謂速非速久住準俱舍論總爲九種謂三各分三謂中生上流也有行無行生色界已方般涅槃並生般攝言中三者謂速非速經久如迸火星以喻三義思之可知並於中陰論速非速等生有三者一生約速立二有行約非速立三無行約經久立並生色界已論速等也上流三者一全超約速立二半超約非速立三徧沒約經久立從色初至色末始終有此三人不同如是三九由業惑根異言業異者造順現業成中般造順生業成生般造順後業成上流般言惑三者下品惑成中般中品惑成生般上品惑成上流般言根別者上根中般中根生般下根上流般

妙法蓮華經玄義釋籤卷第十五

音釋

髲 平義切鬄也 掤 蒲庚切音彭射掤也 戮 力竹切刑也 箜篌 箜苦紅切篌胡鉤切 矚 朱欲切視也

妙法蓮華經玄義釋籤卷第十六

隋天台智者大師說

門人灌頂記

唐天台沙門湛然釋

四明見得位者法行人轉入修道名爲見得是利根人自以智勳見法得理故名見得是人在思惟道次第證三果超越二果亦如信解中分別但以利根不籍聞法不假衆具自能見法得理爲異也見得但是不動根性若證阿那含果亦有五種七種八種般不同也

五明身證位者還是信解見到二人入思惟道用無漏智斷上下分結發四禪四無色定即是用共念處修八背捨八勝處十一切處入九次第定三空事性兩障先已斷盡又斷非想事障滅緣理諸心心數法入滅盡定得此定故名身證阿那含也何者入滅定似涅槃法安置身内息三界一切勞務身證想受滅故名身證也若約初果解身證者但以先於凡夫用等智斷結得四禪四無色定後得見諦第十六心證那含果即修共念處還從欲界修背捨勝處一切處入九次第定身證也是阿那含有二種一住果但是阿那含也二帶果行向即是勝進阿那含也亦是羅漢向攝釋論云那含有十一種五種正是阿那含六種阿羅漢向攝此身證者即是勝進爲羅漢向攝五種七種般皆有上流般八種般但有現般無色般也毗曇分別那含有一萬二千九百六十種云云

斷上下分結者言五上分者謂掉慢無明色染無色染言五下分者謂身見戒取疑

貪瞋故俱舍云由二不起欲謂貪瞋由三復還下謂身見戒取疑滅盡定如止觀第九記釋論二十二釋四雙八輩中攝十七但云那含有十一種五種正是阿那含六種阿羅漢向攝那含五種者恐是現般一中般三速非速久住生般一六種阿羅漢向者謂有行無行全超半超徧沒無色此私對之更加初果向初果二果向二果三果向三果爲十七毗曇一萬二千九百六十種者雜阿毗曇云阿那含者或五及七八五謂中生有行無行上流七謂於中般更分三如迸火星喻八者謂五上加現無色及不定且從五種說謂色五種從根分十五謂上中下各五故約地成二十四禪各五故約性有三十謂退思護住進不動謂種性各五故處有八十梵衆至尼吒十六處各五故每一種那含有二千五百九十二何者約十六處成十六人約種性六成六倍增之合九十六約根有三三倍增之成二百八十八更以九離欲人九倍增之成二千五百九十二人一人既爾五種那含又五倍增之成一萬二千九百六十種論文難見故今畧出言九離欲者謂離欲界九品惑以爲九人也

六明時解脫羅漢者是信行鈍根待時及衆緣具方得解脫故名時解脫羅漢羅漢此無翻名含三義殺賊不生應供也位居無學羅漢有五種隨信行生退法思法護法住法升進法也得盡智無學等見也若用金剛三昧於非想九品惑盡次一刹那證非想第九解

脫成盡智次一刹那得無學等見也或彼時退故不說得無生智此五種阿羅漢是信種性根鈍因中修道必假衣食牀具處所說法及人隨順善根增進不能一切時所欲進也是五種各有二種不得滅盡定但是慧解脫得滅盡定即是俱解脫若不得滅盡定是人因中偏修性念處若得滅盡定是人因中修性共也證果時三明八解一時俱得故名俱解脫也

羅漢有五種者依婆沙略釋云言退法者謂退思法心生猒故言思法者持刀欲自害故言護法者於已解脫心生愛樂善守護故言住法者不退不進故言進法者能進至不動故言不動者住本不動故問退法必退耶乃至進法必進耶答或有說者不必退乃至不必進以是事故羅漢有五種故作是說退不必退乃至進不必進問若然何故名退乃至進答退者是退性乃至進者是進性以有五種性故羅漢有五種升法行一人名不動故有六種阿羅漢也若退果者牽於斯那二果亦失至初果住法爾然也此生之中必得不疑猶如勝人平地顛墜四顧遠望不有他人見我倒不即能自起極至臨終亦得無學故也得滅定人因中既脩性共念處至果時但名俱解脫人以未脩緣念終非無疑解脫也七不時解脫羅漢者即是法行利根名不動法阿羅漢也此人因中修道能一切時隨所欲進修善業不待衆具故名不時解脫是人不爲煩惱所動故名不動不動是不退義成

就三智謂盡智無生智無學等見能用重空三昧擊聖善法以定捨定故言能擊是不動羅漢亦有二種一不得滅盡定但名慧解脫二得滅盡定即是俱解脫若聞佛說三藏教門修緣念處即發四辯名無疑解脫是名波羅蜜聲聞能究竟具足一切羅漢功德也名沙門那沙門那者沙門果也

盡智者謂見苦已斷乃至道亦如是無生智者不復更斷無學等見者得世智亦名等智婆沙云所作已辦名盡智從無學因生名無生智又曾得而得名爲盡智未曾得而得名無生智又云解脫道所攝名爲盡智勝進道所攝名爲無生智又云盡智有五種羅漢無生智唯一種謂不動此即從根不論解脫道等又無學等見者一切

羅漢等有此見自知我是阿羅漢果等有此見故名等見重空三昧者謂空空三昧無相無相三昧無作無作三昧空是聖法復脩於空擊前聖法故名爲重沙門那者沙門此云乏那者此云道

二明辟支佛位者此翻緣覺此人宿世福厚神根猛利能觀集諦以爲初門大論稱獨覺因緣覺若出無佛世自然悟道此即獨覺若出佛世聞十二因緣法稟此得道故名因緣覺獨覺生無佛世有小有大若本在學人今生佛後七生既滿不受八生自然成道不名爲佛亦非羅漢名小辟支迦羅論其道力不及舍利弗等大羅漢二者大辟支迦羅二百劫中作功德身得三十二相分或三十一三十二十九乃至一相福力增長智慧利於總

相別相能知能入久修集定常樂獨處故名大辟支迦羅也若就因緣論小大者亦應如是分別此人根利不須制果能斷正使又加侵習譬如身壯直到所在不中止息故不制果是名中草位竟

支佛集諦爲初門者三乘之人通緣四諦但有總別之異以隨義便故初門不同順四諦義故苦諦爲初門順十二緣義故集諦爲初門順六度義故道諦爲初門並三藏義也通教三乘以界內滅諦爲初門別教菩薩以界外道諦爲初門圓教菩薩以界外滅諦爲初門三藏六度緣起及行人斥小具如止觀第三記

○於三藏菩薩爲二初立門

上草位者即是三藏菩薩位也此菩薩從初發菩提心起慈悲誓願觀察四諦以道諦爲初門行六波羅蜜

○次明位爲三初三祇位

從初釋迦至罽那尸棄佛時名第一阿僧祇劫常離女人身亦不自知當作佛不作佛準望二乘位應在五停心別相總相念處位中以慈悲心行六度行也從罽那尸棄佛至然燈佛時名第二阿僧祇劫爾時雖自知作佛而口不說準望此位應在煗法位中即是性地順忍初心之位既有證法之信必知作佛而用煗解修行六度心未分明故口不向他說也從然燈佛至毗婆尸佛時名第三阿僧祇劫是時內心了了自知作佛口自發言無所畏難準此位應在頂法位中修行六度四諦解明如登山頂了見四方故口向他說也

○次百劫位

若過三僧祇劫種三十二相業者準此是下忍之位用此忍智行六度成百福德用百福成一相因於下忍之位人中佛出世時得種也

○三佛果位

若坐道場時位在中忍上忍從上忍一刹那入眞三十四心斷結得阿耨三菩提則名爲佛爾前則是三藏菩薩上草之位也

於中分凡聖位如文具如止觀記

○次通教三乘共位爲二初明三乘同異

小樹位者即是通教明三乘之人同以無言說道斷煩惱入第一義諦體法觀慧不異但智力强弱之殊煩惱習有盡不盡爲異耳

○次正明位文自分二

先明三乘共十地位次簡名別義通云云

○初共位

一乾慧地者三乘之初同名乾慧即是體法五停心別相總相四念處觀事相不異三藏此三階法門體陰入界如幻如化總破見愛八倒名身念處受心法亦如是住是觀中修正勤如意根力覺道雖未得煖法相似理水而總相智慧深利故稱乾慧位也二性地位者得過乾慧得煖已能增進初中後心入頂法乃至世第一法皆名性地性地中無生方便解慧善巧轉勝於前得相似無漏性水故言性地也三八人地位者即是三乘信行法行二人體見假以發眞斷惑在無間三昧中八忍具足智少一分故名八人位也四見地位者即是三乘同見第一義無生四諦之理

同斷見惑八十八使盡也五薄地位者體愛假即真發六品無礙斷欲界六品證第六解脫欲界煩惱薄也六離欲地位者即是三乘之人體愛假即真斷欲界五下分結盡離欲界煩惱也七已辦地位者即是三乘之人體色無色愛即真發真無漏斷五上分結七十二品盡也斷三界事惑究竟故言已辦地八辟支佛地位者緣覺菩薩發真無漏功德力大故能侵除習氣也九菩薩地位者從空入假道觀雙流深觀二諦進斷習氣色心無知得法眼道種智遊戲神通淨佛國土成就衆生學佛十力四無所畏斷習氣將盡也齊此名小樹位也十佛地者大功德力資智慧一念相應慧觀真諦究竟習亦究竟如劫火燒木無復炭灰如象渡河到於邊底雖菩薩佛名異二乘通俱觀無生體法同是無學得二涅槃共歸灰斷證果處一故稱爲通也

如前○如前者即指本文爲前△次簡名別義通

○次義者文自爲二初二中二初明立位意次乾慧下正釋初文又二先指文二簡名別義通更爲二初就三乘共位中菩薩別立忍名而義通二用別教名名別義通通義已如前說

○次立意

別立者別爲菩薩立伏忍柔順忍無生忍之名也

○次正釋者文相稍廣於止觀中若讀彼文須知此意於中二先釋次結判釋中自爲十初乾慧地爲四初通立共意次而菩薩下立別意三釋四弘相四從是爲下辨

異
乾慧地三人同伏見惑
而菩薩更加伏忍之名者菩薩信因緣即空而於無生四諦降伏其心起四弘誓願
○釋四弘中初誓廣次三誓略初誓又二
初釋
雖知衆生如虛空而發心度一切衆生是菩薩欲度衆生如欲度虛空
○次引證
故金剛般若云菩薩如是降伏其心所謂滅度無量衆生實無衆生得滅度者△次三誓畧
次三誓願降伏其心亦如是△四辨異
是爲菩薩在乾慧地修停心別相總相念處觀時異於二乘故別稱伏忍
○次性地中三初立共意
復次三乘人同發善有漏五陰生相似解皆伏見惑順第一義
○次而菩薩下釋行相立別意
而菩薩獨受柔順忍名者菩薩非但伏結順理又能爲一切衆生伏心徧行六度一切事中福慧皆令究竟
○三如三藏下判位辨異
如三藏菩薩於中忍中三僧祇行六度不惜身命今菩薩亦如是以空無相願調伏諸根爲衆生故滿足六度故名順忍也
○次八人見地爲三初立共意
復次三乘人同發眞無漏若智若斷同名無生
○次而菩薩下正釋
而菩薩獨受無生法忍名者以其見諦理斷

結使不生取證之心故別受無生法忍之名也

○三何者下明立忍所以

何者若生取證之心即墮二乘地不得入菩薩第九地

○次復次下明薄地爲三初立共意

復次三乘同得神通

○次而二乘下斥二乘

而二乘不能用成就衆生淨佛國土故不受遊戲之名

○三菩薩下正釋

菩薩能爾故別受遊戲神通名也

言遊戲神通具如止觀第五記

○次阿那含下明離欲地爲四初立共意

次斥二乘三菩薩能下正釋四所以下明立地所以辨不同之相

阿那含雖斷五下分結而不能捨深禪定來生欲界和光利物不同其塵

菩薩能如此故別受離欲清淨之名

初三如文

○辨不同中二初明觀諦用智不同

所以三乘之人同觀二諦用與不同若二乘雖觀二諦一向體假入空用眞斷結至無學果菩薩亦觀二諦始從乾慧終至見地多用從假入空得一切智慧眼多用眞也從薄地眼多用俗也從辟支佛地學二觀雙照入菩薩地自然流入薩婆若海是則無功用心修學遊戲神通多修從空入假觀得道種智法種智佛眼佛地圓明成一切種智佛眼同照

二諦究竟也

○次故大論下引論證菩薩立名

故大論云聲聞法中名乾慧地於菩薩即是伏忍聲聞法名性地於菩薩法中名柔順忍聲聞法名八人地於菩薩名無生忍道聲聞法名見地於菩薩法是無生法忍果聲聞名薄地於菩薩法名爲遊戲五神通聲聞法名離欲地於菩薩法名爲離欲清淨

○次阿羅漢地去明已辨地爲二初辨異

阿羅漢地於聲聞法即是佛地何者三藏佛三十四心發眞斷三界結盡與羅漢齊故名佛地於菩薩法中猶名無生忍

○次引證

故大品云阿羅漢若智若斷是菩薩無生法忍

○次支佛下明支佛地

辟支佛地亦如是

指同羅漢故云亦如是

○次明菩薩地爲四初略立

九地過辟支佛入菩薩位

○次略辨

菩薩位者九地十地

○三是則下略釋

是則十地菩薩當知爲如佛

十地猶受菩薩之名復名爲佛地者以佛地邊有菩薩地名故知始終皆有菩薩位故云别爲菩薩

○四齊此下辨盡不盡

齊此習氣未盡

○次過菩薩下釋佛地爲二初略立

過菩薩地則入佛地用誓扶餘習生閻浮提八相成道

○次五相下辨異

五相如三藏不殊唯六成道樹下得一念相應慧與無生四諦理相應斷一切煩惱習盡具足大慈悲十力四無畏十八不共法一切功德名之爲佛七轉法輪權智開三藏生滅四諦法輪實智說摩訶衍無生四諦法輪通教三乘人也八入涅槃相者雙樹入無餘涅槃薪盡火滅留舍利爲一切天人福田也

於中三異涅槃異中言留舍利者若下本門中通佛亦言同入灰斷者當教二義不定故利鈍菩薩所見不同故△次結判

是爲通教共位別爲菩薩立此名位也△二用別教名別義通

○次簡名別義通及爲菩薩立忍名等具如止觀第六記今文爲二初釋次料簡初文爲四初來意次列別位三對位四是則下結

二用別名名者即是取別教之名準望通教菩薩位也別名者即是十信三十心十地之名也

初二如文△三對位

鐵輪位於通義即是乾慧地伏忍也三十心即望性地柔順忍也八人地見地即是初歡喜地得無生法忍也故大品云須陀洹若智若斷皆是菩薩無生忍也薄地向果向即是離垢地果即是明地也故大品云斯陀含智斷是菩薩無生法忍也離欲地向果向即燄地果即難勝地故大品云阿那含智斷是菩

薩無生法忍巳辦地向果向是現前地果是遠行地大品云阿羅漢智斷是菩薩無生法忍辟支佛地即是第八不動地侵習氣也大品云辟支佛地智斷是菩薩無生法忍菩薩地即是善慧地

三對位中前九地如文

○至佛地中先指前文

十地當知如佛地佛地如前說

通教十地於別但名菩薩地也

○次此佛下與三藏辨同異

此佛與三藏佛亦同亦異同八十年同入眞灰斷也異者三藏因伏果斷通佛因果俱斷三藏一日三時照機通佛即俗而眞照不須入也

言三藏佛一日三時照機者諸部阿含及大論皆有此說云佛一日三時入定求可度機以約教門不能常見故也亦如摩耶經阿難近在於後而便問言阿難今者爲在何許又問祇洹何故多烏小近尚自不知豈能任運常照△四結

是則用別名辨位名異義同猶屬通教位也

○次料簡中初問

問初地至七地對果出何經論

可解

○答中明此通位教相多異致使人師各據一途於中二先見次思初中三先出同異

答經論非不對當但高下不同人師對之異或用見地止對初地如今所用或向初取三地併對初地仁王明四地併對初地此難定

判

○次但通教下難

但通教見地本是無間之道不出觀證須陀洹豈得初地斷見乃至三地或云四地耶

○三若斷下縱

若斷別惑不共二乘此義有之

○次思惑中二先出異

又或言六地斷結齊羅漢或云七地

○次兼前總判

此難定執前後兩果經論對皆不定中間可以意得今以義推不可定執也

略云不可定執者通義不可定判教門利他時長機雜故令爾也

○次問答中三先略判

問從七地八地觀常住破無明者是何地位

答此則非通亦復非別

○次何者下釋

何者通教始終不明觀常何得中間而破無明別教初心即知常住初地已能破無明云何八地始破無明

○三此乃下正判

此乃別接通意耳 ○次一問答

問大論三處明初燄約別圓皆取發真爲初燄通教何意取乾慧爲初燄答別圓各逗一種根性故用發眞爲初燄通教爲逗多種根性所謂別圓入通故含容取乾慧耳若鈍者入人見地是初燄利者於乾慧即能斷結故是初燄

次問者問大論三處明焦炷等者謂乾慧地初地初住大論四十八明四十二字門

即初住已上也第四十九明菩薩初歡喜地乃至法雲地廣明脩治地業續此文後即云復次地有二種一者但菩薩地二者共菩薩地所謂乾慧地乃至佛地故知三教明矣故知此中問意與止觀稍似有殊此以三教爲問見地焦炷置而不論若得此意則止觀文宛然自別。三一問答
問利人應無十地答備有以根利故故不制位耳
次問利人應無十地者問意利人既於初地斷見應二地乃至四地斷思六七地成佛是則無十地耶答意者教門具有於利人不制秖如超果得阿羅漢可令餘三果亦無人耶。四一問答
問別圓無利人耶答雖有利鈍以根性純故但作一說宜如此也
次問意者別圓若有利人應在地前住前燋炷耶答意者雖有利鈍斷位必定
○次別位爲大樹者爲三標章列門正釋大樹位者別教位也此爲三一出經論不同二總明位三別明位
初二如文
○釋中有三初又爲六初得名次位法所依三無量下通列四別教下判五然下判傍正六既有下結示不同
此別教名義理惑智斷皆別此正約因緣假名恒沙佛法如來藏理常住涅槃無量四諦而論位次
前二可知
○三通列中三先舉四數次有無量下列

四法三云何下釋四法
無量四諦凡有四種
有無量四諦不伏破塵沙亦不伏破無明有無量四諦傍伏破塵沙不伏破無明有無量四諦正伏破塵沙亦伏無明有無量四諦正伏破塵沙亦伏破無明
初二如文
云何無量不伏破塵沙不伏破無明若三藏伏道有十六諦觀明障眞之惑有無量種此乃伏於見思何關塵沙例如外道分別世智非伏見思云何無量是傍伏破若通教七地出假分別藥病此助滅界內非正伏破云何無量正伏破塵沙此是別教分別內外四諦有無量種即是伏破塵沙亦伏無明乃有破無明義今從事得名伏無明者爲便也云何無量伏破無明若圓教三諦俱照法界事理無不明了破自地無明伏上地無明
釋意者所以四教斷伏皆名無量若斷若伏相狀非一故通名之此中皆約菩薩故也初如三藏云伏見思即指菩薩今明無量多在出假故且置二乘故通教中亦指出假助謂助別別教中云內外四諦者當知別人具四四諦言乃有斷無明義者若據始終雖登地斷既證道同圓當知教道有斷義耳故今從事且判地前屬於別教則迴向中伏望於圓理故得事名圓人破無明位長故指初住去以爲無量
○四判
別教無量四諦非前二非後一正就恒沙佛法當名△五判傍正

五傍正者約別教始終以判
然實通緣諸四諦次第爲論不無傍正初心緣諸無量發心誓願初正以生滅四諦伏通見思傍修三種次正以無生破通見思傍修兩種次正以無量破内外塵沙次正用無作伏無明次正用無作破無明
可知
○六結示同異中二初略示
既有如此無量階差是故經論名數斷伏高下對諸法門多有不同
○次若華嚴下示教不同於中爲三先列教次又斷下明教相不同三所以然者下明不同意初又二先經
若華嚴明四十一地謂三十心十地佛地瓔珞明五十二位仁王明五十一位新金光明經但出十地佛果勝天王般若明十四忍大品但明十地涅槃明五行十功德約義配位似開三十心十地佛地而文不出名
○次論
又十地論攝大乘論地持論十住毗婆沙論大智度論並釋菩薩地位而多少出沒不同云云
十地論唯釋華嚴十地品攝大乘第七釋第四因果勝相中亦但明歡喜等十地而已地持中明種性等六位如止觀第五所引論文十住婆沙初文但明十地而已次釋地相亦無諸位大論略出通別文但引例故知諸論明位粗略△次明教相不同
○次明教相斷伏不同
又斷伏高下亦異對諸法門行位亦復殊別

如文△三明不同意

○三明意中二先明聖教大意

所以然者既明界内界外生法兩身菩薩行位如來方便用四悉檀化界内衆生隨機利益豈得定說不廣尋經論如無目諍日

○次今若下明今家用聖教意又四初總列大意意在爲成初心行人入道正意

今若明位數須依瓔珞仁王若明斷伏高下須依大品三觀若對法門須依涅槃用衆經意共成初心觀教兩門使分明耳

若無位次將何以爲閑賢思齊將何以越增上慢罪若赴機異轍任彼所忻故使如上參差不等若爲成初心教觀故且用三經△三經者瓔珞大品涅槃

○次諸聖下誡勸修行

諸聖上位非凡能測豈可妄說粗知大意者爲破行人增上慢心又爲銷經文引物希向不可偏執諍競是非也

○三今判下正示用三經意

今判位名數依瓔珞仁王者華嚴頓教多明圓斷四十一地不出十信之名諸大乘經多明諸法門不正辨位前四時般若多明菩薩觀行法門意亦不正辨位

是故今家不同世人解釋經論但依法相列位而已今一家別位若不依瓔珞則位無始終若不依大品則諸位全無斷惑高下用觀分齊若不依涅槃則菩薩願行淺深相狀遠近莫知三經相成佛旨無失

○四釋三文自爲三

今謂瓔珞五十二位名義整足恐是結諸大

乘方等別圓之位仁王般若明五十一位恐是結成前四時般若別圓之位也法華但開權顯實顯一圓位涅槃大意亦明別圓兩位而不摘出名目云云

初依瓔珞仁王中言前四時般若者古判般若總有五時一摩訶二金剛三天王四光讚五仁王此亦未可全用雖然摩訶定在仁王之前何以知然仁王云如來成道二十九年先已爲我說摩訶般若故知仁王在後明矣若光讚經準諸經目錄弘始五年四月二十三日譯大品竟二十七卷成者是也後竺法護晉太康元年譯上帙爲光讚又朱仕衡譯爲二十卷名放光般若羅什又重譯爲十卷名小品支讖又譯爲十卷名道行又有人譯爲五卷名大明度又有人譯略光讚名大明度又有人譯略光讚名大智無極又有人譯名大品當知光讚秖是大品上帙在後譯之故不可以爲別時義也爲是義故與仁王天王而爲次第者未可全用法華意雖該攝且名位不彰故但用二經△次依大品三觀

斷伏高下依大品三觀者於次第義便也△三依涅槃

對觀行法門依涅槃五行者正是末代入道所宜也何者別教明觀行有二種一者不共二乘說如華嚴十地論地持九種戒定慧及攝大乘論等是也二者共二乘說如方等大品中論釋論是也今涅槃五行從凡至極故是末代行用爲要也

言地持九種戒定慧者論文既云六度皆

九今但云三者或以三攝六或略舉三要然諸位功用願行法相斷惑品類被物廣狹依土淨穢示迹多少真應優劣對當法門等非可具列是故今文但明一轍所以不暇廣明法相今順文體亦不委曲廣尋經論恐添雜本文故知依此文相足辨權實也

○次總明位中亦約三經先標

二總明菩薩位者即約三經

○次釋釋中二初約瓔珞者列釋

一約瓔珞明位數者經有七位謂十信十住十行十迴向十地等覺妙覺地也

初十信心即是外凡亦是別教乾慧地亦名伏忍位也十住即是習種性此去盡三十心皆解行位悉是別教內凡亦是性地亦名柔順忍位約別教義推應如煗法也十行即是性種性別教義推應如頂法十迴向道種性別教義推應如忍法世第一法問今明別教何用四善根名答別教十地既對四果今以方便擬四善根何咎又通教通於通別真似兩解作此比決於義分明也十地即是聖種性此皆入別教四果聖位悉斷無明別見思惑等覺位即是等覺性若望菩薩名等覺佛若望佛地名金剛心菩薩亦名無垢地菩薩也妙覺地即是妙覺性即是究竟佛菩提果大涅槃之果果也

二約大品及三觀合位明斷伏高下者大品菩薩欲具道慧當學般若即此十信習從假入空觀伏愛見論欲入十住位若得十住即斷界內見思也欲以道慧具足道種慧當學

般若此即修從空入假十行也欲以道種慧具足一切智當學般若此即修中道正觀入十迴向位也欲以一切智具足一切種智當學般若此即是證中道觀入十地也欲以一切種智斷煩惱習當學般若此即等覺地也無明煩惱習盡名之爲佛即妙覺地也

次依大品明三觀者問今此文中將此四義以對三觀與大論中釋因中總別果上總別等有何差別答言異義同何者空假爲因中道爲果從假入空爲因中總相從空入假爲因中別相別人脩中初但總相爲果上總若入初地雙照二諦爲果上別當知四義與三不殊

三約涅槃明聖行合位者初戒聖行定聖行即是十信位也生滅無生滅四真諦慧聖行即是十住位無量四聖諦慧即是十行位修一實諦無作四聖諦即是十迴向位次若發真見一實諦證無作四聖諦即是聖行滿住無畏地得二十五三昧能破二十五有名歡喜地五行具足次後說十功德者恐表住大涅槃十地之功德也過此明佛眼了了是妙覺地也△三別明位

三別解七位餘本尋大樹位竟也

別解七位者如瓔珞中明六種性兼於住前信位爲七瓔珞六位者謂十住習種性十行性種性十向道種性十地聖種性等覺性妙覺性應住四教本中尋三草二木位竟

妙法蓮華經玄義釋籤卷第十六

音釋 罽居例切 粗坐五切略也

妙法蓮華經玄義釋籤卷第十七

隋天台智者大師說

門人灌頂記

唐天台沙門湛然釋

○次明最實位即一地所生之次位也故前立三教及以人天今唯在圓若不至法華開顯安知一地所生於一佛乘分別說三此之謂也故知三草二木各謂自立蒙一味雨方知一地所生如彼窮子至臨終時乃識其父是故須明一實位也爲令識父是故須明前諸權位於中先標明最實位者即圓教位也

○次釋釋中文自開爲十意△籤初列十意四字正毋此文之科

此爲十意一簡名義二明位數三明斷伏四明功用五明麤妙六明位興七明位廢八開麤顯妙九引經十妙位始終

初列十意者雖同釋圓門不無小異初之四意及第十意正釋圓位餘之五意因此便明何者此既唯明一實之位不合即明麤妙等文故此等文應合在妙行文後位妙章初列之應云一明諸位次明麤妙及以興廢開顯等也今來此者欲更重與權位比決及開顯彼麤位故也故先釋竟重判麤妙及開顯等問今此初約通別圓三三句料簡至下結文既云與藏通同初料簡中何故不對三藏簡耶答一者通是大乘初門堪入後故二者二處羅漢名同故初對通而後兼藏此十章次第者理雖無名理籍名顯名下有義方顯所詮義上有

名方知詮異故名義一章最居於首既知圓門名義次辨所詮位數乃識圓位開合不同雖知位數位數本爲分別斷伏若不識者徒設何爲故次明斷伏既知斷伏應明斷伏功用不同既知圓門斷伏功用若不望前諸位皆麤焉知此位諸位中最既知麤妙何不純說一實之位何用前來諸麤位耶應知麤妙皆爲緣與緣既迭興事須迭廢法華前教迭興迭廢約人雖廢其法仍存況大小並興受益不等若顯若密當座殊源若橫若豎法味差降時熟化畢咸會法華根緣既同應無異迹諸麤至此妙理斯均是故須有開顯相也雖始立名義終至開權權實諸位理須憑據雖不孟浪有始有卒其唯聖人既是佛之本意不得不委辨其大體故以十門括於一化方了法華妙位之意

○於中先釋名義中二先指下文

一簡名義者若圓別不同自有十意下辨體中說

○次辨今意又二先標列三意

今約通別圓三句料簡一名通義圓二名別義圓三名義俱圓

○次釋釋中自三今釋初意中二先述次釋述中先述二名與小教同

名通義圓者下文云我等今日真阿羅漢普於其中應受供養又云我等今日真是聲聞以佛道聲令一切聞

○次結

此名與通藏同而義異

○次何者下釋釋中先釋初名中經但述應供之名今具以羅漢果上三義釋之一一文中皆以偏顯圓

何者彼但殺四住之賊無明尚在此不生義偏故天女曰結習未盡華則著身今殺通別兩惑得如來滅度故殺賊義圓又彼是分段不生界外猶生寶性論云三乘於無漏界生三種意陰今則分段變易二俱不生不生義圓彼是界內應供非界外應供淨名曰其供汝者不名福田則應供義偏今則普於其中應受供養則應供義圓

言三種意陰者二乘在彼三中之一今通言之故云三種非謂二乘盡具三也言意陰者由意生陰名為意陰又作意生陰名為意陰又意即是陰名為意陰前之兩釋從因得名後之一釋從果得名又雖名意陰亦可具五何者佛尚具足常色等五況復因人但小教中不云界外更有生處然不了教尚云滅心何況於色淨名曰其供汝者此借淨名折挫之言彼經挫其同於悲境當知聲聞應供義偏

○次釋後名

彼但小乘從他聞四諦聲則聲偏聞偏今能令一切法界聞一實四諦佛道之聲使一切聞則聲聞義圓故知依義不依語從圓判位也

可知

○次釋名別義圓

名別義圓者如五十二位名與別同而初中後位圓融妙實隨自意語非是教道方便依

義不依語應從圓判位也
五十二名不異於別從初至後觀圓證圓
止觀第六卷末云借下成高此之謂也
名義俱圓者文云開示悟入皆是佛之知見
佛一切種智知佛眼見此之知見無有缺減
又入如來室坐如來座以如來莊嚴此則名
義俱圓判於圓位也
次名義俱圓者從始至終無非佛眼佛智
言入室等者皆云如來故知名圓既云諸
法空座大慈悲室如來莊嚴故知義圓
○次明位數如名義俱圓中雖並以佛知
見之言謂之爲俱然諸教大量須曉位數
方能引於行者心期於中二標列
二明位數者又爲三一明數二引證多少三
料簡

○次釋釋自三先釋數中四先列古師次
今謂下斥舊三又有下重述破四論諸下
正明今意
數者人解不同有言頓悟即佛無復位次之
殊引思益云如此學者不從一地至一地又
有師言頓悟初心即究竟圓極而有四十二
位者是化鈍根方便立淺深之名耳引楞伽
云初地即二地二地即三地寂滅眞如有何
次位又有師言初頓悟至十住即是十地而
說有十行十迴向十地者此是重說耳
初師意者並列無位之文或生臆見未當
大途或引經文不曉聖者意別是故須破
頓悟初心即究竟者然華嚴中位兼圓別
人不通曉兩教位意又復不達圓位始終
直指初心以爲妙覺唯尚頓門成佛速疾

乃成圓教後位徒施兼成出佛煩重之過
故依舊判誠爲未可
○次斥中三△初總斥
今謂諸解悉是偏取
初總斥中云悉是偏者約理則證法無名
約事則不無諸位故知諸師偏從理說
○次然下別述難意
然平等法界尚不論悟與不悟孰辨淺深既
得論悟與不悟何妨論於淺深
前之三師並云頓悟故總以一頓悟斥之
引經失旨其理自虧故知悟即初住未悟
即住前既許有悟與不悟何妨兩位俱有
淺深乃成五十二位耶
○三究竟下引經部所明皆有兩意如何
獨以無位爲語

究竟大乘無過華嚴大集大品法華涅槃雖
明法界平等無說無示而菩薩行位終是炳
然△三重述破
○次重述中二先述次難
又有人言平等法界定無次位
初文者此師意者兼斥前之三師故立定
言
○次今例下以見證爲難又三先正舉權
實兩證次引大論譬三引普賢觀證
今例難此語眞諦有分別耶眞諦無分別耶
見眞之者判七賢七聖二十七賢聖等今實
相平等雖無次位見實相者判次位何咎
初如文
○引大論中二先引論
大論云譬如入海有始入者到中者至彼岸

者

○次例論意謂江海深淺

若見眞判位如江河深淺若實相判位如入海深淺△三引普賢觀證

故普賢觀云大乘因者諸法實相大乘果者亦諸法實相

引普賢觀云大乘因者等者雖俱實相因果灼然若有因果即有淺深如止觀中及此下文圓漸漸圓四句料簡則圓家之漸泠然可知

○次正明今意爲三初總述用位意次還約下列位數三今於下釋

論諸次位非徒臆說隨順契經以四悉檀明位無妨

初文言隨順契經等者是佛所說契教根理乃如符契故名爲契佛尚赴機以說諸位末代弘教應順聖言若不爾者如來何故爲此凡下徧說諸位故知皆爲令物聞位歡喜生善破惡發眞即是明位利益意也故今依諸教如下所引是也

○次列

還約七種以明階位謂十信十住十行十迴向十地等覺妙覺

可見

○三釋中二先述今文所立次廣釋諸位

初文者先述

今於十信之前更明五品之位云云

○次釋釋中先大師次私釋前文爲三先正釋次如此下結歎三若欲下決位初自爲五初品文者又二先述境即圓聞而起

信也
若人宿殖深厚或值善知識或從經卷圓聞妙理謂一法一切法一切法一法非一非一切不可思議如前所説起圓信解信一心中具十法界如一微塵有大千經卷
一塵中有大千經卷如止觀第三記
○次欲開下依信起行又二先正明十乘行法次舉下結束示位初文者又三初總明行意
欲開此心而修圓行
○次圓行者下總示行相
圓行者一行一切行
○三略言下別示行相先舉數
略言爲十
○次列圓行爲十者即十法成乘廣論具如止觀第五初至第七末今此正意論於教門是故觀法文相稍略故但略列與前三教以爲此決顯經圓意
謂識一念平等具足不可思議傷己昏沉慈及一切又知此心常寂常照用寂照心破一切法即空即假即中又識一心諸心若通若塞能於此心具足道品向菩提路又解此心正助之法又識己心及凡聖心又安心不動不墮不退不散雖識一心無量功德不生染著十心成就（次結束示位）
舉要言之其心念念悉與諸波羅蜜相應是名圓教初隨喜品位
○次行者下明第二品於中爲四初正明第二品相次内外下明第二品中十觀三金剛下引證四聞有下結位

行者圓信始生善須將養若涉事紛動令道芽破敗唯得内修理觀外則受持讀誦大乘經典聞有助觀之力内外相藉圓信轉明十心堅固

初二如文

○引證文三初引金剛以證能資

金剛般若云一日三時以恒河沙身布施不如受持一句功德

○次舉次品資於前品

初品觀智如目次品讀誦如日日有光故目見種種色

○三引彌勒論以證能資力大

論云於實名了因於餘名生因福不趣菩提二能趣菩提

論云於實名了因等者頌意正明讀誦般若資於實相是故持誦名爲了因故云於實降斯已外但名生因生因者有漏因也故云於餘福不趣菩提二能趣菩提者布施七寶如須彌山福也受持及讀誦此二趣菩提是故此二名爲了因論文福不趣菩提二句在前於實名了因二句在後今從義便於理不違又準五種法師於論二文各開爲兩更加說法名五法師今引論文且存自行故無說法又不名師安樂行疏廣釋五種法師△四結位

聞有巨益意在於此是名第二品位

○次行者下明第三品爲三初明第三品相次安樂行下引證三說法下結位

行者内觀轉强外資又著圓解在懷弘誓熏動更加說法如實演布

初如文
安樂行云但以大乘法答設以方便隨宜終令悟大淨名云說法淨則智慧淨毗曇云說法解脫聽法解脫
次引三文者安樂行可見次淨名文云說法淨等者唯說圓常內心無著故名爲淨如引安樂行云但以大乘法答等故知以說法力內熏自智令倍清淨化功歸已意在於斯大小同然故引毗曇以爲類例若言聽法得解脫者在隨喜位初文意各別相從來耳△三結位
說法開導是前人得道全因緣化功歸已十心則三倍轉明是名第三品位
○次上來下明第四品爲四初明位相
上來前熟觀心未遑涉事今正觀稍明即傍兼利物能以少施與虛空法界等使一切法趣檀檀爲法界
○次大品下引證
大品云菩薩少施超過聲聞辟支佛上當學般若即此意也餘五亦如是事相雖少運懷甚大
○三此則下明位意
此則理觀爲正事行爲傍故言兼行布施
○四事福下結位
事福資理則十心彌盛是名第四品位
○次行人下明第五品中二亦先明位相
次具足下結位初文二先總明
行人圓觀稍熟事理欲融涉事不妨理在理不隔事故具行六度
○次若布施下別示六度之相

若布施時無二邊取著十法界依正一捨一切捨財身及命無畏等施若持戒時性重譏嫌等無差別五部重輕無所觸犯若行忍時生法寂滅荷負安耐若行精進身心俱靜無間無退若行禪時遊入諸禪靜散無妨若修慧時權實二智究了通達乃至世智治生產業皆與實相不相違背

故知正行六度文中爲欲略明圓境故云十界依正俱捨廣明行相應如隨自意及止觀正助合行事理不二方名正行若取其意但用三藏事六度相皆以實相融令不二無非法界即是其相無畏等施者論有三施謂資生無畏法捨於依正名施資生略不言法故云等也△次結位

具足解釋佛之知見而於正觀如火益薪此是第五品位

○次結歎

如此五品圓信功德東西八方不可爲俞雖是初心而勝聲聞無學功德具如經說可知

若欲比決取解類如三藏家別總四念處位義推如通教乾慧地位亦如伏忍位義推亦得是別教十信位云云

三決位中類如三藏念處位等者但大小相望俱是外凡不論內觀及境優劣下去格位一切皆然一一品中皆應具十更倍增明文無者略故十信初復重牒云令五倍深明也

○私釋中因向決位故以五品對於五停於中爲二初總對

私謂五品位是圓家方便初欲令易解準小望大如三藏之五停心

○次別對

初品圓信法界上信諸佛下信衆生皆起隨喜是圓家慈停心徧對治法界上嫉妬第二品讀誦大乘文字文字是法身氣命讀誦明利是圓家數息停心徧治法界上覺觀說法品能自淨心亦淨他心是圓家因緣停心徧治法界上自他癡癡去故諸行去乃至老死去兼行六度品是圓家不淨停心六蔽初名貪欲若捨貪欲欲因欲果皆捨捨故無復報身非淨非不淨也正行六度品是圓家念佛停心正行六度時即事而理理不妨道事妨於道即事而理無障可論大意如此云云

言文字是法身氣命者例如欲界有漏色身息住命住息盡命盡法身亦爾有能詮教法身則住大乘教沒法身豈存故隨喜位內觀法身無讀誦息持於慧命則被覺觀破壞法身正行六度中云即事而理等者理即是佛事妨於道於事會理使事無妨妨即是障即事而理無障可論△次廣釋諸位

○十信位者又爲五初牒五品爲十信因次正明十法橫竪對十信三普賢下引證四入此下功能五此位下指廣所明

一明十信位者初以圓聞能起圓信修於圓行善巧增益令此圓行五倍深明因此圓行得入圓位

初文者然此中先重牒前五品之初聞圓起信能習十法成於圓行入隨喜品品

漸進入十信位名爲圓位

○次以善下正明十法既由十乘入於十信故今文義理須具對橫竪二意故先竪對次引瓔珞十信有百以對橫文故知十信與十乘義義同名異須善會通令不失旨今比望竪出其橫相

以善修平等法界即入信心善修慈悲即入念心善修寂照即入進心善修破法即入慧心善修通塞即入定心善修道品即入不退心善修正助即入迴向心善修凡聖位即入護法心善修不動即入戒心善修無著即入願心是名入十信位瓔珞云一信有十十信有百百法爲一切法之根本也是名圓教鐵輪十信位即是六根清淨圓教似解煖頂忍世第一法

一一信中言善脩者由緣實相行於五悔策勤精進至第五品得入十信名爲善脩由善脩故相似解起是故十法在相似位轉名信心乃至願心亦復如是何者不思議境以信爲本慈悲弘誓藉念力持心安止觀功由精進破於三惑妙慧方徧於通無塞由決定力元脩道品爲求不退正助無闕迴因向果不濫次位方能護法內外不動由善防非於法無愛由大願力故得至此名爲信心乃至願心十法既許初心具脩當知信信皆具十法是則十信有百明矣

○三引觀經證

普賢觀明無生忍前有十境界即此位也可見

○四功能中二先正敘功能
入此信心能破界内見思盡又破界外塵沙無知能伏無明住地之惑
○次引仁王證
仁王般若云十善菩薩發大心長別三界苦輪海亦此位也
云十善菩薩發大心者亦有人云六根清淨名爲頓義十善菩薩此是漸義今文所引十善菩薩以證六根豈應引漸而證於頓故知二文俱頓明矣但仁王經語其初後法華經意論其中間人不見之徒生異見
五指廣教中二先總舉
此位經經出之不同
○次華嚴下引衆多文
華嚴法慧菩薩答正念天子明菩薩觀十種梵行空學十種智力入初住十種梵行空即一實諦亦無作之滅諦學十種智力即觀無作之道諦即十信位也
初云華嚴法慧等者彼經不列十信之名唯於住前觀十梵行自古講者判爲十信故今引之以爲信位十梵行空具如止觀第七記
若大品云譬如入海先見平相亦是是乘從三界中出也
譬如入海先見平相者大論六十六云聞深般若乃至正憶念當知是人不久授記如欲見海發心欲趣不見樹相山林等相當知是人雖不見海知海不遠何以故大海處平無樹等相故菩薩受持般若正憶

念等雖未佛前聞劫數記自知近於菩提不久樹山等者生死也又如春樹陳葉若落當知是時新葉不久聞深般若觀行成就亦復如是

仁王般若普賢觀如前引

仁王普賢觀如前引者仁王偈云十善菩薩發大心長別三界苦輪海次文即云習種銅輪二天下故知十善是鐵輪位普賢觀云十境界等又云三昧力故六根漸淨具如經說六根淨已爲諸如來摩頭授記授記即是入初住也故知六根即是住前十信位也

下文入如來室座衣等即是修四安樂行行處近處

引今經意者既云安樂之行安樂名涅槃即指初住已上前通望位雖以五品爲行今此望證爲行故知明行必在住前行處則通通於五品十信近名有通有別如疏釋云約遠而論近即離十惱亂約近而論近即指在空閒處脩攝其心約非遠非近而論近即指不動不退等一十八空菩薩應須觀察如是三法故俱名近是則所近之法有親有踈故云通別通踈別深故也

涅槃云復有一行是如來行所謂大乘

引涅槃意亦與安樂義同

大論云菩薩從初發心即觀涅槃行道若觀涅槃行道生相似解即是一行如來行也云云

大論意者即涅槃爲所觀所證故知行道亦在住前亦是如來之行

○次明十住位者爲五初總牒信爲入住

之因次初發下明三法開發三舉要下明十法分成四仁王下略引證五此位下指廣教法

二明十住位者以從相似十信能入十住眞中智也初發心住發時三種心發一緣因善心發二了因慧心發三正因理心發即是前境智行妙三種開發也住者住三德涅槃也緣因心發即是住不可思議解脫首楞嚴定慧心發即是住摩訶般若畢竟之空正因心發即是住實相法身中道第一義

初二如文

○三從舉要言之去十文即是初住十法從證受名故名爲住故仁王云入理般若名爲住住於三德一切佛法乃至能生後後諸位位位無不皆具十法故也故今十法從住爲名後去諸位用此初住十法爲因於中爲二初大師釋出初住十法次私會釋初又二先正釋次華嚴下稱歎

舉要言之即是住三德一切佛法也又住清淨圓滿菩提心無緣慈悲無作誓願普覆法界又住一念中成就一切萬行諸波羅蜜又住一切種智圓斷法界見思無明又住得佛眼圓見十法界三諦之法又住圓入一切法門所謂二十五三昧冥益衆生又成就菩薩圓滿業能顯一切神通謂三輪不思議化彌滿法界顯益衆生又能成就開權顯實入一乘道又能嚴淨一切佛土能起三業供養一切十方佛得圓滿陀羅尼受持一切佛法如雲持雨又住能從一地具足一切諸地功德心心寂滅自然流入薩婆若海

初文中意言從證者證不思議名住一切佛法證三種菩提名住慈悲普覆證寂照止觀名住成就萬行證破三惑徧名住一心三智證於通無塞名住佛眼圓見證無作道滅名住法身冥益證助道萬行名住神通顯益證圓門實位名住開顯一乘證安忍內外名住嚴淨佛土證無諸法愛名住諸地功德此初住證轉似爲眞故也

華嚴云初住菩薩所有功德三世諸佛歎不能盡若具足說凡人聞迷亂心發狂

私謂初住成就十德應是十信中十法轉似爲眞一住具十細意尋之對當相應何者十信百法爲一切法本豈不得作此釋耶初住旣爾三觀現前無功用心斷法界無量品無明不可稱計一住大分略爲十品智斷即是十住

○四引證

故仁王云入理般若名爲住即是十沓進發無漏同見中道佛性第一義理以不住法從淺至深住佛三德及一切佛法故名十住位可知人見淺深之言多不曉於圓別之意具如下辨亦如止觀中文△五指廣教法

此位諸經出處不同華嚴云初發心時便成正覺了達諸法眞實之性所有聞法不由他悟是菩薩成就十種智力究竟離虛妄無染如虛空清淨妙法身湛然應一切當知即是發眞無漏斷無明初品也淨名云一念知一切法是爲坐道場成就一切智故亦是入不二法門得無生忍也大品明從初發心即坐道場轉法輪度衆生當知此菩薩爲如佛亦

是阿字門所謂一切法初不生也即是今經爲令衆生開佛知見亦是龍女於刹那頃發菩提心成等正覺即是涅槃明發心畢竟二不別如是二心前心難此諸大乘悉明圓初發心住位也乃至第十住云云

五指廣教者並是證一分無生能八相作佛故云坐道場等大經云發心畢竟二不別等者此並迦葉歎初住文也華嚴釋初住中讚文甚廣不能具記

三明十行位者即是從十住後實相眞明不可思議更十番智斷破十品無明一行一切行念念進趣流入平等法界海諸波羅蜜任運生長自行化他功德與虛空等故名十行位也

十迴向位者即是十行之後無功用道不可思議眞明念念開發一切法界願行事理自然和融迴入平等法界海更證十番智斷破十品無明故名迴向也

十地位者即是無漏眞明入無功用道猶如大地能生一切佛法荷負法界衆生普入三世佛地又證十番智斷破十品無明故名十地位也

行向地文多是華嚴瓔珞文意瓔珞文雖次第亦可借用念念進入之言

等覺地者觀達無始無明源底邊際智滿畢竟清淨斷最後窮源微細無明登中道山頂與無明父母別是名有所斷者名有上士也

七明妙覺地者究竟解脫無上佛智故言無所斷者名無上士此即三德不縱不橫究竟後心大涅槃也一切大理大誓願大莊嚴大

智斷大徧知大道大用大權實大利益大無住大即是前十觀成乘圓極竟在於佛過荼無字可説云云故盧舍那佛名爲淨滿一切皆滿也

妙覺位中名大涅槃十法至此俱名爲大是故文云御車達到猶名爲車自爾已前雖具諸法未究竟顯不名爲大雖有慈悲爲無明隔故不名大雖常寂照所嚴未窮能嚴非大雖破三惑智未周窮故智非大雖知通塞塞仍未盡故知非大雖得道品道未至極故道非大雖用正助正行未滿故用非大雖復開權理未窮終故開非大雖忍二邊猶有餘惑故益非大雖不著位位未至極故位非大是故妙覺十皆名大名究竟乘十法成乘對大車喩如上觀第七乃至分別此十法中或七或一等△二引證多少

○次引證中三初總標次廣引三如上下結酬

二次引衆經明位數多少者

初如文

○次文者又二初引諸經次引此經初引諸經中二先大經次大品初引大經中二先正引釋次問下釋疑初文又二先引月愛三昧以證位中智斷次引第二經以證三德初文又二初大涅槃下證約智斷論法身

大涅槃云月愛三昧從初一日至十五日光色漸漸增長又從十六日至三十日光色漸漸損減光色增長譬十五智德摩訶般若光

色漸減譬十五斷德無累解脫三十心爲三智斷十地爲十智斷等覺妙覺各爲一智斷合十五智斷月體譬法身

○次大經下證約法身論智斷

大經云月性常圓實無增減因須彌山故有虧盈不增而增白月漸著不減而減黑月稍無法身亦爾實無智斷因無明故約如論智如實不智約如論斷如實不斷雖無智而智般若漸漸明雖無斷而斷解脫漸漸離舉月爲喻知是圓教智斷位也

合前智斷等共顯三德二文各有譬合月愛三昧梵行品文

大經云從初安置諸子祕密之藏二德涅槃然後我當於此祕藏而般涅槃此即最後智斷也

次文者合前三德秖是祕藏

○次釋疑中先問次答

問何得知月喻譬位耶

問意者經中耆婆爲闍王說總有六喻初喻善心開敷次喻行者心喜三四二喻善根增煩惱減五喻除貪六喻愛樂云何得知此喻智斷此是通問

答仁王明十四忍三十心爲三般若十地爲十般若等覺爲一般若十四般若在菩薩心中皆名爲忍轉至佛心名之爲智此與十五日明智位同勝天王明十四般若位正用十四日月爲譬故作此釋也

答中以仁王勝天兩般若助證大經驗大經文義當智斷仁王十四忍者忍是因義至果名智今欲通論智斷故以智名替忍

勝天王中亦以般若爲十四般若即是智德彼二經中既有十四智斷何妨大經十四智斷十四義成十五可例

○次引大品者又二先引經次諸學人下釋疑

大品明四十二字門語等字等南嶽師云此是諸佛密語何必不表四十二位

初文中云四十二字門云語等等者南嶽釋云言字等者謂法慧說十住十方說十住者皆名法慧乃至金剛藏亦復如是言語等者十方諸佛說十住與法慧說等乃至十地亦復如是又一切字皆是無字能作一切字是名字等發言無二是名語等一切諸法皆互相在是名諸字入門等也前是事解次是理解

○次釋疑中二先出疑

諸學人執釋論云無此解多疑不用

○次但論文下釋釋中二先引論文略釋意

但論本文千卷什師作九倍略之何必無此解耶

○次今謂下以字義意釋釋中又四初略引字義次引華嚴與字義同同是圓意三經云下引經釋四十二字爲證四廣乘下引經文次第以證字義

今謂此解深應冥會何者經云初阿後荼中有四十初阿字門具四十一字後荼亦爾華嚴云從初一地具足一切諸地功德此義即同

初二文可見

經云若聞阿字門則解一切義所謂諸法初不生故此豈非圓教初住初得無生法忍過茶無字可說豈非妙覺無上無過

三引經者經中具釋四十二字功德互足具如南嶽兩卷中釋釋兼三教今意在圓

○四引經文次第爲二先正引次結酬

廣乘品明一切法皆是摩訶衍竟即說四十二字門豈非圓教菩薩從初發心得諸法實相具一切佛法故名阿字至妙覺地窮一切法底故名茶字此義其數與圓位甚自分明又四十二字後即說菩薩十地此是顯別教方便之次位也又次十地之後說三乘共十地此顯通教方便位也經文次比三義宛然今取四十二字以證圓位也

初文者大品第五釋廣乘中彼廣明三十七品乃至十八不共法已廣釋四十二字門次第六卷發趣品中明菩薩摩訶薩發趣者從初歡喜地乃至法雲地法雲中明脩治地業次發趣後出到品中須菩提問是乘從何處出到何處住佛言無人乘而到乾慧等地是故結云經文次比

○次正引此經爲二初引分別功德法師方便品通證始終圓位次引譬喻及序別證四十二因果之位初文者初明因位次又云下證果位初因位中二先引兩品證內外凡

此經分別功德品明初心五品弟子之位文甚分明法師功德品明六根清淨相

○次引方便以證聖位又二初正引

方便品云諸佛爲一大事因緣故出現於世

爲令衆生開佛知見四句

○次引南嶽釋證證中又二先以事證謂開等

南嶽師解云開佛知見是十住位示佛知見是十行位悟佛知見是十迴向位入佛知見是十地等覺位皆言佛知者得一切種智也皆言佛見者悉得佛眼也

○次引理證同證實故

又經云是爲諸佛一大事因緣者同入一乘諸法實相也

○次果位

又云唯佛與佛乃能究盡諸法實相者即是妙覺位也

可知△次引譬喻及序別證四十二因果之位

又譬喻品諸子門外索車長者各賜等一大車是時諸子乘是寶乘遊於四方嬉戲快樂自在無礙直至道場言四方者即譬開示悟入四十位也直至道場即是究盡實相妙覺位也

次引兩品中初譬喻意者寶乘是諸子所乘乘必從因至果果必究竟道場既先遊四方非因何謂諸聲聞等既得記已即入初住驗知即是真因位也此因無易故云直至

序品中天雨四華表此四十因位也

次序品意者凡爲序者作正弄引覩引知正應不徒施以正宗中談實相因果故也用正驗序始末炳然是故四華從天然理畢竟因空而雨果佛使見聞者莫不脩一乘因感一乘果故復及諸大衆故知表因

眞位明矣△三結酬
如上所引衆經爲證及引今文明四十二位炳然皆是無次位之次位達於實相增道損生論次位耳
言結酬者如文炳明也故知前以無位難者不然
○三料簡中二初料簡品位次以四句料簡開合初文又二初料簡品位次末代下誡勸初又二先料簡品次此諸下料簡位前是料簡瓔珞次是料簡涅槃大品品位相成共顯一義觀心不須料簡初問
三料簡者問無明覆佛性中道止作四十二品斷耶
如文
答無明雖無所有不有而有不無階品一往大分爲四十二品然其品數無量無邊大論云無明品類其數甚多是故處處說破無明三昧又云法愛難盡處處重說般若也
答中言法愛者即眞道法愛也△次料簡位
○次文中意者雖用涅槃不可定執何以故非證不知凡明位者但是爲接凡下等耳於中二初恐失佛旨次如此下明諸位非聖莫測
此諸圓位不可思議若專對法門尋者失意多別解別執則乖圓融之道
初文中云若專對當法門乃至別解別執等者如是圓位若不以四十二字門譬之不以一心三觀爲行不以無明重數意消但專對當大經次第五行十德法門尋者多生次第別見

○次明難測中三初總明難測
如此等位莫以凡情局取不以凡心能宣
○次引華嚴證
華嚴云諸地不可說何況以示人
○三且置下引例又二初引大師舉極淺位以明難測次又且下展轉比決初文二先敘事次章安述
且置是事若大乘懺悔發初隨喜圓信之心獲一旋陀羅尼已不可向人說雖種種分別亦不可解況後諸位二乘尚不聞其名豈凡人能說
初文中云一旋陀羅尼者此經列三陀羅尼下文釋云旋假入空名之爲旋旋空入假名百千萬億中道實相名爲法音今舉三中之初以劣況勝故云一旋約位豎明

雖在六根七信已前今通明之乃在初心此語有意大師自說已證也
次文中言此語有意者如智者大師初見南嶽所證之法即此初陀羅尼也何由可向下類人說令他解已所證法耶此即章安述大師已證可知
○次比決中二先約內法次約外事內法又二無漏方便及以事禪
又且置是事聲聞學四念處發得煗法亦不可向外凡說盡設種種解亦不能知又置是事如人坐禪初發五支不可爲未證者說設方便說彼亦不解△次約外事
又置是事斲輪人不能以其術授其子況諸深法而可說耶
言斲輪人等者莊子云知者不言言者不

知如齊桓公讀書於堂上輪扁斲輪於堂下釋椎鑿而上(去聲)問桓公曰公之所讀者何耶公曰聖人之言曰聖人在乎公曰死矣然則公之所讀者古人之糟粕也公曰寡人讀書輪人何得議乎有說則可無說則死輪人曰以臣之事觀之斲輪徐則甘而不固疾則苦而不入不徐不疾得之於手而應於心口不能言有數存焉於其中間臣不能喻臣之子臣之子亦不能受之於臣是以行年七十而斲輪古人之意不可傳者死矣故知公之所讀者古人之糟粕矣此則人間之事亦不可說△(次識勸)末代學者多執經論方便斷伏諍鬭云云如水性冷不飲安知此乃諸佛赴緣不思議語隨機增減位數不同爾未證得空諍何爲普願法界衆生歸僧息諍論入大和合海△(次以四句)

○次四句又二先正明四句(料簡開合)

又以四句料簡圓位或開初合後或開後合初或初後俱開或初後俱合如大經明三十三天不死甘露將臣共服此譬諸位開前爲三十心合十地爲一等覺爲一譬三十二臣喻於因位妙覺爲主譬於果位君之與臣同服甘露因之與果俱證常樂若不以圓位釋之此文難會是爲開初合後以明圓位也若十四般若合三十心爲三般若開十地爲十般若就等覺爲十四般若皆是因位轉入薩婆若即是果位是爲合前開後以明圓位若四十二字門即是初後俱開以明圓位若天雨四華表開示悟入遊於四方者此即前後

俱合
○次明開合意
諸經開合不同皆是悉檀方便而圓位宛然
矣
○三明伏斷中二先正明圓位伏斷次復
次下兼明諸位初文又二初正明位次判
通別初文中二初凡次聖初凡位中二先
外次內初外中五先立次諸教下斥權三
大經下引證四例如下引例五今此下辨
有無亦兼斥權
三明圓位斷伏者五品已圓解一實四諦其
心念念與法界諸波羅蜜相應徧體無邪曲
偏等倒圓伏枝客根本惑故名伏忍諸教初
心無此氣分
初二如文

大經云學大乘者雖有肉眼名爲佛眼穀中
鳴勝諸鳥
引證中云大經等者第六云善男子聲聞
之人有肉眼者說有調魔不爲修學大乘
人說故聲聞之人雖有天眼名爲肉眼學
大乘者雖有肉眼名爲佛眼何以故是大
乘經名爲佛乘如是佛乘最上最勝經文
雖約調魔而說通一切法準此可知又聲
聞所得天眼既貶同肉眼故知所得慧眼
既未同於如來所得第一慧眼若望佛眼
慧眼猶名爲肉以未見於中空故也迦陵
頻伽如止觀第一記△四引例
例如小乘伏煩佛法則有外道則無△五辨有無兼斥權
今此伏忍圓教則有三教則無

○次內凡位中三先立次如經下引證三當知下結位

十信之位伏道轉强發得似解破界內見思界內界外無知塵沙

初如文

○次文二先引此經次引瓔珞

如經文云得三陀羅尼但名似道未是眞道旋陀羅尼是旋假入眞百千旋陀羅尼是旋眞入俗法音方便正是伏道未得入中

此經中云三陀羅尼者陀羅尼此云總持此三各能總持諸法如云一空一切空等假中亦然故名爲總疏云旋者轉也轉一切法皆悉入空言百千萬億者以從數故故名爲假中道法音能作內體方便故也此三秖是一心三觀持一切法通名總持此中即是相似三總持也△次引瓔珞

如瓔珞從假入空觀雖斷見思但離虛妄名爲解脫其實未得一切解脫△三結位

當知六根雖淨圓教煗頂四善根柔順忍伏道位耳若入初住得眞法音陀羅尼正破無明始名斷道見佛性常住第一義理名圓教無生忍十行十迴向十地等覺皆破無明同是無生忍位妙覺斷道已周究竟成就名爲寂滅忍

次聖位者若入初住得眞法音者謂破無明證眞法性若闕中云七住已上照體獨立神無方所七住已前爲證何法不知復是何教七住應廣破云云

妙法蓮華經玄義釋籤卷第十七

音釋

籤千廉切幖識也　逗大透切物相投合也

妙法蓮華經玄義釋籤第十八

隋天台智者大師說
門人灌頂記
唐天台沙門湛然釋

○次若約下判通別中二先約位判次約因果先約位中二先別次若論下通

若約位別判伏順二忍但伏不斷例如無礙道妙覺一忍斷而不伏例如解脱道無生一忍亦伏亦斷亦無礙亦解脱

先別中云無生等者已斷當地復伏後地故名爲亦

○次通中又四初下名通上次伏順下上名通下三又就事下二名徧通四若約下因果互通初文中三初初住已去通上次亦名下五品之名通上三伏忍下十信之名通上初文二先明名通

若論通義妙覺寂滅忍亦名無生忍

○次大經下引證

大經云涅言不生槃言不滅不生不滅名大涅槃

涅槃在果其名既通故知果名何獨寂滅

○次五品通中二初以伏義通上次伏是下復以賢義通上初又二初立

亦名伏忍

○次仁王下引證

仁王云從初發心至金剛頂皆名伏忍

○次義者亦二先立

伏是賢義

○次普賢下引證

普賢菩薩居衆伏之頂

言普賢居衆伏之項者讓佛爲聖故等覺名賢賢即是伏伏中之極極在此位名衆伏項

伏忍既通順忍可解

三十信之名通上中但舉伏名爲例故云可解故知如來方得名爲至順之極五品尚通是故六根但須況出△次上名通下

○第二文二先立

伏順既其通上寂滅無生亦應通下

○次引證

思益云一切衆生即滅盡定淨名云一切衆生皆如也如即無生忍△三二名互通

○三徧通中二初事理次始終

又就事爲無生就理爲寂滅又分證爲寂滅讓果爲無生

初云又就事爲無生等者惑是事法故約惑滅得無生名名爲就事此惑若滅必證實理故約所證名爲寂滅當知始從初住終至妙覺一一無非惑滅證理乃至五品亦可得名觀行事理六根名爲相似事理乃至亦可云理性名字事理等也今既明圓即是圓位當知圓名亦可通用二名互通者此即兙取初住已去與佛果位二名互通△四因果互通即前次約因果科也考次約因果一科前文雖列後竟無文當指通中第四科即是此科前後文多有一科兩名一科兩用者今亦例之

○約因果辨互通中二先標次釋

若約因果亦有通別

初如文

○次釋中二先通次別初通中二先單判次重判初文中二初云約因論果即因義

通果約果論因即果義通因
通者一切衆生即大涅槃即是約因論果佛
性者名之爲因此即約果論因
○次大經下舉別以釋通先舉別故云是
果非因等
大經云是果非因名大涅槃是因非果名爲
佛性
○次釋別令通云了見佛性亦得名因
了見佛性乃是於佛故亦得是因云云
言云云者亦應更言修涅槃故乃得名因
證涅槃故亦得名果
○次等覺下重以因果之名以判證位
等覺望妙覺爲因望菩薩爲果自下已去亦
因亦因因亦果亦果果
等覺望妙覺爲因者今一往以等覺爲因

妙覺爲果下地已去有重因果所言亦因
亦因因等者大經二十五獅子吼品云佛
性者亦因亦因因亦果亦果果初以十二
緣爲因因因者名爲智慧果者即阿耨菩
提果果者大般涅槃故知經意以十二因
緣爲理性三因故名爲因觀因緣智望果
是因因上起因故云因因菩提望因名之
爲果菩提果上又加涅槃名爲果果次以
十二因緣爲譬云如無明爲因行爲果行
爲因識爲果以是義故彼無明體亦因亦
因因亦果亦果果無明望行名之爲因若
望於識名爲因因望於往因名之爲果望
往因因名爲果果今從法譬俱得說之故
云亦因亦因因等仍就證道故從初住乃
至妙覺故於等覺唯因非因因唯果者但

望十地若望下地亦名果果故云下地已去是則初住唯因而非果妙覺在果而非因中間諸位互受其名

○次別義中二初略判

約分別義者伏順二忍未是真因無生一忍未是真果從十住去名真因妙覺名真果

次云何下略釋釋中二先釋伏順位

云何伏順非真因例如小乘方便之位不名修道見諦已去約真修道此義可知今順忍中斷除見思如水上油虛妄易吹

○次無明下釋無生位

無明是同體之惑如水內乳唯登住已去菩薩鵝王能唼無明乳清法性水從此已去乃判真因

唼字所狹切　△次兼明階位

○次復次下約諸教中二先且約別教次問下重料簡前之三教對圓教辨初文又五初出舊解不同次此不下斥三當是下略判四若見下辨非五今明下結正

復次別教判三地或四地斷見盡六地或七地斷思盡此不應爾何者無明見思同體之惑何得前後斷耶

初二如文

當是別教附傍小乘方便說耳

第三文者明其附傍通教小乘三藏意亦似共地菩薩意也

○四辨非中二先明舊判見不應前盡次若思下明舊判思不應前盡初文三初略舉過

若見先盡則實理無復有障云何十地見不

了了
○次地持下引證
地持云第九離一切見清淨淨禪
○三第九下叙地持意結難
第九是等覺地入離見禪乃成大菩提果若
見先斷等覺復何所離
○次明思盡非中又三初略斥次何者下
引華嚴釋三若七地下重斥
初如文
若思前盡後地應無果報及諸禪定
○引華嚴中二初引
何者華嚴明阿僧祇香雲華雲不可思議充
塞法界者
○次此是下釋出經意
此是菩薩勝妙果報所感五塵呼此爲欲界
思惑一切菩薩皆入出無量百千三昧禪定
心塵之法呼此爲色無色界思惑
此中爲消界外同體見思故須於界外更
立三界若不然者此與二乘所斷何別既
分内外見思名同是故須立思分三界從
五塵爲名故例如欲界從定地爲名故例
如色無色界故知違理由見感報由思△
三重斥
若七地思盡上地應絕六塵何故復言三賢
十聖住果報若住果報思不前盡
○五今明下顯正
今明如此見思通至上地至佛方盡故云唯
佛一人居淨土唯佛一人能盡源是故伏斷
如前分別云云
可知

○次料簡中二先問

問界內必先斷見次思後無知界外何意不爾

○次答答中四先約苦輕重答次又思下約障理近遠答三約超果答四結酬

答界內爲三途苦重先斷見次思後及無知界外苦輕故先枝後本

初文言界外苦輕故先枝後本者凡障理惑名之爲本障事之惑名之爲枝故以界內見惑爲本思惑爲枝界外無明爲本塵沙爲枝是故界內次第修人先斷於本次斷爲枝界外次第必須先斷枝惑次斷根本界外既其苦輕借使流轉不退歸下爲助化道故先斷塵沙後爲顯眞方斷無明又思無知不障偏眞爲見眞理故先除見界外塵沙是體上惑遠能障理先却遠障次除近障云云△三約超果答

復次三藏中後身菩薩及超果二乘見思同斷亦先斷思云云不超果者前後斷耳通教亦有超不超二義別教前後斷圓教同斷餘意可見△四結酬

前後之問但見一途耳云云

前後之問但見一途者上設問云前斷見惑後斷思惑但是一途次第之意非是諸教超果之義亦非通方圓頓之道

○大章第四明功用中二先釋名

四明功用者若分字解義功論自進用論益物合字解者正語化他

○次理雖下正釋釋中二先凡位功用次聖位功用初文又二初略明外凡內凡位

五品之位理雖未顯觀慧已圓具煩惱性能知如來祕密之藏堪為世間作初依止依止此人猶如如來當知不久詣於道樹近三菩提一切世間皆應向禮一切賢聖皆樂見之若六根似解圓觀轉明長別苦海能以一妙音徧滿三千界隨意之所至一切天龍皆向其處聽法其人有所說法能令大衆歡喜猶是第一依止

○次涅槃下寄此通辨四依位四依位者以此四人並能化他故以此位釋於因人功用若論今文應徧因果四依義具如大經第六委釋於中四先略述經意

涅槃標四依義通圓別

○次人師下明舊判失旨

人師多約別判

○三地前下且依古人出別判位

地前通名初依登地至三地斷見盡名須陀洹至五地侵思名斯陀含是第二依至七地思盡名阿那含是第三依八地至十地欲色心三習盡名阿羅漢是第四依

○四若推圓下今家準別及於始終以立圓位

若推圓望別應約十住明三依對住前為四依若始終判者五品六根為初依十住為二依十行十迴向為三依十地等覺為四依

○次明聖位中四初略舉

從初住已上總論功用

○次若豎下明功用意

若豎功未深橫用不廣豎功若深橫用必廣

○三譬

譬如諸樹根深則枝闊華葉亦多

○四初住下釋相又爲三初明初住位次如是下明二住去至等覺位三論其下明妙覺位

初住竪破一分無明獲一分二十五三昧顯一分我性論其實處不可思議依於教門横則百佛世界分身散影作十法界像利祐衆生

初文從初住去乃至作十界像等者若權教中三藏佛但云八相八中皆劣別教教道望證猶劣今是圓教證道八相具如華嚴云或有見佛種種説法或見在於兠率天上或見來下處於母胎或見初生或見出家或見成道或見轉法輪或見入涅槃皆言或者一一相中皆八相故△（次明二住去至等覺位）

○次文中初通明功用深廣

如是住住竪入倍倍轉深無明漸漸盡三昧轉轉增我性分分顯横用稍稍廣千佛界萬佛界恒沙佛界不可説不可説佛界

○次徧如是下約境現身及例後位以論功用

徧如是界八相成道教化衆生況餘九法界身耶諸行諸地亦復如是△（三明妙覺位）

論其滿足唯佛與佛乃能究盡無明之源故經言如佛心中無無明唯佛法王住究竟王三昧毗盧遮那法身樹周法界竪極菩提大功圓滿勝用具足（云云）

後文可見

○大章第五判麤妙中二標釋

五通諸位論麤妙者
○釋中二初略判次又三藏下格位判初
文二初一往先明藏通麤而別圓妙次而
別下重明別教麤而圓教妙
小草止免四趣不動不出中草雖復動出智
不窮源恩不及物上草雖能兼濟滅色為拙
小樹雖巧功齊界內故其位皆麤大樹實事
同緣中道皆破無明俱有界外功用故此位
為妙而別教從方便門曲逕紆迴所因處拙
其位亦麤圓教直門是故為妙
初意者且言通緣實相亦遥寄證以說若
論教道中理則有但不但異是故不可判
之為妙為是義故復更重判從帶不帶異
故帶麤即教道故也方便等言並望實說
故成行拙

○次格位中三初以藏通格圓次以別格
圓三是知下結歸
又三藏菩薩全不斷惑望圓教五品有齊有
劣同不斷惑是故言齊五品圓解常住彼全
不聞常住是故為劣若三藏佛位斷見思盡
望六根清淨位有齊有劣同除四住此處為
齊若伏無明三藏則劣佛尚為劣二乘可知
當知三草蒙籠生用淺短故其位皆麤若乾
慧地性地望五品位有齊有劣例前云云若八
人六地見思盡七地修方便至佛斷習盡望
圓教似解有齊有劣例前可解當知小樹之
位未有干雲婆娑之能是故皆麤
初文意者以藏通因果之位望於圓家但
至似位一一皆云有齊有劣者惑盡處齊
觀行聞教是則為劣亦以佛位格者為順

教道故也

○次以別格圓爲二先格地前

若別教十信望五品位有齊有劣同未斷惑是故爲齊十信歷別五品圓解此則爲優別教十住斷通見思十行破塵沙十迴向伏無明秖與圓家十信位齊優劣云云

○次格登地於中二初正格

若登地破無明秖與圓家初住齊

○次何者下釋所以於中又三初正釋

何者若十地十品破無明圓家十住亦十品破無明設開十地爲三十品秖是圓家十住三十品齊

次若與下約與奪釋齊不齊

若與爲論圓家不開十住合取三十心爲三十品與別家十地三十品等者則十地與圓家十迴向齊若奪而爲論別家佛地與圓家初行齊與而爲論別家佛地與圓家初地齊不齊故劣是故須格

○三故知下判判中又二初約位判次以我下約因果判初文三法譬合

故知別教權說判佛則高望實爲言其佛猶下譬如邊方未靜授官則高定爵論勳置官則下別教權說雖高而麤圓教實說雖低而妙此譬可解

以我之因爲汝之果別位則麤當知大樹雖巨圍要因於地方漸生長

次約因果者既以我因爲汝之果當知果權權故爲麤當知下結始從小草終至於此一一皆以當知下結斥權位

○三結歸又二法譬

是知圓位從初至後皆是實說實伏實斷俱皆稱妙云云大論云譬如有樹名曰好堅在地百歲一出即長百丈蓋衆樹頂此譬圓位也譬云好堅樹者大論第十問諸佛功德無能勝者一切天地誰可爲尊梵王答曰佛爲無上無過佛者佛亦天眼觀於十方無如佛者心自念言我行般若今得作佛是我所尊即是我師我當供養尊事於法譬如一樹名曰好堅在地百年枝葉具足一日出生高於百丈是樹出已欲求大樹以蔭於身是時樹神語好堅言一切世間無大汝者諸樹皆在汝之蔭中佛亦如是無量阿僧祇劫在菩薩地中一日於菩提樹下坐金剛座得成佛道無能過上論譬極果今取一日超百丈邊以譬初住八相作

佛作佛義同故得借用

○大章第六明位興中一往且辨四教次第而不辨五時次第興者略耳所以不明者既知四教則知五時諸教興意如華嚴二興鹿苑一興乃至法華一興各有所以是故不論於中先問

六明位興者問權位皆麤佛何意說耶

○次答答中三先列機緣四悉不同次列赴機十六種說三爲是下結

答爲諸衆生好樂不同生善緣不同知過改惡不同當說取悟不同是故如來種種諸說皆有利益

若隨界內好樂說前兩教位若隨界外好樂說後兩教位生界內事善說三藏位生界內理善說通教位生界外事善說別教位生界

外理善說圓教位破界内事惡說三藏位破界内理惡說通教位破塵沙事惡說别教位破無明理惡說圓教位緣事入眞說三藏位緣理入眞說通教位從事入中說别教位緣理見中說圓教位

列赴機中云界内界外事理惑者惑無事理隨人生解解有巧拙故分事理理有權實分界内外若即理說惑謂惑爲理若離理說惑謂惑爲事故分内外成於四種△

三結

爲是義故諸位得興階差高下無量矣

○大章第七明位廢中二先總敘意次正明廢

七明位廢者理本無位位爲緣與緣既迭與位亦迭謝非是法華始復廢也須識諸破立意不得妄破妄立

初文者具明諸教展轉漸廢故作此說若至法華一切權廢是故此中不全同法華

○次正釋中二先叙破立之意次正明廢

初文者則廢三存一初廢三中三一先明如來破立之意次明龍樹破立之意三明今師破立之意

何者元夫如來立三藏位權生事善事善既生濟用若足便須廢也通别位亦如是此是如來破立之意

初文者雖復五時增減不同本意秪爲破三存一故云如來破立意也具如教興迭興至小如是漸廢唯存一極

若毗曇婆沙中明菩薩義龍樹往往破之謂其失佛方便是故須破申佛方便是故須立

此是龍樹破立意

次文中云毗曇婆沙明菩薩義等者且對衍門存三廢一廣如止觀第三記

○三明今師破立之意又二先破次而圓下立初又二先破次往者下明破立意初文又三初破大乘不立小失次常途下破小乘師謬用大失三又別下單破別教執非實教失

若常途大乘師全不整理三藏此則失佛方便

初如文

○次文中三初總破棄小用大次此有下直破其謬用之失三縱令下縱難其不識大乘謬用之失

常途小乘師探取經義釋所弘之論辨菩薩義毗婆沙自說菩薩義而不肯用取大乘經解三藏空有二門豈應相會此有二過一埋佛方便二彰論主不解菩薩義是故須破

初文者汝棄小用大沒佛小乘爲大方便又汝若不伏不曉論文自有菩薩義何須用大故以二失破之汝若不嫌論主不解何須棄之

縱令引經釋大乘義是何等大乘若作通教大乘者三乘同入眞諦至佛亦然那得八地觀中道破無明作通義不成是故須破若作別教大乘義者始從初心與二乘異那得六地將羅漢齊作別義不成是故須破

三縱中云縱令引經釋大乘者破舊引經不識義旨是故須破是故斥云何等大乘汝雖引八地破無明而不知是通教下根

被接之義當通始終不破無明通義不成是故須破汝引六地以齊羅漢而不知是名別義通別義初地即破無明何得六地始齊羅漢是故須破

○次單破別教

言別是方便等者執別教道不信頓極名為謗實

又別是方便執權謗實是故須破

往者人往義定今窺見其過是故須破申佛方便復應須立即是今時破立之意

次破立意者豈以古師人往而存其非義是故須破

○次立一實中二先立次謙退即章安歎師法妙而自謙也

而圓教起自一師超三權即一實境智行位不與前同

初立文中云超三權者約廢權説即一實者約開權説

○次正明廢中二先結前生後

若文理有會夷塗共遊失旨乖轍請從良導

先叙此意次明廢位也

○次正明廢於中二初總叙漸頓三法四果

若佛赴機興廢破立者如無量義經云無量法者從一法生所謂二道三法四果

○次釋釋中三初列經次述今意三正釋

二道者即頓漸也三法者即三乘也四果者四位也此無量法從一法生

初如文

何者二道既是頓漸頓即大道日照高山且

置末論
次明今意且置頓論漸者若欲論頓有何不可但明迭興迭謝之相恐文稍煩故且置之以論於漸問前文明興以對於廢今文明廢復對於與二門何別非煩長耶答前明興者若不論廢無由得興雖復相對意在於與今文明廢若不假興何以明廢雖復相對意在於廢
○於正釋中四教爲四初三藏中二先釋次爲此下結初又二先約菩薩次約二乘初約菩薩中五先更述初立三藏
今明漸道之初即三藏教
○次教云下明初立意
教云求佛當三阿僧祇劫修六度行百劫種相乃可得佛欲令生事善故作是說

○三欲求下明須廢
欲求佛者改惡從善善立教廢
○四即便下明廢相
即便破曰豈有菩薩不斷結惑而得菩提毒器不任貯食此教即廢行位皆廢
○五本望下明廢意
欲廢必須先破故也
本望果行因無果可望佛智佛位俱廢
○次二乘文少望菩薩意可知
若約二乘辨廢者本令事行調心從拙度見真見真已教意即足是故析教廢
○次結
爲此諸義故言廢藏立通
可見
○次明通中爲二初正釋次此通下辨共

不共初又爲三先菩薩次佛三三乘初菩
薩又爲三初總述廢立意次立通下明廢
意三智者下正明廢相
元稟通教不學三藏者不於此人論廢
初如文
立通之意爲生理善體法斷惑從巧度入眞
教意即足
次文言立通者若成四悉即以見眞名爲
教足
智者見空復應見不空那得恒住於空通教
則廢
三正明廢相者通眞諦中既含不空故但
眞諦仍爲未極是故責云那得恒住於空
利根菩薩即見不空見不空已佛智尚廢
何況三乘以彼教中不云彼佛破無明故

今破無明是故通云通教則廢△次佛
菩薩行智悉廢佛智位亦廢云云
次菩薩下明通佛果廢者菩薩之因既廢
佛果豈存△三二乘
二乘但教廢餘者云云
○次明共不共中四初雙標
此通教通通通別
○次分別
共般若意如上說不共般若意則有不廢云云
○三故知下辨失
故知成論地論師秖見共般若意不見不共
意中論師得不共意失共意
○四通教下判廢不廢
通教既具兩意於通菩薩及方便聲聞即是
廢義住果聲聞未是廢義不共菩薩則不廢

義云云

方便聲聞有發心義是故論廢不共菩薩得於不空此得即見理是故不廢

○次明別教中三先述立別

若別起時生界外事善

○次若破下正明廢

若破無知塵沙事善既成教意即足復須破

○三此隨下明廢意又二初地前全廢

此隨他意語是故別教教廢地前行位悉廢

○次地上但廢高歸下

地上位及佛位皆廢高歸下是故廢別立圓

○次明圓教中四初直明不廢次大經下明不廢意三昔從下明不廢之義四文云下引證

圓八番位皆是實位故不須廢

初如文

大經云一切江河悉有迴曲一切叢林必有樹木諸教隨情故有迴曲三草二木是佛方便故非真實宜須廢位金沙大河直入西海金銀之樹悉是寶林非曲是直是故不廢

次文云大經一切江河悉有回曲等者第十經中佛說偈云一切江河必有回曲一切叢林必有樹木一切女人必懷諂曲一切自在必受安樂文殊難云是義不然於此大千有洲名拘耶尼其洲有河端直不曲名娑婆耶猶如直繩直入西海如此直河佛未曾說種種金銀琉璃寶樹是亦名林亦有女人善持禁戒功德成就有大慈悲釋梵諸天雖得自在悉皆無常今以回曲及叢林等以譬有餘金沙河等以譬無

餘△三明不廢之義

昔從頓出漸漸不合頓引漸入頓處處須廢今已會頓頓何須廢△四引證

文云始見我身云云是故一教不廢

○次釋三法又三初立所行不廢

又云但說無上道此道不廢

○次明三乘須廢

昔於一佛乘分別說三三乘不合欲令三合一處處須廢

○三重述所行不廢

今會三歸一同乘一乘是故一行不廢

○次釋四果中二初正辨四果次以教行等例更分別初約四果又二先釋次結

昔四果隔別謂羅漢辟支佛菩薩習果方便佛果又四佛爲四果欲合此果處處須廢今草庵已破化城又滅同至寶所是故一果不廢

釋中約四果以論三廢一不廢此中言果即是羅漢前明二乘即指三果等前言二乘但是通舉意論聲聞故今別語更加支佛前言菩薩並是方便位中如通教人但在六地已前藏別準此若言四佛者則聲聞菩薩並不須用如向會通此中言破化城等者且語二乘二乘既破兩教佛果亦破別教或廢聖入賢或廢高歸下令同成一佛果故也

若從是義三廢一不廢

次若從下結文可知△次以教行等例更分別

○次明三有廢不廢等中又二先三一對辨次又教下教行等對辨初又二先釋次

寄此且明判開初又二先約教次以行智等例初又二先廢不廢次立不立初文二先標

然三教有廢有不廢

○次釋

何者從得道夜至泥洹夜所說四阿含經結爲聲聞藏初教何曾廢成前人事善逗後人事善故有廢有不廢通教成前逗後亦如是別教成前逗後亦如是

言從得道夜至泥洹夜乃至初教何曾廢者初後俱集故知不廢況結集已留被末代故知即是成前逗後既結集在文當知法華教與此教仍須逗後通別俱爾據法華則廢據教存則不廢

圓教有立有不立初照高山已自是立於三藏者不立文云始見我身入如來慧即是前立學小者令入佛慧即是後立中間可知

次立不立中有立不立即指小機以對華嚴若至法華無不立義故云亦立不立也言中間可知者始謂華嚴終謂法華中間三味並有得入佛慧之義名之爲立但鹿苑密入餘教顯入鹿苑密入通大小人餘味顯入唯在於大若餘味小人於彼密入義同鹿苑

諸行智有廢有不廢諸果位有廢有不廢

次約行智等略例中所言諸者亦須一三相望如前所說故不復論△次寄此且明判開

○次判開中二先約五味判次但說下開

若歷諸味乳味有兩教一教行位亦廢亦不廢一教行位不廢酪教行位有廢有不廢生

酥四教三教行位有廢有不廢一教行位不廢熟酥三教兩教行位有廢有不廢一教行位不廢法華三教行位皆廢一教行位不廢

初如文

○次但說下爲二初開成於圓教行位三皆不廢

但說無上道同乘一寶乘俱直至道場故三義皆不廢

○次無量義下更重叙施又三初正明

無量義云二道三法四果不合至法華皆合故不論廢

○次成道下引證

成道已來四十餘年未顯眞實法華始顯眞實

○三相傳下釋疑

相傳云佛年七十二歲說法華經云云

疑云經但言餘爲七十一爲七十九是故引證言相傳云佛七十二說法華者準菩提流支法界性論云但成道後四十二年說法華經論非佛說故云相傳法華但云四十餘年不的云二者教法被物所見不同是故從容

○次別約教行等者於中爲二初正釋次問答釋疑初又五初以教對行位爲四句分別次約廢不廢等教行位三四句分別三又廢教下單約教以廢開相對爲四句分別四又廢智下單約於智廢修相對爲四句分別五又廢位下單約於位廢入相對爲四句分別一一四句中皆先列次釋

又教廢行位不廢行位廢教不廢俱廢俱不

廢云何教廢行位不廢住果聲聞猶在草庵行位不廢而教廢也云何行位廢教不廢利根密益不待廢教早休行位者是也云何俱廢三藏菩薩是也云何俱不廢逗後緣者是也通教別教例此可解云云

初教對行位中言俱廢者既指菩薩當知前之二句並指二乘二乘於法華前亦有密悟故三藏菩薩於法華前顯密俱得第四句者教所錄行必留被後通有二乘望前三藏義類可見若約別教但不須言住果及以密悟餘者並同何者初句應云廢教道之教也行位若至初地已上即成法界何須廢耶行位廢者接入後教教逗後人俱廢者初心便轉俱不廢者亦逗後人

△次約廢不廢等教行位三四句分別

若就施權三教行位立一不立若就廢權三教行位廢而一不廢若就利根一立三不立若就鈍根三立一不立若就轉鈍為利一立三不立利鈍合論亦立亦不立亦廢亦不廢若就平等法界非立非不立非廢非不廢

次四句中言利根者並是菩薩初心即轉鈍根二乘久住方便言合者共也△三單約教

以廢聞相對為四句分別

又廢教更聞教自有廢教不更聞教自有不廢教更聞教自有不廢教不更聞教云何廢教更聞教者如廢六度事善更聞亡三理善云何廢教不更聞教如住果二乘廢教已入滅云何不廢教更聞教如逗次第學者方等中並聞小大名者云何不廢不更聞未廢教而密入者

次聞教四句中言如廢者舉三藏菩薩爲語端耳應通歷三教第二句四教菩薩並須關之或是初心退墮者耳第三句亦須歷諸教第四句亦通諸菩薩不必在容△

又廢智更修智不廢智更修智廢智不修智（四單約于智廢修相對爲四句分別）不廢智不修智云何廢智更修智三藏菩薩廢已智更修無生智云何不廢智更修智住果聲聞不廢已智遂復遊觀學無生智實不用巧智斷結也又次第習者是也云何不廢智不修智亦是住果聲聞生滅度想不肯修六也如四弟子領解云我昔身體疲懈但念空無相願於菩薩法都無願樂之心者是也及更逗後緣者是也云何廢智不修智廢三藏智菩薩退爲諸惡者是也亦是廢智已容入頓中不修方便智是也

次廢智四句中初句者亦通三菩薩次不廢智更修智中云又次第習者是也者凡云廢者若法華前或廢權位入權入實廢權入實廢高歸下若次第修習者從初發心本擬次第自淺階深何待廢淺而入深也第三句者三教菩薩關之亦據法華前故引方等文意證也言逗後者人雖不修更須逗後第四句者四教初心並有此義且約三藏事相便耳△

又廢位更入位廢位不入位不廢不更入不廢而入（五單約于位廢入相對爲四句分別）云何廢位更入位三藏菩薩廢不斷惑位入斷惑位云何廢位不更入位謂廢位容悟頓者不入次第位也云何不廢位不更入位謂住果二乘是也云何不廢位而更入

位謂逗後緣者亦是未廢密悟而入上位也
通敎別敎智位料簡亦應如此云云
通教至如此者通有三乘是故料簡全同
三藏別唯菩薩故前明廢教不更聞教此
句全闕今不廢位而更入位句闕二乘邊
由此別敎次第入位其義可然△次問答釋疑
問廢更修可有益廢不更修有何益答自有
廢修得益自有訶廢聞雖不修而有恥小鄙
劣折其取證之心亦是有益又齊其斷結謂
言無益迴心入大即是得益云云△八開麤顯妙
八開麤位顯妙位者若破三顯一相待之意
可得如前
大章第八明開者前諸興廢並約法華前
教既對一實以明三權即對法華以爲判
竟是故直明於開故云可得如前

○次即三下顯今經意於中三先述開意
次開生死下正明開三若決下將所開與
本妙比決
即三是一絶待之意義則不爾何者昔權蘊
實如華含蓮開權顯實如華開蓮現離此華
已無別更蓮離此麤已無別更妙何須破麤
往妙但開權位即顯妙位也
初文中所以不言廢者以廢義與開義大
同已如前與止觀記中簡竟又恐人不曉
相待中意便謂麤外別有於妙是故據理
復須明開又若不論待無以明絶若明待
已即指所待是於能絶能絶亦絶方名爲
絶具如前說
○次正開中二初通開初心次別開諸位
初又二先通舉開義次歷圓教諸位入妙

不同初又二初開凡夫未發之心次開諸教博地初心

開生死麤心者明凡夫有反復易發菩提心生死即涅槃無二無別即麤是妙也

初文者凡夫之心必有於發理體妙故若始從凡夫發析體別圓四心者亦是四位初心皆是因緣所生心即此因緣即空即假即中與圓初心無二無別

次開諸教者諸教始終雖各有體狀而同在初心一類凡下故今開之令此四初與圓初心所觀之理無二無別

諸初心是乳顯妙即是置毒乳中即能殺人殺有奢促若按位而妙即成假名妙若進入方便成相似妙若進入理即成分眞妙云云

次歷圓教諸位入妙不同者即有按位進入二妙問此之二妙何者爲勝答互有強弱若論當位即是即按位爲勝若據聞教能趣即進入爲勝以在本位未知是妙待入圓已方乃知妙故成少劣以進入功深是故復勝△次別開諸位

若開六度權位行者檀即因緣生法即空即假即中開檀得見佛性乃至般若亦復如是亦名置毒乳中即能殺人按位即假名妙若進方便成相似妙若進入理成分眞妙云云方便聲聞未入位者開權顯實亦如是三藏斷結位若未開權永無反復如焦種無芽今開析空即假即中如置毒酪中亦能殺人按麤即妙是相似位若進入隨位判妙也次開通教二乘菩薩亦如是出假菩薩位者決了此假假即是中如置毒生酥而能殺人按麤即

妙是相似位若進入隨位判妙若開別教十信位者同前若開十住者同二乘云云若開十行位者同通教出假菩薩若開十迴向伏無明位即此而中是名置毒熟酥即能殺人按麤即妙是相似位若進入隨位判妙若登地之位不決了者秪是拙度之位今決此權令得顯實即是置毒醍醐而殺於人按麤即妙是十住位若進入隨位判妙

次別開者具應四教三藏菩薩居初者義同凡故開三藏去皆云置毒者不同不定昔時置毒今方毒發今法華經非不定教但是即座聞於開權能破無明義同毒發諸位不同稍似不定故借置毒殺人之言

△三將所開與本妙比決

○三比決中二先結前

若決諸權或按位妙或進入妙無麤可待同成一妙其義已顯

○次舉譬譬中二先譬次合

今更譬說譬如小國大臣來朝大國失本位次雖預行伍限外空官若大國小臣心膂憑寄爵乃未高他所敬貴

譬中云小國大臣等者前之三教名爲小國教主已下皆名爲臣臣中高位名之爲大兩教羅漢及通九地別教十住開入圓教名爲來朝並失羅漢及地住等次位之名名失本位雖預行伍等者如阿羅漢按位入圓雖預六根行伍位次比於本從圓隨喜來乃成限外空位菩薩故云空官此據初入作如此說久聞觀轉惑破行成還同舊位行伍之限若圓大國凡夫小臣名

名字佛故曰憑寄脊者脊也說文云骨也秪是全以身心寄託佛境耳能觀色心即是法性故名憑寄佛法界也未入品位不能益他名爵未高乃爲九界之所敬貴

○次合中二先合次況

諸教諸位決麤入妙雖得入流欲比圓教入妙猶是從鈍中來圓教發心雖未入位能知如來祕密之藏即喚作佛

合中初從諸教去略合也初合小國大臣從圓去合大國小臣

初心尚然何況後位乎云云

○大章第九引經中二初敘來意

九引涅槃五譬成四教位若不將四教釋譬譬不可解若非五譬判四教位取信爲難若信經文則位義易曉解諸位意彼譬泠然彼此相須可謂兼美者也

○次正引中二先正引次諸經下以法華意結成初文又二初四教次不定秘密初文又二初正引次前四下明引經之意初文自四初三藏二先引次料簡先引中二先引

彼文云凡夫如乳須陀洹如酪斯陀含如生酥阿那含如熟酥阿羅漢支佛佛如醍醐此譬三藏五位

○次何者下釋又二初正釋

何者凡夫全生未能除惑菩薩亦爾但得如乳須陀洹破見革凡成聖如乳變爲酪斯陀含侵六品思故如生酥阿那含欲界思盡故如熟酥阿羅漢支佛佛皆斷三界見思盡故同稱醍醐

○次故釋論下引證羅漢同佛
故釋論云聲聞經中稱阿羅漢地爲佛地故
共爲一味也△次料簡
問此經以三藏菩薩爲上草彼經云何以菩
薩爲乳味答經取化他邊强喻之上草此中
自證力弱同凡夫爲乳味云云
○次通敎中二前引
三十二云凡夫如雜血乳須陀洹斯陀含如
淨乳阿那含如酪阿羅漢如生酥支佛菩薩
如熟酥佛如醍醐此譬通敎五位也
○次釋釋中二初釋
凡夫不斷惑乳猶雜血二果侵思未多同初
果如乳三果欲思已盡故如酪四果見思俱
盡如生酥支佛智利侵習小勝聲聞故共菩
薩如熟酥十地名佛地即是醍醐

○次辨異
前以菩薩同凡味故知是三藏今以菩薩同
支佛故知是通若不作通釋譬義何由可解
云云

妙法蓮華經玄義釋籤卷第十八

音釋

臆 乙力切胷臆也　耐 乃代切忍也　嫉妬 嫉昨悉切妬都故切　唼 色甲切唼食也　爵 即約切官爵也　勳 許云切功勳也　鄙 補靡切陋也　膂 兩舉切脊骨也

妙法蓮華經玄義釋籤卷第十九

隋天台智者大師說

門人灌頂記

唐天台沙門湛然釋

○次別教中二先引

第九卷凡夫佛性如牛新生血乳未別聲聞佛性如清淨乳支佛如酪菩薩如生熟酥佛如醍醐此譬別教五位

○次釋

乳譬無明血譬四住凡夫具此故言雜血十住已斷四住之血與二乘齊故言聲聞如乳十住後心理明智利類支佛侵習故言如酪十行破塵沙如生酥十迴向破界外塵沙如熟酥故言菩薩如生熟酥登地破無明顯佛性得一身無量身百佛世界八相作佛故言佛如醍醐

○次圓教中二先引

二十五云雪山有草名爲忍辱牛若食者即得醍醐

○次釋釋中二先釋

牛喻凡夫草喻八正能修八正即見佛性名得醍醐此譬圓教行大直道觀一切衆生即涅槃相不復可滅

○次圓信下辨異中三法譬合

圓信圓行不由歷別於一生中即入初住得見佛性如牛食忍草不歷四味草出醍醐故知圓教意也忍草譬境妙牛譬智妙食者譬行妙出醍醐譬位妙此圓意也牛食餘草血乳轉變歷四味已方成醍醐餘方便教境智行位皆麤意也

可見

○次明引經意中前引三教者意明教教皆有醍醐醍醐不同故明所以於中又三先說意次示四教醍醐位別三前兩下判

前四譬即有四處明醍醐四教明佛智各異俱旣稱佛同指佛智以爲醍醐

初如文

○次文二先示四教

藏通二佛不明中道但取果頭佛二諦智爲醍醐別教登地破無明即能作佛以中道理智爲醍醐圓教初住得中道智亦稱爲醍醐

○次瓔珞下引證圓教

瓔珞云頓悟世尊即此初住智爲醍醐也

○三判中二先判

前兩醍醐是權非實故有教而無人別教醍醐名權理實圓教醍醐名理俱實

○次以是下結判

以是義故前三位五味皆麤圓教一味皆妙

○次不定秘密者以此兩教義理相濫若順五時爲次第者名不定意若不堪顯露教中爲次第者須秘密說若別明者已如前文第一卷中今不煩文故相兼說於中又二初先列五味

第二十七卷云譬如有人置毒乳中則能殺人乃至醍醐亦能殺人

○次釋釋中二先標

此譬兩用

○次一通下釋中兩意先舉兩意

一通約漸頓明不定教處處皆得見佛性也

二約行不定

○次釋中教行兩意相修而釋歷頓漸教故義之如教一一教中隨行淺深毒發不定復名約行深得此意可與論斯教行顯密不定之相一科之文兼含意廣明過去雖聞若不探賾當時入位隨聞遠近多少生熟行之淺深故藉今生重聞方發於中先通釋兩意

行人心行譬之如乳實相智譬之以毒毒有殞命之能此智有破無明之力久遠劫來說實相毒置於凡夫心乳毒慧開發不可爲定或於初味發或於後味發不得次第往判故言置毒乳中乃至醍醐徧五味中悉有殺義

○次若衆生下正明發相又二初正明發相次若有行人下判二妙

若衆生始於凡地得聞華嚴即便見理入佛慧者此是血乳殺人若先得十住今華嚴得悟即是酪中殺人十行悟者是生酥殺人十迴向悟者是熟酥殺人諸地更悟是醍醐中殺人若過去先是圓教中假名相似之位今聞華嚴得悟者亦是乳中殺人亦是酪生熟等酥中殺人若先是諸住諸行等位今更聞華嚴得增道損生即是於醍醐中殺人云云若歷三藏教中凡夫及方便位及菩薩位聞三藏教於中即能密見中道即是乳中殺人若四果位密見中道即是酪中殺人顯露教中無此事也若通教中凡夫及三乘方便位若聞通教密見佛性即是乳中殺人若入位者祕密而去即是酪中殺人若菩薩道種智中去即是生酥殺人九地中去即是熟酥殺人十地中去即是醍醐中殺人通教聲聞但有

祕密中殺人無顯露不定殺也若歷別教中十信聞教去即是乳中殺人三十心中去即是酪殺人生酥熟酥等殺人登地去即是醍醐殺人也若圓教中發始聞經即破無明見佛性是乳中殺人六根清淨去是酪生熟酥等殺人若初住去是醍醐殺人

初文具歷頓漸以明發相初華嚴次四教所以不云方等般若者部總教別總別互攝別義易明故且依之以諸教中具五味故故得約之於圓教中前文不引五味今為明不定須約位列之又前兩教二乘之人以法華前無發心義雖復不定此人必須來至法華故法華前教須明秘密

○次判二妙中二先進入

若有行人歷諸教四譬五味過已方得入圓教醍醐中殺人者此是破三顯一相形待為妙

○次按位中復引文

若置毒乳中味味悉殺人者此是開權顯實於一切法中即見中道故文云汝等所行是菩薩道不須更改途易轍而求真實即麤見妙故以置毒為喻○應指進入按位兩文皆可見

可見

○次以法華意結歸為三初明諸經不具

諸經悉有祕密置毒之妙而未有顯露歷味入妙亦無顯露決麤即妙

○次明法華方具

至此法華方有二意同乘寶乘皆開佛知見顯露事彰是故獨稱為妙其意在此

○三次第下釋二妙相

次第入妙開麤即妙各有兩意按位開入有增進開入若言決了聲聞法是諸經之王聞已諦思惟得近無上道即是按位顯妙增道損生即是升進入妙故法華獨稱妙也

次第入者謂法華前轉成熟酥開麤入者謂法華會隨位即妙菩薩容有二乘的無各有二意準例可知

○次大章第十明妙位始終中二初略敘來意次正釋初文三初明無差

十明妙位始終者眞如法中無詮次無一地二地法性平等常自寂然豈應分別初後始終

○次良由下明有差

良由平等大慧觀於法界無有若干能破若干無明顯出無若干智慧

○三約此下明無差而差差而不差及不二相

約此智慧無始而始即是初阿無終而終即是後茶無中而論中即是四十心雖復差別則無差別故名不思議位也

○次引文正釋中二初引方便品次引分別功德品初文又二初正明次如此下明所乘不同初又二初引似位之始終次明眞位之始終初文又二先引文次釋初引文中二先舉不知

如下文云聲聞緣覺如竹林新發不退菩薩等皆不能知

○次正明能知即似位始終五品始六根終

除諸菩薩衆信力堅固者△次釋

聲聞縁覺所不能知此簡三藏通教兩種二乘也三藏菩薩縁眞不及聲聞聲聞尚不知此菩薩那得知通教菩薩入眞之智與二乘不殊二乘不知彼菩薩亦不知今標二乘不知兩處菩薩亦不能測發心不知即指別教十信不退不能知即指別教三十心十住位不退十行行不退十迴向念不退此三不退皆不能知三藏中不退尚不及二乘通教中不退止等二乘二乘不知豈重舉菩薩今標發心不退者則擬別教中人也信力者是假名位堅固者是鐵輪位如此等位聞經即解故得爲妙似位之始也

釋中亦且釋不知等除其所知以顯不知是故所除即似位也

○次初開下眞位始終

初開佛知見乘是寶乘遊於東方即是眞位之始也三方是中位直至道場過茶無字可說即是終位也

○次明所乘中二先所乘不同次所行不同初文四初略標

如此諸位乘何等乘

○次乘有下釋

乘有三種謂教行證

○三若言下釋乘所至不同

若言是乘從三界出到薩婆若中住住有二義一取證故住即通教意也二所乘極故住即別圓意也

○四初心下正明圓乘三相不同五品乘教至六根六根乘行至初住初住乘證至妙覺初初心下前標我圓教下結下二亦

爾

初心馮教所詮信教立行得出三界無明未破未有所證故不見真但乘教乘來至此耳我圓教中其誰是耶謂五品弟子能善發大心長別三界苦輪海即其人也教乘既息證乘未及以似解慧進修衆行則以行爲乘從方便三界中出到初住薩婆若中住我圓教中其誰是耶謂十信心六根淨者即其人也初住乃至等覺更增道損生者此以證爲乘從因緣三界乃至無後三界中出到妙覺中過茶無字可說故言到薩婆若中住前來諸乘猶有上法不得稱住茶無上法是故言住住無住處即妙位之終

復次別教十住破見思是行三百由旬十行破塵沙爲四百十迴向伏無明爲五百十地斷無明此分見中道即爲實所也圓教六根清淨時是行四百破無明入初住是行五百二乘聞經破無明惑開佛知見得記作佛者即是決了諸麤位過五百由旬來入初住即是妙位之始得於證乘遊於東方也若至本門中增道損生更乘證乘遊於南方是進入十行位也西方是進入十迴向北方是進入十地也

次復次下明所行不同者復舉別教以明未終次圓教中有本迹二門共方始終以迹門中但入初住故也本門方至餘一生在故

○又如下引分別品委明始終又二初正引次將前下略指前文

又如文云說是如來壽命長遠時六百八十

萬億那由他恒河沙人得無生法忍即是十住復千倍菩薩得聞持陀羅尼即十行復有一世界微塵數菩薩得樂說辯才即十迴向復有一世界微塵數得旋陀羅尼即初地三千大千微塵得不退即二地二千國土微塵能轉清淨法輪即三地小千國土微塵八生當得菩提即四地七生當得即五地六生當得即六地五生當得即七地四生當得即八地三生當得即九地二生當得即十地一生當得即等覺過此一生即是過茶無字即是妙覺地妙位之終也

經中所列從八至四今具列之將前列位中引法華經文入此中共作一科者即不煩也

次文言將前列位中引法華等者指此卷初十門釋圓位中第二明位數門廣引此經分別功德品等文是也

○五三法妙中二初來意釋名次正釋初文二初正明來意

第五三法妙者斯乃妙位所住之法也

○次言三下釋名

言三法者即三軌也軌名軌範還是三法可軌範耳

○次正釋中二初列章

此即七意一總明三軌二歷別明三軌三判麤妙四開麤顯妙五明始終六類三法七悉檀料簡

○次解釋釋中文自為七七章次第者初言總者謂唯一妙無復差別機宜不純開總出別即約教也教門不同次判麤妙判

意在開開已純妙妙必始終妙軌徧攝故
有類通總以悉檀料簡諸意初文總者爲
五初標列
一總明三軌者一眞性軌二觀照軌三資成
軌
○次結意
名雖有三秪是一大乘法也
○三經曰下引教釋意
經曰十方諦求更無餘乘唯一佛乘一佛乘
即具三法亦名第一義諦亦名第一義空亦
名如來藏此三不定三三而論一一不定一
一而論三不可思議不竝不別伊字天目
○四故大經下引證解釋
故大經云佛性者亦一非一非一非非一亦
一者一切衆生悉一乘故此語第一義諦非
一者如是數法故此語如來藏非一非非一
數非數法不決定故此語第一義空而皆稱
亦者鄭重也秪是一法亦名三耳故不可單
取不可複取不縱不橫而三而一
○五前明下攝前四妙又二先攝同
前明諸諦若開若合若麤若妙等已是眞性
軌相也前明諸智若開若合若麤若妙是觀
照軌相也前明諸行若開若合若麤若妙已
是資成軌相也前明諸位秪是修此三法所
證之果耳
○次若然下釋疑又二先疑
若然何以重說
○次重說下釋釋又二先大師次章安初
大師釋文自三義
重說有三義一者前境智行是因中所乘之

三軌今明乘是大乘已至道場證果所住之
三軌也
二者前作境智等名別說今作法名合說
○第三義中三先略述本末
三者前直爾散說不論本末今遠論其本即
是性德三軌亦名如來之藏極論其末即是
修德三軌亦名祕密藏本末合藏一切諸法
○次從性下歷位
從性德之三法起名字之三法因名字之三
法修觀行之三法因觀行之三法發相似之
三法乃至分證之三法究竟之三法
○三自成下總結
自成三法化他三法爲是義故宜應重說也
自成者自從因以至果化他者位位有之
○次私謂下章安釋言一句即三句等者

又二先釋次此諸下結意
私謂一句即三句三句即一句名圓佛乘記
中既從如來藏一句出諸方便此乃別判例
應通開非一者數法故指此爲如來藏開出
三藏中三乘事相方便非一非非一不決定
故指此一句爲第一義空開出通教三人即
事而眞亦一者一切衆生悉一乘故指此一
句爲第一義諦開出別教獨菩薩乘
初文者前文大師自釋云三一不定三三而
論一等今出私解重牒前意稱讚前義名
圓佛乘異於偏教菩薩乘也言記中者指
大師釋是章安記卻指下文歷別三法藏
即是事從事出事之文也私謂乃是再治
定時方有此語記中已有故得卻指下文
記中方便諸乘既並從於藏句開出故云

別也此私釋中三句各出一方便乘故云
通也
此諸方便悉從圓出故經言於一佛乘分別
說三即此義也
次結意中云於一佛乘分別說三者此有
通別若以道場思方便時分別說三是則
別指三藏三乘從頓已後赴鹿苑說若通
論者諸漸皆從圓頓開出即是從頓開藏
通別今此三句皆屬於圓故云從圓開出
也
○次別三法者爲二先總明開合次約教
別明初總中爲二先總論開合大意
二歷別明三法者先須識如來開合方便然
後乃解總攬三法爲一大乘也
○次佛從下別開出方便乘又六先徵次

如大經下引經示相三何者下釋其開相
四又依經下引證五例下引例六以是下
結意
佛從何法開諸權乘
如大經明佛性非一如是數法說三乘故當
知諸乘數法爲如來藏所攝佛於此藏開出
聲聞緣覺及諸菩薩通別等乘
何者諸乘既是方便如來藏又是事從事出
方便故言諸權爲如來藏攝耳
前三如文
○四引證中二初引經證者福是事法故
事屬藏斥同有爲
又依經故大經云聲聞僧者名有爲僧又云
六波羅蜜福德莊嚴
○次引定力者驗是福德

又云聲聞之人定力多故不見佛性當知定力即是福德福德秖是有爲勝鬘稱爲有漏以諸權乘從藏開出故二乘之人即是有爲

○五例中二先舉能例

例如界內見思未破爲有起作故名有爲取理不當故名有漏非智慧法故名福德

○次今以下所例

今以下望上亦應如是二乘未破變易猶是有爲無明未脫故言有漏非中道智故名福德

此引界內意以例界外驗二乘人是有爲等故云以下例上既非中道名爲福德別教地前並未見中故知並從藏中開出

○六以是下結中二先正結釋次例結

以是故知方便諸乘悉爲資成所攝皆從大乘一句偏出非究竟法故云於一佛乘分別說三即此意也

初正結如前

亦是於一佛乘分別說五亦是分別說七亦是分別說九若依此釋如來藏句開出種種方便諸權乘法也

次亦是下例結中云分別說五等者前三乘上更加人天離兩二乘爲七離三菩薩爲九謂藏通別三菩薩也若止觀中明方便乘九念處者即除人天開別地前三十心位以爲三人以人天乘無念處故若言九人生方便土者除六度菩薩加圓六根三藏菩薩不斷惑故圓教六根未生實報又九種醫九種土等九名雖同九義各別

△次約教別明

○次約教中初標

次歷四教各論三法者

○次釋釋中自四初三藏中二先明三乘三軌

三藏中以無爲智慧名觀照軌正爲乘體助道成乘具名資成軌正助之乘斷惑入眞眞是眞性軌教來詮此故以教爲乘也緣覺亦爾菩薩以無常觀爲觀照功德肥爲資成坐道場斷結見眞爲眞性

○次此教下明教意

此教詮眞乘是教乘從三界中出到薩婆若中住言教已盡故無教乘眞不能運故證非乘故有索車之意云云

於中明所詮所至與廢眞不能運是所詮故所以索車言眞不能運者藏通二乘證偏眞理當教理極故不名運運是載義亦名爲遠易云日月運行謂動也說文云陸載曰運小果既極故非運義言索車者長者先於火宅門外許諸子云汝等出來吾爲汝等造作此車既非本有故云造作諸子出已不見果車皆詣父所而白父言願賜我等三種寶車即索義也下文廣明三乘索義云下文別教中不云索者據後證道仍是實乘故不須索若據教道通皆須索故云不退菩薩亦不能知

○次通教中亦二先明三軌中不分三乘異者大同小異故不須分

二通教以眞性軌爲乘體何以故即色是空事中有理此理即眞故爲乘體以即空慧爲

觀照衆行爲資成
○次此教下明教意
此教詮眞乘是教乘從三界出到薩婆若中住菩薩出三界已用行爲乘淨佛國土教化衆生乃至道場乃可名住亦是有教無人無誰住者亦是教謝證寂無復運義亦有索車之意云云
具如三藏尋之
○次明別教中三先正明三軌次引攝大乘辨非三若能下結示初文二先正明
三明別教三法者以緣修觀照爲乘體諸行是資成以此二法爲緣修智慧慧能破惑顯理理不能破惑理若破惑一切衆生悉具理性何故不破若得此慧則能破惑故用智爲乘體

○次引證解釋
故大經云無爲無漏名菩薩僧即是一地二地乃至十地智慧名智慧莊嚴以此智慧運通十地故爲乘體△次引攝大乘辨非
○次文者先列釋
然攝大乘明三種乘理乘隨乘得乘理者即是道前眞如隨者即是觀眞如慧隨順於境得者一切行願熏習熏無分別智契無分別境與眞如相應
○次斥又二初總
此三意一往乃同於三軌而前後未融
○次何者下別又爲六初明不融之相次是則下判三元夫下明教意四此語下令家誡示五又阿黎下重斥判六若執下誡勸

何者九識是道後眞如眞如無事智行根本種子皆在黎耶識中熏習成就得無分別智光成眞實性

是則理乘本有隨得今有道後眞如方能化物此豈非縱義若三乘悉爲黎耶所攝又是橫義又濫冥初生覺既縱既橫與眞伊相乖

初二可知

○三元夫去至一途等者破別教教道及明立教道之意於中先叙諸經論意次明龍樹意同

元夫如來初出便欲說實爲不堪者先以無常遣倒次用空淨蕩著次用歷別起心然後方明常樂我淨龍樹作論中佛此意以不可得空洗蕩封著習應一切法空是名與般若相應此空豈不空於無明無明若空種子安在淨諸法已點空說法結四句相

並先用空遣蕩相著後方分別歷別法門當知前空亦空無明無明尚空豈存諸計無沒含藏種子耶又此文中從先以無常去至於四德此寄如來漸教示離執之方此寄漸文兼具兩意一約酪等四時二約藏等四教細類上下亦應可見從淨諸法已去正示滅後說法之人亦應先蕩諸相著已後還用於自他四句爲他說法

○四今家誠示中云如除病去重更舉喻此語虛玄亦無住著如病除已乃可進食食亦消化

○從那得去責其計者

那得發頭據阿黎耶出一切法

汝未遣著何得妄計阿黎耶識出一切法

○從本之去判其有惑
本之見慢全自未降封此新文若長冰添水
故惑猶存新惑更重
○從故知去判屬界外仍非界外通方法
門故云一途
故知彼論非逗末代重著衆生乃是界外一
途法門耳
於彼界外尚是一途何得界内博地執諍
△五重斥判
又阿黎耶若具一切法者那得不具道後眞
如若言具者那言眞如非第八識恐此猶是
方便從如來藏中開出耳
若執方便巨妨眞實若是實者執之又成語
見多含兒蘇恐將夭命云云
六識勸中云語見者依教語而起見不入
眞道又云多含兒酥等者大經第四相
品云有一女人乳養嬰兒來詣佛所有所
顧念心自思惟在一面坐爾時世尊知而
故問汝以愛念多唅兒酥不知籌量消與
不消爾時女人即白佛言甚奇世尊善知
我心惟願世尊爲我少説我於今朝多唅
兒酥恐將不消佛言汝兒所食尋即消化
更增壽命女人聞巳心大歡喜疏云凡養
嬰兒唅酥傷多尚恐夭命況復餘食女人
譬慈嬰兒譬信乳養譬聞法唅酥譬讚歎
生喜喜多尚妨於道況復癡愁今以酥多
譬生語見故與喜貪義同依實起見尚損
慧命況於偏乘而生取著故大經第八云
無礙智甘露所謂大乘典如是大乘典亦
名雜毒藥如酥醍醐等及以諸石蜜服消

成甘露不消成毒藥方等亦如是智者爲
甘露愚不知佛性服之成毒藥
若能善解破立之意於諸經論淨無滯著也
○次明圓教中二先正釋次是名下結成
乘意初文又三先略釋三法次若迷下明
三障三法身下辨體用初文又二初釋次
三法下融通
四明圓教三法者以眞性軌爲乘體不僞名
眞不改名性即正因常住諸佛所師謂此法
也一切衆生亦悉一乘衆生即涅槃相不可
復滅涅槃即生死無滅不生故大品云是乘
不動不出即此乘也觀照者秖點眞性寂而
常照便是觀照即是第一義空資成者秖點
眞性法界含藏諸行無量衆具即如來藏
初文中言圓乘體者皆須從初因以至於

果因果所取名爲乘體前之二教雖即同
有眞性觀照能照所照但依權理別教教
道又以地前緣修方便而爲乘體故前三
教所明乘體皆不至極末極息教是故索
車圓教乘體從始至終而非始終是故達
到乘義猶在故以眞性始終不動而爲車
體故此車體非運而運
○次融通中三法譬合
三法不一異如點如意珠中論光論寶光寶
不與珠一不與珠異不縱不橫三法亦如是
亦一亦非一亦非一非非一不可思議之三
法也
○次若迷下明三障障於三法於中又四
初正明三障以障三軌
若迷此三法即成三障一者界內界外塵沙

障如來藏二者通別見思障第一義空三者根本無明障第一義理

○次若即下明破障顯軌

若即塵沙障達無量法門者即資成軌得顯若即見思障達第一義空者觀照軌得顯若即無明障達第一義諦者眞性軌得顯

○三眞性下結顯三軌以成三德

眞性軌得顯名爲法身觀照得顯名爲般若資成得顯名爲解脫

○四此兩下結成能嚴所嚴

此兩即是定慧莊嚴莊嚴法身

○三辨大車體用中二先法

法身是乘體定慧是衆具

○次引譬證

下文云其車高廣衆寶莊校△次結成乘意

○次結教意中二先以人顯所乘

是名圓教行人所乘之乘到薩婆若過茶無字可說

○次無字下明乘之所至於中又二先立疑徵起

無字可說亦應無乘可運

○次若自下釋疑又二先以運義釋乘次復次下有運不運釋乘初文又二先略釋

若自行運畢乘義則休若權化未畢運他不休

○次故文云下引證又三法譬合

故文云佛自住大乘如其所得法定慧力莊嚴以此度衆生即其義也譬如御者運車達到猶名爲車果乘亦爾猶名爲運△次有運不運釋乘

○次文者又二初略立

復次何必一向以運義釋乘

○次融通又二先融通

若取眞性不動不出則非運非不運若取觀照資成能動能出則名爲運秪動出即不動出即不動出是動出即用而論體動出是不動出即體而論用即不動出是動出體用不二而二耳

○次引例釋前圓乘不二

例如轉不轉皆阿鞞跋致動不動皆是毗尼以是義故發趣不發趣皆名爲乘也云云

言轉不轉皆跋致者大論七十七發趣品云轉二乘心入菩薩位第一義中一相尚無故無所轉無菩薩位此約三乘理性不當轉與不轉今亦約理而爲體用理體無退故皆跋致動不動皆毘尼者人天毗尼名爲不動無漏毗尼名之爲動雖世出世皆名毗尼若約理論無動不動故約理性無非毗尼皆具足有一心十戒故也故圓教乘無發不發皆名爲乘然此四教各具三軌非但深淺不同亦乃乘體誠異以諸乘體不同故也所以藏別兩教咸以智慧爲體通圓兩教咸以眞性爲體者良以體爲所乘未可暫廢以藏別眞性果滿方成儻指體在當以何爲運若用觀照則從始至終故通圓居因即事論性即事之性果位乃窮是故兩教眞爲乘體又前之兩教通雖稍優並不知常置而不說別雖同證教道全權故若破之今同證道圓雖理極尚有始終恐世濫行故須委辨是故廣以

因果自他類例等釋乘義不息方名實乘若得此意別顯一科義猶指掌如迷此者自行何依兗乘雖闕莊校車體猶存忽昧斯旨乘何而去能乘所至一切都廢是則以火宅爲寶渚必爲所燒指煩惑爲能乘義須傾覆

○三判麤妙中二先約四教次約五味先約四教中二即三麤一妙前三爲三初三藏中爲四初明三相次既是下明教意三不見下引證四半字下判決初又二初總明三法

三明麤妙者三藏於有爲福德論三法爲乘

○次四念下明三法所至

四念處是聞慧乘於教乘到四善根四善根乘於行乘到見諦見諦乘於證乘到無學△

次明教意 既是權法出三界外以眞爲證證則不運△

三引證 不見實乘嗚呼自責欲問世尊爲失爲不失即此意也△四判決

半字漸引非究竟義是故三法皆麤也

言半字者大經第五云譬如長者唯有一子心常憶念憐愛無已將詣師所欲令受業懼不速成尋便將還以愛念故晝夜殷勤教其半字而不教誨毗伽羅論力未堪故言半字者謂九部經毗伽羅論者謂方等典此以理等名方等典非謂生酥調斥方等

○次通教中二先明三法次判初文者二先總明

通教即空慧三法爲乘巧餘意大同
○次乾慧下明所至
乾慧地乘於教乘性地乘於行乘八人見地乘於證乘。○次判
此亦偏說是故爲麤
妙法蓮華經玄義釋籤卷第十九
音釋
唅 胡紺切音憾甫也

妙法蓮華經玄義釋籤卷第二十

隋天台智者大師說
門人灌頂記
唐天台沙門湛然釋

○次別教中三初明三法次緣修下明教意三若爾下判初文亦二初總明三法

別教以資成資於觀照觀照開於眞性三法爲乘

○次十信下明三法所至

十信乘敎十住乘行十地乘證到妙覺薩婆若中住△次明教意

緣修成即謝唯眞修在△三判

若爾資成在前觀照居次眞性在後此三竪別縱非大乘此三竝異橫非大乘是方便法是故爲麤也

○次明圓教中二先正釋次故瓦官下以現事驗初又二初正釋三法次明所至初又二初正釋次秖點如來藏爲廣下以大車釋成初文又二先正釋次秖點下融通

圓敎點實相爲第一義空名空爲縱第一義空即是實相實相不縱此空豈縱點實相爲如來藏名之爲橫如來藏即實相實相不橫此藏豈橫故不可以縱思不可以橫思故名不可思議法即是妙也

初文約實相以論二者正明即體論用故也

秖點空藏爲實相空縱藏橫實相那不縱橫

秖點空爲如來藏空既不橫藏那得橫點如來藏爲空藏既不縱空那得縱點實相爲空藏實相非縱非橫空藏亦非縱非橫宛轉相

即不可思議故名爲妙
更融通者恐未了者二義猶別是故三法展轉相融此中四句初句空藏爲實第四句實爲空藏中間二句但云空爲藏藏爲空此語猶略貴在得意若具足存中間兩句應云空爲藏實藏實爲空藏爲空實空實爲藏則成三對六句也
○次以車體用釋成中二初明體中融即次又點下明與具度融即車體即是理性即也具度即是對修明即初文三對初秖
點下明體有用故高廣
秖點如來藏爲廣點第一義空爲高故言其車高廣
○次二對明體用相即
如來藏即實相故其車非廣第一義空即實相故其車非高秖實相是空那得非高秖實相是如來藏那得非廣
初對者明用即是體故非高非廣次對者明體即用故是高是廣然第三對不殊初對爲對第二以明第三故初對中云秖點者體即藏空明體高廣細尋此意同異可見言如來藏者具如占察下卷末文
○次攝具度者即大車之具度故不異也則止觀中正助合行其意可見於中二先釋
又點實相爲如來藏故言衆寶莊校又多僕從而侍衛之點實相爲第一義空故言有大白牛肥壯多力行步平正其疾如風智慧無染名爲白能破惑故名多力中道慧名平正入無功用故其疾如風

○次以不思議結不異
不思議三法共成大車豈有縱橫竝別之異
○次明三法所至中二先釋次引證
如是教乘不縱不橫五品所乘到於似解如是行乘不縱不橫似解所乘到於十住如是證乘不縱不橫十住所乘到於妙覺薩婆若中住故名妙乘
釋中三法展轉至於妙覺餘教不然是故妙也以我之因爲汝之果故三竝非妙
又云是乘微妙清淨第一△次以現事驗
故尾官建講人夢聽者駕乘闐門而出彼處建講人夢黃衣滿路以相則之邪正明矣
次事驗中凡是大師妙會諸處指斥他師護時人情故云有人耳
若將此麤妙等乘約五味者乳教一麤一妙酪教一麤生酥三麤一妙熟酥二麤一妙衆經悉帶縱橫方便說不縱不橫之眞實故言爲麤今經正直捨方便故加之以妙云云
五味可知
○四明開中三初總標次釋三從人天下結
四開麤顯妙者約大經三句也
○釋中意者以初句開人天次句開別教第三句開藏通一一文中三皆先引經立相次明過失三正爲開初引經明理妙彼執者不知故皆斥有過至法華竝開無不歸妙△初句中初引經立相
經言佛性亦一者一切衆生悉一乘故△次明過失
此是不動不出之一乘故具足三法不縱不

橫夫有心者皆備此理而其家大小都無知者是故爲麤

從此是下明過中云而其家大小都無知者者大經第八如來性品貧女譬中引金藏喻如止觀第一記已具引文今更略消喻義其家者五陰也陰有佛性而大小不知古人多釋有云四果爲大凡夫爲小論人云菩薩爲大聲聞爲小章安云人天爲小析空二乘爲大析空二乘爲小體空二乘爲大但空二乘爲小但空菩薩爲大但空菩薩爲小出假菩薩爲大如是大小皆悉不知別教雖知帶教道故故教屬權△三正爲開

今示衆生諸覺寶藏耘除草穢開顯藏金一切無礙人一道出生死十方諦求更無餘乘唯一佛乘是故爲妙△次句開別教

經言佛性亦非一非非一數非數法不決定故若執緣修智慧定能顯理慧自非理則照用不明不見佛性是故爲麤今開定執之慧即不決定慧即慧而理即理而慧不執著數定三定一不著非數非三非一如此乃名無著妙慧能破一切定相及不定相亦無能破所破如輪王能破能安如日除闇生物如醫除膜養珠即是大乘不縱不橫之妙慧也

第二句開中又加三譬以顯開相言定不定者定是緣修計定能顯理不定謂眞修能破定計以眞修望於緣修亦有二義譬中云如輪王能破安者輪寶威伏如破十善化世如安今亦如是徧一切法爲破亦無能破名安又除暗如破生物如安除瞙

養珠準此可見△第三句開藏通

經言佛性亦非一說三乘故即是三乘五乘七乘等諸方便乘若住諸乘但是事善及以偏眞通入處近是故爲麤今若決了諸乘即是如來藏藏名佛性

第三句次失中言三五等乘者第二句既已開別故知此中但開藏通則三五等但約兩教△三結

從人天善乃至別乘皆不動本法即是於妙當知三句攝一切法無非佛性悉皆是妙無麤可待即絕待妙也

次結文可知故知方便諸乘皆悉不知無始藏理一心三法故各於一法少分起計並謂究竟今如來善巧方便種種調熟還示衆生本有覺藏使大小咸知昔覆今顯名之爲開今文大小之言雖復寄在初句文中如章安釋意通後句即其意也

○五始終者爲二初總標來意

五明始終者不取五品教乘爲始乃取凡地一念之心具十法界十種相性爲三法之始

○次何者下正釋釋中爲二初泛約一界

何者十種相性秖是三軌如是體即眞性軌如是性性以據內即是觀照軌如是相者相以據外即是福德是資成軌力者是了因是觀照軌作者是萬行精勤即是資成因者是習因屬觀照緣者是報因屬資成果者是習果屬觀照報者是習報屬資成本末等者空等即觀照假等即資成中等即眞性直就一界十如論於三軌

○次今但下局一念十界即是一念十如

三道於中爲四初以三道性相體等爲理性三軌於中又三標釋結

今但明凡心一念即皆具十法界一一界悉有煩惱性相惡業性相苦道性相

若有無明煩惱性相即是智慧觀照性相何者以迷明故起無明若解無明即是於明大經云無明轉即變爲明淨名云無明即是明當知不離無明而有於明如冰是水如水是冰又凡夫心一念即具十界悉有惡業性相秖惡性相即善性相由惡有善離惡無善翻於諸惡即善資成如竹中有火性未即是火事故有而不燒遇緣事成即能燒物惡即善性未即是事遇緣成事即能翻惡如竹有火火出還燒竹惡中有善善成還破惡故即惡性相是善性相也凡夫一念皆有十界識名色等苦道性相迷此苦道生死浩然此是迷法身爲苦道不離苦道別有法身如迷南爲北無別南也若悟生死即是法身故云苦道性相即是法身性相也

釋中三道各有法譬等具如初文釋衆生法中但今文中初明三道即十如中相性體三爲欲別釋三道相狀故一一道各云性相無體字者但是文略尋之可見

○次夫有心下結中有二初正結

夫有心者皆有三道性相即是三軌性相

○次引證

故淨名云煩惱之儔爲如來種此之謂也

證云儔者類也謂業苦也

○次以力作因緣爲修得三軌

若言如是力如是作者菩提心發也即是眞

性等萌動如是因者即是觀照萌動如是緣
者即是資成萌動
○三如是果報爲究竟三軌
如是果者由觀照萌動成習因感得般若習
果滿也如是報者由資成萌動爲緣因感得
解脫報果滿也果報滿故法身亦滿是爲三
德究竟滿名祕密藏
○四明本末究竟又二初言等者等前三
種
本末等者性德三軌冥伏不縱不橫修德三
軌彰顯不縱不橫冥伏如等數等妙等彰顯
如等數等妙等故言等也
性即是理修得如文彰顯秖是究竟今不
云究竟者義通初住
○次亦是下三諦等

亦是空等假等中等云云
可見前文明位之始終則約凡位一始終
聖位一始終今明三法始終故須始凡夫
一念終在彰顯聖位所以立此門者前雖
開顯猶恐不了者謂以開發爲三法始故
須重明秖緣始在於凡故凡位可開凡無
三法何所論開故不動凡夫三法而成聖
人究竟三法爲是義故復立此門勸勿自
鄙
○六明類通中二標釋
六類通三法者
○釋中五初明來意次列三諸三法下明
十條意四生起十條五正釋十條初文二
初正明次何者下釋
前以三軌之法從始以至終即是竪通無礙

今欲橫通諸法悉使無礙類通諸三法何者赴緣名異得意義同粗通十條餘者可領以一三法從始至終故名爲豎以一三法通會諸三故名爲橫餘三望三互得爲橫若言赴緣名異則一一三皆可自爲橫豎

△次列

三道三識三佛性三般若三菩提三大乘三身三涅槃三寶三德

○三釋十條意

諸三法無量止用十者舉其大要明始終耳如文

○四三道下復生起十條

三道輪迴生死本法故爲初若欲逆生死流須解三識知三佛性起三智慧發三菩提心行三大乘證三身成三涅槃是三寶利益一切化緣盡入於三德住祕密藏云云若望名異意同雖一一至極此據圓理理體不殊若據現名不無差別故以十條共爲始終始自所化極迷終至能化入滅復一一條中皆約六即故若離若合橫豎該深

○五正釋中自爲十條初三道中二先正釋次結位釋中先總對

一類通三道者眞性軌即苦道觀照軌即煩惱道資成軌即業道

○次別釋釋中自三一一文中皆先釋次引證等下去九三文句大同雖有小異大意可見

苦道即眞性者下文云世間相常住豈不即彼生死而是法身耶

煩惱即觀照觀照本照惑無惑則無照一切法空是也文云諸法從本來常自寂滅相即煩惱是觀照也照如薪生火文云於諸過去佛若有聞一句皆已成佛道又云深達罪福相徧照於十方即是聞於體達煩惱之妙句也

言妙句者諸法從本下明理妙於諸過去下聞名妙

資成即業道者惡是善資無惡亦無善文云惡鬼入其心罵詈毀辱我我等念佛故皆當忍是事惡不來加不得用念用念由於惡加云云又威音王佛所著法之衆聞不輕言罵詈打拍由惡業故還值不輕不輕教化皆得不退又提婆達多是善知識豈非惡即資成△次結位

三軌即三道是爲理性行於非道通達佛道五品觀行行於非道通達佛道六根清淨相似行於非道通達佛道十住去即分真行於非道通達佛道妙覺究竟行於非道通達佛道云云

○對三識釋中二先總對次釋

二類通三識者菴摩羅識即真性軌阿黎耶識即觀照軌阿陀那識即資成軌

初文者三識同在理心教門權說且立遠近言菴摩羅是第九本理無染以對真性阿黎耶是第八無沒無明無明之性即是智性故對般若末那識即是第七執持藏識所持諸法即此執持名爲資成以助藏識持諸法故第六但能分別諸法故與第七同爲資成是故今文不論第六若準唯

識論轉於八識以成四智又束四智以成三身者則轉第八爲大圓鏡智轉第七爲平等性智轉第六爲妙觀察智轉五識爲成所作智大圓鏡智成法身平等性智成報身成所作智成化身妙觀察智徧於三身此中不取第九乃是教道一途屬對不與今同何者彼居果位三身仍別此在因位三身互融即此三身秖是三德三德據內三身約外今從初心常觀三德故與彼義不可雷同

○從若地人下正釋爲三初明互執成諍

若地人明阿黎耶是真常淨識攝大乘人云是無記無明隨眠之識亦名無沒識九識乃名淨識互諍云云

○次從今例下引例和諍中二先引近事

今例近況遠如一人心復何定爲善則善識爲惡即惡識不爲善惡即無記識此三識何容頓同水火秖背善爲惡背惡爲善背善惡爲無記秖是一人三心耳

○次正例中二先釋次引論證

三識亦應如是若阿黎耶中有生死種子熏習增長即成分別識若阿黎耶中有智慧種子聞熏習增長即轉依成道後真如名爲淨識若異此兩識秖是阿黎耶識此亦一法論三三中論一耳

初文中云言轉依者轉於染依而依於淨是故在染則種子依於黎耶在淨則轉於能依以成第九當知黎耶不離染淨

攝論云如金土染淨染譬六識金譬淨識土譬黎耶識明文在茲何勞苦諍△三正釋

下文譬如有人至親友家醉酒而卧豈非阿棃耶識世間狂惑分別之識起已遊行以求衣食豈非阿陀那識聞熏種子稍起增長會遇親友示以衣珠豈非菴摩羅識菴摩羅識名無分別智光

三正釋中引今經醉人譬者醉如無明故譬棃耶從世間狂惑去徧涉六塵故云遊行即是六七故譬末那珠是眞性故譬第九△次結位

若棃耶中有此智種子即理性無分別智光五品觀行無分別智光六根清淨相似無分別智光初住去分眞無分別智光妙覺究竟無分別智光麤妙云云三類通三佛性者眞性軌即是正因性觀照軌即是了因性資成軌即是緣因性故下文云汝實我子我實汝父即正因性又云我昔敎汝無上道故一切智願猶在不失智即了因性願即緣因性又云我不敢輕於汝等汝等皆當作佛即正因性是時四衆以讀誦衆經即了因性修諸功德即緣因性又云長者諸子若十二十乃至三十此即三種佛性又云種種性相義我已悉知見旣言種種性即有三種佛性也

三佛性中指常不輕中爲正因此之正因亦可爲性德三因今望緣了種子故但云正若十二十乃至三十譬三佛性者此三十子通宅內外疏文且據能出宅邊以譬三乘各有十智故云三十今以諸子各具三性故以譬之

若知三軌即三佛性是名理佛性五品觀行見佛性六根相似見佛性十住至等覺分眞

見佛性妙覺究竟見佛性是故稱妙云云

○三般若中釋中先總對及指前三正釋四類通三般若者眞性是實相般若觀照是觀照般若資成是文字般若具如上釋境智行三妙之相故下文云止止不須說我法妙難思又云是法不可示言辭相寂滅即實相般若我及十方佛乃能知是相唯佛與佛乃能究盡又云我所得智慧微妙最第一即觀照般若又云我常知衆生行道不行道隨應所可度爲說種種法若干言辭隨宜方便即是文字般若又云如來知見廣大深遠廣大深遠即實相般若如來知見稱廣大深遠即觀照般若若言方便知見皆已具足即文字般若故知三軌亦三般若之異名耳若三智在三心屬三人是則爲麤三智在一心中不縱不横是則理妙五品觀行三般若六根淨相似三般若四十心分眞三般若妙覺究竟三般若也

餘如文

○三菩提釋中先對師位釋五類通三菩提者眞性軌即實相菩提觀照軌即實智菩提資成軌方便菩提故下文云我先不言汝等皆得阿耨三菩提非實非虛非如非異不如三界見於三界即實相菩提我成道已來甚大久遠即實智菩提我說少出家近伽耶城得三菩提即方便菩提

○次對弟子位釋若就弟子明三菩提者若我遇衆生盡教以佛道即實相菩提安住實智中我定當作佛又云佛子行道已來世得作佛乘是寶乘直

至道場即是修成實智菩提授八相記即方便菩提

不一異者名之爲如不決了名麤決了名爲妙一切衆生理性菩提五品名字菩提六根相似菩提四十一位分眞菩提妙覺究竟菩提云云

○次三大乘中釋中三先約師位自行次舍利下約弟子位自行三於一下約師位化他初師位中二先引經

六類通三大乘者眞性即理乘觀照即隨乘資成即得乘故下文云佛自住大乘如其所得法定慧力莊嚴

○次釋

住大乘即理乘定慧莊嚴即隨乘所得法即得乘佛自住大乘是理乘於道場知已是隨乘導師方便說是得乘

得謂證得隨謂因果理謂理性△次約弟子位自行

又舍利弗以本願故說三乘法是得乘隨乘又是乘微妙清淨第一是理乘

言又舍利弗以本願故至得乘隨乘者說法屬智故是隨乘由是證得故是得乘故願說三兼於二義△三約師位化他

於一佛乘是理乘分別說三是得乘隨乘

於一佛乘爲理分別說三爲隨意亦同前不縱不橫妙開麤妙歷七位云云五品名字乘六根相似乘四十一位分眞乘妙覺究竟乘云云

歷七位者五十爲五等妙爲七不論名字但以五品爲假名者名字非位乃至但論

信等七位非是正位故也

○次三身

七類通三身者眞性軌即法身觀照即報身資成即應身

○釋中又二先列釋七文次三軌下引文總釋前七初又二前二他經後五此經此並數句之內三身具足

若新金光明云依於法身得有報身依於報身得有應身此即如前所明依於境妙得有智妙依於智妙得有行妙彼文云佛眞法身猶如虛空應物現形如水中月報身即天月應身即水月者諸水非一故報身爲天月者自受用報非多故也

此文云佛自住大乘即是實相之身猶如虛空定慧力莊嚴慧如天月定如水月又云唯佛與佛乃能究盡諸法實相即是法身我所得智慧微妙最第一即是報身名稱普聞即是應身又非生現生等是應身也或示已身即法身報身或示他身即報應我以相嚴身光明照十方爲說實相印實相印即法身照十方即應身相嚴身即報身又深達罪福相偏照於十方即報身微妙淨法身即法身具相三十二即應身△次引文總釋前七

○次總釋中二先略結

三軌名異義即三身

○次正對

故普賢觀云佛三種身從方等生法界性論云水銀和眞金能塗諸色像功德和法身處處應現往

對中云從方等生者翻名解義如止觀第

二文

若此三身不縱不橫妙決了三身入法身妙

歷七位妙云云

○次釋三涅槃中先破古次釋破古中三

先述古

八類通三涅槃者地人言但有性淨方便淨

實相名爲性淨涅槃修因所成爲方便淨涅

槃

○次令以下出正解

令以理性爲性淨涅槃修因所成爲圓淨涅

槃此則義便薪盡火滅爲方便淨涅槃此文

便

○三若將下破

若將修因所成爲方便涅槃者以薪盡火滅

爲何等涅槃

○次正釋中二先略對

故知應有三涅槃三涅槃即是三軌

○次正釋於中二先令經次大經

文云是法不可示言辭相寂滅又云諸法從

本來常自寂滅相是性淨涅槃又云皆以如

來滅度而滅度之即圓淨涅槃又云我成佛

已來甚大久遠久修業所得慧光照無量亦

是圓淨涅槃數數唱生處處現滅於此夜滅

度如薪盡火滅豈非方便淨涅槃

初令經中性淨一釋圓及方便兩義者以

性通本迹故也圓及方便中先明本迹兩

圓次數數下明兩方便

大經題稱大般涅槃翻爲大滅度大者其性

廣博即據性淨度者到於彼岸智慧滿足即

據圓淨滅者煩惱永盡斷德成就即據方便

淨此三涅槃即是三軌也
準例亦應云歷七位但是文略
○次三寶
九類通一體三寶者眞性即法寶觀照即佛寶資成即僧寶
○釋中二先引他二經次今經二文各三寶義足
故法性不動名不覺佛智契理故佛名爲覺事和理和故僧名和合思益云知覺名爲佛知離名爲法知無名爲僧此是一體三寶故下文云佛自住大乘佛是佛寶大乘是法寶如其所得法以此度衆生即是與理和復與衆生和即是僧寶世間相常住名法寶於道場知已名佛寶導師方便說上與理和下與衆生和名僧寶

思益中云知離名法者法體離染故知無名僧者僧體無諍故
一體三寶非一之一不三之三此之三一不縱不橫稱之爲妙歷七位云云
○次明三德釋中二先總對
十類通三德者大經三德共成大涅槃此經三軌共成大乘
雖但別對已當總對
○次別對釋釋中二先釋會次破古中二先總斥次唯知下別破以彼經一乘與此經佛性對破古人
彼明法身德此云實相彼云佛性者亦一一切衆生悉一乘故亦是指實相爲一乘彼處明般若德此經明其智慧門難解難入我所得智慧微妙最第一乃至決了聲聞法是諸

經之王皆是般若彼經明解脫德此經明數數示現現生現滅隨所調伏衆生之處自既無累令他解脫乃至收取萬善事中功德悉得證果豈非解脫二經義合

初言二經義合者大經及此經大經調伏衆生名爲解脫此經數數現生爲調衆生是故義同餘二德可見△次破古中先總斥

碌碌之徒隨名異解譬聞天帝不識憍尸

碌碌者多石貌也亦凡石也

○次別破中三先破佛性次又涅槃下破總名三但涅槃下明經宗別

唯知涅槃佛性之文不見雙樹有一乘之旨彼文親說佛性亦一一即一乘而人云此乃涅槃一乘是佛性法華一乘非佛性若言法華不明佛性者涅槃不應遙指云八千聲聞於法華中得受記莂如秋收冬藏見如來性更無所作而人云涅槃有遙指之文此中無佛性之語今據此文種種性相義而我皆已見既言種種何獨簡於佛性耶又世間相常住於道場知已導師方便說豈非佛性之文耶論云佛性水常不輕知衆生有佛性

八千聲聞至記莂者大經第九云是經出世如彼果實多所饒益安樂衆生能令衆生見如來性如八千聲聞於法華中得授記莂成大果實如秋收冬藏更無所作一闡提輩於諸佛法無所營作疏中古有三解一云經悮應云八千即持品中八千聲聞得記者是二云外國有八千人三云若定應云八十年章安云後二解不可

又涅槃三德爲祕密藏安置諸子祕密藏中

我亦不久當入其中此即自他俱入祕藏此經云佛自住大乘以此度衆生終不以小乘濟度諸衆生悉以如來滅度而滅度之如是自他俱入如來滅度滅度秖是涅槃涅槃秖是祕藏釋論云法華爲祕藏兩經文義宛宛恒同何故諸人茍欲抗異若文義舛隔作同想無罪今文義本合離之何福

次破總名中云安置諸子秘密藏中如止觀第二記此三涅槃中所以對古師苦破者以人多執招過非輕故苦破之令歸正轍如前釋衆生法及止觀十如亦皆破者意在此也如諸文中每至別教破地攝師者執教道故意亦如之△三明經宗別

但涅槃以佛性爲宗非不明一乘義今經以一乘爲宗非不明佛性義赴機異說其義常通也△結位

若三德縱橫即是麤不縱橫即是妙歷七位云云

此十三法同是今經三軌之器類故此之十條散在他部諸大乘經今經始終無不具足故一一三中皆引今文爲釋況此十條不出因果今文秖是一乘因果故耳又十條中所以菩提三身及三涅槃具引本迹餘文唯迹者一以本中文狹二以本果已成故取菩提三身涅槃證義便故道識性三全在凡夫般若通因本因文總但云我本行菩薩道乘通事理及以因果故三寶者本地既有佛寶必有餘二三德可知文雖存沒義必兼具

○次四悉料簡中先問

七悉檀料簡者問十種三法及餘一切皆是
三軌者唯應三軌何意異說
○次答答中二初述意次正釋初文又四
初總明用四悉次隨俗下別明用相三朝
三下明用四悉意四善巧下結歎
答衆生機宜不同應隨機設逗悉檀方便引
接耳
隨俗故異稱便宜故異逐對治故異令人入
道故異
初二如文
朝三暮四撫衆狙而皆悅苦塗水洗養嬰兒
以適時
三明意中言苦塗水洗者大經第八云譬
如女人生育一子嬰孩得病是女愁惱求
覓良醫良醫既至合三種藥蘇乳石蜜與
之令服因告女人兒服藥已且莫與乳須
藥消已方乃與之是時女人即以苦味用
塗其乳語其兒言我乳毒塗不可復觸其
兒渴乏欲得母乳聞乳毒氣便捨遠去其
藥消已母乃洗乳喚子與之是時小兒雖
復渴乏先聞毒氣是故不來母復告言爲
汝服藥故以毒塗汝藥既消我已洗竟汝
便可來飲乳無苦其兒聞已漸漸還飲經
合譬意譬無我等猶如毒塗說如來藏如
喚子飲或時說我或說無我皆爲適機如
彼塗洗
善巧赴機故方圓任物譬千車而同轍豈守
一而疑諸
○次正釋中二先舉章門
今通用四悉檀歷十法論妙不妙

○次釋釋中又二初以四悉釋此十條次明妙不妙初文二謂初後

具說三軌共成大乘大乘之中備有三法及一切法不相混亂即是世界悉檀資成資發智慧以生善故是爲人悉檀觀照破惑諸惡滅故是對治悉檀眞性實理爲第一義悉檀一段衆生宜以大乘名說得四利益也

備說三德爲大涅槃雖三點上下而無縱表裏而無横一不相混三不相離即世界悉檀善則殃釁不干故得挺然累表是故解脫即爲人悉檀般若如金剛隨所擬皆碎即是對治悉檀法身即第一義也一段衆生聞三德名即獲四利矣舉初舉後中間例然

後文中言上下而無縱等者上下是縱義雖一點在上不同點水之縱三德亦爾雖法身本有不同別教爲惑所覆表裏是横義雖二點居下不同列火之横三德亦爾雖二德修成不同別人理體具足而不相收

○次文者爲二初料簡次結位初又二初判次開初文三初略立二諦以判四悉則眞妙俗麤次約化城寶渚以判三約五時教判初文又二初判次料簡

次明妙不妙論云三悉檀是世諦心所行處可破可壞第一義悉檀是心不行處諸佛聖人心所得法不可破壞即是眞諦

初判中以三悉與第一義相對者順大論文仍成別義故大論云諸經多說三悉檀今欲說第一義故說是摩訶般若波羅蜜經通論皆四具如諸文

○次若然下料簡中二先問

若然者此四悉檀爲二諦所攝更有中道復云何攝若不攝中但是藏通之意此悉檀爲麤

○次今言下答

今言俗有眞無是隔異法便是三悉檀心所行處可破可壞中道第一義非有非無有無不二則無隔異無異即眞諦△次約化城寶渚以判

前三悉檀所通止至化城化城非實故可破可壞可壞爲麤今中道無異又通至寶所無能過無能滅故不可壞稱之爲妙△三約五時教判

若餘經說中道第一義悉檀與此經不殊但餘經帶阿羅漢所得爲第一義悉檀故不稱妙此經正直捨方便但有圓實四悉檀是故爲妙

○次若不下決開

若不決三悉檀入第一義是復爲麤若決一一悉檀皆有第一義者是則爲妙△次結位

五品弟子假名四悉檀六根淨相似四悉檀初住至等覺分眞四悉檀妙覺究竟四悉檀是故稱妙此五番明妙從因至果以辨自行妙半如意珠竟

結位如文問此中初以四悉料簡十條則一一條無非四悉次判四悉妙與不妙乃云三麤一妙應當三法亦麤亦妙耶答若約不思議中亦得論妙不妙如三德中若前三悉檀說之義當於麤謂三德爲世界解脫生善般若破惡是故爲麤若見法身方始名妙三德既爾餘九亦然若爾何故次又云三悉至化城耶答此約大論文皆

以小乘爲三悉對般若爲第一義故作此簡若依此義今文唯在第一義也故下決中云三悉不決皆名爲麤然取通途則今文並約不思議論四悉判不思議三法眞俗相即而論既以中道爲第一義豈以中道而隔眞俗半如意珠者迹十妙中以釋五竟十法共成如意珠法言珠法者秖是妙法十中居半故云半如意珠若大經十三即以羅剎半偈名爲半珠彼經半偈詮於半教今之半珠即是全珠何者自行因果已滿是故今文以自望他闕化他邊名爲半珠

妙法蓮華經玄義釋籤卷第二十

音釋

殞 羽敏切 歿也
闐 亭年切 滿也
詈 力智切 斥曰詈
旁碌 盧谷切 碌碌 循衆也 又隨從也
狙 千余切 猿屬
釁 許刃切 隙罅也
挺 他鼎切 挺出也